

قاسر

المكتبة العربية

Email : mustaqimbilwani@yahoo.com

تَوْضِیْحَاتُ

اُردو شرح

مَشْكُوَّةُ الْمَصَالِحِ

متن و ترجمہ، تشریح و توضیح کے ساتھ

تألیف

مولانا فضل محمد لوسیوف زئی

استاذ حدیث جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی

ناشر: المکتبۃ العربیۃ

جمشید روڈ کراچی 6-0321-3788955

حکومت پاکستان کاپی رائٹ کے تحت

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہے

رجسٹرڈ نمبر 20556

کتاب کا نام توضیحاً اُردو شرح مشکوٰۃ المصابیح (جلد سوم)

مصنف استاذ الحدیث حضرت مولانا فضل محمد سیف ریاضی دامت برکاتہم

سن اشاعت نومبر 2011

تعداد صفحات 754

ناشر المکتبۃ العربیہ 0321-3788955

ملنے کے لیے

قدیمی کتب خانہ، آرام باغ کراچی

مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور

البلال پبلشرز، 03003630753

مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ

دارالاشاعت، کراچی

بیت الاشاعت بہار کالونی کراچی

وحیدی کتب خانہ پشاور،

اسلامی کتب خانہ اردو بازار لاہور

اسٹاکسٹ

اعجازہ الرشیکیہ، کراچی علامہ محمد رفیع خٹک پوری ٹاؤن کراچی
Cell: 0321-2045610

0321-2940462, 0213-4928643

فہرست مضامین

توضیحات شرح مشکوٰۃ (جلد سوم)

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| ۴۰ | جواب | ۲۵ | باب صلوٰۃ التطوّر |
| ۴۱ | منیٰ اور عرفات میں قصر سفر ہے یا قصر حج ہے | ۲۵ | تحیۃ الوضو کی فضیلت |
| ۴۲ | فقہاء کا اختلاف | ۲۵ | استحارہ کی نماز و دعا |
| ۴۳ | آیت قصر میں خوف کی قید اتفاقی | ۲۷ | نماز توبہ کا بیان |
| ۴۴ | اقامت کی مدت کتنی ہے؟ | ۲۸ | بوقت مصیبت نفل نماز پڑھنی چاہئے |
| ۴۴ | فقہاء کا اختلاف | ۲۹ | تحیۃ الوضو کی وجہ سے جنت مل گئی |
| ۴۴ | دلائل | ۲۹ | صلوٰۃ الحاجۃ |
| ۴۵ | جواب | ۳۲ | باب صلوٰۃ التسبیح |
| ۴۵ | حضرت ابن عباس کی دلیل | ۳۲ | صلوٰۃ تسبیح کی فضیلت اور طریقہ |
| ۴۶ | مسافر حالت سفر میں سنت پڑھے یا نہ پڑھے؟ | ۳۳ | قیامت کے دن سب سے پہلے نماز کا سوال ہوگا |
| ۴۷ | فقہاء کا اختلاف | ۳۴ | نماز اور قرآن کی فضیلت |
| ۴۷ | تطبیق | ۳۶ | باب صلوٰۃ السفر |
| ۴۷ | جمع بین الصلوٰتین کا حکم | ۳۶ | بحث اول مسافت سفر |
| ۴۸ | فقہاء کا اختلاف | ۳۶ | فقہاء کا اختلاف |
| ۴۹ | دلائل | ۳۷ | دلائل |
| ۵۰ | جواب | ۳۸ | جواب |
| ۵۰ | قرائن | ۳۸ | بحث دوم کہ قصر رخصت ہے یا عزیمت ہے |
| ۵۱ | سوار ہو کر نماز پڑھنے کا مسئلہ | ۳۸ | فقہاء کا اختلاف |
| ۵۲ | جب تک اقامت کی نیت نہ ہو قصر کرنا ہوگا | ۳۹ | دلائل |
| ۵۲ | قصر صرف چار رکعت والی نماز میں ہے | | |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|--|
| ۷۴ | جمعہ کی رات روشن اور اس کا دن چمکدار ہے | ۵۵ | جمع بین الصلواتین کی تفصیل |
| ۷۵ | باب وجوبہا | ۵۶ | حضرت عثمان کا منیٰ میں قصر نہ کرنے کی وجہ |
| ۷۵ | نماز جمعہ ترک کرنے کی وعید شدید | ۵۷ | قصر رخصت نہیں عزیمت ہے |
| ۷۶ | تین جمعہ چھوڑنے سے دل پر مہر لگ جاتی ہے | ۵۷ | قصر خدا کا حکم اور عزیمت ہے |
| ۷۶ | بغیر عذر نماز جمعہ چھوڑنے کی وجہ سے صدقہ کرنا چاہئے | ۵۷ | قصر سنت نبوی سے ثابت ہے |
| ۷۷ | جمعہ کی اذان سننے والوں پر جمعہ کی نماز میں شرکت واجب ہے؟ | ۵۸ | قصر کی مسافت کی حد |
| ۷۸ | کن لوگوں پر جمعہ کی نماز میں شرکت واجب ہے؟ | ۵۸ | سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معمول |
| ۷۸ | فقہاء کا اختلاف | ۵۹ | فرصت ہو تو سفر میں نفل پڑھ سکتے ہیں |
| ۷۹ | دلائل | ۶۰ | باب الجمعة |
| ۷۹ | جمعہ فی القری یعنی گاؤں میں جمعہ کا حکم | ۶۱ | جمعہ کی فضیلت سے یہود و نصاریٰ کی محرومی |
| ۷۹ | فقہاء کا اختلاف | ۶۳ | جمعہ کے دن کی فضیلت |
| ۸۰ | دلائل | ۶۴ | جمعہ کے دن میں ایک گھڑی قبولیت کی ہے |
| ۸۳ | الجواب | ۶۵ | جمعہ کے دن قبولیت کی گھڑی کس وقت ہوتی ہے |
| ۸۴ | وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں | ۶۶ | جمعہ کی فضیلت اور ساعت قبولیت |
| ۸۵ | تارک جمعہ کے لئے وعید شدید | ۶۸ | قبولیت کی ساعت عصر کے بعد تلاش کرو |
| ۸۶ | بغیر شرعی عذر کے تین جمعات کا چھوڑنے والا منافق ہے | ۶۸ | فضیلت جمعہ |
| ۸۶ | تجارت یا غفلت کی وجہ سے جمعہ چھوڑنے والے کا نقصان | ۷۰ | جمعہ کی مقبول گھڑی میں دعا مقبول ہوتی ہے |
| ۸۸ | باب التنظیف والتبکیر | ۷۰ | جمعہ کی فضیلت |
| ۸۸ | نماز جمعہ کے آداب | ۷۱ | جمعہ کی وجہ تسمیہ |
| ۹۰ | نماز جمعہ میں معمولی کام بھی ناجائز ہے | ۷۱ | جمعہ کے دن کثرت سے درود پڑھنا چاہئے |
| ۹۱ | جمعہ کے دن اول وقت میں آنے کی فضیلت | ۷۲ | جمعہ کے دن مرنے والے مؤمن کیلئے بشارت |
| ۹۲ | خطبہ کے دوران امر معروف و نہی منکر بھی منع ہے | ۷۳ | جمعہ مسلمانوں کے لئے عید کا دن ہے |

| صفحہ نمبر | مضامین | صفحہ نمبر | مضامین |
|-----------|---|-----------|---|
| ۱۰۷ | فقہاء کا اختلاف | ۹۲ | خطبہ کے دوران خاموش رہنے کی شرعی حیثیت |
| ۱۰۷ | دلائل | ۹۲ | مسجد میں کسی کو اسکی جگہ سے ہٹانا منع ہے |
| ۱۰۷ | جواب | ۹۳ | جمعہ کے دن عمدہ لباس پہنا کرو |
| ۱۰۷ | نماز جمعہ طویل اور خطبہ قصیر دانائی کی علامت ہے | ۹۴ | جامع مسجد تک پیدل جانا افضل ہے |
| ۱۰۷ | خطبہ کے دوران آنحضرت کی کیفیت | ۹۵ | جمعہ وعیدین کے لئے خاص عمدہ کپڑے رکھنا چاہئے |
| ۱۰۹ | خطبہ میں آنحضرتؐ نے نہایت دردناک آیت پڑھی | ۹۶ | خطبہ کہ دوران امام کے قریب بیٹھا کرو |
| ۱۰۹ | آنحضرتؐ جمعہ کی نماز میں سورت 'ق' پڑھتے تھے | ۹۶ | گردنوں کو پھلانگنے کی شدید وعید |
| ۱۱۰ | سیاہ عمامہ آنحضرتؐ نے باندھ کر جمعہ پڑھایا | ۹۷ | خطبہ کے دوران بیٹھنے کی ایک ممنوع صورت |
| ۱۱۰ | خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنے کا مسئلہ | ۹۷ | اوگھ آنے کی صورت میں جگہ بدل دینا چاہئے |
| ۱۱۱ | فقہاء کا اختلاف | ۹۷ | کسی کو اسکی جگہ سے نہ اٹھاؤ |
| ۱۱۱ | دلائل | ۹۸ | جمعہ میں حاضری دینے والے تین قسم کے لوگ |
| ۱۱۳ | جواب | ۹۹ | خطبہ کے دوران باتیں کرنے والا گدھے کی طرح ہے |
| ۱۱۳ | جمعہ کی ایک رکعت پانے والے کو جہل جاتا ہے | ۱۰۰ | مسلمانوں کے لئے جمعہ ایک قسم کی عید ہے |
| ۱۱۴ | فقہاء کا اختلاف | ۱۰۰ | مسلمانوں پر ہفتہ وار غسل واجب ہے |
| ۱۱۴ | دلائل | ۱۰۲ | باب الخطبة والصلوة |
| ۱۱۵ | جواب | ۱۰۲ | نماز جمعہ کا وقت |
| ۱۱۵ | آنحضرتؐ کے خطبہ کا طریقہ | ۱۰۳ | حضور اکرمؐ کے زمانہ میں جمعہ کی ایک اذان تھی |
| ۱۱۶ | خطبہ میں بادشاہ کی بے جا تعریف ناجائز ہے | ۱۰۵ | خرید و فروخت کس اذان سے بند ہوگی؟ |
| ۱۱۶ | خطبہ کے دوران نمازی خطیب کی طرف متوجہ ہوں | ۱۰۵ | جمعہ کے دن حضور اکرمؐ عربی میں دو خطبے دیتے تھے |
| ۱۱۶ | آنحضرتؐ کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے | ۱۰۶ | خطبہ جمعہ کی حیثیت |
| ۱۱۷ | بیٹھ کر خطبہ پڑھنا ناجائز نہیں ہے | ۱۰۷ | کیا زوال شمس سے پہلے خطبہ و جمعہ جائز ہے |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| ۱۳۴ | عیدین کی نماز عید گاہ میں ہو | ۱۱۸ | خطبہ کے دوران اچھلنا ہاتھوں کو ہلانا مناسب نہیں |
| ۱۳۵ | عیدین کی نماز میں اذان نہیں ہوتی | ۱۱۸ | حضرت ابن مسعودؓ کی اطاعت کا نمونہ |
| ۱۳۶ | عیدین کا خطبہ نماز عید کے بعد ہے | ۱۱۹ | جمعہ کی نماز نہ ملنے کی صورت میں ظہر کی نماز پڑھنا چاہئے |
| ۱۳۶ | اسلام کی آبیاری میں عورتوں کے زیورات لگے ہیں | ۱۲۰ | باب صلوٰۃ الخوف |
| ۱۳۷ | نماز عید سے پہلے یا بعد میں نفل پڑھنا منع ہے | ۱۲۱ | امام ابو یوسف کی دلیل |
| ۱۳۷ | عید کی نماز میں عورتوں کی شرکت کا مسئلہ | ۱۲۱ | امام احمدؒ کے نزدیک صلوٰۃ خوف کا طریقہ |
| ۱۳۹ | عیدین کے موقع پر نغمہ و سرود کا حکم | ۱۲۱ | امام شافعی و مالکؒ کے ہاں نماز خوف کا طریقہ |
| ۱۴۰ | عید الفطر کی نماز سے پہلے کھجور سے افطار کرنا چاہئے | ۱۲۲ | احناف کے ہاں نماز خوف کا مختار طریقہ |
| ۱۴۱ | آنحضرتؐ عید کے دن راستہ تبدیل فرماتے تھے | ۱۲۲ | دلائل |
| ۱۴۱ | بقر عید میں قربانی کا وقت | ۱۲۳ | جواب |
| ۱۴۲ | قربانی کے واجب ہونے کی دلیل | ۱۲۳ | دو طریقے معمول بہ نہیں |
| ۱۴۲ | آنحضرتؐ عید گاہ میں قربانی کرتے تھے | ۱۲۳ | عہد نبویؐ میں صلوٰۃ خوف کا ایک طریقہ |
| ۱۴۳ | مسلمانوں کے لئے سال میں دو عیدیں ہیں | ۱۲۵ | نماز خوف کا ایک اور طریقہ |
| ۱۴۴ | کھانا عید الفطر میں نماز سے پہلے اور بقر عید میں بعد میں کھانا چاہئے | ۱۲۶ | نماز خوف کا ایک اور طریقہ اور آنحضرتؐ کی شجاعت |
| ۱۴۵ | تکبیرات عیدین کی تعداد | ۱۲۸ | نماز خوف کا ایک اور طریقہ |
| ۱۴۵ | فقہاء کا اختلاف | ۱۲۹ | صلوٰۃ خوف کا ایک مخصوص طریقہ |
| ۱۴۵ | دلائل | ۱۳۰ | نماز خوف کا ایک اور طریقہ |
| ۱۴۶ | جواب | ۱۳۲ | باب صلوٰۃ العیدین |
| ۱۴۶ | عیدین کی نماز میں جہری قرأت ہے | ۱۳۳ | نماز عید کی شرعی حیثیت |
| ۱۴۶ | عیدین کی نماز میں زائد تکبیرات تین تین ہیں | ۱۳۴ | دلائل |
| | | ۱۳۴ | جواب |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| ۱۶۰ | فقہاء کا اختلاف | ۱۳۷ | خطبہ کے دوران خطیب کو نیزہ کمان یا تلوار سے سہارا لینا چاہئے |
| ۱۶۰ | دلائل | ۱۳۸ | عید گاہ جانے کا طریقہ |
| ۱۶۰ | جواب | ۱۳۹ | عذر اور مجبوری کی وجہ سے عید کی نماز مسجد میں پڑھی جاسکتی ہے |
| ۱۶۱ | قربانی کرنے والے کے لئے چند ہدایات | ۱۳۹ | عید الفطر کی نماز تاخیر سے اور بقر عید کی جلدی ہونی چاہئے |
| ۱۶۱ | عشرۃ ذوالحجہ کے اعمال کی شان | ۱۳۹ | اگر زوال کے بعد چاند کی شہادت آجائے تو عید کی نماز دوسرے دن پڑھی جائے گی |
| ۱۶۲ | کیا عشرہ ذوالحجہ افضل ہے یا آخر عشرہ رمضان؟ | ۱۵۰ | عیدین کی نماز میں اذان و اقامت نہیں ہے |
| ۱۶۲ | قربانی کے وقت کی دعا | ۱۵۲ | عیدین میں خطبہ نماز کے بعد ہوتا ہے |
| ۱۶۳ | مرحومین کی طرف سے قربانی جائز ہے | ۱۵۳ | نماز عید پڑھنے کا مکمل طریقہ |
| ۱۶۳ | عیب دار جانور کی قربانی جائز نہیں ہے | ۱۵۵ | باب فی الاضیۃ |
| ۱۶۵ | قربانی کے جانور کے چند عیب | ۱۵۵ | قربانی کی شرعی حیثیت |
| ۱۶۵ | سینگ ٹوٹے ہوئے جانور کی قربانی | ۱۵۵ | فقہاء کا اختلاف |
| ۱۶۶ | چار قسم کے جانوروں کی قربانی درست نہیں | ۱۵۵ | دلائل |
| ۱۶۶ | فربہ جانور کی قربانی افضل ہے | ۱۵۶ | جواب |
| ۱۶۷ | چھ ماہ کے دنبہ کی قربانی جائز ہے | ۱۵۷ | قربانی کا جانور اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا چاہئے |
| ۱۶۸ | اونٹ میں دس اشخاص کی شرکت کا مسئلہ | ۱۵۷ | قربانی کا دنبہ کیسا ہو؟ |
| ۱۶۸ | فقہاء کا اختلاف | ۱۵۸ | کس عمر کے جانور کی قربانی کرنی چاہئے؟ |
| ۱۶۸ | دلائل | ۱۵۹ | بکری کے بچہ کی قربانی |
| ۱۶۹ | جواب | ۱۶۰ | عید گاہ میں قربانی افضل ہے |
| ۱۶۹ | قربانی کرنے کی عظیم فضیلت | ۱۶۰ | ایک اونٹ میں سات آدمی قربانی کر سکتے ہیں |
| ۱۶۹ | عشرۃ ذوالحجہ کی عبادت کی عظیم فضیلت | | |
| ۱۷۰ | بقر عید کی نماز سے پہلے قربانی درست نہیں | | |
| ۱۷۱ | عید الاضحیٰ کے بعد صرف دو دن تک قربانی جائز ہے | | |

| صفحہ نمبر | مضامین | صفحہ نمبر | مضامین |
|-----------|--|-----------|---|
| ۱۸۶ | نماز کسوف میں قرأت آہستہ ہو یا بلند؟ | ۱۷۱ | فقہاء کا اختلاف |
| ۱۸۷ | کسی حادثہ فاجعہ کے وقت سجدہ کرنا | ۱۷۱ | دلائل |
| ۱۸۷ | نماز کسوف کے رکوع | ۱۷۲ | جواب |
| ۱۸۸ | صلوٰۃ کسوف عام نمازوں کی طرح ہے | ۱۷۲ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ قربانی کرتے تھے |
| ۱۹۰ | باب فی سجود الشکر | ۱۷۳ | قربانی سنت ابراہیمی ہے |
| ۱۹۰ | علماء کا اختلاف | ۱۷۴ | باب العتیرۃ |
| ۱۹۰ | دلائل | ۱۷۴ | فرع اور عتیرہ کی ممانعت |
| ۱۹۱ | خوشی کے وقت آنحضرتؐ کا سجدہ شکر | ۱۷۴ | عتیرہ کسے کہا جاتا ہے |
| ۱۹۱ | کسی مبتلائے مصیبت کو دیکھ کر سجدہ شکر کرنا | ۱۷۵ | تنگ دست پر قربانی واجب نہیں ہے |
| ۱۹۲ | امت کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا | ۱۷۷ | باب صلوٰۃ الخسوف |
| ۱۹۳ | باب صلوٰۃ الاستسقاء | ۱۷۸ | سورج گرہن میں نماز کا طریقہ |
| ۱۹۳ | آنحضرت کی نماز استسقاء کا طریقہ | ۱۷۹ | فقہاء کا اختلاف |
| ۱۹۵ | فقہاء کا اختلاف | ۱۷۹ | دلائل |
| ۱۹۵ | دلائل | ۱۸۰ | جواب |
| ۱۹۶ | استسقاء کی دعا میں ہاتھ اٹھانا | ۱۸۰ | نماز کسوف میں قرأت کا حکم |
| ۱۹۷ | دعا کے وقت ہاتھوں کی کیفیت | ۱۸۱ | فقہاء کا اختلاف |
| ۱۹۷ | بارش کے وقت آنحضرت کی ایک دعا | ۱۸۱ | دلائل |
| ۱۹۸ | بارش کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل | ۱۸۱ | سورج گرہن کا حقیقی سبب |
| ۱۹۸ | چادر پھیرنے کی کیفیت | ۱۸۳ | سورج گرہن کے وقت آنحضرت کی گھبراہٹ کیوں؟ |
| ۱۹۹ | کبھی آنحضرت استسقاء میں کم ہاتھ اٹھاتے تھے | ۱۸۵ | نماز کسوف میں رکوع و سجود کی تعداد |
| ۲۰۰ | استسقاء کے وقت آنحضرتؐ کی عاجزی | ۱۸۵ | ایک صحابی کا نماز کسوف کے لئے دوڑنا |
| | | ۱۸۶ | سورج گرہن میں غلام آزاد کرنا چاہئے |

| صفحہ نمبر | مضامین | صفحہ نمبر | مضامین |
|-----------|---|-----------|--|
| ۲۱۶ | ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر حقوق | ۲۰۰ | بارش کی دعا |
| ۲۱۷ | مسلمان کے مسلمان پر چھ حقوق | ۲۰۱ | بارش کی ایک اور عجیب دعا |
| ۲۱۸ | سات چیزوں کا حکم کرنا اور سات سے منع کرنا | ۲۰۲ | دعا استقاء کی تفصیل |
| ۲۲۰ | عیادت کی فضیلت | ۲۰۳ | وسیلہ سے بارش کے لئے دعا |
| ۲۲۱ | عیادت کی عظیم اہمیت | ۲۰۵ | استقاء کے سلسلہ میں ایک نبی کا واقعہ |
| ۲۲۲ | اللہ کی رحمت سے مایوس نہیں ہونا چاہئے | ۲۰۶ | باب فی الریاح |
| ۲۲۳ | بیمار کو دم کرنے کی نبوی دعا شفاء | ۲۰۶ | ہو اور رحمت بھی ہے اور عذاب بھی ہے |
| ۲۲۳ | پھوڑوں اور زخموں کا علاج بذریعہ دم | ۲۰۷ | بادلوں اور ہواؤں کے وقت آنحضرتؐ پریشان ہو جاتے تھے |
| ۲۲۴ | قرآنی آیات سے دم کرنا جائز ہے | ۲۰۷ | تیز ہوا کے وقت آنحضرتؐ کی دعا |
| ۲۲۵ | ہر قسم درد کے خاتمے کے لئے نبوی دعا | ۲۰۹ | غیب کے پانچ خزانے |
| ۲۲۶ | حضرت جبریل علیہ السلام کی دعا | ۲۰۹ | اصل قحط کیا ہے |
| ۲۲۷ | نظر بد سے بچاؤ کے لئے مجرب استعاذہ | ۲۱۰ | ہوا کو گالی مت دیا کرو |
| ۲۲۸ | مصیبت زدہ آدمی اللہ تعالیٰ کا محبوب ہوتا ہے | ۲۱۱ | تیز ہوا کے وقت مسنون دعا |
| ۲۲۸ | مؤمن پر آنے والی ہر مصیبت باعث اجر و ثواب ہے | ۲۱۲ | ابر کے وقت کی دعا |
| ۲۲۹ | آنحضرتؐ کا بخار دو گنا ہوتا تھا | ۲۱۲ | گرج کے وقت کی دعا |
| ۲۳۰ | موت کی سختی درجات کی بلندی کا ذریعہ ہے | ۲۱۳ | رعد فرشتہ کی تسبیح |
| ۲۳۱ | دنیوی مصائب کے اعتبار سے مؤمن اور منافق کی مثال | ۲۱۴ | حرف آخر |
| ۲۳۳ | بیماری کو گالی مت دیا کرو | ۲۱۵ | کتاب الجنائز |
| ۲۳۳ | سابق عمل کا ثواب بیمار کو ملتا رہتا ہے | ۲۱۵ | باب عیادة المریض و ثواب المرض |
| ۲۳۴ | طاعون میں مرنے والے کی فضیلت | ۲۱۵ | مریض کی عیادت کا بیان |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|---|
| ۲۵۰ | عظیمند آدمی بیماری سے عبرت لیتا ہے | ۲۳۴ | حقیقی اور حکمی شہداء کا بیان |
| ۲۵۱ | عیادت کے وقت بیمار کو تسلی دیا کرو | ۲۳۵ | صابر مسلمان کے لئے طاعون رحمت ہے |
| ۲۵۱ | ہیضہ سے مرنے والے کی فضیلت | ۲۳۶ | طاعون زدہ علاقہ میں نہ جاؤ اور نہ وہاں سے بھاگو |
| ۲۵۲ | غیر مسلم کی عیادت کے چند فوائد کا ذکر | ۲۳۷ | صابر نابینا کی فضیلت |
| ۲۵۳ | عیادت کرنے والے کو فرشتے دعا دیتے ہیں | ۲۳۷ | عیادت پر ستر ہزار فرشتے رحمت کی دعا کرتے ہیں |
| ۲۵۳ | مریض کے بارے میں لوگوں کو حوصلہ افزا بات بتانا چاہئے | ۲۳۸ | باوضو عیادت کرنے کی فضیلت |
| ۲۵۴ | بیماری پر صبر کرنا تندرست ہونے سے افضل ہے | ۲۳۹ | ہر بیماری کے لئے ایک عظیم دعا |
| ۲۵۵ | صابر مریض کی فضیلت | ۲۳۹ | بخار اور دردوں کے لئے ایک عجیب دم |
| ۲۵۶ | مصیبت گناہوں کو ختم کرتی ہے | ۲۴۰ | گردہ پتھری کے لئے مجرب دم |
| ۲۵۶ | عیادت کرنے کی عظیم فضیلت | ۲۴۰ | جہاد کے لئے تندرستی کی دعا |
| ۲۵۶ | پانی کے ذریعہ سے بخار کا علاج | ۲۴۱ | بیماری کی تکلیف گناہوں کا کفارہ ہے |
| ۲۵۸ | بخار کو گالی نہ دیا کرو | ۲۴۳ | بیماری میں تندرستی کے اعمال جاری رہتے ہیں |
| ۲۵۸ | مومن کو بخار کیوں آتا ہے؟ | ۲۴۴ | شہداء کے اقسام |
| ۲۵۸ | فقروفاقہ اور بیماری گناہوں کی بخشش کا سبب ہے | ۲۴۵ | بڑے درجوں والے پر بڑی مصیبت آتی ہے |
| ۲۵۹ | حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عجیب واقعہ | ۲۴۶ | موت کی سختی بری چیز نہیں ہے |
| ۲۵۹ | ایک موضوعی حدیث کا مطلب | ۲۴۶ | سکرات الموت میں آنحضرت ﷺ کا عمل |
| ۲۶۰ | بیمار کی دعا فرشتوں کی دعا کی طرح ہے | ۲۴۷ | دنیا کی سزا آخرت کی سزا سے بہتر ہے |
| ۲۶۰ | مریض کے پاس شوہر نہیں کرنا چاہئے | ۲۴۷ | راضی برضا الہی رہنا چاہئے |
| ۲۶۱ | مسنون عیادت وہی جو مختصر ہو | ۲۴۸ | دنیوی مصیبت سے گناہ دھل جاتے ہیں |
| ۲۶۱ | مریض جو چیز مانگے اسے کھلادینا چاہئے | ۲۴۸ | بیماری قیامت میں نیک اعمال کا کام کرگی |
| ۲۶۲ | حالت سفر میں موت آنے کی فضیلت | ۲۴۸ | بڑھاپے سے بچنا ممکن نہیں ہے |
| ۲۶۴ | طاعون کی موت شہادت کی موت ہے | ۲۴۹ | دنیا میں صحت مند لوگ قیامت میں بیماری کی تمنا کریں گے |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| ۲۷۹ | حضرت خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ | ۲۶۵ | طاغوتوں سے بھاگنے کی مذمت |
| ۲۸۱ | باب ما یقال عند موت حضرت الموت | ۲۶۶ | باب تمنی الموت و ذکرہ |
| ۱۸۱ | قریب المرگ کو تلقین کرنے کا حکم | ۲۶۷ | موت کی آرزو نہ کرو |
| ۲۸۲ | قریب المرگ کے سامنے بھلائی کے کلمات ادا کرنا چاہئے | ۲۶۷ | مؤمن کی زندگی خیر ہی خیر ہے |
| ۲۸۲ | مصیبت پر "اِنَّ اللہَ وَاَنَا لَیْہِ رَاجِعُونَ" پڑھنے کا بڑا اثر | ۲۶۸ | دنوی مصائب کی وجہ سے موت کی آرزو نہ کرو |
| ۲۸۳ | میت کے لئے حضور اکرم ﷺ کی دعا | ۲۶۸ | موت دیدار الہی کا ذریعہ ہے |
| ۲۸۵ | وصال کے بعد آنحضرت ﷺ پر ڈالی گئی چادر | ۲۷۰ | مؤمن اور فاجر کی موت کا لوگوں پر اثر |
| ۲۸۵ | کلمہ طیبہ کے ساتھ مرنے والا جنتی ہے | ۲۷۱ | دنیا میں مسافر بلکہ چلتا مسافر بن کر رہو |
| ۲۸۶ | قریب المرگ کے سامنے سورۃ یس پڑھنے کا حکم | ۲۷۲ | خدا کی ذات سے رحمت کی امید رکھو |
| ۲۸۶ | مسلمان میت کو بوسہ دینا جائز ہے | ۲۷۲ | قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کا انسان سے پہلا سوال |
| ۲۸۹ | تجہیز و تکفین میں جلدی کرنی چاہئے | ۲۷۳ | موت کو کثرت سے یاد کر لیا کرو |
| ۲۹۰ | مومن اور کافر کی روح قبض کرنے کا بیان | ۲۷۴ | اللہ تعالیٰ سے حیا کرنے کا حق |
| ۲۹۱ | عالم برزخ میں لوگ نو وارد روح سے دنیا کے حالات پوچھتے ہیں | ۲۷۵ | موت مؤمن کا تحفہ ہے |
| ۲۹۳ | مومن کی روح آسانی سے نکلتی ہے | ۲۷۶ | مؤمن پیشانی کے پسینہ کے ساتھ مرتا ہے |
| ۲۹۹ | ام بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا برزخ میں اپنے رشتہ دار کو سلام بھیج رہی ہیں | ۲۷۶ | ناگہانی موت |
| | | ۲۷۷ | موت کے وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت کی امید چاہئے |
| | | ۲۷۷ | نیک عمل کے لئے درازی عمر سعادت ہے |
| | | ۲۷۸ | نیک عمل ہو اور طویل عمر ہو یہ کتنی بڑی سعادت ہے |

| صفحہ نمبر | مضامین | صفحہ نمبر | مضامین |
|-----------|--|-----------|---|
| ۳۱۷ | غائبانہ نماز جنازہ کا حکم | ۳۰۰ | تنازع کا عقیدہ باطل ہے |
| ۳۱۹ | نمازہ جنازہ کی تکبیرات | ۳۰۲ | حضور اکرم ﷺ کو میرا سلام کہنا |
| ۳۲۰ | نمازہ جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا مسئلہ | ۳۰۲ | روح کی حقیقت |
| ۳۲۱ | میت کے لئے نمازہ جنازہ میں آنحضرت کی دعا | ۳۰۴ | باب غسل المیت و تکفینہ |
| ۳۲۲ | مسجد کے اندر نمازہ جنازہ پڑھنے کا حکم | ۳۰۴ | حضرت زینب کو غسل دینے کا واقعہ |
| ۳۲۴ | مساجد میں جنازہ نہ پڑھنے کی علت | ۳۰۶ | آنحضرت ﷺ کا کفن |
| ۳۲۴ | نمازہ جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو | ۳۰۷ | میت کا کفن اچھا ہونا چاہئے |
| ۳۲۴ | تدفین کے بعد قبر پر جنازہ کیسا ہے | ۳۰۸ | محرم کے کفن کا مسئلہ |
| ۳۲۶ | جنازہ میں چالیس آدمیوں کے شریک ہونے کی فضیلت | ۳۰۹ | کفن کے لئے سفید کپڑا بہتر ہے |
| ۳۲۷ | جنازہ میں سو آدمیوں کے شریک ہونے کی فضیلت | ۳۰۹ | قیمتی کپڑے کے کفن کی ممانعت |
| ۳۲۸ | زبان خلق نقارۃ خدا ہے | ۳۰۹ | قیامت میں مردہ کس حال میں اٹھے گا؟ |
| ۳۲۹ | جو مرچکے ان کو برائی سے یاد نہ کرو | ۳۱۰ | بہترین کفن اور بہترین قربانی کونسی ہے |
| ۳۲۹ | شہید پر جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی یا نہیں؟ | ۳۱۱ | شہداء کو ان کے کپڑوں میں دفنایا جائے |
| ۳۳۲ | قبرستان سے واپسی پر سوار ہو کر آنا جائز ہے | ۳۱۱ | صحابہ کی شان |
| ۳۳۲ | نا تمام بچے کا جنازہ ہوگا یا نہیں؟ | ۳۱۲ | حضور اکرم ﷺ کا ریکس المناقین کے ساتھ حسن سلوک |
| ۳۳۴ | جنازہ سے آگے چلنے کا مسئلہ | ۳۱۴ | باب المشی بالجنازۃ |
| ۳۳۵ | جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے | ۳۱۴ | جنازہ جلدی لے جانا چاہئے |
| ۳۳۵ | جنازہ کو کندھا دینا میت کا حق ہے | ۳۱۵ | نیکو کار اور بدکار کا جنازہ |
| ۳۳۵ | سواری پر جنازہ کے ساتھ چلنے والے کو حضور اکرم ﷺ کی تنبیہ | ۳۱۵ | جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کا حکم |
| | | ۳۱۷ | جنازہ کے ساتھ قبرستان جانے کا ثواب دو گنا ہے |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|---|
| ۳۴۹ | قبروں کو بلند بنانا منع ہے | ۳۳۶ | جنازہ کی جامع دعاء |
| ۳۵۰ | پکی قبریں بنانا منع ہے | ۳۳۷ | ایک میت کے لئے آنحضرت ﷺ کی خاص دعا |
| ۳۵۱ | نہ قبروں پر بیٹھو اور نہ اس کی طرف نماز پڑھو چند مسائل | ۳۳۸ | نماز جنازہ میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ |
| ۳۵۲ | قبر پر بیٹھنے والے کے لئے شدید وعید | ۳۳۹ | جنازہ کے لئے کھڑے ہو جانے کا مسئلہ |
| ۳۵۲ | حضور اکرم کی قبر لحد تھی | ۳۴۰ | یہودی کی مخالفت ہر چیز میں کرنا چاہئے |
| ۳۵۲ | لحد کی فضیلت | ۳۴۰ | جنازہ دیکھ کر کھڑا نہ ہوں |
| ۳۵۳ | قبر کی گہرائی کی مقدار کتنی ہو | ۳۴۱ | جنازہ کے لئے کھڑا ہونا منسوخ ہے |
| ۳۵۴ | میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا کیسا ہے؟ | ۳۴۱ | یہودی کے جنازہ کے لئے حضور اکرم ﷺ کیسے کیوں کھڑے ہوئے |
| ۳۵۵ | میت کو قبر میں کس طرح اتارا جائے | ۳۴۲ | فرشتوں کے اکرام میں کھڑے ہو جایا کرو |
| ۳۵۶ | قبر میں جانب قبلہ سے میت کو اتارنا ثابت ہے | ۳۴۳ | جنازہ میں کم از کم تین صفیں بنانی چاہئے |
| ۳۵۷ | میت کو قبر میں اتارتے وقت پڑھی جانے والی دعاء | ۳۴۵ | بچہ کی نماز جنازہ کی دعاء |
| ۳۵۷ | قبر پر مٹی ڈالنا اور پانی چھڑکنا سنت ہے | ۳۴۵ | نا تمام بچہ کا جنازہ نہیں ہے |
| ۳۵۸ | قبروں کو روندنا اور اس پر لکھنا منع ہے | ۳۴۵ | نماز جنازہ میں بھی امام اور مقتدی برابر کھڑے ہوں |
| ۳۵۹ | بوقت دفن قبر پر مٹی بٹھانے کے لئے پانی چھڑکنا | ۳۴۷ | باب دفن المیت |
| ۳۵۹ | علامت کے لئے قبر پر پتھر رکھنا جائز ہے | ۳۴۷ | بغلی قبر یعنی لحد بنانا افضل ہے |
| ۳۶۱ | حضور اکرم ﷺ اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی قبریں | ۳۴۸ | قبر میں کپڑا وغیرہ بچھانا منع ہے |
| ۳۶۲ | جنازہ دیکھ کر خاموشی طاری ہونی چاہئے | ۳۴۹ | قبر کو اونٹ کے کوہاں کی مانند بنانا افضل ہے |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|---|
| ۳۸۰ | صدمہ اولیٰ پر صبر کا اعتبار ہے | ۳۶۳ | مردے کی چیر پھاڑ منع ہے |
| ۳۸۱ | کسی مسلمان کی تین نابالغ بچے مرجائیں تو اس پر روزِ حرام ہے | ۳۶۳ | حضرت ام کلثوم کی تدفین کا واقعہ |
| ۳۸۲ | دو بچوں کی موت پر صبر کرنے والی ماں کو جنت ملیگی | ۳۶۵ | حضرت عمرو بن عاص <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> کی وصیت |
| ۳۸۳ | عزیز و محبوب کی موت پر بھی ثواب ملتا ہے | ۳۶۶ | سورۃ بقرہ کی ابتدائی اور آخری رکوعات سے تلقین کرنا سنت ہے |
| ۳۸۳ | بین کرنا اور سننا دونوں باعثِ لعنت ہیں | ۳۶۷ | ایصالِ ثواب کا فائدہ اور فضیلت |
| ۳۸۳ | صابر و شاکر مؤمن کا ہر لمحہ قیمتی ہے | ۳۶۸ | حضرت عائشہ اپنے بھائی کی قبر پر |
| ۳۸۴ | مؤمن کی موت پر زمین و آسمان روتے ہیں | ۳۶۹ | جدیمہ ابرش کے دو ہم نشین |
| ۳۸۴ | مر جانے والی چھوٹی اولاد آخرت کا ذخیرہ ہے | ۳۷۰ | تدفین میں ”سَلِّ“ کا طریقہ بھی ثابت ہے |
| ۳۸۵ | چھوٹے بچے کے انتقال پر جنت میں محل ملتا ہے | ۳۷۱ | سربانے کی طرف سے مٹی ڈالنے کی ابتدا کرنی چاہئے |
| ۳۸۶ | مصیبت زدہ کو تسلی دینے کا بڑا ثواب | ۳۷۱ | قبر پر بیٹھنا یا ٹیک لگانا منع ہے |
| ۳۸۷ | مصیبت زدہ عورت کو تسلی دینے کی فضیلت | ۳۷۲ | باب البكاء علی المیت |
| ۳۸۷ | میت کے گھر کھانا بھیجنا مسنون ہے | ۳۷۳ | صاحبزادے کی وفات پر آنحضرت کا غم |
| ۳۸۸ | تعزیت کا کھانا دوسرے لوگ کھا سکتے ہیں یا نہیں؟ | ۳۷۴ | نواسے کے انتقال پر آنحضرت <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کا رونا |
| ۳۸۸ | میت کو نوحہ کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے | ۳۷۵ | میت پر رونا منع نہیں چیخنا چلانا منع ہے |
| ۳۸۹ | حضرت عائشہ اور حضرت ابن عمر <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہما</small> کا اختلاف | ۳۷۶ | زندوں کے رونے سے میت کو عذاب کیوں دیا جاتا ہے؟ |
| ۳۸۹ | امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق کی شہادت کا قصہ | ۳۷۸ | شیعوں کی طرح سینہ کو بی اور چیر پھاڑ حرام ہے |
| | | ۳۷۸ | میت پر چیخنا چلانا منع ہے |
| | | ۳۷۹ | یہ امت چار بری خصلتوں کو نہیں چھوڑے گی |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| ۴۰۴ | نعت پر شکر اور مصیبت پر صبر کرنا اس امت کا شعار ہے | ۳۹۲ | حضرت عمر رضی اللہ عنہما پر ابو لؤلؤ مجوسی نے کب حملہ کیا تھا |
| ۴۰۶ | باب زیارة القبور | ۳۹۲ | میت پر رونے والوں کو روکنا چاہئے |
| ۴۰۶ | زیارت قبور مستحب ہے | ۳۹۳ | میت پر چلا کر رونے سے شیطان خوش ہوتا ہے |
| ۴۰۸ | زیارت قبور کے اقسام | ۳۹۳ | بین کرنے اور بے جا تعریف سے فرشتے میت کو ڈانٹتے ہیں |
| ۴۰۹ | سید دو عالم ﷺ اپنی والدہ کی قبر پر | ۳۹۵ | چیخے چلائے بغیر رونا منع نہیں ہے |
| ۴۱۰ | قبرستان کی دعا | ۳۹۶ | رونے اور ماتم سے مردہ واپس نہیں ہوتا |
| ۴۱۱ | رات کے وقت حضور اکرم ﷺ نے قبرستان میں عجیب دعا مانگی | ۳۹۷ | چادر اوڑھنا شرافت کی نشانی ہے |
| ۴۱۲ | قبرستان میں مانگی گئی ایک اور دعا | ۳۹۷ | جنازہ کے ساتھ کوئی خلاف شرع کام نہ ہو |
| ۴۱۲ | والدین کی قبر پر ہر جمعہ میں جانے کی فضیلت | ۳۹۸ | مرا ہوا چھوٹا بچہ والدین کے لئے شفاعت کریگا |
| ۴۱۳ | قبرستان جانے سے ترک دنیا اور یاد عقبی کا سبق ملتا ہے | ۳۹۹ | عہد نبوی میں عورتوں کے مدرسے کا ایک نمونہ |
| ۴۱۳ | عورتوں کا قبروں پر جانا سخت منع ہے | ۴۰۰ | نا تمام بچہ بھی والدہ کو جنت لے جائے گا |
| ۴۱۴ | عورتوں کو قبرستان کے مردوں سے حیا کرنی چاہئے | ۴۰۱ | چھوٹے بچوں کی موت والدین کے لئے آگ سے محفوظ قلعہ ہے |
| ۴۱۷ | کتاب الزکوٰۃ | ۴۰۲ | ایک صحابی کی اپنے بچے سے عجیب محبت اور بچے کی موت |
| ۴۱۸ | نصاب | ۴۰۲ | نا تمام بچہ جھگڑ کر والدین کو جنت لے جائے گا |
| ۴۱۸ | زکوٰۃ اور ٹیکس میں فرق | ۴۰۳ | حادثہ فاجعہ پر صبر کرنے والے کا بدلہ صرف جنت |
| ۴۱۹ | زکوٰۃ کے فوائد | ۴۰۳ | ہر بار استرجاع پڑھنے پر نیا ثواب ملتا ہے |
| | | ۴۰۴ | معمولی تکلیف پر بھی استرجاع کرنا چاہئے |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|---|
| ۴۴۲ | جس مال کی زکوٰۃ نہ نکالی وہ اڑدھابن کر کاٹے گا | ۴۱۹ | زکوٰۃ مالدار سے لی جائے غریب کو دیا جائے |
| ۴۴۳ | زکوٰۃ ادا نہ کرنے سے مال تباہ ہو جاتا ہے | ۴۲۰ | مانعین زکوٰۃ کے عذاب کی تفصیل |
| ۴۴۶ | باب مایجب فیہ الزکوٰۃ | ۴۲۶ | جس مال کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے وہ گنجا سانپ بن کر ڈنک مارتا رہیگا |
| ۴۴۶ | نصاب زکوٰۃ کی تفصیل | ۴۲۷ | عالمین زکوٰۃ کو خوش خوش واپس کرو |
| ۴۴۷ | عشر کا نصاب | ۴۲۸ | عامل کے لئے آنحضرت ﷺ کی دعا |
| ۴۴۸ | غلام اور گھوڑوں کی زکوٰۃ کا مسئلہ | ۴۲۸ | مال ہوتے ہوئے زکوٰۃ ادا نہ کرنا کفران نعمت ہے |
| ۴۵۰ | ادنیوں کی زکوٰۃ کی تفصیل | ۴۳۰ | سرکاری آدمی اپنی ذات کے لئے تحفہ قبول نہیں کر سکتا |
| ۴۵۵ | خلطۃ الشیوع اور خلطۃ الجوار کا مسئلہ | ۴۳۱ | دوا استنباطی مسئلہ |
| ۴۵۷ | مکیل و موزون میں عشر کی مزید تفصیل | ۴۳۲ | مانعین زکوٰۃ کو قرآن کی تنبیہ |
| ۴۵۸ | گاڑی اور حیوان کے نقصان کا مسئلہ | ۴۳۳ | زکوٰۃ کے عالمین کو خوش رکھو |
| ۴۶۰ | رکاز کا حکم | ۴۳۴ | زکوٰۃ کا کچھ حصہ چھپانا منع ہے |
| ۴۶۲ | سونے اور چاندی کا نصاب | ۴۳۴ | زکوٰۃ وصول کرنے والوں کا اجر |
| ۴۶۴ | گائے بیل کا نصاب | ۴۳۶ | جلب اور جنب کا مطلب |
| ۴۶۵ | درختوں پر انگور اور کھجور کا اندازہ کر کے زکوٰۃ دینے کا حکم | ۴۳۷ | مال مستفاد کی زکوٰۃ کا مسئلہ |
| ۴۶۶ | زکوٰۃ میں مالک مال کی سہولت کا خیال رکھنا چاہئے | ۴۳۸ | نصاب کا مالک سال پورا ہونے سے پہلے زکوٰۃ دے سکتا ہے |
| ۴۶۷ | شہد میں عشر کا مسئلہ | ۴۳۹ | نابالغ بچے کے مال کی زکوٰۃ کا مسئلہ |
| ۴۶۸ | عورتوں کے زیورات میں زکوٰۃ کا حکم | ۴۴۰ | حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مانعین زکوٰۃ کے خلاف جنگ لڑی |
| ۴۷۰ | کانوں میں زکوٰۃ کا حکم | | |
| ۴۷۱ | ترکاریوں اور عرایا کی کھجوروں میں زکوٰۃ نہیں | | |

| | | | |
|-----|---|-----|---|
| ۴۸۷ | کن لوگوں کے لئے سوال کرنا جائز ہے | ۴۷۱ | وقص جانوروں میں زکوٰۃ کا حکم |
| ۴۸۸ | مال بڑھانے کے لئے سوال کرنا حرام ہے | ۴۷۳ | باب صدقة الفطر |
| ۴۸۹ | قیامت کے روز بھیک مانگنے والوں کا حشر | ۴۷۳ | صدقہ فطر فرض ہے یا واجب ہے؟ پہلا مسئلہ |
| ۴۸۹ | چٹ کر مانگنا جائز نہیں ہے | ۴۷۴ | دوسرا مسئلہ علی من تجب |
| ۴۸۹ | محنت و مزدوری کرنا ہاتھ پھیلانے سے بہتر ہے | ۴۷۴ | تیسرا مسئلہ من تجب؟ |
| ۴۹۰ | دینے والا ہاتھ لینے والے ہاتھ سے بہتر ہے | ۴۷۵ | چوتھا مسئلہ صدقہ فطر کی مقدار |
| ۴۹۱ | سوال نہ کرنے کی فضیلت | ۴۷۶ | صدقہ فطر میں نصف صاع گندم مقرر ہے |
| ۴۹۲ | اگر سوال کرنا ہی ہے تو حاکم سے کرو | ۴۷۷ | صدقہ فطر کا وجوب کیوں؟ |
| ۴۹۳ | مستغنی سائل کے لئے شدید وعید | ۴۷۷ | صدقہ فطر نصف صاع گندم ہے |
| ۴۹۵ | حالت اضطراری میں سوال جائز ہے | ۴۷۹ | باب من لا تحل له الصدقة |
| ۴۹۵ | اپنے ہاتھ کی کمائی میں برکت ہے | ۴۸۰ | بچوں کی تربیت والدین پر لازم ہے |
| ۴۹۷ | مجبوری کے وقت صالحین سے سوال کرو | ۴۸۱ | بنو ہاشم کے لئے زکوٰۃ کھانا حرام ہے |
| ۴۹۸ | نیکی پر اجرت لینا جائز ہے | ۴۸۱ | بنو ہاشم کون لوگ ہیں |
| ۴۹۹ | مقدس مقامات میں سوال کرنا منع ہے | ۴۸۲ | تملیک کا مسئلہ |
| ۵۰۰ | سوال نہ کرنے والوں کے لئے بشارت | ۴۸۳ | اصل مسکین کون؟ |
| ۵۰۱ | باب الانفاق و کراہیۃ الامساك | ۴۸۴ | غنی کے لئے صدقہ لینا جائز نہیں |
| ۵۰۱ | سخی کے لئے فرشتوں کی دعا اور بخیل کے لئے بدعا | ۴۸۴ | بعض صورتوں میں غنی بھی زکوٰۃ لے سکتا ہے |
| ۵۰۲ | سخاوت کا فائدہ | ۴۸۶ | حضرت عمر کی احتیاط |
| ۵۰۳ | کنجوس اور سخی کی مثال | ۴۸۷ | باب من لا تحل له المسألة ومن تحل له |
| ۵۰۴ | ظلم اور کنجوسی نے قوموں کو تباہ کر کے رکھ دیا | | |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|---|
| ۵۲۷ | جسم کے ہر جوڑ پر ہر روز صدقہ واجب ہے | ۵۰۵ | موت سے پہلے صدقہ کا بہت بڑا اجر ہے |
| ۵۲۸ | انسان کے جسم میں تین سو ساٹھ جوڑ ہیں | ۵۰۶ | خدا کی راہ میں اندھا دھند خرچ کرنے والا کامیاب ہے |
| ۵۲۸ | صدقہ کا مفہوم عام ہے | ۵۰۷ | عابد بخیل پر جاہل سخی کی فضیلت |
| ۵۲۹ | بہترین صدقہ | ۵۰۸ | تندرستی کے وقت اور موت کے وقت صدقہ میں تفاوت |
| ۵۳۰ | کھیت میں فصل اگانے کا ثواب | ۵۰۸ | مومن بدخلق اور بخیل نہیں ہو سکتا |
| ۵۳۰ | جانوروں کے ساتھ حسن سلوک باعث ثواب ہے | ۵۰۹ | بخیل کے لئے سخت وعید |
| ۵۳۱ | جانور کے ساتھ بے رحمی گناہ ہے | ۵۱۱ | زکوٰۃ ادا کرنے میں بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا قصہ |
| ۵۳۲ | راستہ سے تکلیف دہ چیز دور کرنے کا ثواب | ۵۱۲ | زکوٰۃ سے مال میں برکت آتی ہے |
| ۵۳۳ | صدقہ کرنے سے خاتمہ بالخیر ہوتا ہے | ۵۱۳ | دونا شکروں اور ایک شکر گزار کا عجیب قصہ |
| ۵۳۴ | کنواں کھود کر صدقہ کرنا بہترین صدقہ ہے | ۵۱۷ | ایک سبق آموز واقعہ |
| ۵۳۵ | زکوٰۃ کے علاوہ بھی مال میں حقوق ہیں | ۵۱۸ | مال اکٹھا کرنے میں حضرت ابوذر غفاری کا منفرد مسلک |
| ۵۳۶ | پانی اور نمک دینے سے انکار نہ کرو | ۵۲۲ | باب فضل الصدقہ |
| ۵۳۶ | بنجر زمین کو قابل کاشت بنانا باعث ثواب ہے | ۵۲۲ | اللہ تعالیٰ مصدق کے صدقہ کو بڑھاتا ہے |
| ۵۳۷ | قرض دینے میں ثواب ہے | ۵۲۳ | صدقہ کرنے سے مال کم نہیں ہوتا |
| ۵۴۰ | جو خدا کے نام پر دیا وہی باقی ہے | ۵۲۳ | جنت ایک ہے دروازے آٹھ ہیں |
| ۵۴۰ | کسی کو لباس پہنانے کی فضیلت | ۵۲۵ | کسی دن چار کام کرو اور جنت کماؤ |
| ۵۴۰ | تین قسم کے لوگ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں | ۵۲۵ | کم تر چیز کے تحفہ کو بھی حقیر نہ سمجھا جائے |
| ۵۴۳ | انسان کا صدقہ کائنات کی ہر طاقت سے بڑھ کر ہے | ۵۲۶ | نیکی حاصل کرنے کے مختلف مراتب |
| ۵۴۴ | قیامت کے دن صدقہ آدمی کے اوپر سا بنانے کا | | |

| | | | |
|-----|--|-----|---|
| ۵۶۱ | بیوی شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ نہ کرے | ۵۴۴ | عاشورہ کے دن زیادہ خرچ کرنے کا حکم |
| ۵۶۲ | بیوی معمولی چیز خرچ کر سکتی ہے | ۵۴۷ | باب افضل الصدقة |
| ۵۶۲ | غلام مولیٰ سے اجازت لیکر خرچ کرے | ۵۴۷ | بہترین صدقہ |
| ۵۶۴ | باب من لا یعود فی الصدقة | ۵۴۸ | اہل و عیال پر خرچ کرنا صدقہ ہے |
| ۵۶۶ | صدقہ کردہ مال کی واپسی کی ایک صورت | ۵۴۹ | اپنی بیوی یا اپنے شوہر کو زکوٰۃ دینے کا مسئلہ |
| ۵۶۶ | نیابت صوم کا مسئلہ | ۵۵۱ | اپنے قرابت والوں کو زکوٰۃ دینے میں بڑا ثواب ہے |
| ۵۶۸ | کتاب الصوم | ۵۵۲ | اپنے پڑوسیوں کا عام عطیہ میں خیال رکھنا چاہئے |
| ۵۶۹ | روزہ کے فوائد | ۵۵۳ | کم مال رکھنے والے کا صدقہ افضل ہے |
| ۵۷۰ | ماہ رمضان میں سرکش شیاطین قید کر دیئے جاتے ہیں | ۵۵۳ | خرچ کرنے کی ترتیب |
| ۵۷۱ | دخول جنت کے لئے روزہ داروں کا مخصوص دروازہ | ۵۵۳ | بدترین سائل کون ہے؟ |
| ۵۷۲ | سارے گناہ معاف | ۵۵۵ | سائل کو خالی ہاتھ نہ لوٹاؤ |
| ۵۷۲ | روزہ کی جامع فضیلت | ۵۵۵ | احسان کرنے والے کا بدلہ چکاؤ |
| ۵۷۳ | بدعتیوں کے منہ پر طمانچہ | ۵۵۶ | اللہ کے نام کو دنیا کمانے کے لئے استعمال نہ کرو |
| ۵۷۵ | اے شر کے بیوپاری شر سے باز آ | ۵۵۷ | سب سے عمدہ چیز کا صدقہ کرنا چاہئے |
| ۵۷۶ | روزہ اور قرآن شفاعت کریں گے | ۵۵۸ | بھوکا پیٹ بھر دینا بہترین صدقہ ہے |
| ۵۷۷ | رمضان کا مہینہ ہر قسم برکات سے مالا مال ہے | ۵۵۹ | باب |
| ۵۷۸ | رمضان میں قیدیوں کی رہائی | ۵۵۹ | شوہر کے مال سے بیوی کو صدقہ کا ثواب |
| ۵۷۹ | رمضان کا استقبال اور اہتمام | ۵۶۰ | خادم کو بھی آقا کے صدقہ میں ثواب ملتا ہے |
| ۵۸۰ | باب رؤیة الهلال | ۵۶۱ | میت کو ایصال ثواب کرنے کے لئے صدقہ |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| ۵۹۹ | اذان فجر کے وقت کھانے پینے کا مسئلہ | ۵۸۱ | روزہ رکھنے کا مدار چاند پر ہے |
| ۶۰۰ | کھجور سے افطار کرنا باعث برکت ہے | ۵۸۲ | چاند کے بارہ میں نجومیوں کا قول معتبر نہیں |
| ۶۰۱ | روزہ افطار کرانے والے کو بڑا ثواب ملتا ہے | ۵۸۳ | رمضان اور ذوالحجہ کے مہینے ناقص نہیں ہوتے |
| ۶۰۱ | افطار کے وقت کی دعا | ۵۸۵ | رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ رکھنے کی ممانعت |
| ۶۰۲ | افطار میں تعجیل سنت نبوی ہے | ۵۸۶ | چاند دیکھنے کا اہتمام ضروری ہے |
| ۶۰۳ | باب تنزیہ الصوم | ۵۸۶ | آنحضرت ﷺ کا ماہ شعبان کے پورے روزے رکھتے تھے |
| ۶۰۳ | لغوا در باطل اور جھوٹ روزہ کے منافی ہیں | ۵۸۷ | یوم الشک کا روزہ رکھنا باعث گناہ ہے |
| ۶۰۵ | روزہ میں بوس و کنار کا مسئلہ | ۵۸۷ | علماء کے اقوال |
| ۶۰۵ | جنابت منافی صوم نہیں | ۵۸۸ | چاند کی گواہی میں ایک عادل کافی ہے |
| ۶۰۶ | روزہ کی حالت میں سینگ کی کچھوٹا ناجائز ہے | ۵۹۰ | چاند کے بڑے یا چھوٹے ہونے کا اعتبار نہیں |
| ۶۰۷ | بھول کر کچھ کھاپی لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا | ۵۹۱ | اختلاف مطالع کا مسئلہ |
| ۶۰۷ | روزہ کے کفارہ کا مسئلہ | ۵۹۳ | باب فی فضل السحور |
| ۶۰۹ | دوسرے کی تھوک نگلنے سے روزہ ٹوٹتا ہے | ۵۹۳ | سحری کرنے کی برکت |
| ۶۱۰ | جوان روزہ کی حالت میں بوس و کنار نہ کرے | ۵۹۳ | سحری کرنا اہل اسلام اور اہل کتاب کے درمیان امتیاز ہے |
| ۶۱۰ | روزہ کی حالت میں قے ہونے کا مسئلہ | ۵۹۳ | افطار میں جلدی کرنا ہدایت پر قائم رہنے کی نشانی |
| ۶۱۰ | روزہ کی حالت میں مسواک کرنا ناجائز ہے | ۵۹۵ | افطار کا وقت |
| ۶۱۲ | روزہ میں سرمہ لگانا ناجائز ہے | ۵۹۵ | صوم وصال کی ممانعت اور مطلب |
| ۶۱۳ | روزہ کی حالت میں پچھنے لگوانے کا حکم | ۵۹۶ | روزہ کی نیت کا مسئلہ |
| ۶۱۳ | بلا عذر رمضان کا روزہ توڑنا بہت بڑا جرم ہے | | |
| ۶۱۵ | بلا روح اور بلا فائدہ روزہ | | |
| ۶۱۶ | احکام سے روزہ نہیں ٹوٹتا | | |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|--|
| ۶۳۰ | عاشورہ کے روزہ کی فضیلت | ۶۱۷ | کلی کی تری اور مصطلکی چبانے کا حکم |
| ۶۳۱ | محرم کی نو اور دس کو روزہ رکھنا مستحب ہے | ۶۱۸ | باب صوم المسافر |
| ۶۳۱ | یوم عرفہ کا روزہ | ۶۱۸ | سفر میں روزہ رکھنے نہ رکھنے کا حکم |
| ۶۳۱ | ذوالحجہ کے عشرہ اول میں روزہ | ۶۱۹ | حالت مشقت میں مسافر کے لئے روزہ نہ رکھنا بہتر ہے |
| ۶۳۲ | نفل روزوں کی عمدہ ترتیب | ۶۲۰ | سفر جہاد میں حضور ﷺ نے روزہ توڑ ڈالا |
| ۶۳۵ | پیر کے دن روزہ کی فضیلت | ۶۲۰ | کچھ لوگوں کے لئے سفر میں سہولت |
| ۶۳۵ | ہر مہینہ میں تین دن نفل روزے صیام الدھر ہے | ۶۲۱ | اگر سفر میں آسانی ہو تو روزہ رکھ لینا افضل ہے |
| ۶۳۵ | شوال کے چھ روزے، عظیم ثواب | ۶۲۱ | مشقت کے باوجود روزہ نہ کھولنا گناہ ہے |
| ۶۳۶ | عیدین کے دن اور ایام تشریق میں روزے منع ہیں | ۶۲۲ | سفر میں روزہ نہ رکھو |
| ۶۳۷ | نفلی روزہ کے لئے جمعہ کی تخصیص کا حکم | ۶۲۲ | سفر میں روزہ نہ رکھنا اولیٰ ہے |
| ۶۴۰ | سفر جہاد میں روزہ رکھنے کا عظیم ثواب | ۶۲۳ | باب القضاء |
| ۶۴۰ | اعمال میں اعتدال اختیار کرنا چاہئے | ۶۲۳ | حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قضا روزے |
| ۶۴۱ | پیر اور جمعرات کے روزوں کی فضیلت | ۶۲۴ | عورت شوہر کی مرضی کے بغیر نفل روزہ نہ رکھے |
| ۶۴۲ | ہر اسلامی مہینے کی تیرہ چودہ پندرہ تاریخ ایام بیض ہیں | ۶۲۴ | حائضہ پر روزہ کی قضا واجب ہے نماز کی نہیں |
| ۶۴۲ | جمعہ کے دن نفل روزہ رکھنا جائز ہے | ۶۲۵ | میت کی طرف سے روزوں کے فدیہ کا مسئلہ |
| ۶۴۳ | ہفتہ کے تمام دنوں میں روزہ رکھنا جائز ہے | ۶۲۷ | کسی کی جانب سے نہ نماز پڑھی جاسکتی ہے نہ روزہ رکھا جاسکتا ہے |
| ۶۴۳ | ضعف کے خوف سے صیام الدھر رکھنا منع ہے | ۶۲۸ | باب صیام التطوع |
| ۶۴۴ | عرفات میں عرفہ کے دن روزہ مکروہ ہے | ۶۲۸ | نفلی روزوں میں آنحضرت کا معمول |
| ۶۴۴ | صرف ہفتہ کے دن روزہ نہ رکھو | | |
| ۶۴۵ | کم خرچ بالا نشین عبادت | | |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| ۶۶۴ | حضور اکرم ﷺ کو شب قدر کا علم اور پھر نسیان | ۶۴۶ | یوم عاشورہ کے روزہ کا پس منظر |
| ۶۶۵ | شب قدر کی فضیلت | ۶۴۶ | یہود و نصاریٰ کی مخالفت |
| ۶۶۷ | باب الاعتکاف | ۶۴۷ | رمضان سے پہلے عاشورہ کے روزوں کے تاکید تھی |
| ۶۶۷ | اعتکاف کا پس منظر | ۶۴۷ | ایام بیض کے روزے |
| ۶۶۸ | عورتیں اپنے گھروں میں اعتکاف کریں | ۶۴۸ | روزہ رکھنا بدن کی زکوٰۃ ہے |
| ۶۶۹ | رمضان میں حضور اکرم ﷺ کا جبریل علیہ السلام کے ساتھ دو قرآن | ۶۴۹ | اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے نفل روزہ کا ثواب |
| ۶۶۹ | معتکف انسانی تقاضا کے لئے مسجد سے باہر جاسکتا ہے | ۶۵۰ | باب |
| ۶۷۰ | جاہلیت کی حالت میں مانی گئی نذر کا مسئلہ | ۶۵۰ | نفل روزہ کی نیت دن میں ہو سکتی ہے |
| ۶۷۱ | اعتکاف کی قضاء | ۶۵۰ | نفل روزہ توڑنے کے لئے عذر کیا ہے؟ |
| ۶۷۱ | اعتکاف میں بیٹھنے کا وقت | ۶۵۲ | نفل روزہ توڑنے والے پر قضا ہے یا نہیں |
| ۶۷۲ | اعتکاف کی حالت میں مریض کی عیادت | ۶۵۲ | علماء کا اختلاف |
| ۶۷۳ | اعتکاف کے آداب | ۶۵۳ | نفل روزہ توڑنے والا قضا کریگا |
| ۶۷۴ | معتکف کو باہر کی تمام نیکیوں کا ثواب ملتا ہے | ۶۵۴ | نفل روزہ رکھنے والے کے لئے فرشتے دعا کرتے ہیں |
| ۶۷۵ | کتاب فضائل القرآن | ۶۵۶ | باب لیلۃ القدر |
| ۶۷۶ | قرآن میں تفاضل کی بحث | ۶۵۷ | لیلۃ القدر کونسی شب میں ہے؟ |
| ۶۷۷ | قرآن سیکھنے اور سکھانے والا سب سے بہتر ہے | ۶۵۸ | شب قدر آخری عشرہ کی طاق راتوں میں ہے |
| ۶۷۷ | قرآن کی تلاوت کی عظیم فضیلت | ۶۶۰ | شب قدر کی رات ۲۷ رمضان ہی ہے |
| ۶۷۹ | ماہر قرآن کی فضیلت | ۶۶۲ | رمضان کے آخری عشرہ میں عبادت میں مجاہدہ |
| ۶۷۹ | دو قسم لوگ قابل رشک ہیں | ۶۶۲ | لیلۃ القدر کی دعا |
| | | ۶۶۳ | ۲۳ ویں رات شب قدر کی ہے |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| ۷۰۳ | حافظ قرآن مشک و عنبر کی تھیلی ہے | ۶۸۰ | قرآن پڑھنے اور نہ پڑھنے والے کی مثال |
| ۷۰۴ | لوح محفوظ میں قرآن کب لکھا گیا؟ | ۶۸۱ | قوموں کے عروج و زوال کا سبب قرآن ہے |
| ۷۰۴ | سورۃ یٰس قرآن کا دل ہے | ۶۸۲ | قرآن کی تلاوت سے سکینہ نازل ہوتی ہے |
| ۷۰۶ | حکم دہان کی فضیلت | ۶۸۳ | سورۃ فاتحہ کی اہمیت و فضیلت |
| ۷۰۶ | مسیبحات کی فضیلت | ۶۸۵ | سورۃ بقرہ کی فضیلت |
| ۷۰۷ | سورۃ ملک کی فضیلت | ۶۸۶ | سورۃ بقرہ ءال عمران کی شفاعت |
| ۷۰۸ | سونے سے پہلے سورۃ ملک پڑھا کرو | ۶۸۸ | آیت الکرسی قرآن کی سب سے عظیم آیت ہے |
| ۷۰۸ | سورۃ زلزال، اخلاص اور الکافرون کی فضیلت | ۶۸۹ | حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ابلیس کا قصہ |
| ۷۰۹ | حشر کی تین آیتوں پر ۷۰ ہزار فرشتے دعا کریں گے | ۶۹۱ | سورۃ فاتحہ اور امن الرسول کی فضیلت |
| ۷۰۹ | ہر روز دو سو مرتبہ قل ھو اللہ احد پڑھنے کی تاثیر | ۶۹۲ | سورۃ اخلاص کی فضیلت |
| ۷۱۱ | معوذتین کی فضیلت | ۶۹۳ | معوذتین سے دم کرنے کا طریقہ |
| ۷۱۲ | قرآن کریم کی تلاوت کی ترتیب و فضیلت | ۶۹۵ | قیامت میں عرش کے نیچے تین اہم چیزیں |
| ۷۱۲ | دیکھ کر تلاوت زبانی تلاوت سے افضل ہے | ۶۹۵ | قاری قرآن کا بلند مقام |
| ۷۱۳ | تلاوت قرآن زنگ آلود دلوں کے لئے ریگمال ہے | ۶۹۶ | قرآن سے خالی دل ویران کھنڈر ہے |
| ۷۱۳ | ایۃ الکرسی قرآن میں سب سے عظیم آیت ہے | ۶۹۶ | تلاوت میں مشغول شخص کی تمام ضروریات پوری کی جاتی ہیں |
| ۷۱۴ | سورۃ فاتحہ ہر بیماری کے لئے شفاء ہے | ۶۹۷ | قرآن کے ہر حرف کے عوض دس نیکیاں |
| ۷۱۵ | جمعہ کے دن سورۃ کہف پڑھنے کا بڑا ثواب ہے | ۶۹۷ | قرآن کریم سرچشمہ ہدایت ہے |
| ۷۱۷ | سورۃ یٰس پڑھنے کی فضیلت | ۷۰۰ | حافظ قرآن کے والدین کو تاج پہنایا جائے گا |
| ۷۱۷ | زینت قرآن سورۃ رحمن | ۷۰۱ | جس کھال میں قرآن ہو اس کو آگ نہیں جلائے گی |
| ۷۱۸ | سورۃ واقعہ فقر و فاقہ کا علاج ہے | ۷۰۲ | حافظ قرآن دس رشتہ داروں کی شفاعت کریگا |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| ۷۱۹ | سورۃ نکاح پڑھو ایک منٹ میں ہزار آیتیں پڑھو | ۷۳۲ | قرآن بلند آواز سے پڑھنا افضل ہے یا آہستہ؟ |
| ۷۲۰ | سورۃ اخلاص دس مرتبہ پڑھو ایک محل ملے گا | ۷۳۳ | جو قرآن پر عمل نہیں کرتا اس نے قرآن نہیں کو مانا |
| ۷۲۱ | قرآن کی تلاوت ہر مسلمان پر واجب ہے | ۷۳۳ | آنحضرت ﷺ کی قرأت |
| ۷۲۲ | باب آداب التلاوة ودروس القرآن | ۷۳۴ | قرآن محض خوش آوازی کا نام نہیں |
| ۷۲۲ | قرآن کی خبر گیری کرو بھولو نہیں | ۷۳۶ | خوف خدا رکھنے والے قاری کی آواز سب سے اچھی ہے |
| ۷۲۳ | یہ نہ کہو کہ میں فلاں آیت بھول گیا | ۷۳۶ | درسون اور مدرسوں کے ذریعہ قرآن عام کرو |
| ۷۲۳ | جب تک دل لگے قرآن پڑھو | ۷۳۸ | باب القراءات وجمع القرآن |
| ۷۲۴ | حضور اکرم ﷺ کے پڑھنے کا انداز | ۷۳۸ | قرآن کریم سات لغات پر نازل ہوا ہے |
| ۷۲۴ | اللہ تعالیٰ نبی کی تلاوت کو کان لگا کر سنتا ہے | ۷۴۱ | سات لغات کی اجازت کا تعلق حلال و حرام سے نہیں |
| ۷۲۵ | خوش آوازی کے ساتھ قرآن پڑھنا چاہئے | ۷۴۳ | قرآن عظیم کو بھیک مانگنے کا ذریعہ نہ بناؤ |
| ۷۲۶ | نبی کا دوسرے سے قرآن سننا | ۷۴۴ | بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہے جو فصل کے لئے آئی ہے |
| ۷۲۷ | حضرت ابی بن کعب کی سعادت | ۷۴۴ | قرآن کی تکذیب شرابی لوگ کرتے ہیں |
| ۷۲۸ | دار الحرب میں قرآن لیجانے کی ممانعت | ۷۴۵ | قرآن عظیم جمع کرنے کی ابتدا کیسی ہوئی؟ |
| ۷۲۸ | غریب مہاجرین کو بشارت | ۷۴۸ | حضرت عثمان کے زمانہ میں قرآن کس طرح جمع ہوا؟ |
| ۷۳۰ | اپنی خوش آوازی سے قرآن کو مزین کرو | ۷۵۲ | سورت توبہ کی ابتدا میں بسم اللہ کیوں نہیں؟ |
| ۷۳۱ | قرآن بھول جانے پر وعید | | |
| ۷۳۱ | تین دن سے کم میں قرآن کے ختم کا مسئلہ | | |



باب صلوٰۃ التطوع

نفل نماز کا بیان

”تطوع“ یعنی نفل نماز، فرائض اور واجبات کے علاوہ تمام نمازیں نفل ہیں خواہ سنت مؤکدہ ہوں یا غیر مؤکدہ ہوں۔ البتہ اتنی بات یاد رکھنے کی ہے کہ لفظ تطوع کا اطلاق ان نوافل پر ہوتا ہے جو رواتب نہ ہوں یعنی سنن مؤکدہ نہ ہوں۔ بلکہ سنن زوائد اور نوافل پر لفظ تطوع کا اطلاق ہوتا ہے۔ ۱۔

الفصل الاول

تحیۃ الوضو کی فضیلت

﴿۱﴾ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا لي عند صلاة الفجر يا بلال حدثني بأزج عمل عملته في الإسلام فإني سمعتك دف نعليك بين يدي في الحجّة قال ما عملت عملاً أُرْجى عندي أُنّي لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أَصَلِّيَ. (متفق عليه) ۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سر تاج دو عالم ﷺ نے نماز فجر کے وقت حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ بلال ذرا مجھے یہ بتاؤ کہ تم نے حالت اسلام میں کونسا عمل کیا ہے جس سے تمہیں ثواب کی بہت زیادہ امید ہے کیونکہ میں نے جنت میں اپنے آگے تمہارے جوتوں کی آواز سنی ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ”میں نے ایسا زیادہ امید کا کوئی عمل نہیں کیا سوائے اس کے کہ رات دن میں جب بھی میں پاکی حاصل کرتا ہوں تو اس پاکی سے جس قدر میرے مقدور میں ہے میں نماز ضرور پڑھتا ہوں۔“ (بخاری و مسلم)

استخارہ کی نماز و دعا

﴿۲﴾ وعن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رُكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ

لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآخِرِهِ فَاَقْدُرْ لِي وَيَسِّرْ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآخِرِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ قَالَ وَيُسِّرْ حَاجَتَهُ.

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرتاجِ دو عالم ﷺ ہمارے تمام کاموں کے لئے دعائے استخارہ اس طرح سکھاتے تھے۔ جیسے قرآن کریم کی کوئی سورۃ سکھاتے تھے (یعنی آپ اس دعا کی تعلیم کا بہت اہتمام رکھتے تھے) چنانچہ آپ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو اس کو چاہئے کہ فرض نماز کے علاوہ دو رکعت (نفل) نماز پڑھے پھر یہ دعا پڑھے۔

اے اللہ! میں تیرے علم کے وسیلہ سے تجھ سے بھلائی مانگتا ہوں اور تیری قدرت کے واسطے سے (نیک عمل کرنے کی) تجھ سے قدرت مانگتا ہوں اور میں تجھ سے تیرا فضل مانگتا ہوں کیونکہ تو ہی (ہر چیز پر) قادر ہے میں (تیری مرضی کے بغیر کسی چیز پر) قادر نہیں ہوں۔ تو (سب چیزوں کو) جانتا ہے میں کچھ نہیں جانتا اور تو پوشیدہ باتوں کو بھی جاننے والا ہے، اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (یعنی مقصد) میرے لئے میرے دین میں، میری دنیا میں، میری زندگی اور میری آخرت میں، یا فرمایا اس جہان (یعنی دنیا میں) اور اس جہان (آخرت) میں بہتر ہے تو اسے میرے لئے مہیا فرما دے ورنہ میرے لئے آسان فرما دے، پھر اس میں میرے واسطے برکت دے اور اگر تو اس امر (یعنی میرے مقصد اور میری مراد) کو میرے دین، میری زندگی اور میری آخرت میں، یا فرمایا، اس جہان اور اس جہان میں برا جانتا ہے تو مجھے اس سے اور اسے مجھ سے پھیر دے اور میرے لئے جہاں بھلائی ہو وہ مہیا فرما پھر اس کے ساتھ مجھے راضی کر۔“ (بخاری) راوی کہتے ہیں کہ (لفظ ہذا امر کی جگہ) اپنی حاجت کا نام لینا چاہئے۔“ (بخاری)

توضیح: ”الاستخارۃ“ سین و تامل کے لئے ہیں لہذا استخارہ کا معنی یہ ہوا کہ خیر کا طلب کرنا اگر کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے اور وہ کام مباح کے درجہ میں ہو مثلاً کسی جگہ نکاح کرنا چاہتا ہے یا کسی تجارت کو شروع کرنا چاہتا ہے یا کسی سفر پر جانا چاہتا ہے یا کسی مدرسہ میں داخلہ لینا چاہتا ہے اب اس شخص کو اس کام میں کامیابی اور اس کی بھلائی میں تردد اور شک واقع ہو گیا کہ اس میں ہاتھ ڈالنا چاہئے یا نہیں اور اس میں کوئی صورت زیادہ بہتر ہوگی اسی بہتر کو معلوم کرنے کے لئے استخارہ ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ استخارہ کسی فرض یا واجب حکم میں نہیں ہوتا وہ تو کرنا پڑتا ہے اسی طرح استخارہ کسی حرام کام میں نہیں ہوتا اس کو تو چھوڑنا ہوتا ہے۔ ۱

در کارِ خیر حاجت یچ استخارہ نیست

استخارہ کرنے کے بعد انسان کبھی خواب میں بہتر صورت کو دیکھتا ہے کبھی خواب نہیں آتا مگر ان کا دل ایک طرف مائل

ہو کر مطمئن ہو جاتا ہے یہی اطمینان استخارہ کا نتیجہ ہے اور اسی پر عمل کرنا چاہئے مسلمانوں کے پاس مستقبل کے بارے میں دو ٹوک انداز سے فیصلہ کرنے کے لئے استخارہ ایک بڑی نعمت ہے دسیوں منصوبوں اور پریشان کن مشوروں سے جان چھوٹ جاتی ہے اور عواقب امور میں بہتر انجام تک استخارہ کی برکت سے آدمی پہنچ جاتا ہے۔ ۱

استخارہ کا طریقہ اس حدیث میں خود مذکور ہے کہ آدمی وضو بنالے اور دو رکعت نفل نماز پڑھ کر سلام پھیرنے کے بعد مذکورہ دعا پڑھ لے دو نفل میں اگر پہلی رکعت میں سورۃ قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھ لے تو زیادہ بہتر ہے ورنہ کوئی بھی سورۃ پڑھ سکتا ہے اس کے بعد مذکورہ دعا اگر یاد ہے تو یاد سے پڑھ لے ورنہ کتاب میں دیکھ کر پڑھے۔ ۲

”اوقال عاجل امری“ راوی کو شک ہو گیا کہ حضور اکرم ﷺ نے کونسے الفاظ استعمال فرمائے تھے۔ ۳ علماء نے لکھا ہے کہ اگر دونوں الفاظ پڑھ لیے جائیں تو بھی بہتر ہے۔

”ویسمی حاجتہ“ یعنی اس حدیث میں مذکور دعائیں ”هذا الامر“ میں عام الفاظ سے مقصود کی طرف اشارہ کیا گیا ہے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اس موقع پر استخارہ کرنے والا اپنا مقصود و مطلوب صریح الفاظ میں نام لیکر بیان کرے مثلاً هذا الامر کے بجائے ”هذا السفر، و هذا التجارة“ کہہ دے۔ ۴

اور یہ بھی صحیح ہے کہ هذا الامر کہنے کے بعد اپنے مطلوب کا نام لیکر ذکر کرے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ استخارہ کرنے کے بعد تیرے دل میں جو بات شرح صدر اور اطمینان کے ساتھ آکر بیٹھ گئی اسی پر عمل کرو وہی تمہارے لئے بہتر ہے۔

احادیث میں ایک اور استخارہ کا ذکر بھی آیا ہے جو زیادہ مختصر ہے اور ہر حالت میں اس کا کرنا ممکن ہے مثلاً کسی کو جلدی ہے اور فوری طور پر بھلائی معلوم کرنا چاہتا ہے تو وہ کسی بھی حالت میں ہو استخارہ کے لئے یہ الفاظ بار بار دہرائے۔

”اللّٰهُمَّ خِزْنِي وَاخْتِزْنِي وَلَا تَكِلْنِي إِلَىٰ اخْتِيَارِي“ اے اللہ! میرے لئے جو بہتر ہو وہ مہیا فرما اور مجھے میرے اختیار کے حوالہ نہ فرما۔

علماء نے لکھا ہے کہ استخارہ میں اگر ایک بار کرنے سے اشارہ نہیں ملا تو دوبارہ سہ بارہ کرے یہاں تک کہ سات دن کرے اور پھر اپنے قلبی میلان پر عمل کرے استخارہ خود بھی آدمی کر سکتا ہے اور دوسرے سے بھی کر سکتا ہے۔

الفصل الثانی

نماز توبہ کا بیان

﴿۳﴾ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدِّقُ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ الَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ إلا أن ابن ماجہ لم يذكر الآية)۔

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے بالکل سچ فرمایا کہ میں نے سرتاج دو عالم ﷺ سے یہ ارشاد گرامی سنا ہے کہ ”جو شخص گناہ کرتا ہے اور گناہ پرندامت ہونے کی وجہ سے، اٹھ کر وضو کرتا ہے اور نماز پڑھتا ہے اور پروردگار سے اپنے گناہ کی مغفرت چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا گناہ معاف فرما دیتا ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔

اور ایسے لوگ کہ جب کوئی ایسا کام کر گزرتے ہیں جس میں زیادتی ہو یا اپنی ذات پر ظلم کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کو (یعنی اس کے عذاب کو) یاد کر لیتے ہیں پھر اپنے گناہوں کی معافی چاہنے لگتے ہیں۔ اس روایت کو ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے مگر ابن ماجہ نے آیت ذکر نہیں کی ہے۔

توضیح: ”وصدق ابوبکر“ یہ جملہ معترضہ ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی عظمت و بزرگی کو ظاہر فرمایا کہ صدیق نے سچ فرمایا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ ان کی عادت تھی کہ حدیث بیان کرنے والے راوی سے قسم لیتے تھے کہ تم سچ کہتے ہو یا نہیں جب وہ قسم کھا لیتا تب آپ ان کی حدیث قبول فرماتے تھے یہاں خود فرماتے ہیں کہ ابوبکر نے سچ فرمایا وہ سچے تھے۔ واقعی صدیق سچے تھے وہ صدیق تھے صدیق صدیق ہوتا ہے۔ ۱۔ حدیث بالا کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص گناہ کا ارتکاب کرتا ہے اور پھر چاہتا ہے کہ اس گناہ کے ازالہ کے لئے توبہ کرے تو پہلے وہ وضو بنائے پھر دو رکعت نفل پڑھے اور پھر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اللہ تعالیٰ معاف کریگا یہ صلوٰۃ توبہ ہے اور توبہ کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ ندامت کے ساتھ سابقہ گناہ پر پچھتاوے کے ساتھ سچے دل سے توبہ کرے دوسری شرط یہ کہ آئندہ کے لئے پکارا وہ ہو کہ پھر گناہ کے قریب نہیں جائے گا تیسری شرط یہ کہ اگر کسی انسان کا حق ہو تو پہلے اس سے معافی طلب کرے پھر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے کیونکہ حقوق العباد میں توبہ کی یہی صورت ہے حضور اکرم ﷺ نے آخر میں بطور دلیل قرآن کی دو آیتیں تلاوت فرمائیں کہ جو کچھ میں نے کہا ہے اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی توبہ کرنے اور استغفار کا یہی طریقہ ہے۔ ۲۔

بوقت مصیبت نفل نماز پڑھنی چاہئے

﴿وَعَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى۔ (رواہ ابو داؤد)﴾

۱۔ اخرجه الترمذی: ۳۰۰۶، وابن ماجہ: ۱۳۹۵ ۲۔ البرقات: ۳/۳۰۶ ۳۔ البرقات: ۳/۳۰۸ ۴۔ اخرجه وابوداؤد: ۱۳۱۹

ترجمہ: اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”سرتاج دو عالم ﷺ جب کسی مصیبت سے دوچار ہوتے تو (نفل) نماز پڑھتے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”حزبہ“ یعنی جب حضور اکرم ﷺ پر غم و مصیبت هجوم کرتی تو آپ نفل نماز کی طرف متوجہ ہو جاتے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ“۔

نماز میں آدمی کی توجہات اور افکار مکمل طور پر عالم بالا اور عالم ربوبیت کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور عالم دنیا سے آدمی نکل جاتا ہے تو عالم مصائب کے مصائب و آلام ذہن سے دور ہو جاتے ہیں اور آدمی کو اطمینان حاصل ہو جاتا ہے اسی وجہ سے مصیبت کے وقت نماز میں مشغول ہونے کا حکم دیا گیا ہے۔

تحیۃ الوضو کی وجہ سے جنت مل گئی

﴿۵﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِلَالًا فَقَالَ يَمَا سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَمَّا حِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنُكَ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ لِلَّهِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمَا۔ (رواہ الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سرتاج دو عالم ﷺ نے صبح کے وقت (فجر کی نماز کے بعد) حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو طلب کیا اور (جب وہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان سے فرمایا کہ ”کس عمل کے ذریعہ تم نے جنت میں مجھ سے پیش روی اختیار کی ہے (کیونکہ) میں جب بھی جنت میں داخل ہوا تو اپنے آگے آگے تمہارے جوتوں کی آواز سنی؟ انہوں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! میں نے جب بھی اذان دی ہے تو اس کے بعد دو رکعت نماز (ضرور) پڑھی ہے اور جب بھی میرا وضو ٹوٹا ہے میں نے اسی وقت وضو کر لیا ہے اور میں نے خدا کے واسطے دو رکعت نماز پڑھنی ضروری سمجھی ہے۔ (یعنی ہر وضو کے بعد پابندی کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھنی میں نے اپنے اوپر لازم قرار دے رکھی ہے)“ آنحضرت ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”اسی وجہ سے تم اس (عظیم) درجہ کو پہنچے ہو۔“ (ترمذی)

صلوۃ الحاجۃ

﴿۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ الْوُضُوءَ ثُمَّ لِيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ لِيُثْنِ عَلَى اللَّهِ

تَعَالَى وَلِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ لَا تَدْعِنِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً هِيَ لَكَ رِضَى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی فی هذا حديث غریب) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے فرمایا جس شخص کو اللہ تعالیٰ یا کسی آدمی کی طرف کوئی حاجت ہو تو اسے چاہئے کہ (پہلے) وضو کرے اور اچھا وضو (یعنی پورے آداب کی رعایت کے ساتھ) کرے اور دو رکعت نماز پڑھے، پھر اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرے اور نبی ﷺ پر درود بھیج کر یہ دعا پڑھے۔

نہیں ہے کوئی معبود سوائے اللہ کے چشم پوشی اور بخشش کرنے والے کے، پاک ہے اللہ جو مالک ہے عرش عظیم کا، اور سب تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو سارے جہان کا پروردگار ہے، اے اللہ میں تجھ سے ان چیزوں کو مانگتا ہوں جن پر رحمت ہوتی ہے اور جو تیری بخشش کا سبب ہوتی ہیں اور مانگتا ہوں اپنا حصہ ہر نیکی سے اور بچنا چاہتا ہوں ہر گناہ سے، اے اللہ میرے کسی گناہ کو بے بخشے ہوئے اور کسی غم کو بے دور کئے ہوئے اور کسی حاجت کو جو تیرے نزدیک پسند ہو، بے پورا کئے ہوئے نہ چھوڑ، اے بہت رحم کرنے والے رحم کرنے والوں سے۔“ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: جب کسی آدمی کو کوئی حاجت درپیش ہو خواہ وہ حاجت بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے متعلق ہو یا بلا واسطہ کسی بندے سے متعلق ہو مثلاً کسی جگہ نوکری کا مسئلہ ہو داخلہ کا مسئلہ ہو مقدمہ کی کوئی صورت ہو تو اس شخص کو چاہئے کہ اچھی طرح وضو بنائے پھر دو رکعت نماز حاجت پڑھے یعنی حاجت برآوری کی نیت سے پڑھے اور پھر سلام کے بعد مذکورہ دعا پڑھے اور پھر اپنی حاجت برآوری کی دعا مانگے اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت کو پورا فرمادے گا۔

صلوۃ الحاجۃ اس امت کے خواص و عوام میں مشہور ہے اور یہ بہت مجرب ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صلوۃ الحاجۃ کو یوم السبت یعنی شنبہ ہفتہ کے دن پڑھنا چاہئے کیونکہ ایک حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص شنبہ کے دن صبح اللہ تعالیٰ سے اپنی حلال اور جائز حاجت کو طلب کرے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں اس کی حاجت روائی کا ضامن ہوں۔ ۲

بہر حال ایک مسلمان کے لئے اس پرفتن دور میں یہ دعائیں اور یہ نمازیں ایک بڑی نعمت اور عظیم دولت ہیں مسلمانوں کو چاہئے کہ مادیات کے پیچھے دوڑ دوڑ کر خوار ہونے کے بجائے ان روحانیت سے فائدہ اٹھائیں۔

اس باب میں ایک تو نماز استخارہ کا ذکر آیا ہے یہ ایک دولت ہے۔

دوسرا نماز توبہ کا بیان ہے یہ دوسری دولت ہے۔

تیسرا نماز مصیبت کا بیان ہے یہ تیسری دولت ہے۔

چوتھا نماز حاجت کا بیان ہے یہ چوتھی دولت ہے۔

ہر مسلمان کو چاہئے کہ ان دولتوں سے ہر وقت مالا مال رہے اور اس سے فائدہ اٹھائے:

فما بعد العشیة من عراہ

تمتع من شمیم عرار نجد



باب صلوٰۃ التسبیح

نماز تسبیح کا بیان

صلوٰۃ تسبیح مستحب ہے مگر اس کا ثواب بے حد و بے انتہاء ہے اس کی چار رکعتیں ہیں اور دن رات کسی بھی جائز وقت میں پڑھی جاسکتی ہے اس کو صلوٰۃ تسبیح اس لئے کہتے ہیں کہ اس کی ہر رکعت میں ۷۵ مرتبہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پڑھا جاتا ہے صلوٰۃ تسبیح کا طریقہ خود آنے والی حدیث میں مذکور ہے بہر حال ثناء کے بعد فاتحہ ہے پھر کوئی سورۃ پڑھنی ہے قرأت سے فارغ ہو کر کھڑے کھڑے ۱۵ مرتبہ مذکورہ بالا تسبیح پڑھنی ہے پھر رکوع میں سبحان اللہ ربی العظیم تین مرتبہ پڑھ کر مذکورہ تسبیح دس بار پڑھنی ہے پھر قومہ میں دس مرتبہ ہے پھر سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کے بعد دس مرتبہ تسبیح ہے پھر جلسہ میں دس مرتبہ ہے پھر دوبارہ سجدہ میں دس مرتبہ ہے پھر دوسری رکعت کے لئے اٹھنے سے پہلے بیٹھے بیٹھے دس بار تسبیح ہیں دوسری رکعت بھی اسی طریقہ پر ہے ایک رکعت میں ۷۵ تسبیح بنتی ہیں تعدہ اولیٰ و اخیرہ میں تشہد پڑھنے سے پہلے بھی دس مرتبہ تسبیح ہے یہاں اس حدیث میں یہی طریقہ مذکور ہے ایک دوسرا طریقہ بھی بعض روایات میں مذکور ہے اس میں ۱۵ مرتبہ تسبیحات کا ذکر ثناء کے بعد فاتحہ سے پہلے ہے دونوں طریقے جائز ہیں جس کو جو طریقہ آسان لگے وہ اس کو اپنالے۔

الفصل الاول

صلوٰۃ تسبیح کی فضیلت اور طریقہ

﴿۱﴾ عن ابن عباس أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أُمْنَحُكَ أَلَا أُخْبِرُكَ أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذُنُوبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَاأَهُ وَعَمْدَهُ صَغِيرَهُ وَكَبِيرَهُ سِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةً فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرَكِعُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَلَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ

رَكَعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَأَفْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ مَجْمَعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً.

(رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و البیہقی فی الدعوات الکبیر و زوی الرزمی عن ابی زافع ثخوفہ)۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے حضرت عباس ابن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”اے عباس! اے میرے چچا کیا نہ دوں میں آپ کو؟ کیا نہ دوں میں آپ کو؟ کیا نہ بتاؤں میں آپ کو؟ کیا آپ کو دس خصلتوں کا مالک نہ بنادوں؟ کہ اگر آپ ان کو اختیار کریں تو اللہ تعالیٰ آپ کے اگلے اور پچھلے، پرانے اور نئے، قصد اور سہوا، چھوٹے اور بڑے پوشیدہ اور ظاہر تمام گناہوں کو بخش دے (تو سنبھلے کہ) آپ چار رکعت نماز (اس طرح) پڑھیے کہ ہر رکعت سورہ فاتحہ اور کوئی دوسری سورہ پڑھیے۔ جب آپ پہلی رکعت میں قرأت سے فارغ ہو جائیں تو کھڑے ہی کھڑے پندرہ مرتبہ (یہ تسبیح) کہیے۔

سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پھر رکوع میں جائیے اور (رکوع کی تسبیح سبحان ربی العظیم کہنے کے بعد) رکوع میں یہ تسبیح دس مرتبہ کہئے پھر رکوع سے سرائٹھائیے اور (سبح اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد) یہ تسبیح دس مرتبہ کہیے پھر سجدہ میں جائیے۔ اور (سبحان ربی الاعلیٰ کہنے کے بعد) یہ تسبیح دس مرتبہ کہیے۔ پھر سجدہ سے سرائٹھائیے۔ اور تسبیح دس مرتبہ کہیے پھر (دوسرے) سجدہ میں جائیے اور (سجدہ کی تسبیح کہنے کے بعد) یہ تسبیح دس مرتبہ کہیے۔ پھر اپنا سر سجدہ سے اٹھائیے اور یہ تسبیح دس مرتبہ کہئے۔ یہ سب پچھتر تسبیحات ہوئیں ہر رکعت میں اسی طرح چاروں رکعت میں کیجیے (یعنی مذکور طریقہ سے یہ تسبیح پچھتر مرتبہ ہر رکعت میں پڑھیے)۔ اگر آپ اس نماز کو روزانہ پڑھنے پر قدرت رکھتے ہوں تو روزانہ پڑھیے۔ اگر روزانہ نہ پڑھ سکیں تو ہفتہ میں ایک مرتبہ پڑھیے۔ اگر ہر ہفتہ میں نہ پڑھ سکیں تو مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھیے اگر ہر مہینہ نہ پڑھ سکیں تو سال میں ایک مرتبہ پڑھیے اور اگر ہر سال نہ پڑھ سکیں تو (کم سے کم) پوری عمر میں ایک مرتبہ (تو ضرور ہی) پڑھ لیجیے۔“ (ابوداؤد، ابن ماجہ، بیہقی، فی دعوات الکبیر) امام ترمذی رحمہ اللہ نے اسی طرح کی روایت حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے۔

قیامت کے دن سب سے پہلے نماز کا سوال ہوگا

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَانْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْظِرْ وَاهِلَ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيَكْمُلْ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ الزَّكَاةُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يُؤْخَذُ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ. (رواہ ابو داؤد و زواہ أحمد عن رجل)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں نے سر تاج دو عالم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”قیامت کے روز بندہ کے اعمال میں سب سے پہلے جس عمل کے بارے میں محاسبہ کیا جائے گا وہ اس کی نماز ہوگی، لہذا اگر اس کی نماز درست ہوگی (یعنی اس نے نماز کو صحیح ادا کیا ہوگا۔ یا یہ کہ اس کی نماز مقبول ہوئی ہوگی) تو وہ فلاح اور کامیابی پائے گا اور اگر نماز فاسد ہوگی (یعنی نماز ادا نہ کی گئی یا ادا تو کی گئی مگر غیر صحیح اور غیر مقبول) تو وہ ثواب سے، ناامید ہوگا اور (عذاب میں مبتلا ہونے کی وجہ سے) خسارے میں رہے گا۔ ہاں اگر (کسی کی) فرض نماز میں کچھ کمی رہ گئی (یعنی نماز کے فرض، واجب اور سنت مؤکدہ ارکان میں سے کوئی رکن رہ گیا اور نماز مکمل ہو گئی) تو اللہ بزرگ و برتر (فرشتوں سے) فرمائے گا کہ ”دیکھو میرے بندہ کے پاس (یعنی اس کے نامہ اعمال میں) کچھ سنت یا نفل نماز بھی ہے؟ لہذا (اگر اس کے نامہ اعمال میں سنت و نفل نماز ہوگی تو) اس کے ذریعہ سے اس کی فرض نماز کی کمی پوری کی جائے گی پھر اسی طرح بندہ کے دوسرے اعمال کا حساب ہوگا۔“ ایک دوسری روایت میں (آخری الفاظ) یوں ہیں ”پھر ایسے ہی زکوٰۃ کا حساب ہوگا اور پھر بقیہ اعمال کا محاسبہ کیا جائے گا۔“ یہ روایت ابو داؤد نے نقل کی ہے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت ایک (دوسرے) شخص سے نقل کی ہے۔

توضیح: ”اول ما یحاسب“ قیامت کے روز سب سے پہلے سوال اور حساب نماز کا ہوگا چنانچہ عوام میں یہی مشہور ہے اور کچھ عرصہ پہلے اکثر مساجد کی دیواروں اور محرابوں پر فارسی کا یہ شعر لکھا رہتا تھا ۱۔

روز محشر کہ جان گداز بود اولین پرسش نماز بود

سوال: یہاں یہ سوال اٹھتا ہے کہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ قیامت کے روز سب سے پہلے حساب نماز کا ہوگا جبکہ ایک اور روایت میں مذکور ہے کہ قیامت میں سب سے پہلے حساب خون کا ہوگا یہ تعارض ہے۔

جواب: اس سوال کا جواب علماء نے یہ دیا ہے کہ حقوق اللہ میں پہلا حساب نماز کا ہوگا اور حقوق العباد میں پہلا حساب ناحق خون کا ہوگا اسکی مزید تفصیل توضیحات ج ۴ ص ۸۲ میں لکھی جا چکی ہے۔ ۲۔

”فیکمل“ یعنی نماز حج روزہ اور زکوٰۃ کے فریضوں میں اگر کوئی نقص رہ گیا ہو تو قیامت کے دن نوافل سے اس کی تکمیل کی جائے گی یہ حدیث ہمارے عرب بھائیوں کے لئے تازیانہ عبرت ہے جو سن دن نوافل کو نظر انداز کرتے ہیں صرف مکروہ سن وقت میں نفل پڑھنے کی پابندی کرتے ہیں سن مؤکدہ کا چھوڑنا کتنی محرومی کی بات ہے علماء نے لکھا کہ پورا فریضہ اگر کسی نے چھوڑ دیا تو نوافل سے اس کی تکمیل نہیں ہو سکتی یہ قاعدہ صرف ادا شدہ ناقص فریضہ کی تکمیل کے لئے ہے۔ (تعلیق النصح)

نماز اور قرآن کی فضیلت

﴿۳﴾ وعن أبي أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لعبده في شيء أفضل من الركعتين يصلح بينهما وإن الابد لا يند على رأس العبد ما دام في صلاته وما تقرب العباد إلى

اللَّهُ بِمَنْفَعٍ مَا خَرَجَ مِنْهُ يُعْنَى الْقُرْآنَ. (رواؤا أحمد والترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے فرمایا اللہ جل شانہ بندہ کے کسی عمل پر اپنی رحمت کے ساتھ اتنا زیادہ متوجہ نہیں ہوتا جتنا کہ اس کی پڑھی ہوئی دو رکعت نماز پر (چونکہ تمام اعمال میں نماز سب سے زیادہ افضل ہے اس لئے بندہ پر اس کے اور اعمال کی بہ نسبت نماز پڑھنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی عنایت بہت زیادہ ہوتی ہے) اور بندہ جب تک نماز میں مشغول رہتا ہے تو اس کے سر پر نیکی و بھلائی چھڑکی جاتی ہے (یعنی اس کے اوپر رحمت و ثواب کا جو نیکی کا نتیجہ ہے نازل ہوتا ہے) اور بندہ خدا کا قرب حاصل کرنے میں جس قدر اس سے نکلے ہوئے سرچشمہ ہدایت یعنی قرآن کریم سے فائدہ اٹھاتا ہے اتنا کسی چیز سے نہیں (یعنی خدا کا قرب جتنا زیادہ قرآن کریم پڑھنے سے ہوگا اتنا اور کسی چیز سے حاصل نہیں ہوگا۔) (احمد، ترمذی)

توضیح: ”ما اخذ“ یہاں اذن استماع کے معنی میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کو قبول کرتا ہے اس سے راضی ہوتا ہے اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ ۲

”یخذ“ نصر نصر سے مجہول کا صیغہ ہے چھڑکنے اور بچھاؤ کرنے کے معنی میں ہے۔ ۳

”ما خرج منه“ مجرور کی یہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف بھی لوٹی ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے علم سے جو کچھ نکلا ہے یا اللہ تعالیٰ کے لوح محفوظ سے جو کچھ نکلا ہے اس سے مراد قرآن عظیم ہے، مجرور کی یہ ضمیر عبد کی طرف بھی لوٹ سکتی ہے مطلب یہ ہوگا کہ جو چیز اس بندے کی زبان اور منہ سے نکلتی ہے اس سے بھی قرآن عظیم مراد ہے خلاصہ یہ کہ قرآن عظیم کی تلاوت اور اس پر عمل سے انسان جو قرب الہی حاصل کر سکتا ہے اس طرح کسی اور عبادت سے حاصل نہیں کر سکتا ہے۔ ۴



باب صلوٰۃ السفر نماز سفر کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾

وقال الله تعالى ﴿فَإِنْ مَاتُوا لَوْ فَعَّمْ وَجْهَ اللَّهِ﴾

سفر یسفر سے سفرًا و سفورًا سفر کے لئے روانہ ہونے کو کہتے ہیں لفظ سفر کے مادہ میں انکشاف کا معنی پڑا ہے چنانچہ اسفر اسفارًا تفسیر تفسیرًا اور مسفرۃ تمام الفاظ میں کشف و انکشاف اور وضاحت کا معنی پڑا ہے۔
”مسفرۃ“ آج کل اس آلہ کو کہتے ہیں جس کو ڈاکٹر صاحبان لوگوں کے پیٹ اور پیٹھ پر رکھ کر بیمار کی اندرونی کیفیت کا اندازہ لگاتے ہیں اس آلہ سے ڈاکٹر کو کچھ نظر تو نہیں آتا ہے البتہ اندر سے غرغر اور غروں غروں کی آواز کا اندازہ لگا دیتے ہیں اور گلے میں ڈاکٹر عرب جمانے اور مزے لینے کا فائدہ اٹھاتے ہیں۔

بہر حال وہ سفر جس سے بعض شرعی احکام متاثر ہو جاتے ہیں مثلاً رمضان کے روزے متاثر ہو جاتے ہیں اور نمازوں پر اس کا اس طرح اثر پڑتا ہے کہ چار رکعات والی نماز دو رکعتوں میں بدل جاتی ہے اور سنن مؤکدہ کا تا کہ ختم ہو جاتا ہے اور جمع بین الصلوٰتین کا مسئلہ پیدا ہو جاتا ہے کہ آیا سفر کی وجہ سے جمع بین الصلوٰتین کی گنجائش ہے یا نہیں؟
بہر حال اس شرعی سفر کے چند مواضع میں تفصیل و تحقیق اور فقہاء کا اختلاف ہے اسی کو چند مباحث کے عنوان سے بیان کیا جاتا ہے۔

بحث اول مسافت سفر:

کتنی مسافت کا سفر طے کرنے سے آدمی شرعاً مسافر بنتا ہے اور اس کو شرعی سہولیات مثل قصر صلوٰۃ اور افطار صوم حاصل ہو جاتی ہیں اس مسافت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

بعض اہل ظواہر اور غیر مقلدین حضرات کے نزدیک قصر صلوٰۃ کے لئے سفر کی کوئی حد متعین نہیں ہے بلکہ مطلق سفر قصر کے لئے کافی ہے مودودی صاحب نے بھی تقریباً اسی مسلک کو اپنایا ہے۔

مگر عام اہل ظواہر کے نزدیک قصر صلوٰۃ کے لئے تین میل کی مقدار سفر کا ہونا ضروری ہے اور یہی مقدار موجب قصر ہے لیکن جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اتنی کم مسافت سفر سے قصر صلوٰۃ جائز نہیں بلکہ قرآن کی آیت ”او علی سفر“ ایک معتد بہ

سفر کا تقاضا کرتی ہے کیونکہ علی استعلاء کیلئے ہے گویا یہ شخص سفر کی گردن پر مسلسل سوار ہے۔
پھر جمہور کا آپس میں تھوڑا سا اختلاف ہے امام مالک رحمہ اللہ امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابنیہ مصر سے نکلنے کے بعد اڑتا بیس میل کی مسافت کا سفر موجب قصر ہے اس سے کم نہیں اور صرف ارادہ سفر بھی کافی نہیں بلکہ شہر کے مضافات سے نکلنا ضروری ہے ان حضرات کے نزدیک اصل میں شرعی سفر چار برید یا سولہ فرسخ کی مسافت ہے ایک برید بارہ میل کا ہوتا ہے اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ ۱۔

تو دونوں اطلاقات کا نتیجہ اڑتا بیس میل نکلتا ہے لہذا شرعی سفر کی مسافت اڑتا بیس میل ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا اصل مسلک تین مراحل کا ہے ایک اطلاق تین منازل کا ہے اور ایک اطلاق یہ ہے کہ متوسط سفر کے ساتھ تین دن کا سفر موجب قصر صلوٰۃ ہے متوسط سفر کا مطلب یہ کہ پیدل آدمی کی چال یا اونٹ کی چال سے سال کے سب سے چھوٹے دن میں آدمی صبح سے فقط دو پہر تک سفر کرے یہ مطلب نہیں کہ صبح سے شام تک سفر کرے تو بہر حال ایک دن یا ایک منزل یا ایک مرحلہ کے سفر کی مسافت تقریباً سولہ میل ہوتے ہیں تو نتیجہ کے اعتبار سے امام صاحب کا قول بھی جمہور کے قول کی طرف لوٹتا ہے صرف لفظی اختلاف ہے اور اگر فرق بھی ہو تو علماء احناف نے عوام کی سہولت کے پیش نظر جمہور کے قول کے مطابق ۲۸ میل پر فتویٰ دیا ہے علماء نے ۲۸ میل مسافت کو ۷۸ کلومیٹر کے برابر قرار دیا ہے۔

خلاصہ یہ کہ آج کل جو شخص اپنے گھر سے ۲۸ میل یعنی ۷۸ کلومیٹر کی مسافت کے سفر پر نکلا تو جو نبی وہ اپنے گاؤں یا شہر کی آبادی سے باہر نکلا اس پر قصر کا حکم نافذ ہو جائے گا۔ ۲۔

دلائل:

اہل ظواہر داؤد ظاہری اور غیر مقلدین نے اس باب کی پہلی حدیث کے ظاہری الفاظ سے استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ”صلی القصر بذی الحلیفہ رکعتین“ ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز قصر پڑھی اور ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ ۳۔

اہل ظواہر نے ایک غیر ثابت شدہ روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں تین میل کی تصریح موجود ہے۔

جمہور نے اس باب کی فصل ثالث کی حدیث نمبر ۱۹ سے استدلال کیا ہے الفاظ اس طرح ہیں۔

وعن مالک بلغه ان ابن عباس كان يقصر الصلوة في مثل ما يكون بين مكة والطائف وفي مثل

ما بين مكة وعسفان وفي مثل ما بين مكة وجدة قال وذلك اربعة برد۔ (رواه مالک فی الموطا)

جمہور کی دوسری دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو مسلم شریف میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

جعل النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام ولياليهن للمسافر۔

اس روایت سے استدلال اس طرز پر ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مسافر کی حیثیت اور شرعی احکام کے تغیر کے لئے تین دن مقرر فرمائے ہیں کہ اگر تین دن کا سفر ہے تو مسح علیٰ النخین تین دن تک ہے ورنہ سفر نہیں اور جب تین دن سے کم سفر نہیں بنتا تو مسح تین دن کے بجائے ایک دن ایک رات تک ہوگا جو مقیم کے لئے ہوتا ہے۔

اس روایت سے احناف جمہور کے مقابلہ میں اس پر بھی استدلال کرتے ہیں کہ مسافت سفر اور سفر کی مقدار کا اعتبار تین دن رات پر ہے نہ کہ چار برید پر یہاں جمہور کا اختلاف چونکہ لفظی اختلاف تھا جو ختم ہو گیا اس لئے اس کو چھیڑنے کی ضرورت نہیں ہے اہل ظواہر کے مقابلہ میں جمہور نے حضرت ابن عمر اور حضرت سید بن غفلہ رضی اللہ عنہما کے ایک اثر سے بھی استدلال کیا ہے الفاظ یہ ہیں "اذا سافرت ثلاثا فاقصر"۔ (کتاب الاكل للرحمہ)

ان روایات سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ موجب قصر صلوٰۃ کی مسافت ایک معین اور محدود و معدود مسافت ہے نہ یہ کہ جو بھی سفر ہو وہ موجب قصر ہے خواہ قصیر ہو یا کثیر ہو۔

جواب: داؤد ظاہری اور غیر مقلدین نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی جس روایت سے استدلال کیا ہے وہ استدلال غلط ہے اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ مدینہ سے صرف ذوالحلیفہ نہیں جا رہے تھے بلکہ آپ مدینہ سے مکہ جا رہے تھے جو پانچ سو میل سے زیادہ کی مسافت ہے۔

بحث دوم کہ قصر رخصت ہے یا عزیمت ہے:

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ سفر میں دو اور تین رکعات والی نماز میں قصر نہیں ہوتا ہے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ سفر میں چار رکعتوں والی نماز میں قصر ہوتا ہے چار رکعتوں والی نماز کو دو رکعتیں پڑھنا قصر کہلاتا ہے سفر شرعی میں قصر کرنا ہر حالت میں بالاتفاق مشروع اور جائز ہے خواہ حالت امن ہو یا حالت خوف ہو۔

اب اس میں اختلاف ہوا ہے کہ اس قصر کی حیثیت کیا ہے آیا قصر کرنا رخصت ہے یا عزیمت ہے بالفاظ دیگر یہ رخصت اسقاط ہے یا رخصت ترفیہ ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

جمہور کے نزدیک قصر کرنا رخصت ہے اور اتمام کرنا عزیمت ہے یعنی قصر کرنا رخصت ترفیہ ہے قصر اور اتمام دونوں جائز ہیں مگر اتمام افضل ہے رحمۃ اللہ فی اختلاف الائمہ کے ص ۵۳ پر جمہور کا مسلک اسی طرح لکھا ہے اگرچہ دیگر کتب میں امام مالک اور امام احمد رحمہما اختلاف کے دوسرے اقوال بھی ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شرعی سفر میں قصر کرنا عزیمت ہے یہ رخصت ترفیہ و اختیار یہ نہیں بلکہ رخصت اسقاط ہے کہ قصر کرنا لازم ہے اتمام ناجائز ہے۔ اس اختلاف کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ اگر کسی نے سفر میں چار رکعات پڑھ لیں اور قصد اولیٰ نہیں کیا تو جمہور کے نزدیک نماز باطل نہیں ہوگی لیکن احناف کے نزدیک نماز باطل ہو جائے گی اس لئے کہ

دور رکعت پر بیٹھ کر قعدہ کرنا قعدہ آخریہ تھا جو فرض تھا اس کے ترک کرنے سے نماز باطل ہوگئی۔ لے
دلائل:

جمہور نے قرآن عظیم کی آیت ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ سورت نساء ۱۰۱ سے استدلال کیا ہے۔ لے

طرز استدلال اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قصر کی صورت میں جناح و گناہ کی نفی فرمائی ہے کہ قصر میں گناہ نہیں بلکہ مباح ہے اور اباحت و وجوب کے متافی ہے لہذا اتمام عزیمت نہیں بلکہ رخصت ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل اس باب کی فصل ثانی کی پہلی حدیث نمبر ۹ جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے سفر کی حالت میں نماز میں قصر بھی کیا ہے اور اتمام بھی کیا ہے۔

اسی طرح دارقطنی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقصر فی السفر ویتم" اس سے بھی جمہور استدلال کرتے ہیں۔ لے

جمہور کی تیسری دلیل حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فعل ہے یہ دونوں حضرات سفر میں اتمام کرتے تھے جس طرح فصل ثالث کی حدیث نمبر ۱۱۵ اور حدیث نمبر ۱۶ میں واضح طور پر مذکور ہے۔

ائمہ احناف نے کئی احادیث سے استدلال کیا ہے کہ قصر عزیمت ہے اور یہ رخصت اسقاط ہے اور اتمام ناجائز ہے چند احادیث بطور نمونہ پیش خدمت ہیں۔

احناف نے اس باب کی فصل اول کی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۳ سے استدلال کیا ہے جس کی تخریج امام مسلم رحمہ اللہ نے کی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں "فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته"۔ لے

یعنی حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ سفر میں قصر کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک احسان ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے اس احسان کو قبول کرو تو اس میں ایک تو قصر کو صدقہ قرار دیا اور صدقہ جب کسی کے ہاتھ میں آجاتا ہے تو وہ اس کا مالک بن جاتا ہے اور دینے والا اس کو واپس نہیں لیتا یہ انداز بھی وجوب قصر کی طرف اشارہ کرتا ہے دوسرا اس حدیث میں فاقبلوا امر کا صیغہ ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے لہذا قصر واجب و عزیمت ہے اور رخصت اسقاط ہے اتمام ساقط ہو گیا ہے مشکوٰۃ میں یہ حدیث ص ۱۱۸ پر مذکور ہے۔

ائمہ احناف کی دوسری دلیل اس باب کی فصل ثالث کی حدیث نمبر ۱۶ ہے جس کی روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے اور جس کی تخریج بخاری و مسلم نے کی ہے جس میں واضح طور پر مذکور ہے کہ ابتداء اسلام میں دور رکعت نماز فرض ہوئی پھر جب حضور اکرم ﷺ نے مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو چار رکعت نماز فرض ہوگئی لیکن سفر کی نماز اسی طرح دور رکعت رہ گئی یہ حدیث مشکوٰۃ ص ۱۱۹ پر مذکور ہے۔ لے

احناف کی تیسری دلیل مشکوٰۃ کے اسی صفحہ پر حدیث نمبر ۷۱۷ ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے جس کی تخریج امام مسلم رحمہ اللہ نے کی ہے اس کا مضمون بھی اسی طرح ہے جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی گزشتہ روایت کا مضمون ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حالت قیام میں چار رکعات نماز فرض فرمائی اور سفر میں دو رکعت فرض فرمائی۔ ۱۔
ائمہ احناف کی چوتھی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی وہ حدیث ہے جس کی تخریج امام بخاری رحمہ اللہ نے بخاری شریف میں کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

عن ابن عمر قال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر فلم يزد على الركعتين حتى قبضه الله. (رواه البخاری)

گویا حضور اکرم ﷺ نے مدۃ العمر سفر میں قصر فرمایا ہے اور کسی عمل پر اس طرح مداومت و مواظبت و جوہ کی دلیل ہے لہذا قصر عزیمت ہے اور اتمام ناجائز ہے۔

جواب: جمہور نے قرآن کی آیت سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قصر صلوٰۃ فی السفر میں صحابہ کرام کی طرف سے حرج محسوس کرنے کا امکان تھا کہ اتمام میں ثواب زیادہ ہے قصر میں ثواب کم ملیگا اسی حرج کو دور کرنے کے لئے لاجناح فرمایا یہ لفظ اباحت کے لئے متعین نہیں ہے بلکہ وجوب کے موقع پر بھی استعمال ہو سکتا ہے جیسا کہ صفامروہ کے درمیان سعی کے لئے فلا جناح علیہ ای يطوف بهما کے الفاظ آئے ہیں حالانکہ سعی واجب ہے۔

بعض علماء نے آیت کا جواب یہ بھی دیا ہے کہ اس آیت کا تعلق صلوٰۃ خوف سے ہے اس کا تعلق قصر فی السفر سے نہیں ہے جیسا کہ مجاہد اور ابن جریر و ابن کثیر کی تفاسیر سے معلوم ہوتا ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کا جواب یہ ہے کہ یقصر اور یتمم کے مواقع الگ الگ ہیں یقصر کا تعلق سفر سے ہے کہ تین دن کی مسافت میں آنحضرت ﷺ قصر فرماتے تھے اور تین دن سے کم سفر میں قصر نہیں فرماتے تھے کیونکہ وہ شرعی سفر نہیں ہوتا بلکہ لغوی سفر ہوتا تھا۔

دارقطنی کی روایت کا بھی ایک جواب یہی ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ یقصر کے الفاظ اور قصر کا تعلق رباعیہ نمازوں سے ہے جس میں قصر ہوتا ہے اور یتمم کے لفظ کا تعلق ان نمازوں سے ہے جو ثلاثی یا ثلاثی ہیں جس میں قصر نہیں بلکہ مکمل پڑھی جاتی ہیں تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ ابتدائی دور کا حکم تھا بعد میں قصر کا وجوب آیا۔ ۲۔

جمہور کی تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فعل سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ وہ حضرات خود کسی دلیل کی وجہ سے اتمام فی السفر نہیں کرتے تھے بلکہ تاویل و اجتہاد سے کام لیتے تھے چنانچہ حدیث نمبر ۱۶ میں جب زہری رحمہ اللہ نے حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حالت سفر میں اتمام

صلوٰۃ کیوں کرتی تھیں تو حضرت عروہ نے جواب دیا کہ وہ اسی طرح تاویل کرتی تھیں جس طرح تاویل واجتہاد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کرتے تھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تاویل اور ان کا اجتہاد یہ تھا کہ وہ امیر المؤمنین ہیں جہاں جائیں گے گویا اپنے ہی گھر میں ہیں سفر میں نہیں ایک اجتہاد انکی طرف سے یہ بھی تھا کہ وہ فرماتے تھے کہ موسم حج میں دنیا کے لوگ اکٹھے ہوتے ہیں اگر میں منیٰ وغیرہ میں قصر کروں گا تو دیہاتی لوگ سمجھیں گے کہ نماز ہی دو رکعت ہے اس سے ان کو مغالطہ لگ جائے گا۔ ۱۔

حضرت عثمان کی اتمام کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ انہوں نے مکہ مکرمہ میں نکاح کیا تھا اور وہاں اپنے اہل و عیال کے ساتھ رہنا پڑتا تھا اس لئے وہ اپنے آپ کو مقیم سمجھتے تھے۔ ۲۔

اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ تاویل اور اجتہاد فرماتی تھیں کہ میں ام المؤمنین ہوں جہاں جاتی ہوں گویا وہ میرا اپنا اقامتی گھر ہے لہذا سفر نہیں ہے اس وجہ سے وہ نماز میں اتمام فرماتی تھیں۔

تاہم ان حضرات کی اس تاویل اور اجتہاد کو صحابہ نے قبول نہیں کیا اور ان پر طرح طرح کے سوالات کیے اور یہ حضرات کسی دلیل پیش کرنے کے بجائے صرف تاویل واجتہاد فرماتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر ہے اور قصر عزیمت ہے رخصت نہیں ہے۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَصَلَّى الْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی نماز چار رکعت پڑھی اور ذی الحلیفہ میں عصر کی نماز دو رکعت پڑھی (بخاری و مسلم)

توضیح: پہلے بتایا جا چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ اس سفر میں صرف ذوالحلیفہ تک نہیں بلکہ مکہ کے سفر پر جا رہے تھے لہذا غیر مقلدین اس سے استدلال نہیں کر سکتے ہیں کہ تین میل کی مسافت کے سفر میں قصر ہوتا ہے۔

ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے باہر ہے لہذا جمہور کا یہی مسلک ہے کہ جب شہر یا گاؤں کی حدود سے آدی نکل جاتا ہے اور ۴۸ میل یعنی ۷۸ کلومیٹر کی نیت پر جاتا ہے تو وہ شرعی مسافر ہے جب تک گاؤں کی حدود سے نکلا نہیں صرف سفر کے ارادہ اور نیت سے آدی مسافر نہیں بنتا اور نہ ان پر مسافر کے احکام نافذ ہوتے ہیں۔

منیٰ اور عرفات میں قصر سفر ہے یا قصر حج ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهْبٍ الْخَزَاعِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا

كُنَّا قَطُّ وَأَمْنُهُ يَحْتَمِلُ رُكْعَتَيْنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت حارث ابن وہب خزاعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”سرتاج دو عالم ﷺ نے ہمیں منیٰ میں دو رکعتیں پڑھائیں اور اس موقع پر ہم اتنی تعداد میں تھے کہ اس سے پہلے کبھی نہ تھے اور امن کی حالت میں تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”وہن اکثر ما کنا“ اسی نحن اکثر کو اننا عددًا واکثرا کو اننا امنًا یہ جملہ حالیہ اور ما مصدر یہ ہے۔

شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اس جملہ کی ترکیب میں بہت کچھ لکھا ہے اوپر جو تقدیری عبارت نکالی گئی ہے یہ سب سے آسان صورت ہے۔ مطلب یہ کہ حضور اکرم ﷺ نے منیٰ میں قصر کی نماز اس حالت میں پڑھائی کہ ہم اس زمانے میں سب سے زیادہ امن میں تھے اور سب سے زیادہ تعداد میں بھی تھے اس حدیث میں صحابی یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قصر کے لئے کفار کا خوف یا حملہ کوئی شرط نہیں ہے بلکہ حالت امن میں بھی شرعی سفر میں قصر کیا جاسکتا ہے۔ اب یہاں یہ مسئلہ اٹھتا ہے کہ آیا یہ دور کعت جو حضور اکرم ﷺ نے منیٰ میں پڑھائیں سفر کی وجہ سے قصر فرمایا۔ یا حج کی وجہ سے ایسا فرمایا اس میں فقہاء کا تھوڑا سا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ قصر الحج یعنی حج کے ایام میں عرفات مزدلفہ اور منیٰ میں چونکہ بہت بڑا اژدحام ہوتا ہے اس لئے سہولت کے پیش نظر ان مقامات میں نماز رباعی میں قصر کیا جائے گا نیز جمعہ کی نماز ان مقامات میں نہیں اور عید الاضحیٰ کی نماز بھی نہیں ہے بلکہ عرفات اور مزدلفہ میں جمع بین الصلوتین پر عمل ہوگا یہ سب آسانی کے پیش نظر ہے۔

جمہور علماء فرماتے ہیں کہ یہ قصر الحج نہیں بلکہ قصر صلوٰۃ بوجہ سفر تھا لہذا جو آدمی مسافر ہو گا وہ ان مقامات میں قصر سفر پر عمل کریگا لیکن جو آدمی مقیم ہو گا وہ قصر نہیں کریگا۔

فقہاء احناف کی کتابوں مثلاً شامی میں احناف کو مشورہ دیا گیا ہے کہ اگر کوئی مسافر نہیں تو وہ اپنی نماز خراب نہ کرے اور قصر کی کوشش نہ کرے بلکہ الگ کامل و مکمل نماز پڑھے بحر الرائق کے ہامش پر حاشیہ شامی ابن عابدین ہے اس میں اسی طرح لکھا ہے۔ (بحر ج ۲ ص ۳۷)

عرفات میں جمع بین الصلوتین میں بھی اسی اصول کے پیش نظر مقیم آدمی شریک نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ مقیم کے لئے قصر جائز نہیں ہے اور جمع بین الصلوتین کے لئے شرط یہ ہے کہ آدمی اس عام اجتماعی امام کی اجتماعی نماز میں شریک ہو کر جمع بین الصلوتین کرے لہذا ایک حنفی الگ اپنے طور پر جمع بین الصلوتین بھی نہیں کر سکتا ہے یہ امام صاحب کا مسلک ہے صاحبین کے ہاں جماعت اور اجتماع شرط نہیں ہے تب بھی جمع بین الصلوتین جائز ہے اگرچہ پہلا قول رائج ہے۔

آج کل عرفات و منیٰ میں سعودی علماء قصر کرتے ہیں جو امام مالک رحمہ اللہ کے علاوہ تمام مسالک کے لئے باعث پریشانی ہے کبھی کبھی سعودی حکومت عرفات کی نماز کے لئے ایسے امام کو لاتے ہیں جو خود مسافر ہوتا ہے تاکہ قصر کی نماز درست ہو جائے عموماً آج کل اسی پر عمل ہوتا ہے کہ امام مسافر ہوتا ہے۔

احناف کے کچھ علماء نے یہ بھی لکھا کہ اگر اس مسئلہ میں امام مالک کے مسلک پر عمل کیا جائے تو یہ عمل بھی جائز ہے کیونکہ الگ نماز پڑھنے میں بڑا حرج ہے اور ”الحرج مدفوع فی الشرع“ ایک قاعدہ ہے۔

اور یہ یہ کیا جائے کہ اس مسئلہ میں امام مالک رحمہ اللہ کے مسلک ہی کو اپنایا جائے اور اس پر فتویٰ دیا جائے اور کہا جائے کہ یہاں قصر سفر نہیں بلکہ قصر الحج ہے۔ بہر حال اس حدیث میں صحابی یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قصر صلوٰۃ کے لئے یہ شرط نہیں کہ کفار کا خوف ہو بغیر خوف امن کی حالت میں بھی جب سفر ہو تو قصر جائز ہے آیت میں ان خفتہ کی قید اتفاقی ہے چنانچہ آنے والی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے۔

آیت قصر میں خوف کی قید اتفاقی

﴿۳۳﴾ عَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ أَمِنَ النَّاسُ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ جَعَلْتُ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبِلُوا صَدَقْتُهُ.

(رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت یعلیٰ ابن امیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ اللہ جل شانہ کا ارشاد یہ ہے کہ: کم نماز پڑھو (یعنی قصر کرو) اگر تمہیں یہ خوف ہو کہ کافر تمہیں ستائیں گے۔ (تو اب) جبکہ لوگ امن میں ہیں (اور کافروں کے ستانے کا خوف جا تا رہا ہے تو قصر کی کیا ضرورت ہے؟) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ”جس پر تمہیں تعجب ہے اس پر مجھے بھی تعجب ہوا تھا چنانچہ میں نے سر تاج دو عالم ﷺ سے (اس بارے میں) پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ ”(نماز میں قصر) اللہ تعالیٰ کا ایک احسان ہے جو تم پر کیا گیا ہے لہذا تم اس کا صدقہ (یعنی احسان) قبول کرو۔“ (مسلم)

توضیح: یعنی قصر کا حکم کفار کے خوف اور انکے حملوں یا قتلوں سے وابستہ نہیں ہے بلکہ یہ ایک آسانی ہے جو اللہ تعالیٰ نے حالت سفر میں مسلمانوں پر احسان و انعام کیا ہے اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہو گئی کہ قصر صلوٰۃ کفار کے خوف پر موقوف نہیں بلکہ یہ ایک سہولت ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مسلمان مسافروں کو دی گئی ہے دوسری بات اس حدیث سے یہ معلوم ہو گئی کہ قصر فی السفر اللہ تعالیٰ کا انعام و احسان ہے اور بندوں پر اس کا قبول کرنا واجب ہے لہذا قصر عزیمت اور رخصت اسقاط ہے رخصت ترفیہ و اختیار یہ نہیں ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

اقامت کی مدت کتنی ہے؟

﴿۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ لَهُ أَقَمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ حجۃ الوداع کے موقع پر ہم مدینہ سے مکہ گئے اور آپ نے (چار رکعت والی نماز کی) دو دور کعتیں پڑھیں یہاں تک کہ ہم مدینہ واپس آئے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ ”کیا آپ لوگ مکہ میں کچھ دن ٹھہرے تھے؟“ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”(ہاں) ہم لوگ مکہ میں دس دن ٹھہرے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اقمنا بها عشرًا“ شرعی سفر کے باطل ہونے کی ایک صورت یہ ہے کہ آدمی سفر سے فارغ ہو کر منزل مقصود وطن اصلی تک پہنچ جائے اور دوسری صورت یہ ہے کہ آدمی کسی جگہ اقامت کی نیت کرے اب کتنے دن اقامت کی نیت کرنے سے شرعی سفر اور قصر باطل ہو جاتا ہے اس میں فقہاء کے بہت سارے اقوال ہیں مگر مشہور اقوال چار ہیں۔ ۱۔

① امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور داؤد ظاہری کے نزدیک چار دن سے کچھ زیادہ اقامت کی نیت سے قصر باطل ہو جاتا ہے یعنی ۲۱ نمازوں کی مقدار اقامت کی نیت سے قصر باطل ہو جائے گا۔

② امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک چار دن کی اقامت کی نیت سے شرعی سفر باطل ہو جاتا ہے البتہ آنے اور جانے کا دن اس سے مستثنیٰ ہے۔

③ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک ۹ دن یا اس سے زائد کی نیت سے قصر باطل ہو جاتا ہے۔ ۲۔

④ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پندرہ دن یا اس سے زائد کی اقامت کی نیت سے شرعی سفر اور قصر باطل ہو جاتا ہے۔

دلائل:

ان تمام حضرات کے پاس کوئی مرفوع منصوص حکم نہیں ہے البتہ ائثار صحابہ سے سب نے استدلال کیا ہے جس کے ضمن میں اجتہاد بھی شامل ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور داؤد ظاہری اس سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور اکرم حجۃ الوداع کے موقع پر مکہ مکرمہ میں چار دن تک ٹھہرے رہے اور قصر کرتے رہے معلوم ہوا اس سے کچھ زیادہ سے قصر باطل ہو جاتا ہے۔

امام مالک اور شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ مکہ مکرمہ میں تین دن ٹھہرے تھے اور قصر کرتے رہے لہذا اس سے زیادہ ٹھہرنے سے قصر باطل ہو جاتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ ایک سفر میں کہیں تشریف لے گئے اور ۱۹ دن تک قیام کیا مگر آپ قصر کرتے رہے جیسا کہ آئندہ حدیث نمبر ۵ میں آرہا ہے لہذا ۱۹ دن سے زیادہ کی نیت سے شرعی سفر باطل ہوتا ہے۔ ائمہ احناف کی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق ایک اثر ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

وعن مجاہدان ابن عمر کان اذا اجمع علی اقامة خمسة عشر يوما اتم الصلوة.

(رواہ ابن ابی شیبہ بسند صحیح)

احناف کی دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اثر ہے جو طحاوی میں اس طرح مذکور ہے۔

اذا قدمت بلدة وانت مسافر وفي نفسك ان تقيم خمسة عشر يوما فأكمل الصلوة بها وان كنت لا تدري متى تظعن فاقصرها. (طحاوی)

ترجمہ: جب آپ کسی شہر میں مسافر بن کر آجائیں اور وہاں پندرہ دن قیام کا ارادہ ہو تو آپ وہاں پوری نماز پڑھیں اور تمہیں معلوم نہ ہو کہ کب سفر پر روانہ ہونا ہے تو پھر قصر کیا کرو۔

جواب: زیر بحث حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے شوافع اور حنابلہ کی دلیل بالکل ختم ہو گئی اس لئے کہ اس حدیث کے مطابق دس دن کے قیام میں صحابہ کرام قصر کرتے رہے تو چار دن یا تین دن کی اقامت کی کیا حیثیت باقی رہ سکتی ہے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ جب آدمی آج کل کرتے کرتے جانے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہاں ۱۹ دن تو کیا بلکہ ۱۹ ماہ تک آدمی مسافر رہ سکتا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام راہِ مزم میں ۹ ماہ تک قصر کرتے رہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چھ ماہ تک آذربائیجان میں مقیم تھے لیکن قصر کرتے رہے کیونکہ آج کل کرتے کرتے یہ عرصہ گزر گیا اسی طرح حضور اکرم ﷺ نے بھی کسی سفر میں یہی نیت کی کہ کل جائیں گے لیکن جہادی معاملات میں پھر رک جاتے اس طرح ۱۹ دن گزر گئے یہ فعل مدت اقامت کے لئے دلیل نہیں بن سکتا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی دلیل

«وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرًا فَأَقَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَعْنُ نُصَلِّي فِيمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ رَكْعَتَيْنِ»

رَكْعَتَيْنِ فَإِذَا أَقْمَنَّا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا. (رواه البخاری ۱)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) سر تاج دو عالم ﷺ (کہیں) سفر میں تشریف لے گئے اور وہاں انیس دن قیام فرمایا (دوران قیام) آپ دو دور کعتیں نماز پڑھتے رہے۔ "حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ "ہم لوگ بھی جب مکہ اور اپنے (یعنی مدینہ) کے درمیان (کہیں) انیس دن قیام کرتے ہیں تو دو دور کعتیں نماز پڑھتے ہیں اور جب اس سے زیادہ ٹھہرتے ہیں تو چار رکعت نماز پڑھتے ہیں۔" (بخاری)

توضیح: یہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی دلیل ہے لیکن علماء فرماتے ہیں کہ اس روایت میں کسی اقامت اور اس کی نیت کا ذکر نہیں ہے بلکہ "علی عزم الترحیل" بلا قصد و ارادہ اتنے دن گذر گئے اس طرح اگر ایک سال بھی گذر جائے تو بھی آدمی مقیم نہیں بنتا۔

مسافر حالت سفر میں سنت پڑھے یا نہ پڑھے؟

﴿٦٦﴾ وَعَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي طَرِيقٍ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَحْلَهُ وَجَلَسَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ. (متفق عليه) ۲

ترجمہ: اور حضرت حفص ابن عاصم فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ مکہ اور مدینہ) کے (درمیان) راستہ میں مجھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی رفاقت کا شرف حاصل ہوا (جب وقت ہو گیا تو) انہوں نے ہمیں ظہر کی نماز دو رکعت پڑھائیں اور (اس کے بعد) جب وہ اپنے خیمہ میں واپس آئے تو دیکھا کہ لوگ کھڑے ہوئے ہیں انہوں نے پوچھا کہ "لوگ یہ کیا کر رہے ہیں۔" میں نے عرض کیا کہ "نفلیں پڑھ رہے ہیں۔" انہوں نے فرمایا کہ "اگر مجھے نفل نماز پڑھنی ہوتی تو میں اپنی فرض نماز پوری نہ پڑھتا (یعنی اگر یہ موقع نفل نماز پڑھنے کا ہوتا تو فرض نمازیں پوری پڑھنی زیادہ اہم ہوتیں مگر جب آسانی کے پیش نظر فرض نماز کو قصر پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے تو نفل نماز کو ترک کرنا ہی اولیٰ ہوگا کیونکہ فرض کو ادا کرنا نفل پڑھنے سے اولیٰ ہے مجھے سر تاج دو عالم ﷺ کی رفاقت کا شرف حاصل ہے آپ سفر کی حالت میں دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے، نیز مجھے حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کی رفاقت کا شرف بھی حاصل ہے ان حضرات کا بھی یہی معمول تھا۔ (کہ سفر میں دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے)۔

توضیح: اگر سفر میں شدید مشقت ہے یا تنگی وقت ہے اور ایک شخص سنت و نوافل کی شدت سے پابندی کرتا ہے تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے فرض میں نرمی فرمائی تو سنن و نوافل میں تو بطریق اولیٰ نرمی آگئی اسی لئے کہا گیا ہے

من السنة ترك السنة في السفر۔

لیکن اگر ایک آدمی سفر میں سہولت کے ساتھ ہے اور سفر بھی جاری نہیں بلکہ کچھ وقفہ ہے تو اس وقفہ میں ایک شخص اٹھ کر سنت پڑھتا ہے تو یہ منع نہیں بلکہ اس پر زیادہ اجر و ثواب ملے گا۔

”مسحاً“ یہ تسبیح سے ہے نفل نماز پڑھنے کے معنی میں ہے یعنی اگر مجھے نفل پڑھنے ہوتے تو میں اس کے بجائے فرض کو مکمل کرتا اور اس کو پڑھ لیتا فرض میں قصر نہ کرتا سفر میں سنتیں پڑھنے نہ پڑھنے میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں۔ ۱۔
فقہاء کا اختلاف:

بعض فقہاء نے سفر میں سنتیں پڑھنے کو مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے بعض نے مطلقاً جائز قرار دیا ہے اور بعض نے سنن مؤکدہ راتبہ اور نوافل میں فرق کیا ہے ائمہ اربعہ میں سے امام مالک و شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک سفر میں بھی سنن قبلہ و بعد یہ پڑھ لینی چاہئیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس بارے میں کوئی صریح قول منقول نہیں البتہ علماء احناف کے اقوال مختلف ہیں لیکن بہتر قول وہی ہے کہ اگر حالت قرار و سکون و اطمینان ہے تو پڑھ لینی چاہئیں ورنہ نہیں البتہ یہ بات طے ہے کہ فجر کی سنتوں کے علاوہ تمام سنتوں کا تا کد سفر میں ختم ہو جاتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات بھی اس بارے میں مختلف ہیں آپ سے یہ بھی منقول ہے کہ آپ نے خود سنتیں نہیں پڑھیں اور فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ بھی نہیں پڑھتے تھے جیسے زیر بحث حدیث نمبر ۶ میں مذکور ہے۔

لیکن اس کے بعد حدیث نمبر ۱۱ میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سنتیں پڑھتے تھے اور حضور اکرم ﷺ نے بھی سفر میں پڑھی ہیں۔

تطبیق:

ان روایات میں تطبیق یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سنن کے پڑھنے کی جو نفی فرمائی اس سے عام سنن کی نفی مراد نہیں بلکہ اس سے سنن کے قاسم کی نفی مراد ہے۔

یہ مطلب ہے کہ آنحضرت ﷺ غالب حالات میں نہیں پڑھتے تھے کبھی کبھی پڑھتے تھے یا یہ مطلب ہے جیسا کہ پہلے لکھا گیا ہے کہ اگر حالت قرار و سکون و اطمینان ہو تو پڑھنے میں ثواب ہے لیکن نفل کا ثواب ہے سنن مؤکدہ کا نہیں اور اگر حالت قرار و سکون نہیں غلبت سفر ہے یا تنگی وقت اور تھکاوٹ و تکلیف اور زحمت ہے تو پھر نہ پڑھنے کا حکم ہے۔

جمع بین الصلوٰتین کا حکم

﴿۷﴾ وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتمع بين صلاة الظهر والعصر إذا كان على ظهر سبيل ويجمع بين المغرب والعشاء (رواه البخاري) ۱۔

تذکرہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ جب سفر میں ہوتے تو ظہر اور عصر کی نماز ایک

ساتھ پڑھتے تھے اور (اسی طرح) مغرب و عشاء کی نماز (بھی) ایک ساتھ پڑھتے تھے۔ (بخاری)

توضیح: "بجمع بین الصلوٰۃ الظہر" جمع بین الصلوٰتین کی دو قسمیں ہیں ایک جمع بین الصلوٰتین حقیقی ہے اور دوسرا جمع بین الصلوٰتین صوری اور فعلی ہے۔

جمع حقیقی اور جمع صوری پھر دو قسم پر ہے ایک جمع تقدیم اور دوسرا جمع تاخیر ہے جمع حقیقی اس طرح ہے کہ مثلاً ظہر اور عصر دونوں کو ظہر کے وقت پڑھا جائے اور مغرب و عشاء دونوں کو مغرب کے وقت پڑھا جائے یہ جمع حقیقی ہے اور اس کو جمع تقدیم بھی کہتے ہیں کیونکہ اس میں آخری نماز کو مقدم کر کے پہلی والی نماز کے ساتھ پڑھ لیا گیا امام بخاری نے جمع تقدیم کا انکار کیا ہے اور امام ابو داؤد رحمہ اللہ بھی فرماتے ہیں کہ یہ ثابت نہیں ہے یا ظہر اور عصر دونوں کو عصر کے وقت میں پڑھ لیا جائے اور مغرب و عشاء دونوں کو عشاء کے وقت میں ادا کیا جائے یہ جمع حقیقی ہے اور اس کو جمع تاخیر بھی کہتے ہیں کہ پہلی والی نماز کو آخری نماز کے ساتھ ملا کر پڑھ لیا گیا۔ لہ

جمع صوری اور فعلی کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ظہر اور عصر کو اپنے وقت میں پڑھا جائے لیکن ظہر کو اپنے وقت کے بالکل آخر میں پڑھ لیا جائے اور عصر کو اپنے وقت کے بالکل اول وقت میں پڑھ لیا جائے اسی طرح مغرب کو اس کے اپنے وقت کے آخر میں پڑھ لیا جائے اور عشاء کو اس کے اپنے وقت کے بالکل ابتداء میں پڑھ لیا جائے اس طرح ظاہری صورت اور عمل میں ایسا لگتا ہے کہ دونوں نمازیں ایک وقت میں پڑھی گئیں ہیں مگر فی الواقع ہر نماز اس کے اپنے وقت میں ادا کی گئی ہے اور وقت بھی بچ گیا۔ لہ

جمع حقیقی کو جمع وقتی بھی کہتے ہیں اور جمع صوری کو جمع فعلی و عملی بھی کہتے ہیں جمع صوری میں تو کسی کا اختلاف نہیں ہے البتہ جمع حقیقی وقتی کے جواز و عدم جواز میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ظہر و عصر کے درمیان اور مغرب و عشاء کے درمیان عذر کی بناء پر جمع حقیقی جائز ہے اجمالی طور پر ان کے درمیان اتفاق ہے لیکن تفصیلات میں ان کے درمیان کچھ فرق ہے۔

چنانچہ سفر کو سب نے عذر قرار دیا ہے بعض نے سفر و مطر کو عذر قرار دیا ہے بعض نے سفر کے ساتھ جدۃ ایسر یعنی تیز ایر جنسی کے سفر کی قید لگائی ہے بعض نے حضر میں مرض کو عذر مانا ہے بعض نے نہیں مانا ہے یہ معمولی اختلافات ہیں مگر اجمالی طور پر جمہور کے ہاں جمع بین الصلوٰتین حقیقی و تقدیمی و تاخیری سب جائز ہیں البتہ فجر اور ظہر اور عشاء اور فجر میں جمع کرنا بوجہ فاصلہ جائز نہیں۔

ائمہ احناف کثر اللہ سوا دھم کے نزدیک جمع حقیقی کی کوئی صورت بھی جائز نہیں ہے نہ تقدیم جائز ہے نہ تاخیر جائز ہے

نہ سفر میں جائز ہے نہ حضر میں جائز ہے۔

ہاں یوم عرفہ میں عرفات کے میدان میں ظہر و عصر میں جمع حقیقی جائز ہے اور مزدلفہ کی رات میں مغرب و عشاء میں جمع حقیقی جائز ہے اول الذکر میں جمع تقدیم ہے اور مؤخر الذکر میں جمع تاخیر ہے۔

دلائل:

ائمہ ثلاثہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر استمرار کے ساتھ جمع بین الصلواتین کا ذکر ہے۔
جہور کی دوسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۸ پر حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۲ ہے جس کے چند الفاظ یہ ہیں۔

عن معاذ بن جبل قال قال کان النبی ﷺ فی غزوة تبوک اذا زاغت الشمس قبل ان یرتحل جمع بین الظهر والعصر الخ۔^۱

جہور کی تیسری دلیل مسلم شریف کی روایت ہے۔

کان اذا نجد به السیر جمع بین المغرب والعشاء بعد ان تغیب الشفق۔

ظاہر ہے کہ جب غیبوت شفق کے بعد مغرب کی نماز پڑھی گئی ہے تو عشاء کے وقت جمع حقیقی ہو ہی گیا۔

ائمہ احناف کا استدلال قرآن و حدیث اور تعامل امت سے ہے۔

چنانچہ ان کی پہلی دلیل قرآن کی آیت ہے کہ ﴿ان الصلوة کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا﴾^۲

یعنی ہر نماز کا اپنا مقرر و متعین وقت ہے اس سے پہلے اور اس کے بعد جائز نہیں ہے۔

دوسری آیت ﴿حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی﴾^۳ ہے۔

اس میں بھی نماز کی محافظت کا حکم ہے اور یہ حفاظت وقت کو بھی شامل ہے کہ اپنے اپنے وقت کے اندر نماز کی حفاظت کرو لہذا نہ جمع تقدیم جائز ہے نہ جمع تاخیر جائز ہے۔

ائمہ احناف نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جس کو امام بخاری رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا ہے الفاظ یہ ہیں۔

ما رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوٰۃ بغير میقاتھا الا الصلوتین الخ

یعنی عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ میں نے کبھی بھی حضور اکرم ﷺ کو ایسا نہیں دیکھا کہ آپ نے کوئی نماز اس کے وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں پڑھی ہو۔

ائمہ احناف کی مضبوط دلیل وہ تمام احادیث ہیں جن میں حضور اکرم ﷺ نے ہر نماز کے لئے ایک متعین وقت مقرر فرمایا ہے اور اس کی پابندی کا سختی سے حکم دیا ہے۔

جواب: جمہور نے جتنی احادیث سے استدلال کیا ہے احناف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ ان احادیث کا ایسا محمل تلاش کرنا چاہئے کہ ان کا آیت سے تعارض نہ آئے اس لئے کہ قرآن کریم کی آیت کا معارضہ احادیث اور خاص کر اخبار احاد سے نہیں ہو سکتا ہے اس لئے احناف نے ان تمام احادیث کا محمل یہ بیان کیا ہے کہ اس جمع بین صلوٰتین سے جمع حقیقی نہیں بلکہ جمع صوری مراد ہے لہذا یہ احادیث جمہور کی نہیں بلکہ احناف کے دلائل ہیں اور اس پر قرآن بھی ہیں۔

قرآن:

جمع صوری مراد لینے پر کئی قرآن ہیں۔

① بخاری شریف میں حدیث ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مغرب کی نماز پڑھ کر کچھ انتظار فرماتے اور پھر عشاء کی نماز پڑھتے اسی طرح حدیث ابوداؤد شریف میں بھی ہے چند الفاظ یہ ہیں۔

ان مؤذن ابن عمر قال الصلوة قال سر سر حتی اذا کان قبل غیوب الشفق فصلی المغرب ثم انتظر حتی اذا غاب الشفق فصلی العشاء۔ (ابوداؤد)

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ جمع صوری کی صورت ہے جمع حقیقی نہیں ہے۔

② اسی طرح جمع بین الصلوٰتین کی احادیث میں جگہ جگہ آخر الظهر وعجل العصر و آخر المغرب وعجل العشاء کے الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تاخیر و تعجیل جمع صوری کی صورت میں ہوتی ہے جمع حقیقی کے لئے یہ الفاظ نہیں آتے چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے شاگرد ابو شعثاء انھیں الفاظ کے پیش نظر ان احادیث سے جمع صوری مراد لیتے ہیں۔

③ جمع صوری پر ایک زبردست قرینہ ترمذی شریف کی ایک حدیث ہے الفاظ یہ ہیں۔

جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء من غير خوف ولا مطر۔

اس حدیث میں جمع بین الصلوٰتین کا ذکر ہے لیکن نہ سفر ہے نہ مطر ہے نہ مرض ہے نہ خوف ہے مدینہ منورہ میں اس طرح جمع بین الصلوٰتین بغیر کسی عذر کے کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے جمہور کو بھی مجبوراً اس حدیث کو جمع صوری پر حمل کرنا پڑتا ہے لہذا دیگر احادیث کو بھی اسی طرح جمع صوری پر حمل کرنا چاہئے ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح الباری میں اعتراف کیا ہے کہ یہاں جمع صوری مراد لینا پڑیگا۔

سوال: ہاں احناف کے لئے ایک حدیث میں مشکلات درپیش ہیں وہ مسلم شریف کی ایک روایت ہے۔

جمع بین المغرب والعشاء بعد ان یغیب الشفق ظاہر ہے کہ عیسویت شفق کے بعد عشاء کا وقت ہوتا ہے لہذا یہ جمع حقیقی ہے صوری نہیں۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں غیبوت شفق سے مراد قریب ہونا ہے غائب ہونا نہیں اور اس پر دارقطنی کی حدیث دلالت کرتی ہے وہاں قریب کا لفظ موجود ہے الفاظ یہ ہیں ”حتی اذا کاد یغیب الشفق“۔ بہر حال دلائل کی دنیا یہی ہے لیکن جمہور کو صفحہ ہستی سے مٹایا نہیں جاسکتا ہے اور بعض مواقع میں جمع حقیقی کی شدید ضرورت پیش آتی ہے اگر امت کی سہولت کے لئے بعض دفعہ ان احادیث پر عمل ہو جائے تو مجبوری بہر حال مجبوری ہے ادھر بار بار یہ سوال و جواب بھی آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا جمع بین الصلوٰتین سے مقصد کیا تھا تو جواب یہی آیا کہ جمع بین الصلوٰتین سے مقصود یہ ہے کہ آپ کی امت حرج میں نہ پڑے اس سے جمع حقیقی کی سہولت کی طرف واضح اشارہ ملتا ہے۔ (کیونکہ الحرج مدفوع فی الشرع)۔

سوار ہو کر نماز پڑھنے کا مسئلہ

﴿۸﴾ وعن ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی السفر علی راحلۃ حیث توجہت بہ یومی ائماء صلاۃ اللیل الا الفرائض ویوتر علی راحلۃ (متفق علیہ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ جب سفر میں ہوتے تو رات کی نماز علاوہ فرض نماز کے اپنی سواری پر اشارہ سے پڑھتے اور سواری کا منہ جس سمت ہوتا اسی سمت آپ کا بھی منہ ہوتا نیز نماز وتر بھی آپ سواری پر پڑھ لیتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”علی راحلۃ“ یعنی سواری کا رخ جدھر کو ہوتا آنحضرت ﷺ کا چہرہ انور بھی اسی طرف ہوتا امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا بہر صورت ضروری اور واجب ہے جیسا کہ آئندہ حدیث نمبر ۱۳ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ابتداء میں استقبال قبلہ کا بیان آ رہا ہے لیکن ائمہ جمہور فرماتے ہیں کہ ابتداء میں قبلہ رخ ہو کر تکبیر تحریمہ پڑھنا مستحب ہے واجب یا فرض نہیں ہے کیونکہ نماز کا حکم ایک جیسا ہوتا ہے خواہ ابتدا میں ہو یا انتہاء میں ہو۔

”یومی ائماء“ یعنی سواری پر بیٹھ کر رکوع اور سجدہ کے لئے آنحضرت ﷺ اشارہ فرماتے تھے مگر سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے زیادہ پست ہوتا تھا۔ لے

”فی صلوٰۃ اللیل“ یہ قید اتفاقی ہے احترازی نہیں ہے کیونکہ سواری پر جس طرح رات کے نوافل کا پڑھنا جائز ہے دن کے نوافل کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ دیگر روایات میں عام نوافل کا ذکر ہے رات کی قید نہیں ہے لہذا یہ حکم سنن مؤکدہ اور اس کے

علاوہ دیگر سنن و نوافل کو بھی شامل ہے اگرچہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول یہ ہے کہ فجر کی سنتوں کے لئے اگر گنجائش ہو تو سواری سے اتر کر پڑھنا مستحب ہے بلکہ ایک روایت میں واجب کا قول بھی ہے کیونکہ فجر کی سنتوں میں بہت تاکید اور مضبوطی ہے۔ ۱۔

”الاغرائض“ اس حدیث سے دو مسئلے مستنبط ہوتے ہیں ایک مسئلہ یہ کہ نوافل و سنن کا سواری پر پڑھنا جائز ہے اور فرائض کا سواری پر پڑھنا جائز نہیں ہے یہاں نوافل سے فرائض کا استثناء اسی مقصد کے لئے ہے کہ فرائض سواری پر پڑھنا بالکل جائز نہیں ہے۔ ۲۔

علماء نے لکھا ہے کہ شدید ضرورت اور شدید مجبوری اور مندرجہ ذیل اعذار اگر موجود ہوں تو پھر فرائض بھی سواری پر پڑھے جاسکتے ہیں اعذار یہ ہیں۔

۱۔ کوئی شخص جنگل میں ہو اور اتر کر صحراء میں نماز پڑھنے میں ہر قسم کے خطرات ہوں یا آج کل کی سواریاں ریل گاڑی وغیرہ ہوں جن سے اترنا ممکن نہیں تو ایسی صورتوں میں سواری پر فرائض پڑھنا جائز ہے۔

۲۔ سواری سے اترنے کے بعد سواری پر چڑھنا ممکن نہ ہو۔

۳۔ ایسا بوڑھا ہو کہ نہ اتر سکتا ہو اور نہ چڑھ سکتا ہو۔

۴۔ زمین پر کچھ وغیرہ اتنا ہو کہ وہاں نماز پڑھنا ممکن نہ ہو۔

۵۔ یارب و بارش کا عذر ہو۔

بہر حال ان صورتوں میں فرض نماز سواری پر پڑھنا مجبوری کی وجہ سے جائز ہے اور سواری بھی عام ہے خواہ گھوڑا اونٹ ہو یا ریل گاڑی ہو یا کشتی ہو سب میں نماز پڑھ سکتے ہیں البتہ ہوائی جہاز میں علماء کا اختلاف ہے بعض علماء فرماتے ہیں کہ جائز نہیں ہے کیونکہ سجدہ کے لئے زمین چاہئے ہوائی جہاز فضا میں معلق ہوتا ہے تو سجدہ صحیح نہیں مگر بعض علماء فرماتے ہیں کہ ہوائی جہاز میں نماز جائز ہے اور ہوائی جہاز کا زمین سے بذریعہ کشش رابطہ اور تعلق ہے گویا زمین پر ہے حکومت سعودیہ کے جہازوں میں نماز کے لئے جگہ بنی ہوئی ہوتی ہے اور لوگ نماز پڑھتے ہیں پی آئی اے والے زمین پر نماز نہیں پڑھتے ہیں تو فضا میں اس کا انتظام کیوں کریں؟

اس حدیث سے دوسرا مسئلہ یہ مستنبط ہوتا ہے کہ سواری پر نماز پڑھنا سفر کے ساتھ مشروط ہے اگر آدمی مسافر ہے تو سواری پر چلتے چلتے نماز پڑھ سکتا ہے ورنہ نہیں پڑھ سکتا اور اگر مسافر نہیں تو سواری پر نماز پڑھنا جائز نہیں یہی مسلک جمہور فقہاء کا ہے۔

لیکن امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سواری پر نماز پڑھنے کے جواز کے لئے شہر سے باہر ہونا شرط ہے خواہ آدمی مسافر ہو یا نہ ہو صاحبین کا مسلک قریب قریب جمہور کی طرح ہے کہ یہ جواز سفر کے ساتھ مشروط ہے شہر کے ساتھ مشروط نہیں ہے۔

”ویوتر علی راحلتہ“ اس حدیث میں تیسرا مسئلہ وتر کا بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ وتر بھی سواری پر پڑھتے تھے جمہور فقہاء کا مسلک یہی ہے کہ وتر سواری پر پڑھے جاسکتے ہیں۔^۱
لیکن امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس طرح فرائض بغیر شدید عذر کے سواری پر نہیں پڑھے جاسکتے اسی طرح وتر بھی سواری پر پڑھنا جائز نہیں ہیں۔

ائمہ ثلاثہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں وتر کا سواری پر پڑھنا صراحت کے ساتھ مذکور ہے۔
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما انه كان يصلي على راحلته ويوتر على الارض وزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك. (طحاوی)

نیز امام محمد رحمہ اللہ نے مؤطا محمد میں صحابہ و تابعین کے بہت سارے آثار نقل فرمائے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ حضرات وتر پڑھنے کے لئے سوار یوں سے اترتے تھے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے زیر بحث حدیث کا ایک جواب یہ ہے کہ ممکن ہے یہ اس زمانے کی بات ہو جبکہ وتر میں تا کر نہیں آیا ہو لیکن جب وتر میں تاکید آگئی تو پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی بات آگئی کہ وتر زمین پر اتر کر پڑھ لیا کرتے تھے۔

دوسرا جواب: شاہ انور شاہ کا شمیری رحمہ اللہ نے دیا ہے کہ زیر بحث حدیث میں وتر کا اطلاق معروف وتر پر نہیں ہوا ہے بلکہ یہاں وتر کا اطلاق رات کی نماز پر ہوا ہے اور ایسا ہوتا رہتا ہے۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ شاید حضور اکرم ﷺ نے کسی عذر کی وجہ سے سواری پر وتر پڑھے ہوں اور عذر کی وجہ سے تو فرائض بھی سواری پر پڑھے جاسکتے ہیں۔

الفصل الثانی

﴿۹﴾ عن عائشة قالت كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر الصلاة وأتم.

(رواہ فی مخرج السنن)

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے سب کچھ کیا ہے آپ نے (سفر کی حالت میں) کم رکعتیں بھی پڑھی ہیں اور پوری بھی پڑھی ہیں۔“ (شرح السنن)

توضیح: ”قصر و اتم“ یعنی آنحضرت ﷺ نے شرعی سفر میں کبھی قصر کیا ہے کبھی نہیں کیا بلکہ اتمام کیا۔ یا مطلب یہ کہ آپ نے سفر میں قصر کیا ہے اور حضر میں قصر نہیں کیا ہے بلکہ اتمام کیا ہے۔^۲

یا مطلب یہ کہ ابتداء میں دونوں امور میں اختیار تھا تو آنحضرت ﷺ نے بھی قصر کیا اور کبھی اتمام کیا بعد میں ایسا نہیں ہوتا تھا بلکہ قصر ہی متعین ہو گیا۔ ابتدائی مباحث میں اس حدیث سے متعلق تفصیل گزر چکی ہے۔

جب تک اقامت کی نیت نہ ہو قصر کرنا ہوگا

﴿۱۰﴾ وعن عمر بن حصین قال غزوت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشہدت معہ الفتح فأقام بمكة ثمانی عشرة لیلة لا یصلی الا رکعتین یقول یا اهل البلد صلوا اربعا فانا سفر۔

(رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت عمران ابن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سر تاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ غزوات میں شامل ہوا ہوں چنانچہ فتح مکہ میں (بھی) میں آپ کے ہمراہ موجود تھا۔ آپ (اس موقع پر) مکہ میں اٹھارہ راتیں مقیم رہے اور (چار رکعت والی نماز) دو رکعت پڑھتے رہے اور یہ فرمادیا کرتے تھے کہ ”اے اہل شہر تم لوگ چار رکعت نماز پڑھو میں مسافر ہوں۔“ (بخاری)

توضیح: یعنی آنحضرت ﷺ نے اٹھارہ دن گزارے مگر اقامت کی نیت نہیں کی بلکہ آج کل کرتے کرتے اتنے دن گزر گئے تو یہ اقامت کی نہیں بلکہ سفر کی حالت تھی لہذا قصر کرتے تھے احناف فرماتے ہیں کہ جب ایک آدمی نے ۱۵ دن کی اقامت کی نیت کر لی پھر قصر جائز نہیں اور اگر نیت نہیں کی تو سال تک بھی آدمی مقیم نہیں بنتا بلکہ مسافر رہتا ہے تو قصر کرنا ہوگا یہاں بھی حضور اکرم ﷺ کے ساتھ فتح مکہ کے موقع پر ایسا ہی ہوا آنحضرت ﷺ نہیں چاہتے تھے کہ جس شہر سے اللہ کی رضا کے لئے ایک بار ہجرت فرمائی اب دوبارہ وہاں اقامت اختیار کریں۔

”سفر“ مسافر کی جمع ہے جیسے ركب راکب کی اور صحب صاحب کی جمع ہے سافر بمعنی مسافر ہے۔

قصر صرف چار رکعت والی نماز میں ہے

﴿۱۱﴾ وعن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين وفي رواية قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم في الحضر والسفر فصليت معه في الحضر الظهر اربعا وبعدها ركعتين وصليت معه في السفر الظهر ركعتين وبعدها ركعتين والعصر ركعتين ولم يصل بعدها شيئا والمغرب في الحضر والسفر سواء ثلاث ركعات ولا ينقص في حضر ولا سفر وهي وثلاث ركعات وبعدها ركعتين۔ (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے سفر کی حالت میں سر تاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ ظہر کی دو رکعتیں اور اس کے بعد (یعنی سنت کی) دو رکعتیں پڑھی ہیں۔ ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”میں

نے سرتاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ سفر میں بھی نماز پڑھی ہے اور شہر (یعنی حضر) میں بھی، چنانچہ میں نے حضر میں تو آپ کے ہمراہ ظہر کی چار رکعتیں اور اس کے بعد (سنت کی) دو رکعتیں پڑھی ہیں اور میں نے آپ کے ساتھ سفر میں ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد سنت کی دو رکعتیں پڑھی ہیں اور عصر کی دو رکعتیں پڑھی ہیں عصر کے بعد آنحضرت ﷺ نے کوئی نماز نہیں پڑھی اور میں نے آپ کے ساتھ حضر اور سفر میں مغرب کی نماز یکساں طور پر تین رکعات پڑھیں ہیں آپ اس نماز میں سفر و حضر میں کوئی (زیادتی) نہیں کرتے تھے۔ اور مغرب ہی کی نماز دن کے وتر (کہلاتے) ہیں۔ اور اس کے بعد (سنت کی) دو رکعتیں پڑھتے تھے۔“

(ترمذی)

توضیح: اس حدیث کی تفصیل سے معلوم ہوا کہ قصر صرف چار رکعت والی نمازوں میں ہے جو ظہر عصر اور عشاء میں ہے مغرب اور فجر میں قصر نہیں کیونکہ ایک رکعت نماز نہیں ہوتی ہے اور نہ ڈیڑھ رکعت ہوتی ہے۔ لہٰذا ”وہی وتر النهار“ مغرب کی نماز کو وتر النهار یعنی دن کی وتر کے نام سے یاد کیا گیا اس سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ وتر ایک سلام کے ساتھ تین رکعات ہیں کیونکہ مغرب کی تین رکعات ہیں اور ایک سلام کے ساتھ ہیں اس کو وتر کا مماثل قرار دیا گیا ہے۔ لہٰذا

جمع بین الصلوتین کی تفصیل

﴿۱۲﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ تَبُوكَ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَزُولَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ اِزْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعَصْرِ وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَزُولَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَإِنْ اِزْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا.

(رواہ ابو داؤد والترمذی)

ترجمہ: اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ غزوہ تبوک میں (اس طرح عمل فرماتے تھے کہ) جب کوچ کرنے سے پہلے دوپہر ڈھل جاتی تو آپ ظہر و عصر کی نماز ایک ساتھ پڑھ لیتے تھے اور جب آپ دوپہر ڈھلنے سے پہلے ہی کوچ فرماتے تو ظہر کی نماز میں تاخیر فرماتے اور عصر کے لئے اترتے (یعنی ظہر و عصر دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھتے) مغرب کی نماز میں بھی آپ اسی طرح کرتے تھے کہ اگر آفتاب آپ کے کوچ کرنے سے پہلے غروب ہو جاتا تو مغرب و عشاء دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھتے اور اگر آفتاب غروب ہونے سے پہلے ہی کوچ فرماتے تو نماز مغرب میں تاخیر فرماتے یہاں تک کہ عشاء کی نماز کے لئے اترتے اور (اس وقت) دونوں نمازوں کو ایک ساتھ پڑھتے۔“ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: اس حدیث کی تشریح و توضیح اس سے پہلے ہو چکی ہے جمہور اس سے استدلال نہیں کر سکتے ہیں نہایت ضعیف

ہونے کے ساتھ ساتھ اس حدیث میں کئی احتمالات ہیں لہذا احتمال کے ساتھ استدلال صحیح نہیں ہے۔

﴿۱۳﴾ وعن أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ وَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ. (رواهُ أَبُو دَاوُدَ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ حاجب سفر کرتے (یعنی شہر سے باہر نکلتے خواہ مسافر ہوتے یا مقیم اور نماز نفل پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو اپنی اونٹنی کا منہ قبلہ کی طرف کرتے اور تکبیر تحریرہ کہتے پھر جس طرف سواری منہ کرتی آپ اسی طرف نماز پڑھتے رہتے۔“ (ابوداؤد)

﴿۱۴﴾ وعن جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فُجْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ. (رواهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے مجھے کسی کام سے (کہیں) بھیجا جب میں واپس آیا تو دیکھا کہ آنحضرت ﷺ اپنی سواری پر مشرق کی طرف منہ کئے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور سجدہ رکوع سے پست تر کرتے تھے۔“ (ابوداؤد)

الفصل الثالث

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا منیٰ میں قصر نہ کرنے کی وجہ

﴿۱۵﴾ عن ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَعُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى بَعْدَ أَرْبَعًا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّاهَا وَحْدَهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے منیٰ میں (چار رکعت والی نماز کی) دو رکعت پڑھی ہے آپ کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی دو رکعت نماز پڑھی ہے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے بھی ابتداءً خلافت میں تو دو ہی رکعت پڑھی ہے لیکن بعد میں چار رکعت پڑھنے لگے تھے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول ہے کہ وہ جب امام (یعنی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ) پڑھتے تھے تو چار رکعت پڑھتے تھے اور جب اکیلے (یعنی سفر میں) نماز پڑھتے تو دو رکعت ہی پڑھتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

ملاحظہ: اس حدیث کی تشریح اور توجیہ اس سے پہلے ہو چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

قصر رخصت نہیں عزیمت ہے

﴿۱۶﴾ وعن عائشة قالت فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرضت أربعاً وثلاثين صلاة السفر على الفريضة الأولى قال الزهري قلت لعروة ما بال عائشة تبيت ما تأكل كما تأكل عثمان. (متفق عليه) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا (ابتداءً سفر و حضر میں) نماز کی دو (ہی) رکعتیں فرض ہوئی تھیں پھر سرتاج دو عالم ﷺ نے ہجرت فرمائی تو (مقیم کے لئے) چار رکعتیں فرض قرار دیدی گئیں اور حالت سفر میں پہلی ہی دو رکعتیں فرض رہیں۔“ زہری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عروہ رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کیا ہوا کہ وہ سفر میں پوری (چار رکعت) نماز پڑھتی ہیں“ انہوں نے فرمایا ”وہ بھی ایسی تاویل کرتی ہیں جیسا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے تاویل کی ہے۔“ (بخاری و مسلم)

ملاحظہ: اس حدیث کی بھی تشریح و توضیح دو وجہ اس سے پہلے ہو چکی ہے۔

قصر خدا کا حکم اور عزیمت ہے

﴿۱۷﴾ وعن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة. (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ جل شانہ نے تمہارے نبی سرتاج دو عالم ﷺ کی زبانی حضر میں چار رکعت فرض کی ہیں۔ اور سفر میں دو رکعت اور خوف کی حالت میں ایک رکعت فرض کی ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”وفي الخوف ركعة“ یعنی دشمن کے خوف کے وقت صلوٰۃ الخوف میں ایک رکعت امام کے ساتھ فرض ہے اور ایک رکعت الگ فرض ہے جبکہ آدمی سفر میں ہو اس حدیث میں سفر کی حالت میں صلوٰۃ الخوف کا نقشہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا ہے اس حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ صلوٰۃ الخوف صرف ایک رکعت ہے امت کے تمام فقہاء صلوٰۃ الخوف کی دو رکعتوں کے قائل ہیں ایک رکعت کی بات حسن بصری کے علاوہ کسی نے نہیں کی ہے صلوٰۃ الخوف میں تفصیل ان شاء اللہ آئے گی۔ ۳

قصر سنت نبوی سے ثابت ہے

﴿۱۸﴾ وعنه وعن ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة السفر ركعتين

وَهُمَا تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرٍ وَالْوُثْرُ فِي السَّفَرِ سُنَّةٌ (رواہ ابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے سفر کی نماز کے لئے دو رکعتیں مقرر کی ہیں اور وہ ناقص نہیں ہیں پوری ہیں اور سفر میں وتر سنت ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”تمام غیر قصر“ مطلب یہ ہے کہ سفر کے لئے دو رکعتیں ہی مشروع ہیں اس طرح نہیں کہ پہلے چار رکعتیں مشروع تھیں اور بعد میں دو رکعتیں کردی گئیں دو رکعتیں اور دو کو ساقط کر دیا گیا ایسا نہیں بلکہ سفر کی دو رکعتیں ابتداء ہی سے تمام اور کامل چلی آئی ہیں اور وتر سفر میں سنت ہے یہ مسئلہ واضح ہو جاتا ہے کہ اگر سفر نہ ہو تو وتر واجب ہیں۔ ۲

قصر کی مسافت کی حد

﴿۱۹﴾ وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجَدَّةَ قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَرْبَعَةُ بُرُودٍ

(رواہ فی النوکلی) ۳

ترجمہ: اور حضرت امام مالک راوی ہیں کہ ان کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں خبر پہنچی ہے کہ وہ (یعنی حضرت ابن عباس) اس مسافت کے دوران جو مکہ اور طائف مکہ اور عسفان، مکہ اور جدہ کے درمیان ہے قصر نماز پڑھتے تھے۔“ امام مالک فرماتے ہیں کہ ”یہ مسافت چار برید ہے۔“ (موطا)

ملاحظہ: اس حدیث سے متعلق تشریح و توضیح اور تفصیل و تکمیل پہلے تفصیل سے بیان ہو چکی ہے۔

سفر میں آنحضرت ﷺ کا ایک معمول

﴿۲۰﴾ وَعَنْ الْبَرَاءِ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ رُكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ (رواہ أبو داؤد والترمذی وقال هذا حديث غريب) ۴

ترجمہ: اور حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے سرتاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ اٹھارہ دفعہ سفر کا شرف حاصل رہا ہے میں نے (اس دوران میں) یہ کبھی نہیں دیکھا کہ آپ نے زوال (آفتاب کے بعد نماز ظہر سے پہلے دو رکعتیں چھوڑی ہوں)، (ابوداؤد، ترمذی) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

فرصت ہو تو سفر میں نفل پڑھ سکتے ہیں

﴿۲۱﴾ وعن نافع قال إن عبد الله ابن عمر كان يراي ابنه عبيد الله يعتقل في السفر فلا ينكر عليه. (رواه مالك) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت نافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے صاحبزادے حضرت عبيد اللہ کو سفر کی حالت میں نفل نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے اور منع نہیں کرتے تھے۔ (۱) (ا.ک)

توضیح:

سوال: اس سے پہلے حدیث نمبر ۶ میں واضح طور پر مذکور ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سفر کی حالت میں لوگوں کے نفل پڑھنے پر تعجب بھی کیا اور خود نہ پڑھنے کی وجہ بھی بیان فرمائی لیکن یہاں زیر بحث حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے بیٹے کو سفر میں نفل پڑھتے ہوئے مشاہدہ فرما رہے ہیں اور ان پر کوئی نکیر نہیں فرمائی اس کی وجہ کیا ہے؟

جواب: اس سوال کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا صاحبزادہ سنت مؤکدہ کی نماز پڑھتا تھا اس لئے نہ روکا اور نہ ٹوکا۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ بہت ممکن ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا صاحبزادہ عبيد اللہ علیہ السلام ایسے وقت میں پڑھ رہا تھا جس میں کافی وسعت تھی اور اس طرح فارغ وقت میں جب آدمی کچھ اور کام میں اپنے آپ کو نہیں لگاتا بلکہ نماز پڑھنے میں مشغول ہو جاتا ہے تو ان کو روکنے والا کون ہوگا؟

یا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ذہن میں یہ آیت ہوگی ﴿وَأَيُّ الذِّينِ يَنْهَى عِبْدَ اللَّهِ إِذَا صَلَّى﴾ ۲۔ جس میں مطلق نماز سے روکنے پر شدید وعید کا ذکر ہے اس لئے آپ نے نماز سے روکنے کی جرأت نہیں فرمائی اور عبيد اللہ علیہ السلام نوافل میں مشغول رہے۔



مورخہ ۲۰ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

باب الجمعة

جمعہ کا بیان

قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْهَبُوا إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ (جمعہ) ۱۔

وقال الله تعالى ﴿وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ وَشَاهِدُوا مَشْهُودًا﴾ (بروج) ۲۔

لفظ جمعہ میں کئی لغات ہیں سب سے فصیح لغت جیم اور میم کا ضمہ ”جُمُعہ“ ہے اس کے بعد عمدہ لغت جیم پر ضمہ میم کا سکون ہے اور پھر جیم کا ضمہ اور میم کا فتح ہَمْزہ کی طرح ہے جمعہ کے لفظ میں تا تائید کے لئے نہیں ہے بلکہ مبالغہ کے لئے ہے۔ جمعہ کا نام اس کا اسلامی نام ہے جاہلیت میں اس کا نام ”یوم العروبة“ تھا عربہ رحمت کے معنی میں ہے اب یہ بات کہ جمعہ کو جمعہ نام رکھنے کی کوئی وجہ ہے یا نہیں تو علماء نے چند وجوہات بیان فرمائی ہیں۔

۱۔ اس دن چونکہ لوگوں کا بڑا اجتماع ہوتا ہے لوگ جمع ہو جاتے ہیں تو اس کو جمعہ کہہ دیا گیا یعنی یوم الفوج المجمع۔

۲۔ اس دن میں حضرت آدم علیہ السلام کے جسد مبارک کا نمیرہ جمع کیا گیا تھا۔

۳۔ اس دن میں زمین پر حضرت حوا علیہا السلام اور حضرت آدم علیہ السلام کا جنت سے خروج کے بعد پہلی ملاقات اور اجتماع ہوا تھا۔

۴۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ کعب بن لؤی اس دن میں لوگوں کو جمع کر کے وعظ کہتا تھا اس جمع ہونے کی وجہ سے اس کا نام جمعہ پڑ گیا بہر حال مسلمانوں کے لئے جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑی نعمت اور بڑی رحمت ہے یہود و نصاریٰ کو اللہ تعالیٰ نے اس دن سے محروم رکھا اور مسلمانوں کو اس دولت عظیمہ سے مالا مال فرمایا جس کی روحانی برکات کے علاوہ بیشمار مادی فوائد بھی ہیں پیسہ خرچ کئے بغیر تقریباً پچاس کروڑ سے زیادہ مسلمان دنیا بھر میں جمعات کے اجتماعات میں ہفتہ وار اکٹھے ہوتے ہیں مساجد کا رخ کرتے ہیں اور خطباء حضرات سے وعظ سنتے ہیں اور قرآن وحدیث اور دین اسلام سے جڑے رہتے ہیں پچاس کروڑ انسانوں کو ہفتہ وار دنیا کا کونسا مذہب اکٹھا کر سکتا ہے؟ اور اگر اکٹھا بھی کرے تو اس پر کتنا خرچہ آئے گا واقعی اللہ تعالیٰ کا دین رحمت ہے۔

الفصل الاول

جمعہ کی فضیلت سے یہود و نصاریٰ کی محرومی

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْدَ أَهْلِهِمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا وَأُوتِينَاهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ يَعْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاحْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا اللَّهُ لَهُ وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعَ الْيَهُودُ عَدَاً وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ.

(متفق علیہ۔) وَفِي رِوَايَةٍ لِبُحَيْرٍ قَالَ نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَيْدَ أَهْلِهِمْ وَكَرَّ نَحْوَهَا إِلَى آخِرِهِ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْهُ وَعَنْ حَذِيفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ نَحْنُ الْآخِرُونَ مِنَ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُتَقِيُّونَ لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَائِقِ ۝

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”ہم (دنیا میں) بعد میں آئے ہیں اور قیامت کے دن (شرف و مرتبہ میں) سب سے آگے ہوں گے علاوہ ازیں اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) کو (اللہ کی طرف سے) ہم سے پہلے کتاب دی گئی ہے اور ہمیں بعد میں کتاب ملی ہے پھر یہ دن یعنی جمعہ کا دن ان (اہل کتاب) پر فرض کیا گیا تھا لیکن انہوں نے اس میں اختلاف کیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس دن (یعنی جمعہ) کے بارے میں ہماری ہدایت فرمائی (بایں طور کہ ہم نے خدا کے حکم کی فرمانبرداری کرتے ہوئے اس دن کو خدا کی عبادت کے لئے اختیار کیا) اور لوگ (یعنی یہود و نصاریٰ نہ صرف شرف و فضیلت بلکہ دن کے اعتبار سے بھی) ہمارے تابع ہیں، یہود نے کل (یعنی جمعہ کے بعد کے دن سنچر) کو اختیار کیا اور نصاریٰ نے پرسوں (یعنی سنچر کے بعد کا دن اتوار) اختیار کیا۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم ہی کی ایک روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ و حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے یوں منقول ہے کہ دونوں نے کہا کہ ”آحضرت ﷺ نے حدیث کے آخر میں فرمایا“ (دنیا میں آنے کے اعتبار سے) ہم سب سے پیچھے ہیں اور قیامت کے دن سب سے آگے ہوں گے کہ ساری مخلوقات سے پہلے ہمارے لئے (حساب کا اور جنت میں داخل ہونے کا) حکم کیا جائے گا۔“

توضیح: ”نحن الآخرون“ یعنی ہم دنیا میں سب سے آخر میں ظہور پذیر ہوئے ہیں لیکن شرف و منزلت اور رتبہ و مقام کے اعتبار سے قیامت کے روز ہم سب سے آگے ہونگے تمام مخلوق سے پہلے ہمارا فیصلہ ہوگا اور ہم سب سے پہلے جنت میں داخل ہونگے۔ ۱

علماء نے احادیث کی روشنی میں اس بات کو وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ حضور اکرم ﷺ ظہور اور بعثت کے اعتبار سے اگرچہ سب سے آخر میں آئے تھے لیکن سرفرازی نبوت اور نبوت کی برکات کے ظہور کے اعتبار سے آپ سب سے پہلے اور مقدم تھے چنانچہ ”کنت نبیا و آدم بین السماء والطين“ حدیث کا یہی مطلب ہے۔^۱

”فرض علیہم“ یعنی اللہ تعالیٰ نے جس طرح مسلمانوں پر جمعہ کے دن کی عبادت فرض فرمائی ہے اسی طرح اس دن کی عبادت اہل کتاب یہود و نصاریٰ پر بھی فرض قرار دیا تھا اور ان کو حکم دیا گیا تھا کہ اس دن جمع ہو کر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہو جایا کرو اور دنیوی کاموں کو چھوڑ دیا کرو لیکن ان لوگوں نے اپنی کج فہمی اور باغیانہ ذہنیت کی بنیاد پر اس سے اعراض کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ دن مسلمانوں کو عطا فرمایا۔

یا اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم کے مطابق جمعہ کا دن یہود و نصاریٰ پر عبادت کے لئے پیش فرمایا اور حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کے لئے ایک دن تمہارے لئے منتخب کیا ہے لہذا تم اپنی فکری قوت اور اجتہادی سوچ سے کام لو اور اس دن کو چن لو، گویا اس صورت میں یہود و نصاریٰ کا امتحان تھا کہ وہ اپنے اجتہاد سے صحیح بات تک پہنچنے کی صلاحیت رکھتے ہیں یا نہیں اور اس امتحان میں وہ پاس ہو سکتے ہیں یا نہیں۔^۲

چنانچہ ان دونوں فرقوں کی سوچ غلط سمت پر چلی گئی اور صحیح چیز کو نہ پاسکے بلکہ صحیح چیز میں اختلاف کرنے لگے اور فیل ہو گئے۔ ”فاختلفوا“ یعنی اہل کتاب نے اس دن کے انتخاب میں اختلاف کیا اور اپنی عقل کے سرکش گھوڑے غلط سمت میں دوڑا دیئے چنانچہ یہود نے ہفتہ یعنی سنچر کے دن کو اختیار کیا اور یہ اجتہاد کیا کہ اس دن اللہ تعالیٰ کائنات کی تخلیق سے فارغ ہوئے تھے تو ہم بھی اس دن تمام مشاغل سے فارغ ہو کر عبادت میں مشغول رہیں گے چنانچہ یہود کو شنبہ سنچر کا دن دیا گیا اور وہ آج تک یوم السبت کو مقدس دن کے طور پر مناتے ہیں۔^۳

اہل کتاب میں سے دوسرے بڑے فرقہ نصاریٰ نے یہ اجتہاد کیا کہ اتوار کے دن چونکہ اللہ تعالیٰ نے تخلیق کائنات کی ابتدا فرمائی ہے اور چونکہ یہی دن مبدأ کمالات و انعامات ہے جس میں اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر فیض رسانی کے لئے متوجہ ہوئے اور ان کو وجود بخشا لہذا عبادت الہی کے لئے یہی دن سب سے افضل و اہم ہے چنانچہ نصاریٰ نے اتوار کے دن کو بطور مقدس دن منانا شروع کر دیا اور آج تک منارہے ہیں یہود و نصاریٰ اپنی کج فہمی اور متبرد سرکش عادت کی وجہ سے جمعہ کی حقیقت کو نہ پاسکے اور وہ اس کی دولت سے محروم ہوئے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے جمعہ کا دن مسلمانوں کو عطا فرمایا مسلمان امت بھی خیر الامم ہے اور یہ جمعہ کا دن بھی سید الایام ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ کو اس سے نوازا اب ہوا یہ کہ جمعہ کے دن سے پورے ہفتے کے دنوں کی ابتدا ہوتی ہے تو مسلمان پہلے نمبر جمعہ پر آگئے دوسرے نمبر سنچر پر یہود رہ گئے اور نصاریٰ تیسرے نمبر اتوار پر آگئے۔ ”وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء“۔^۴

”تبع“ یعنی عبادت میں لوگ ہمارے تابع ہیں اس لئے کہ جمعہ کا دن مبدأ تخلیق آدم اور مبدأ تخلیق انسانی ہے انسان کا وجود

اسی دن آیا اور انسان کا وجود عبادت کے لئے ہے لہذا عبادت میں جمعہ کا دن مستوع اور سب سے پہلا دن ہے اور ہفتہ و اتوار اس کے تابع ہیں۔

تبع کا مطلب یہی ہے اور اوپر جو مطلب لکھا گیا ہے کہ جمعہ ہفتہ کے سات دنوں کے لئے پہلا دن ہے اسی سے ہفتہ شروع ہوتا ہے وہ مطلب لینا بھی صحیح ہے۔ لہ
”بید“ یہ غیر کے معنی میں ہے۔ لہ

جمعہ کے دن کی فضیلت

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”ان دنوں میں جن میں آفتاب طلوع ہوتا ہے سب سے بہتر دن جمعہ ہے اسی دن حضرت آدم ﷺ پیدا کئے گئے۔ (یعنی ان کی تخلیق مکمل ہوئی) اسی دن وہ بہشت میں داخل ہوئے اور اسی دن انہیں بہشت سے نکالا گیا (اور زمین پر اتارا گیا) اور قیامت بھی جمعہ ہی کے روز قائم ہوگی۔“ (مسلم)

توضیح: آنے والی احادیث میں اسی قسم کی کئی چیزوں کا تذکرہ جمعہ کی فضیلت میں کیا گیا ہے کہ جمعہ اس لئے تمام ایام سے افضل ہے کہ اس میں بڑے بڑے واقعات ہوئے ہیں یا ہونگے۔

سوال: اب سوال یہ ہے کہ حضرت آدم ﷺ کا بہشت سے اخراج بظاہر کوئی فضیلت کی بات نہیں اس کا جمعہ کی فضیلت سے کیا واسطہ؟ نیز قیامت کا قائم ہونا ایک آفت و مصیبت ہے اس کا جمعہ کی فضیلت سے کیا کام ہے؟

جواب: اس سوال کے دو جواب ہیں اول جواب یہ کہ حضرت آدم ﷺ کا جنت سے اخراج ایک عظیم منصوبہ کی تکمیل کے لئے تھا کہ انسان اس دنیا میں آکر آباد ہو جائے اللہ کی کائنات سے فائدہ اٹھائے اور عبادت کر کے اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کر کے جنت میں چلا جائے اسی طرح قیامت کے قیام سے بھی انسان کی رسائی اللہ تعالیٰ تک ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی رضا و رحمت سے جنت مل جاتی ہے لہذا یہ چیزیں جمعہ کی فضیلت کا ذریعہ ہیں۔

اس سوال کا واضح اور صحیح جواب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جمعہ کی فضیلت اس انداز سے بیان فرمائی ہے کہ جمعہ میں بڑے بڑے واقعات و انقلابات رونما ہوئے ہیں اور آئندہ بھی اس عظیم دن میں عظیم واقعات ظاہر ہونگے اور جس دن میں اتنے بڑے یا دو گار تاریخی واقعات ظاہر ہوئے ہیں وہ دن خود کتنا بڑا ہوگا۔

اسی سلسلہ میں حضرت آدم ﷺ کی پیدائش کا عظیم الشان واقعہ پھر جنت سے ان کے اخراج کا بہت بڑا واقعہ اور پھر قیامت

میں کائنات کی ٹوٹ پھوٹ جیسے بڑے واقعات کو حضور اکرم ﷺ نے جمعہ کے دن کے ساتھ وابستہ کر کے جمعہ کی انقلابی شان کو بیان فرمایا ہے یہ بہت اچھا جواب ہے اور ان تمام احادیث میں جاری ہو سکتا ہے جن احادیث میں اس طرح کے واقعات کا ذکر آیا ہے۔ ۱۔

اب اس میں بحث ہے کہ عرفہ کا دن افضل ہے یا جمعہ کا دن افضل ہے علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ عرفہ افضل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جمعہ افضل ہے۔

بہر حال اس میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ سال میں سب سے افضل دن عرفہ کا ہے اور ہفتہ کے دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے تو کوئی تضاد نہیں ہے۔ ۲۔

جمعہ کے دن میں ایک گھڑی قبولیت کی ہے

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ قَالَ وَفِي سَاعَةٍ خَفِيفَةٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَهْمَا قَالَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روای ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ کے دن ایک ایسی ساعت آتی ہے کہ جسے اگر کوئی بندہ مومن پالے اور اس میں اللہ تعالیٰ سے بھلائی کا سوال کرے تو خدا اس کو وہ بھلائی عطا کر دیتا ہے (یعنی اس ساعت میں مانگی جانے والی دعا ضرور مقبول ہوتی ہے)“ (بخاری و مسلم) ایک روایت میں مسلم نے یہ الفاظ مزید نقل کئے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا وہ ساعت بہت تھوڑی ہوتی ہے۔ اور بخاری و مسلم کی ایک اور روایت میں یہ الفاظ منقول ہیں کہ آپ نے فرمایا ”بلا شک و شبہ جمعہ کے روز ایک ایسی ساعت آتی ہے کہ جسے اگر کوئی بندہ مومن جو نماز کے لئے کھڑا ہو پالے اور خدا سے بھلائی کے لئے دعا کرے تو اس کو خدا وہ بھلائی ضرور عطا فرما دیتا ہے۔“

توضیح: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ جمعہ کے دن ایک گھڑی ایسی ہے کہ جو بندہ اس میں اللہ تعالیٰ سے کوئی سوال کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے قبول فرماتا ہے۔

مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کے تحت اس گھڑی اور ساعت کو پوشیدہ رکھا ہے تاکہ ہر آدمی جمعہ کے پورے دن میں عبادت اور دعاؤں کی خوب محنت و مشقت کرے اور کسی خاص مختصر وقت کا انتظار نہ کرے۔ ۴۔

”الا اعطاه ایاہ“ قبولیت دعا کی ایک صورت تو یہ ہوتی ہے کہ جو دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پوری فرمادی اور آدمی کو اس کے نتیجہ کا علم ہو گیا دوسری صورت یہ ہوتی ہے کہ دنیا میں اس دعا کی قبولیت کا اثر ظاہر نہیں ہوتا مگر قیامت کے روز اللہ تعالیٰ

اس دعا کے بدلے میں اس شخص کو ثواب عطا کر دیتا ہے یہ بھی الا اعطاکہ کی ایک صورت ہے۔
 کبھی قبولیت دعا کی صورت یہ بھی ہوتی ہے کہ دعا مانگنے والے پر ایک غیبی آفت آنے والی ہوتی ہے مگر دعا کی برکت سے یہ مصیبت فائز ہو جاتی ہے یہ بھی ’الا اعطاکہ‘ کی ایک صورت ہے بہر حال مسلمان کی دعا ضائع نہیں جاتی ہے۔
 ”قائمہ یصلیٰ“ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ واقعی وہ آدمی نماز میں گھڑا ہوا اور سوال کر رہا ہو اور یہ گھڑی آج پہنچی ہو، اس کا دوسرا مطلب یہ بھی ہے کہ وہ آدمی نماز کے انتظار میں بیٹھا ہو اور کیونکہ یہ بھی حکماً نماز میں شمار ہوتا ہے۔
 ایک مطلب یہ بھی ہے کہ وہ آدمی بس نماز ہی پڑھتا ہو یعنی نماز کی بہت پابندی کر رہا ہو۔
 یہ مطالب اس لئے بیان کر دیئے ہیں تاکہ اس بارے میں تمام احادیث میں تطبیق آجائے۔

جمعہ کے دن قبولیت کی گھڑی کس وقت ہوتی ہے

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يَنْفُورٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي شَأْنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ مَبْنِيْنٌ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تُقْطَعَ الصَّلَاةُ. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱﴾

ترجمہ: اور حضرت ابی ہریرہ ابن ابی موسیٰ راوی ہیں کہ میں نے اپنے والد کرم (حضرت ابو موسیٰ) سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے سرتاج دو عالم ﷺ کو جمعہ (کے دن) کی ساعت قبولیت کے بارے میں فرماتے ہوئے سنا ہے کہ وہ ساعت (خطبہ کے لئے) امام کے منبر پر بیٹھنے اور نماز پڑھی جانے تک کا درمیانی عرصہ ہے۔ (مسلم)

توضیح: جمعہ کے دن قبولیت دعا کی یہ ساعت اور یہ گھڑی تو یقینی ہے اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں اور نہ اس میں شک ہے لیکن اس میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ وہ گھڑی کس موقع پر آتی ہے بعض علماء کا کہنا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے اسم اعظم کو پوشیدہ رکھا ہے اور شب قدر کو پوشیدہ رکھا ہے اسی طرح جمعہ کی اس گھڑی کو بھی پوشیدہ رکھا ہے۔
 بعض علماء کی رائے ہے کہ وہ گھڑی ہر جمعہ میں بدلتی رہتی ہے کسی جمعہ میں صبح کے قتل آتی ہے کسی میں ظہر یا زوال کے وقت آتی ہے اور کسی جمعہ میں عصر کے بعد آتی ہے۔

اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ وہ گھڑی جمعہ کے ایک متعین وقت میں آتی ہے، اب وہ متعین وقت کونسا ہے، مظاہر حق میں لکھا ہے کہ اس میں ۱۳۵ اقوال ہیں۔ زیر بحث حدیث میں بتایا گیا ہے کہ امام کے خطبہ کے وقت سے لیکر نماز کے اختتام تک جو وقت ہے اس میں یہ گھڑی موجود ہے حدیث نمبر ۵ میں حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ تصریح فرماتے ہیں کہ یہ گھڑی عصر کی نماز کے بعد ہوتی ہے مظاہر حق میں ۱۳۵ اقوال کی روشنی میں تمام اوقات کا ذکر کیا گیا ہے وہاں دیکھ لیا جائے لیکن زیر بحث حدیث میں جب ایک وقت کے متعلق تصریح آگئی ہے پس یہ کافی ہے۔

الفصل الثانی

جمعہ کی فضیلت اور ساعت قبولیت

﴿۵﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقَيْتُ كَعْبَ الْأَخْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَنِي عَنِ التَّوْرَةِ وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ حَدَّثَنِي أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ وَفِيهِ تَيْبَ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ ذَلِيلٍ إِلَّا وَهِيَ مُصِيبَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ جَدْنٍ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ إِلَّا الْحَيَّ وَالْإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ فَقُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ فَحَدَّثَنِي بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبِ الْأَخْبَارِ وَمَا حَدَّثَنِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لَهُ قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبَ كَعْبٌ فَقُلْتُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ فَقَالَ بَلْ هِيَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ صَدَقَ كَعْبٌ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَلِمْتُ آيَةَ سَاعَةٍ هِيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِهَا وَلَا تَضِنَّ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ فِيهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مُجْلِسًا يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ بَلَى قَالَ فَهُوَ ذَلِكَ.

(رواه مالك وأبو داود والترمذي والنسائي ورؤي أحمد إلى قوله صدق كعب) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) میں کوہ طور کی طرف گیا، اور وہاں کعب اخبار سے ملاقات کی میں ان کے پاس بیٹھ گیا انہوں نے میرے سامنے تورات کی کچھ باتیں بیان کیں اور میں نے ان کے سامنے سرتاجِ دو عالم ﷺ کی حدیثیں بیان کیں میں نے ان کے سامنے جو احادیث بیان کیں ان میں سے ایک حدیث یہ بھی تھی کہ ”اے آنحضرت ﷺ نے

فرمایا ہے کہ ”ان دنوں میں جن میں آفتاب طلوع ہوتا ہے سب سے بہتر دن جمعہ کا ہے، جمعہ کے دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے، اسی روز وہ جنت سے (زمین پر) اتارے گئے، اسی دن (یعنی جس جمعہ کو جنت سے اتارے گئے اسی جمعہ کی آخری گھڑی میں یا یہ کہ دوسرے جمعہ کے دن) ان کی توبہ قبول کی گئی اسی دن ان کی وفات ہوئی اور جمعہ ہی کے دن قیامت قائم ہوگی اور ایسا کوئی چوپایہ نہیں ہے جو جمعہ کے دن طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک قیامت قائم ہونے کا منتظر نہ رہتا ہو (یعنی چوپاؤں کو بھی یہ معلوم ہے کہ قیامت جمعہ کے روز آئے گی اس لئے وہ ہر جمعہ کو دن بھر اس خوف میں مبتلا رہتے ہیں کہ کہیں آج ہی قیامت قائم نہ ہو جائے) علاوہ جنات اور انسانوں کے (یعنی جن و انس کو اس انتظار سے غافل رکھا گیا ہے تاکہ اس ہولناکی سے انسانی زندگی کا شیرازہ منتشر نہ ہو جائے) اور جمعہ کے دن ایک ایسی ساعت آتی ہے کہ جسے اگر کوئی بندہ مسلمان کہ وہ (حکمًا یا حقیقًا) نماز پڑھتا ہو۔ (یعنی نماز کا انتظار کرتا ہو یا دعا مانگتا ہو) اسے پالے اور اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کا سوال کرے تو اسے وہ چیز ضرور دی جاتی ہے (یعنی وہ اس وقت جو دعا مانگتا ہے قبول ہوتی ہے) کعب احبار نے (یہ سن کر) کہا کہ ”یہ دن (جو ساعت قبولیت کو اپنے دامن میں چھپائے ہوئے ہوتا ہے) سال میں ایک مرتبہ آتا ہے۔“ میں نے کہا کہ ”نہیں! یہ دن تو ہر ہفتہ میں ایک مرتبہ آتا ہے۔“ کعب نے (اس بات کی تصدیق کیلئے) تورات پڑھی اور (اس کے بعد) کہا کہ ”رسول اللہ ﷺ نے سچ فرمایا ہے“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (اس کے بعد پھر) میں حضرت عبداللہ ابن سلام رضی اللہ عنہ سے ملا اور ان سے کعب سے اپنی ملاقات کا تذکرہ کیا اور جمعہ کے بارے میں کعب سے میں نے جو حدیث بیان کی تھی وہ بھی بتائی پھر میں نے عبداللہ ابن سلام سے یہ بھی کہا کہ کعب کہتے تھے کہ ”یہ دن سال میں ایک مرتبہ آتا ہے“ حضرت عبداللہ ابن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”کعب نے غلط کہا۔“ پھر میں نے کہا ”لیکن کعب نے بعد میں تورات پڑھی اور کہا کہ (رسول اللہ کا کہنا ٹھیک ہی ہے کہ) یہ ساعت ہر جمعہ کے روز آتی ہے۔“ عبداللہ ابن سلام نے فرمایا کہ ”کعب نے یہ سچ کہا“ اور پھر کہنے لگے کہ میں جانتا ہوں کہ وہ کوئی ساعت ہے؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ ”پھر مجھ کو بتلائیے اور محل سے کام نہ لیجئے۔“ حضرت عبداللہ ابن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ جمعہ کے دن کی آخری گھڑی ہے۔“ میں نے کہا کہ ”وہ ساعت جمعہ کے دن کی آخری گھڑی کیونکر ہو سکتی ہے جبکہ آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ ”جو بندہ مومن اس ساعت کو پائے اور وہ اس میں نماز پڑھتا ہو (اور آپ کہہ رہے ہیں کہ وہ ساعت جمعہ کے دن کی آخری گھڑی ہے اس وقت تو نماز نہیں پڑھی جاتی کیونکہ مکروہ ہے؟) حضرت عبداللہ ابن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا (یہ تو صحیح ہے لیکن) کیا یہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد نہیں ہے؟ کہ جو شخص نماز کے انتظار میں اپنی جگہ بیٹھا رہے تو وہ نمازی کے حکم میں ہے یہاں تک کہ وہ (حقیقًا) نماز پڑھے۔“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”بس نماز سے مراد نماز کا انتظار کرنا ہے۔“ (اور دن کے آخری حصہ میں نماز کے انتظار میں بیٹھنا ممنوع نہیں ہے اس وقت اگر کوئی دعا مانگے تو وہ قبول ہوگی) مالک، ابوداؤد، نسائی اور امام احمد نے بھی یہ روایت صرف کعب تک نقل کی ہے۔

توضیح: ”مصيخة“ اصاخ باب افعال سے ہے کان لگا کر کسی آواز وغیرہ کے سننے اور انتظار کرنے کو کہتے ہیں یہاں مصیخة انتظار کرنے کے معنی میں ہے۔ ل

”ولا تضن علی“ ضن یعنی بخل اور کنجوسی کو کہتے ہیں جیسے لے ﴿وما هو علی الغیب بضدین﴾ ۷ یعنی آپ مجھے صاف صاف بتادیں اور اس میں بخل سے کام نہ لیں۔

اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن سلام اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا جمعہ کے دن فضیلت والی گھڑی کے وقت کے تعین کے متعلق ایک مکالمہ بلکہ مناظرہ ذکر کیا گیا ہے حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ گھڑی عصر کے بعد ہوتی ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان پر اشکال کیا کہ عصر کے بعد تو نماز پڑھنا منع ہے حالانکہ اس گھڑی کے پانے کے سلسلے میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھ رہا ہو تو دعا قبول ہوتی ہے حالانکہ نماز وہ پڑھ نہیں سکتا حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ جو شخص نماز کے انتظار میں بیٹھا ہوا ہو کیا وہ نماز میں نہیں؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہاں نماز میں ہے حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کا یہی مقصد ہے کہ وہ شخص عصر کے بعد نماز کے انتظار میں جب ہوتا ہے تو وہ نماز میں ہوتا ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ عام علماء کا رجحان اسی طرف ہے کہ قبولیت کی یہ ساعت عصر کے بعد ہوتی ہے۔ ۷ کعب احبار اہل کتاب کے بڑے عالم تھے حضور ﷺ کے زمانے میں اسلام قبول نہیں کیا بعد میں مسلمان ہو گئے لہذا تابعی ہیں صحابی نہیں۔

قبولیت کی ساعت عصر کے بعد تلاش کرو

﴿۶﴾ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلتبسوا الساعة التي تزلجي في يوم الجمعة بعد العصر إلى غيبوبة الشمس۔ (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ کے دن کی اس ساعت کو کہ جس میں قبولیت دعا کی امید ہے عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک تلاش کرو۔“ (ترمذی)

فضیلت جمعہ

﴿۷﴾ وعن أوس بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة على قالوا يارسول الله وكيف نعرض صلاتنا عليك وقد أرمت قال يقولون بليت قال إن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء۔

(رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والدارقطني في الدعوات الكبير) ھ

ترجمہ: حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ کا دن تمہارے بہترین دنوں میں سے ہے“ (کیونکہ) اس دن آدم ﷺ کی تخلیق کی گئی اسی دن ان کی روح قبض کی گئی، اسی دن (دوسرا) صور پھونکا جائے گا (جس کی آواز سے مردے زندہ ہو کر میدان حشر میں جمع ہوں گے)۔ اسی دن (پہلا) صور پھونکا جائے گا (جس کی آواز سے قیامت قائم ہوگی اور تمام مخلوق فنا کے گھاٹ اتر جائے گی) لہذا اسی دن تم لوگ مجھ پر زیادہ درود (بھیجو) کیونکہ تمہارے درود میرے سامنے پیش کئے جائیں گے۔“ صحابہ نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہمارے درود آپ کے سامنے کس طرح پیش کئے جائیں گے۔ جبکہ (ہمارے درود بھیجنے کے وقت) آپ کی ہڈیاں بوسیدہ ہو چکی ہوں گی؟ راوی کہتے ہیں کہ لفظ ارمت سے صحابہ کی مراد لفظ بلیت تھی یعنی آپ کا جسد مبارک بوسیدہ ہو چکا ہوگا۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ نے زمین کے لئے انبیاء کے جسم حرام کر دیئے ہیں۔“ (یعنی انبیاء کے جسم زمین فنا نہیں کرتی)۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، بیہقی)

توضیح: ”فاكثر واعلى من الصلوة“ یعنی جمعہ کا دن بہت فضیلتوں برکتوں اور بڑے بڑے انقلابات کا دن ہے اس میں مجھ پر زیادہ سے زیادہ درود بھیجا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے جمعہ کے دن کثرت درود کی وجہ یہ ہے کہ درود بہت عمدہ عبادات سے ہے اور جمعہ کا دن دنوں کا سردار ہے اس میں ایک نیکی ستر درجہ تک پہنچ جاتی ہے تو درود پڑھنے سے بہت ہی فائدہ ہوگا جمعہ بھی عظیم نعمت ہے درود بھی عظیم نعمت ہے جمعہ کے دن زیارت قبور کی فضیلت ہے تو درود کے ذریعہ سے محمد عربی ﷺ کی زیارت ہو جائے گی آنکھوں سے نہ سہی قلب و دماغ اور جان و زبان سے زیارت ہو جائے گی۔ ۱۔

”وقدارمت“ اس لفظ کے اصل مادہ میں اور پھر صیغہ میں بہت اختلاف ہے زیادہ واضح اور صحیح یہ ہے کہ ارمت ضرب یضرب سے بوسیدہ ہونے کو کہتے ہیں جیسے من یعی العظام وہی رمیمہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ ارمت اصل میں ارمت تھا ایک میم کو حذف کر دیا گیا ارمت رہ گیا بہر حال اس مادہ کو جس باب پر لے جایا جائے اس کے مفہوم میں بوسیدہ ہونا پڑا ہے۔ ۲۔

صحابی کے سوال کا مقصد یہ ہے کہ یا رسول اللہ! ہمارا درود آپ پر کیسے پیش ہوگا حالانکہ آپ قبر میں زندہ نہیں ہوں گے بلکہ ریزہ ریزہ ہو چکے ہونگے اس کے جواب میں حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انبیاء کرام کے اجسام کو اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام قرار دیا ہے کہ وہ اسے کھائے یہ جواب سائل کے سوال کے مطابق ہے، سائل نے کہا آپ مرنے کے بعد زندہ نہیں ہوں گے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ انبیاء زندہ ہوتے ہیں اور میں بھی زندہ ہوں گا حفاظت جسد کا جواب سائل کے سوال کا جواب ہے اس نے موت کی بات کی تو حضور اکرم ﷺ نے حیات کی بات کی اس مسئلہ کی تحقیق باب التشہد میں ہو چکی ہے۔

”یقولون بلیت“ یہ راوی کی طرف سے ارمت کی تفسیر وترجمہ ہے کہ صحابہ کا ارمت کہنے سے مراد یہ ہے کہ آپ بوسیدہ ہو چکے ہونگے۔ ۳۔

جمعہ کی مقبول گھڑی میں دعا مقبول ہوتی ہے

﴿۸﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرَفَةَ وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِينُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَادَهُ مِنْهُ.

(رواہ أحمد والترمذی وقال هذا حديث غریب لا یعرف إلا من حدیث مؤسی بن عیینة وهو یضعف) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا یوم موعود قیامت کا دن ہے یوم مشہود عرفہ کا دن ہے اور شاہد جمعہ کا دن ہے۔ آفتاب کسی ایسے دن طلوع و غروب نہیں ہوتا جو جمعہ کے دن سے افضل ہو (یعنی جمعہ کا دن سب سے افضل ہے) اسی دن ایک ایسی ساعت آتی ہے جسے اگر کوئی بندہ مومن پالے اور اس میں اللہ تعالیٰ سے بھلائی مانگے تو اللہ تعالیٰ اسے ضرور بھلائی دیتا ہے یا جس چیز سے پناہ مانگے تو اللہ تعالیٰ اسے ضرور پناہ دیتا ہے۔ (احمد، ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے کیونکہ ایک شخص موسیٰ بن عبیدہ کے اور کسی سے (اس کا نقل ہونا) معلوم نہیں ہوتا اور یہ موسیٰ محدثین کے یہاں روایت حدیث میں ضعیف شمار کئے جاتے ہیں۔

الفصل الثالث

جمعہ کی فضیلت

﴿۹﴾ عن أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ، فِيهِ تَحْسُنُ خَلَالِ خَلْقِ اللَّهِ فِيهِ آدَمُ إِلَى الْأَرْضِ وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مَلِكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا جَبَالٍ وَلَا بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ. (رواہ ابن ماجہ وزوی أحمد عن سعدی بن معاذ أن رجلاً من الأنصار ألى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنا عن يوم الجمعة ماذا فيه من الخير قال فيه تحسن خلال وسأقلى آخر الحديث) ۲

ترجمہ: حضرت ابوالباہ ابن عبد المنذر رحمہ اللہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام دنوں کا سردار ہے اور تمام دنوں میں سب سے زیادہ با عظمت ہے اور خدا کے نزدیک جمعہ کے دن کی عظمت عید اور بقر عید کے دن سے بھی زیادہ ہے اور اس دن کی پانچ باتیں ہیں (جو اس کی عظمت و فضیلت کی دلیل ہیں) ① اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم ﷺ کی تخلیق فرمائی ② اسی دن اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم ﷺ کو جنت سے زمین پر اتارا ③ اسی دن اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم ﷺ کو وفات دی ④ اسی دن ایک ساعت آتی ہے کہ اس میں بندہ اللہ تعالیٰ سے حرام چیز کے سوا جو کچھ بھی مانگتا ہے اللہ تعالیٰ ضرور عنایت فرماتا ہے یعنی حرام چیز مانگنا مقبول نہیں ہے۔ ⑤ اور اسی دن قیامت قائم ہوگی۔ تمام مقرب فرشتے آسمان، زمین، ہوا، پہاڑ اور دریا سب جمعہ کے دن سے ڈرتے رہتے ہیں۔ (اس وجہ سے کہ قیامت جمعہ کے دن آتی ہے نہ معلوم کس وقت آجائے) (ابن ماجہ) اور امام احمد نے حضرت سعد ابن معاذ سے اس طرح نقل کیا ہے کہ ”ایک انصاری صحابی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے عرض کیا کہ ”مجھے جمعہ کے بارے میں بتائیے کہ اس دن کی کیا خوبیاں ہیں؟“ آپ نے فرمایا کہ ”اس دن کی پانچ باتیں ہیں“ باقی حدیث آخر تک اسی طرح نقل کی ہے۔ جو اوپر ذکر کی گئی ہے۔

جمعہ کی وجہ تسمیہ

﴿۱۰﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَيْ شَيْءٍ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لِأَنَّ فِيهَا طُبِعَتْ طِينَةُ أَبِيكَ آدَمَ وَفِيهَا الصَّعْقَةُ وَالْبُعْثَةُ وَفِيهَا الْبَطْشَةُ وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مِنْ دَعَا اللَّهَ فِيهَا اسْتُجِيبَ لَهُ۔ (رواة أحمد)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ سے پوچھا گیا۔ کہ جمعہ کا نام جمعہ کس سبب سے رکھا گیا ہے؟ آپ نے فرمایا ”اس وجہ سے کہ اس دن تمہارے باپ آدم ﷺ کی مٹی جمع کی گئی اور اس کا خمیر بنایا گیا۔ اس دن (پہلا) صور پھونکا جائے گا (کہ اسکی آواز سے تمام دنیا والے مرجائیں گے) اور (دوسرا) صور پھونکا جائے گا (کہ اسکی آواز سے تمام مردے دوبارہ زندہ ہو جائیں گے) اور اس دن (قیامت کی) سخت دارو گیر ہوگی نیز اس دن کے آخر کی تین ساعتوں میں ایک ایسی ساعت ہے (یعنی جمعہ کی آخری ساعت) کہ اس وقت جو کوئی اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے اس کی دعا قبول ہوگی“ (احمد)

جمعہ کے دن کثرت سے درود پڑھنا چاہئے

﴿۱۱﴾ وعن أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ يَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَى الْأَعْرَاضِ عَلَى صَلَاتِهِ حَتَّى يَفْرُغَ

مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَزَمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَنَبِيُّ اللَّهِ حَيٌّ يُرْزَقُ. (رواه ابن ماجه) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ کے دن مجھ پر کثرت سے درود بھیجو کیونکہ جمعہ کا دن مشہود (یعنی حاضر کیا گیا) ہے اس دن ملائکہ حاضر ہوتے ہیں اور جو شخص بھی مجھ پر درود بھیجتا ہے اس کا درود میرے سامنے (بذریعہ مکاشفہ یا بذریعہ ملائکہ) پیش کیا جاتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اس سے فارغ ہوتا ہے۔ ابو درداء کہتے ہیں کہ میں نے (یہ سن کر) عرض کیا کہ ”مرنے کے بعد بھی درود آپ کے سامنے پیش کئے جائیں گے؟“ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے جسم کا کھانا حرام کیا ہے چنانچہ خدا کے نبی (اپنی اپنی قبروں میں بالکل دنیا کی حقیقی زندگی کی طرح) زندہ ہیں اور رزق دیئے جاتے ہیں۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”مشہود“ یہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر کی تائید کرتی ہے انہوں نے سورۃ بروج کی آیت ﴿وَشَاهِدُوا مَشْهُودًا﴾ ۱ میں مشہود سے جمعہ کا دن مراد لیا ہے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ”شاہد“ کے لفظ سے جمعہ کا دن مراد لیا ہے اور یہی رائج اور صحیح ہے یہاں بھی احتمال ہے کہ مشہود سے جمعہ کا دن مراد ہے۔ ۲

”عرضت“ یعنی یوں تو ہر روز بھیجا جانے والا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے لیکن جمعہ کے دن کا درود خصوصی طور سے مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ ۳

صحابی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! وفات کے بعد بھی درود پیش ہوگا حالانکہ آپ مردہ ہونگے؟ آنحضرت ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ انبیاء حیات ہوتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے اجساد کو زمین پر حرام قرار دیا ہے، حیات انبیاء سے متعلق تمام بحث باب التثبد میں ہو چکی ہے زیر بحث حدیث میں حتی یرزق کے الفاظ سے واضح طور پر حیات انبیاء ثابت ہوتی ہے اس میں کٹ جتنی کی ضرورت نہیں امت کا حیات انبیاء پر اتفاق ہے اس میں اختلاف نہیں کرنا چاہئے۔ ۴

جمعہ کے دن مرنے والے مؤمن کیلئے بشارت

﴿۱۲﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا وَقَاهُ اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ. (رواه أحمد والترمذي وقال لهذا حديث غريب ولكن سناذته متصل) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”ایسا کوئی مسلمان نہیں ہے جو جمعہ

۱۔ اخرجه وابن ماجه: ۱۲۴ ۲۔ بروج: ۲ ۳۔ المرقات: ۲/۲۵۹

۴۔ المرقات: ۲/۲۵۹ ۵۔ المرقات: ۲/۲۵۹ ۶۔ اخرجه احمد: ۲/۱۹۹ والترمذی: ۱۰۶۴

کے دن یا جمعہ کی رات میں انتقال کرے اور اللہ تعالیٰ اسے فتنہ (یعنی قبر کے سوال اور قبر کے عذاب) سے نہ بچائے۔“ (احمد، ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اس کی اسناد متصل نہیں ہے۔

توضیح: ”مسلم“ جمعہ کے دن بہت سارے کافر بھی مرتے ہوئے مگر حدیث کی یہ بشارت کفار کو شامل نہیں بلکہ یہ بشارت مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے یعنی کوئی خوش قسمت مسلمان جمعہ کے دن جب انتقال کرتا ہے تو وہ جمعہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی بے پناہ رحمتوں اور نعمتوں میں ہوتا ہے اور قبر کے عذاب سے محفوظ رہتا ہے۔ ۱۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ جمعہ کے دن مرنے والے مسلمان کو عذاب قبر سے نجات ملتی ہے اور وہ میدانِ محشر میں اس حال میں آئے گا کہ اس پر شہیدوں کی مہر ہوگی۔ ۲۔

ایک اور روایت میں ہے کہ جمعہ کے دن جو شخص مرتا ہے اس کے لئے شہید کا اجر و ثواب لکھا جاتا ہے اور قبر کے عذاب سے اس کو بچایا جاتا ہے۔ ۳۔

ایک اور روایت میں ہے کہ جس مرد یا عورت کا انتقال جمعہ کے دن ہو جاتا ہے یا جمعہ کی رات میں ہو جاتا ہے تو اس مرد و عورت کو عذاب قبر سے بچایا جاتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سے اس کی ملاقات اس حال میں ہوگی کہ ان سے کوئی محاسبہ نہیں ہوگا کیونکہ ان کے ساتھ گواہ ہونگے یا ان پر شہد کی مہر لگی ہوگی اس حدیث کی بشارت کا تعلق ایک مسلمان سے ہے کہ مسلمان کو جمعہ کے دن مرنے سے یہ فائدہ ہوتا ہے کسی کافر یا زندقہ و منافق کو اس سے فائدہ نہیں ”او“ شک کے لئے نہیں بلکہ تنویر کے لئے ہے۔ ۴۔

جمعہ مسلمانوں کے لئے عید کا دن ہے

﴿۱۳﴾ وعن ابن عباس أَنَّهُ قَرَأَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْنَا لَا نَتَّخِذُهَا عِيدًا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ فِي يَوْمٍ عِيدَيْنِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ وَيَوْمِ عَرَفَةَ. (رواه الإمام البخاري وقال هذا حديث حسن غريب) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ایک دن یہ آیت پڑھی الیوم اکملت لکم دینکم الایۃ جس کا مضمون یہ ہے کہ آج کے دن ہم نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا تمہارے اوپر اپنی تمام نعمتیں پوری کر دیں اور ہم نے تمہارے لئے از روئے دین اسلام کو پسند کیا ان کے پاس (اس وقت) ایک یہودی (بیٹھا ہوا) تھا اس نے (ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ آیت سن کر) کہا کہ اگر یہ آیت ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس کو (یعنی اس دن کو جس میں یہ آیت نازل ہوئی تھی) عید قرار دیتے“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”یہ آیت دو عیدوں کے دن یعنی (حجۃ الوداع کے موقع پر) جمعہ اور عرفہ کے دن نازل ہوئی ہے امام ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: ”لا تمخذناہ عیدا“ یعنی ﴿الیوم اکملت لکم دینکم﴾ لہ کی جو آیت تم پر اتری ہے یہ اتنی بڑی شان والی آیت ہے کہ اگر ہم یہود پر اتری آتی تو ہم اس دن کو بطور یادگار اور بطور تاریخی دن مناتے مگر تم مسلمان کچھ بھی نہیں کرتے ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم ایک عید کی بات کرتے ہو حالانکہ جب یہ آیت اتری اس وقت ہم مسلمان دو عیدیں منا رہے تھے ایک تو اس لئے کہ جمعہ کا دن تھا اور جمعہ مسلمانوں کی عید کا دن ہوتا ہے۔ ۱

اور دوسری عید اس طرح کہ اس وقت عرفہ کا دن تھا اور عرفہ مسلمانوں کے لئے عید کا دن ہے ایک روایت میں ہے کہ کسی یہودی کے ساتھ یہ مکالمہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہوا تھا آپ نے فرمایا چھوڑ دو جاؤ ہم اپنی اعیاد کو خود جانتے ہیں تیری ضرورت نہیں ہم کو یہ بھی معلوم ہے کہ وقت کونسا تھا دن کونسا تھا یا درکھو یہ عرفہ کا دن تھا اور جمعہ کے دن عصر کا وقت تھا۔

جمعہ کی رات روشن اور اس کا دن چمکدار ہے

﴿۱۷﴾ وعن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رجب قال اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان قال وكان يقول ليلة الجمعة ليلة أغر وأغر (رواه البيهقي في الدعوات النبوية) ۲

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رجب کا مہینہ آتا تو سر تاج دو عالم ﷺ یہ دعا مانگا کرتے تھے کہ ”اے اللہ! رجب اور شعبان کے مہینہ (کی ہماری اطاعت و عبادات) میں ہمیں ہرکت دے اور ہمیں رمضان تک پہنچا“ نیز حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ ”جمعہ کی رات روشن رات ہے اور جمعہ کا دن چمکتا دن ہے۔ (بیہقی) **توضیح:** ”اغر“ یہ روشن اور چمکدار کے معنی میں ہے غرہ گھوڑے کی پیشانی پر سفید داغ کو کہتے ہیں پھر ہر روشن اور مبارک چہرے کو اغر کہہ دیا گیا ازھر روشن چہرہ کو کہتے ہیں۔ ۳

”وبلغنا رمضان“ یہ امر کا صیغہ ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ ایک انسان کہتا ہے کہ اے پروردگار!! ہمیں یہ سعادت نصیب فرما کہ ہم رمضان تک پہنچ جائیں اور پورے رمضان میں عبادت کریں تراویح پڑھیں تلاوت کریں اعتکاف میں بیٹھ جائیں۔ ۴

”ليلة اغر“ اغر کے بجائے غراء کہنا تھا مگر اغر کا موصوف زمان محذوف ہے لیلۃ موصوف نہیں۔ ۵

۱ مائدہ: ۳ البرقات: ۲/۲۶۲ ۲ اخرجه البيهقي في الشعب: ۲/۴۵۵ ح (۲۸۱۵)

۳ البرقات: ۲/۲۲۲ ۴ البرقات: ۲/۲۲۲ ۵ البرقات: ۲/۲۲۲

باب وجوبہا

جمعہ کی فرضیت کا بیان

قال الله تعالى ﴿إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَخَرُوا الْبَيْعَ﴾ ۱

جمعہ کی نماز ہر عاقل بالغ آزاد اور مقیم مسلمان پر فرض ہے

علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کی نماز محکم فریضہ ہے جو قرآن کریم، احادیث کثیرہ اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَخَرُوا الْبَيْعَ﴾ ۲ کی آیت جمعہ کی فرضیت کی دلیل ہے۔ اور احادیث بھی آرہی ہیں کہ جس سے جمعہ کا فرض ہونا واضح طور پر ثابت ہوتا ہے لہذا جمعہ کی فرضیت کا انکار کرنے والا کافر ہے اور چھوڑنے والا فاسق ہے جن علماء نے جمعہ کو فرض کفایہ کہا ہے انہوں نے بڑی غلطی کی ہے جمعہ فرض عین ہے ہاں کچھ لوگ جمعہ سے مستثنیٰ ہیں۔

مدینہ منورہ میں سب سے پہلے اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ کے گھر پر جمعہ کی نماز قائم ہوئی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ کے حکم سے جمعہ قائم کیا تھا مگر ابھی تک حضور اکرم ﷺ مکہ ہی میں تھے ہجرت نہیں فرمائی تھی لیکن بعض روایات میں ہے کہ اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہاد اور اپنی فراست ایمان اور کشف صادق سے جمعہ شروع کیا تھا۔

الفصل الاول

نماز جمعہ ترک کرنے کی وعید شدید

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَتَيْنَاهَا قَالَا سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وُدِّهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ۔ (رواہ مسلم) ۳

ترجمہ: حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما دونوں راوی ہیں کہ ہم نے سرتاج دو عالم ﷺ کو اپنے منبر کی لکڑی (یعنی اس کی سیڑھیوں پر یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ) ”لوگ نماز جمعہ کو چھوڑنے سے باز رہیں ورنہ تو اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا اور وہ غافلوں میں شمار ہونے لگیں گے۔ (مسلم)

توضیح: "اعواد منبرہ" اعواد عود کی جمع ہے لکڑی کو کہتے ہیں چونکہ ۲ھ میں حضور اکرم ﷺ کی اجازت سے عائشہ انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حکم پر ان کے غلام باقوم رومی نے جو منبر تیار کیا تھا وہ غابہ جنگل کے جھاؤ درخت کی لکڑی سے بنا تھا اسی وجہ سے صحابی نے لکڑی کا ذکر کیا اور اس طرف اشارہ کیا کہ میں اس حدیث کو خوب سمجھ کے ساتھ اور ہوش و حواس کے ساتھ بیان کر رہا ہوں کہ وہ منبر لکڑی کا بنا تھا کسی لوہے یا پتھر کا نہیں تھا۔

"ودعہم" فتح یثرب سے ودع چھوڑنے اور ترک کرنے کے معنی میں ہے یعنی لوگ جمعہ چھوڑنے سے لازمی طور پر باز آجائیں ورنہ ان کے دلوں پر اللہ تعالیٰ مہر جباریت لگا دیگا پھر یہ لوگ غفلت ہی میں پڑے رہیں گے اور پھر عذاب میں مبتلا رہیں گے جمعہ کی فرضیت کا اگر کوئی آدمی انکار کرے تو وہ کافر ہے اور سستی سے اس کو چھوڑ دے تو وہ فاسق ہے آئندہ اس سے بھی زیادہ سخت وعیدات آنے والی ہیں۔ ۱

الفصل الثانی

تین جمعہ چھوڑنے سے دل پر مہر لگ جاتی ہے

﴿۲﴾ عَنْ أَبِي الْجَعْدِ الضَّمَيْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ تَهَاوَنًا بِهَا طَمَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ۔

(رواہ ابوداؤد، الترمذی، النسائی، وابن ماجہ والدارمی وزوایہ متاک عن صفوان بن مسلمہ وأحمد عن أبي قتادة) ۱

ترجمہ: حضرت ابی الجعد ضمیری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا "جو شخص محض سستی و کاہلی کی بناء پر تین جمعے چھوڑے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دیگا۔" (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) اور امام مالک رحمہ اللہ نے اس روایت کو صفوان ابن سلیم رضی اللہ عنہ سے اور امام احمد رحمہ اللہ نے ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے۔

توضیح: "تھاوگا" یعنی سستی کی بنیاد پر تین جمعہ کو ترک کر دیا تو اس شخص کے دل پر نفاق کی مہر لگ جائے گی اور اگر انکار کی صورت میں ترک کر دیا تو اس سے وہ شخص کافر ہو جائے گا۔ ۲

بغیر عذر نماز جمعہ چھوڑنے کی وجہ سے صدقہ کرنا چاہیے

﴿۳﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدُبٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِغَيْرِ دِينَارٍ۔ (رواہ أحمد وأبو داؤد وابن ماجہ) ۳

۱۔ المرقاۃ: ۳/۲۶۲ ۲۔ اخرجه ابوداؤد: ۱۰۵۲ الترمذی: ۵۰۰ والنسائی: ۲/۸۸ وابن ماجہ: ۱۱۲۵ واحمد: ۵/۳۳۰ الدارمی: ۱۵۷۹

ومالك: ۱۱۱ ح ۲۰ ۳۔ المرقاۃ: ۳/۲۶۱ ۴۔ اخرجه وابن ماجہ: ۱۱۲۸

ترجمہ: اور حضرت سرۃ ابن جندب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص بغیر کسی عذر کے جمعہ چھوڑ دے تو چاہئے کہ ایک دینار صدقہ دے اور اگر ایک دینار میسر نہ ہو تو آدھا دینار دے۔“ (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: یعنی اگر کسی نے سستی کی وجہ سے جمعہ کی نماز ترک کی تو اس کو بطور کفارہ ایک دینار خیرات کرنا چاہئے لیکن اگر آدمی غریب ہے تو نصف دینار ادا کر دے آج کل کویت کا دینار ۱۹۰ روپے پاکستانی کے قریب ہے۔ اس صدقہ سے جمعہ ترک کرنے کا گناہ تو ختم نہیں ہو سکتا البتہ اس میں تخفیف آجائے گی اور اس چھوڑنے والے کو اچھی خاصی تنبیہ ہو جائے گی کہ اس نے گناہ کا ارتکاب کیا ہے اب جرمانہ بھر رہا ہے۔ ۱۔

جمعہ کی اذان سننے والوں پر جمعہ کی نماز میں شرکت واجب ہے؟

﴿۴﴾ وعن عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة على من سمع النداء۔

(رواہ ابوداؤد) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص (جمعہ کی) اذان سنے اس پر جمعہ کی نماز واجب ہو جاتی ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”من سمع النداء“ ندا سے مراد یہاں اذان ہے مطلب یہ کہ جو لوگ جمعہ کے دن مؤذن کی اذان کی آواز سنتے ہیں تو ان پر جمعہ میں شرکت واجب ہو جاتی ہے اب وہ جمعہ سے باہر نہیں رہ سکتے۔ ۳۔ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ جمعہ کے دن اذان سنے تو ان پر جمعہ کی تیاری اور جمعہ میں حاضری لازم ہے۔ ۴۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو اس کے ظاہر معنی پر حمل کرنے سے بہت سارے اشکالات پیدا ہو جائیں گے اس لئے اس کا یہ مطلب لیا جائے گا کہ جمعہ اس شخص پر واجب ہے جو کسی ایسے مقام پر ہو جہاں اس کے اور شہر کے درمیان اتنا فاصلہ ہو کہ اگر شہر میں کوئی آدمی زور سے آواز لگائے تو اس جگہ تک آواز پہنچ جائے۔ ۵۔

منية المصلیٰ کی شرح میں لکھا ہے کہ جمعہ اس شخص پر لازم ہے جو شہر کے اطراف میں کسی ایسی جگہ میں مقیم ہو کہ شہر اور اس کے درمیان متصل آبادی ہو اور مکانات کا تسلسل ہو خواہ وہ اذان سنے یا نہ سنے اور اگر اس کے اور شہر کے درمیان کھیت اور چراگاہ وغیرہ حائل ہوں تو اس پر جمعہ کی نماز واجب نہیں اگرچہ وہ اذان سنتا ہو۔ ۶۔

یہ توجیہ اور تعبیر بہت اچھی ہے لیکن اس کا آخری جملہ اذان سنے یا نہ سنے یہ ظاہر حدیث سے بالکل معارض ہے جس کو قبول نہیں کیا جاسکتا الا یہ کہ حائل ایسا ہو کہ اس کا پار کرنا دشوار و مشکل ہو مثلاً بڑی نہر و دریا وغیرہ ہو بہر حال جو شخص اذان سنتا ہو اس پر جمعہ کی حاضری لازم ہے اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جو شخص اذان سنتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ جمعہ میں شرکت کرے اور فتویٰ اسی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہے آنے والی حدیث میں بھی یہی مسئلہ آ رہا ہے۔ ۷۔

کن لوگوں پر جمعہ کی نماز میں شرکت واجب ہے؟

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ آوَاهُ اللَّيْلُ إِلَى أَهْلِهِ﴾

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ کی نماز اس پر فرض ہے جو رات اپنے گھر بسر کر سکے۔“ (امام ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی اسناد ضعیف ہے)۔

توضیح: ”آواہ“ یعنی ایک آدمی جب شہر میں جمعہ پڑھ کر گھر کو روانہ ہو جائے اور رات کو اپنے گھر پہنچ جائے تو ایسے مقام پر رہنے والے مسلمان پر جمعہ میں شرکت ضروری اور واجب ہے ان کی نماز اپنے مقام میں جمعہ کے علاوہ ظہر کے وقت جائز نہیں ہے۔ ۲

یہاں دو الگ الگ مسئلے ہیں جس میں اختلاف سے بچنا ضروری ہے اور ہر ایک کو الگ الگ سمجھنا ضروری ہے ایک مسئلہ تو یہ ہے کہ آیا وہ کونسے مقامات ہیں جہاں جمعہ پڑھنا صحیح اور اس کا ادا کرنا جائز ہوتا ہے آیا جمعہ کی صحت کے لئے مصر کا ہونا شرط ہے یا قصبہ کبیرہ ضروری ہے یا ہر آبادی میں جمعہ صحیح ہوتا ہے خواہ وہ مصر ہو یا قریہ کبیرہ ہو یا صغیرہ ہو۔

اس مسئلہ کو صاحب مشکوٰۃ نے نہیں چھیڑا ہے حالانکہ اس کے لئے بخاری میں حدیث ”قریۃ جوالی“ موجود ہے جس سے یہ بحث نکل آتی ہے مگر تعجب ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے اس کی طرف توجہ نہیں دی میں اس مسئلہ کو مختصر طور پر ذکر کروں گا تاکہ طلبہ کا کچھ فائدہ ہو جائے۔

یہاں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ جن مواضع میں جمعہ ہوتا ہے مثلاً شہر ہے یا قصبہ کبیرہ ہے تو اس کے اندر کی آبادی کے لوگوں پر تو شرکت واجب ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے لیکن جو لوگ شہر کے قریب رہتے ہوں یا قصبہ کبیرہ کے قریب رہتے ہوں ان کے لئے کتنے فاصلے سے جمعہ کے لئے حاضر ہونا ضروری اور واجب ہے اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ اور ایک قول میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جو شخص جمعہ کی اذان سے اس پر جمعہ کی حاضری واجب ہے۔ ورنہ نہیں مگر اذان کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ اونچی جگہ پر ہو اور لوگوں تک پہنچنے میں کوئی مانع نہ ہو مثلاً ہوا کا شدید دباؤ دوسری طرف نہ ہو کہ لوگوں تک آواز نہ پہنچ سکے۔ ۳

امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص جمعہ پڑھنے کے بعد اگر رات کو اپنے گھر تک پہنچ سکتا ہے تو اس پر جمعہ میں شرکت فرض ہے۔ ۴

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص شہر کے اطراف و اکناف اور مضافات میں رہتا ہو اس پر جمعہ فرض ہے مثلاً جن اطراف میں حکومت کے کارندوں کے دفاتر ہوں، تھانہ و تحصیل ہو، حکومتی چوکیاں ہوں ایسے مقامات ملحقات شہر میں سے ہیں ان جیسے مقامات میں جو لوگ رہتے ہوں ان پر جمعہ فرض ہے۔ لہذا دلائل:

امام شافعی و احمد رحمۃ اللہ علیہما نے اس حدیث سے پہلے حدیث نمبر ۳ سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر اذان کے سننے کو جمعہ میں حاضری کے لئے شرط قرار دیا ہے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر رات تک گھر پہنچنے کا ذکر ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں حدیثوں سے شہر کے اطراف و اکناف اور عوالی و توابع مصر مراد ہیں اسی مقصد کو واضح کرنے کے لئے یہ حدیث ہے کہ کوئی اذان سنے اور اسی مقصد کو بیان کرنے کے لئے یہ تعبیر ہے کہ جمعہ پڑھنے کے بعد گھر تک پہنچ سکے اس سے پہلے حدیث کی جو توضیح کی گئی ہے اس میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک کو ہی بیان کیا گیا ہے کیونکہ اگر ان حدیثوں سے عوالی و مضافات شہر مراد نہ لیا جائے تو بہت ممکن ہے کہ شہر کے بالکل بیچ میں ایک شخص اذان کی آواز نہ سن سکے تو کیا ان پر جمعہ نہیں ہوگا؟ رات تک گھر پہنچنے کا فاصلہ بھی اتنا ہی ہوتا ہے جہاں شہر کے ملحقات و مضافات واقع ہوں معلوم ہوا ان دونوں حدیثوں میں جو تحدید و تعین ہے یہ درحقیقت شہر کے مضافات و ملحقات کے ذکر کرنے کی ایک تعبیر ہے۔

جمعہ فی القری یعنی گاؤں میں جمعہ کا حکم

صاحب مشکوٰۃ نے اگرچہ اس مسئلہ کی طرف اشارہ نہیں کیا لیکن تکمیل فائدہ کی غرض سے میں کچھ تفصیل لکھ دیتا ہوں سب سے پہلے یہ بات جاننا چاہئے کہ تمام فقہاء متبعین کے نزدیک جمعہ کی ادائیگی کے لئے کچھ شرائط ہیں شرائط کے بغیر سوائے غیر مقلدین کے کسی نے جمعہ کی فرضیت کی بات نہیں کی ہے اب صحت اداء جمعہ کے لئے وہ شرائط کیا ہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک ہر اس گاؤں میں جمعہ جائز ہے جہاں صیفًا و شتاء چالیس گھر آباد ہوں اور چالیس عاقل بالغ جمعہ کی نماز میں شریک ہوں اگر ۳۹ آدمی شریک ہوئے تو جمعہ صحیح نہیں ہوگا۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جس گاؤں میں صیفًا و شتاء ۵۰ گھر آباد ہوں اس میں جمعہ جائز ہے ورنہ نہیں اور آبادی بھی متصل ہو، غیر مقلدین کہتے ہیں کہ جمعہ ہر جگہ فرض ہے کسی شہر قصبہ وغیرہ کی کوئی شرط نہیں ہے ہمارے ہاں بدعتی بھی اسی طرح کہتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کی صحت ادائیگی کے لئے مصر کا ہونا شرط ہے اور اگر مصر نہ ہو تو کم از کم قصبہ کبیرہ کا ہونا شرط ہے اس کے بغیر چھوٹے گاؤں اور بستیوں میں جمعہ جائز نہیں ہے۔

ائمہ احناف کا شہر کی تعریف میں مختلف اقوال ہیں اور شہر کی تمام تعریفات درحقیقت رسومات ہیں یعنی سمجھنے کیلئے عرف عام کے تحت مختلف تعبیرات ہیں یہی تعبیرات ملاحظہ ہوں۔

① احناف کے ہاں شہر کی ایک تعریف یہ ہے کہ شہر وہ ہوتا ہے جہاں مفتی ہو یا قاضی ہو جو دین کے احکام اور حدود کی تنفیذ پر قدرت رکھتے ہوں اور وہاں اتنی آبادی ہو جتنی آبادی منی میں ہوتی ہے خلاصۃ الفتاویٰ میں اسی تعریف کو قابل اعتماد بتایا ہے البتہ تنفیذ احکام سے مراد یہ ہے کہ اس پر قدرت ہو بالفعل نافذ کرنا شرط نہیں ہے۔

② مصر کی دوسری تعریف یہ ہے کہ مصر کا اطلاق اس بڑے شہر پر ہوتا ہے جہاں بازار ہوں اور وہاں ایسا حاکم رہتا ہو جو بزور بازو ظالم سے مظلوم کا حق دلا سکتا ہے اور لوگ اپنے مسائل میں ان کی طرف رجوع کرتے ہوں، صاحب بدائع نے اس تعریف کو سب سے عمدہ اور صحیح قرار دیا ہے۔

③ مصر کی تیسری تعریف یہ ہے کہ مصر وہ جگہ ہے کہ وہاں اتنے لوگ رہتے ہوں کہ اگر سب لوگ علاقے کی تمام مسجدوں سے ایک بڑی مسجد میں اکٹھے ہو جائیں تو اس بڑی مسجد میں نہ سہاکیں صاحب شرح وقایہ نے اس تعریف کو رائج قرار دیا ہے۔

④ چوتھی تعریف یہ ہے کہ مصر وہ ہے جہاں بازار ہوں گلیاں ہوں اور اتنی گنجان آبادی ہو کہ وہاں آدمی کے گم ہو جانے کا خطرہ ہو اور ضرورت کی تمام اشیاء مہیا ہوں۔

⑤ بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ مصر وہ ہے جہاں دس ہزار کی آبادی ہو۔

⑥ بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ مصر وہ ہے کہ جہاں ہر روز ایک انسان پیدا ہوتا ہو اور ایک مرتا ہو۔

⑦ بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ مصر وہ ہے کہ اگر طاقتور دشمن نے اچانک حملہ کر دیا تو اس شہر کے لوگ تنہا دفاع کر سکتے ہوں۔

⑧ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ تعریف کی ہے کہ مصر وہ ہوتا ہے جہاں مردم شماری کے اعتبار سے کم و بیش تین ہزار آدمی رہتے ہوں۔ (بہشتی زیور)

⑨ مفتی الہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تین ہزار کے بجائے اگر ڈیڑھ ہزار آدمی بھی ہوں مگر ٹیلیفون موجود ہو ڈاک خانہ موجود ہو بچوں کا سکول موجود ہو آٹا پیسنے کی مشین ہو ضروری اشیاء خریدنے کے لئے دکانیں ہوں موچی، کہنار، بڑھئی، لوہار اور دھوبی موجود ہوں تو ایسے مقام پر جمعہ درست ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ آبادی سے مراد متصل آبادی ہے بچ میں نہریا کھیت وغیرہ حائل نہ ہوں۔

دلائل:

ائمہ جمہور نے قرآن عظیم کی اس آیت سے استدلال کیا ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَادَىٰ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَخَرُوا الْبَيْعَ﴾ (جمعہ)۔
 طرز استدلال اس طرح ہے کہ فاسعوا امر کا صیغہ ہے اس میں مصریٰ قریہ کبیرہ کی کوئی قید نہیں ہے لہذا جمعہ کچھ شرائط کے ساتھ ہر جگہ جائز ہے قریب قریب اسی طرح استدلال غیر مقلدین نے بھی کیا ہے اور صوبہ سرحد کے دیہاتوں میں جمعہ پڑھنے والے اہل بدعت بھی اسی طرح استدلال کرتے ہیں۔

۱۱ ائمہ ثلاثہ کی دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وہ حدیث ہے جس کی تخریج امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے کی ہے اگرچہ صاحب مشکوٰۃ نے اس کو ذکر نہیں کیا ہے اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ لَجْمَةَ جُمُعَةٍ بِجَوَائِ قَرْيَةٍ مِنْ قُرَى الْبَحْرَيْنِ. (رواه ابوداؤد ص ۲۸۰)

اس حدیث کو الفاظ کی کمی بیشی کے ساتھ امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اس حدیث میں ”قریہ“ کا لفظ آیا ہے جو گاؤں کے معنی میں ہے لہذا شہر کی ضرورت نہیں ہے۔

۱۲ ائمہ ثلاثہ کی تیسری دلیل حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ایک فرمان ہے آپ کو صحابہ نے خط لکھا الفاظ یہ ہیں۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه انهم كتبوا الى عمر يستلون في الجمعة فكتب عمر رضي الله عنه ان جمعوا حيف ما كنتم۔ (بہقی ومصنف ابن ابی شیبہ)

۱۳ ائمہ ثلاثہ کی چوتھی دلیل ابوداؤد شریف کی ایک روایت ہے کہ حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ نے نفع الخضبات میں جمعہ قائم کیا ”وہی قریہ علی میل من المدینة“ معلوم ہوا کہ قریہ اور بستی میں جمعہ جائز ہے۔

ائمہ احناف نے گاؤں میں جمعہ صحیح نہ ہونے پر بہت ساری دلیلیں جمع فرمائی ہیں چند کا ذکر کرنا کافی ہوگا۔

۱۴ احناف کی پہلی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَادَىٰ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَخَرُوا الْبَيْعَ﴾

طرز استدلال اس طرح ہے کہ اس آیت میں کئی اشارات ہیں جس سے اشارہ ملتا ہے کہ صحت جمعہ کے لئے یہ آیت مطلق نہیں بلکہ مقید ہے اور کئی قیودات و شرائط کے بعد جمعہ قائم کرنا صحیح ہو جاتا ہے مثلاً ”الذین“ میں کم از کم تین آدمی آگئے ’اذانودی‘ میں ایک اذان دینے والا آگیا ”یوم الجمعة“ میں ایک معتدبہ اور قابل ذکر اجتماع کی طرف اشارہ ہے ”فاسعوا“ میں کم از کم تین آدمی آگئے ”الی ذکر اللہ“ سے اشارہ ملتا ہے کہ وہاں مسجد میں پہلے سے کوئی نہ کوئی

ذکر کرنے والا موجود ہے "وخذوا" بھی جمع کا صیغہ ہے جس سے کم از کم تین افراد مراد ہو سکتے ہیں "البیع" یہ لفظ ایسے بازار کی طرف اشارہ کرتا ہے جہاں چہل پہل ہو ٹھیک ٹھاک بازار ہو اور تاجروں کو حکم دیا جا رہا ہو کہ بازار بند کر لو۔
 اتنے اشارات کے بعد نہیں کہا جاسکتا ہے کہ جمعہ کے لئے کسی شرط کی ضرورت نہیں ہے یہی وجہ اور یہی مجبوری تھی کہ ائمہ ثلاثہ نے بھی جمعہ کے قیام کے لئے محض صحرا اور جنگل کو کافی نہیں مانا ہے بلکہ وہ بھی چالیس یا پچاس گھروں اور افراد کو جماعت میں شمولیت کے لئے شرط قرار دیتے ہیں یہاں تعجب صرف غیر مقلدین اور اہل بدعت حضرات پر ہے جن کو اتنے زیادہ خدائی اشارات نظر نہیں آتے ہیں اور وہ کسی بھی قید کے بغیر پہاڑ کی چوٹی پر جمعہ جیسے مسلمانوں کے عظیم اجتماع اور شوکت اسلام کو بے دردی سے ذبح کرتے رہتے ہیں۔

❶ ائمہ احناف کی دوسری دلیل بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ کی حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

كان الناس يذبحون الجمعة من منازلهم والعوالي۔ (بخاری باب الجمعة)

یہ صریح حدیث ہے کہ اہل قری اور گاؤں دیہات کے لوگوں پر جمعہ نہیں ورنہ عوالی مدینہ کے لوگ کبھی بھی باری باری نہ آتے بلکہ فرض ہونے کی صورت میں سب حاضر ہو جاتے اور حضور اکرم ﷺ کے پیچھے جمعہ پڑھتے اور پھر واپس دیہاتوں میں چلے جاتے جبکہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ لوگ مدینہ کے اطراف اور دیہاتوں سے باری باری آتے تھے۔

❷ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ان اول جمعة جمعت بعد الجمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه

وسلم في مسجد عبد القيس بجواثي من البحرين۔ (بخاری ص ۱۲۲)

یہ حدیث اس بات پر واضح دلیل ہے کہ مسجد نبوی کے بعد پہلا جمعہ بحرین کے شہر جواثی میں قائم کیا گیا تھا اگر جمعہ گاؤں اور دیہات میں ہوتا تو مدینہ اور بحرین کے درمیان سینکڑوں گاؤں آباد تھے ان میں کیوں نہیں ہوا اور صرف بحرین میں اس وقت جمعہ قائم ہوا جب ۸ھ میں یہ شہر اسلام کے جھنڈے کے نیچے آ گیا سوچنے کا مقام ہے اتنے لمبے عرصے میں اتنے زیادہ گاؤں میں اس فریضے کو صحابہ کے دور میں بلکہ عہد نبوی میں کیوں نظر انداز کیا گیا؟۔

❸ ائمہ احناف کی چوتھی دلیل حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

عن حذيفة قال ليس على اهل القرى جمعة فانما الجمعة على اهل الامصار۔

(رواہ ابن ابی شیبہ مرسل)

یہ واضح دلیل ہے اور جمہور کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہے۔

عن علی قال لاجعة ولا تشریبی ولا فطرو ولا ضعی الا فی مصر جامع او مدینة عظيمة۔

(رواہ عبدالرزاق فی مصنفہ وابن ابی شیبہ)

اس روایت کو اگرچہ امام نووی رحمہ اللہ وغیرہ نے ضعیف کہا ہے کہ اس کے مرفوع طرق نہیں ملے ہیں لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ نے جواب میں فرمایا کہ حدیث کے صحیح مرفوع طرق موجود ہیں اور اثبات رفع انکار رفع پر مقدم ہوتا ہے نیز اگر یہ حدیث موقوف بھی ہو تو غیر مدرک بالقیاس حکم سے متعلق روایت مرفوع حدیث کے حکم میں ہوتی ہے لہذا حضرت کی یہ روایت مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔

۱۱ ائمہ احناف کی ایک مضبوط دلیل یہ بھی ہے کہ صحابہ کرام نے ہزاروں شہر فتح کئے لیکن جمعہ بعض بعض مقامات میں قائم کیا چنانچہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے چھتیس ہزار شہر فتح کیے لیکن جمعہ صرف نو سو جامع مسجدوں میں قائم کیا نیز حضور اکرم ﷺ نے جب مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو بنی عمرو بن عوف کے محلہ میں آپ نے گیارہ یا اس سے بھی زیادہ دن گزارے اور آپ نے بوجہ قریہ ہونے کے وہاں مسجد قبا میں جمعہ نہیں پڑھایا۔

نیز عرفات کے میدان میں جمعہ کا دن تھا چالیس ہزار نفوس قدسیہ یا اس سے زیادہ آپ کے ساتھ تھے اور آپ نے وہاں جمعہ نہیں پڑھایا اس کی صرف یہی وجہ ہو سکتی ہے کہ عرفات دیہات ہے مزدلفہ دیہات ہے منی دیہات ہے آج بھی وہاں جمعہ نہیں ہوتا ہے۔

جواب: جمہور کی پہلی دلیل قرآنی آیت کا جواب یہ ہے کہ یہ آیت مطلق نہیں بلکہ مشروط و مقید ہے حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کرام کے تعامل نے اس کو شہر یا قصبہ کبیرہ کے ساتھ مقید کر دیا ہے ویسے بھی اس آیت میں کئی ایسے اشارات موجود ہیں جس کی موجودگی میں آیت مطلق نہیں ہو سکتی ہے جیسا کہ ائمہ احناف کی دلیل نمبر ۱ کے تحت تفصیل سے لکھا جا چکا ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ بحرین میں واقع جواثی کوئی گاؤں نہیں تھا بلکہ وہ بہت بڑا شہر تھا اور وہاں پر بڑی تجارتی منڈی قائم تھی وہ ایک بندرگاہ تھا دیہات کہاں تھا؟

اور اگر وہ حضرات یہ کہہ دیں کہ اس پر قریہ کا اطلاق ہوا ہے تو اہل لغت نے قریہ گاؤں کے ساتھ خاص نہیں مانا ہے بلکہ قریہ کا اطلاق شہر پر بھی ہوتا ہے جیسے قرآن میں ﴿وَعَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ میں طائف اور مکہ کو قریہ کے نام سے یاد کیا ہے حالانکہ یہ بڑے شہر تھے۔

”وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا“ میں قریہ کا اطلاق ملک مصر پر ہوا ہے اور مصر قریہ نہیں بلکہ مصر تھا انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ جواثی والی حدیث تو احناف کی دلیل ہے کیونکہ تمام دیہات کو چھوڑ کر جواثی میں جمعہ قائم کرنا اس کے شہر ہونے کی دلیل ہے۔

جمہور کی تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ”حیث کنتہ“ کے عموم کو دیگر نصوص کی وجہ سے خاص کرنا پڑیگا مطلب یہ کہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ تم جہاں کہیں شہر میں ہوں تو جمعہ قائم کرو۔

دوسرا جواب: یہ کہ اس وقت حضرت ابو ہریرہؓ اس مقام کے گورنر تھے جہاں حضرت عمرؓ کا فرمان کیا تھا اور گورنر شہر میں ہوتا ہے بستیوں اور جھونپڑیوں میں نہیں ہوتا ہے لہذا حیث ما کنتہ سے مراد شہر ہے۔

جمہور کی چوتھی دلیل کا جواب یہ ہے کہ حضرت اسعد بن زرارہؓ نے مدینہ کے عوالی میں جو جمعہ قائم کیا تھا یہ حضور اکرم ﷺ کی اجازت سے نہیں تھا بلکہ اب تک جمعہ فرض بھی نہیں ہوا تھا آپ نے اپنے اجتہاد اور صائب رائے اور روحانی انکشاف سے اس کا ادراک کیا اور قائم کیا۔

حافظ ابن حجرؒ فتح الباری میں لکھتے ہیں:

جمع اهل المدينة قبل ان يقدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل ان نزل الجمعة

یعنی حضور ﷺ کی آمد تو درکنار ابھی تک جمعہ فرض بھی نہیں ہوا تھا۔

بہر حال دیہاتوں میں جمعہ قائم کرنا شوکت جمعہ کی توہین ہے اور سلف صالحین کے عملی نمونے کی خلاف ورزی ہے۔ البتہ جن علاقوں میں سڑکیں موجود ہوں بجلی ہو ٹیلیفون اور پبلک سکول وغیرہ ضروریات موجود ہوں تو وہاں جمعہ میں سختی نہیں کرنی چاہئے۔ اقامت جمعہ سے امت کو بڑا فائدہ ہوتا ہے عوام تک حق کی آواز پہنچ جاتی ہے اور اسلام کی عظمت کا جھنڈا بلند ہو جاتا ہے۔

وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں

﴿٦﴾ وعن طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا على أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض۔

(رواہ ابو داؤد و فی شرح السنۃ بلفظ المصابیح عن رجل من بني وائل) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت طارق ابن شہاب راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ حق ہے اور جماعت کے ساتھ ہر مسلمان پر واجب ہے علاوہ چار آدمیوں کے، غلام جو کسی کے ملک میں ہو، عورت، بچہ اور مریض (کہ ان پر جمعہ واجب نہیں ہے)۔

(ابوداؤد)

توضیح: ”حق واجب“ ان دونوں الفاظ سے فرض کا ارادہ کیا گیا ہے کیونکہ جمعہ کی نماز کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی واضح نصوص سے فرض ہے یعنی مذکورہ اشخاص کے علاوہ تمام انسانوں پر جمعہ فرض ہے۔ ۲۔

”فی جماعة“ یعنی جماعت کے ساتھ فرض ہے کیونکہ جمعہ انفرادی طور پر قائم نہیں کیا جاسکتا۔^۱
 ”عبد“ چونکہ غلام دوسرے کے حق میں ہوتا ہے اور دوسرے کی ملکیت و تصرف میں رہتا ہے اس لئے اس پر جمعہ فرض نہیں آزاد لوگوں پر فرض ہے۔^۲

”امراة“ عورت پر ایک تو اس وجہ سے جمعہ فرض نہیں کہ وہ اپنے خاوند کی خدمت میں رہتی ہے گھریلو نظام اس کے ذمہ ہے نماز جمعہ میں شرکت سے یہ حقوق ضائع ہو سکتے ہیں اس لئے ان پر جمعہ فرض نہیں اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں پر شوہروں کی خدمت کوئی رضا کارانہ معاملہ نہیں بلکہ ان پر فرض ہے اور ان کی ذمہ داری ہے جمعہ کے لئے نہیں جائے گی مگر خدمت کر گئی عورت پر جمعہ میں شرکت اس وجہ سے بھی فرض نہیں کہ جامع مسجدوں میں اور راستوں میں عورتوں کا مردوں کے ساتھ اختلاط کا خطرہ ہے جمعہ کے دن مردوں کا ہجوم رہتا ہے اس لئے عورتوں کی شمولیت فتنہ و فساد کا ذریعہ بن سکتی ہے اس لئے ان پر ضروری نہیں ہے۔^۳

”صبی“ بچہ چونکہ غیر مکلف ہوتا ہے اس لئے اس پر جمعہ فرض نہیں ہے۔^۴
 ”مریض“ مریض سے مراد وہ بیمار آدمی ہے جو اس طرح بیماری میں مبتلا ہو جس کی وجہ سے وہ جمعہ میں شریک نہیں ہو سکتا ہے یا شریک ہونا اس کے لئے دشوار ہے۔ بچہ کے حکم میں دیوانہ اور بے عقل آدمی بھی ہے اس پر بھی بچہ کی طرح جمعہ فرض نہیں۔ اسی طرح لنگڑے لو لے پر بھی جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے۔^۵

اسی طرح ایسے بیمار پر بھی جمعہ کی نماز فرض نہیں جو ایسے مریض کی خدمت میں مصروف ہو کہ اگر یہ چلا جائے تو مریض کو نقصان پہنچ سکتا ہے اسی طرح مسافر پر جمعہ نہیں ہے ہاں اگر یہ لوگ جمعہ میں حاضر ہو گئے تو جمعہ پڑھنا جائز ہے۔

الفصل الثالث

تارک جمعہ کے لئے وعید شدید

﴿۷﴾ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِقَوْمٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ أُحَرِّقَ عَلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ يُبْذَرُ لَهُمْ۔

(رواہ مسلم)۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے ان لوگوں کے بارے میں جو نماز جمعہ سے پیچھے رہ جاتے ہیں (یعنی نماز جمعہ نہیں پڑھتے) فرمایا کہ ”میں سوچتا ہوں کہ میں کسی شخص سے کہوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے اور پھر میں (جا کر) ان لوگوں کے گھر بار جلا دوں جو (بغیر عذر کے) جمعہ چھوڑ دیتے ہیں۔“ (مسلم)

۱۔ المرقات: ۳/۴۶۸ ۲۔ المرقات: ۳/۴۶۸ ۳۔ المرقات: ۳/۴۶۸

۴۔ المرقات: ۳/۴۶۸ ۵۔ المرقات: ۳/۴۶۸ ۶۔ اخرجه ومسلم: ۲/۱۲۲

توضیح: اس حدیث کی مانند باب الجماعت میں حدیثیں گزر چکی ہیں یہاں یہ حدیث تارک جمعہ کے بارے میں ہے لیکن شارحین حدیث فرماتے ہیں کہ یہ حکم جمعہ کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ اس سے پہلے عمومی احادیث میں یہ وعید ان لوگوں کو بھی سنائی گئی ہے جو کسی بھی نماز کو بغیر عذر چھوڑتا ہے گویا یہ حکم جس طرح تارک جمعہ کے لئے ہے اسی طرح عام نمازوں کی جماعت ترک کرنے والوں کے لئے بھی ہے۔

حضور اکرم ﷺ نے تمنا ظاہر فرمائی اور اس پر عمل نہیں کیا اسکی کئی وجوہات تھیں میں نے وہاں تفصیل سے توضیحات میں لکھا ہے باب الجماعت میں دیکھ لیا جائے۔

اس حدیث میں ان لوگوں کے لئے وعید شدید ہے جو جمعہ کی نماز میں جماعت کے ساتھ شرکت کرنے سے پیچھے رہ جاتے ہیں۔

بغیر شرعی عذر کے تین جمعات کا چھوڑنے والا منافق ہے

﴿۸﴾ وعن ابن عباسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ كُتِبَ مُنَافِقًا فِي كِتَابٍ لَا يُمْنَحَى وَلَا يُبَدَّلُ، وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ ثَلَاثًا. (رواه الشافعي) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص بغیر کسی عذر کے نماز جمعہ چھوڑ دیتا ہے وہ ایسی کتاب میں منافق لکھا جاتا ہے جو نہ کبھی مٹائی جاتی ہے اور نہ تبدیل کی جاتی ہے“ اور بعض روایات میں یہ ہے کہ ”جو شخص تین جمعہ چھوڑ دے۔“ (یہ وعید اس کے لئے ہے۔) (شافعی)

توضیح: ”من غیر ضرورۃ“ یعنی شرعی عذر کے بغیر کسی نے مسلسل تین جمعات کو اگر ترک کر دیا تو وہ شخص ایسے رجسٹر میں منافق لکھا جاتا ہے جس سے اس میں لکھی ہوئی چیز مٹائی نہیں جاسکتی یہ شخص عملی منافق بنے گا کیونکہ اعتقادی منافق اس وقت ہوتے تھے جب حضور ﷺ حیات تھے اور وحی کا نزول تھا آنحضرت ﷺ کی وفات اور دنیا سے چلے جانے کے بعد عملی منافق رہ گئے جن کا تذکرہ اکثر قرآن میں ہوتا ہے۔ ۲

”فی کتاب“ اس سے مراد نامہ اعمال ہے ”ثلاثاً“ یعنی زیر بحث حدیث میں ایک جمعہ ناغہ کرنے کا ذکر ہے لیکن بعض دیگر روایات میں تین جمعہ چھوڑنے کی وعید کی بات کی گئی ہے سوچنے والوں کو سوچنا چاہئے کہ کتنی شدید وعید ہے جمعہ چھوڑنے پر اور ان کی طرف سے جمعہ پڑھنے میں کس قدر سستی ہوتی ہے؟ ۳

تجارت یا غفلت کی وجہ سے جمعہ چھوڑنے والے کا نقصان

﴿۹﴾ وعن جابرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

فَعَلَيْهِ الْجُمُعَةُ إِلَّا مَرِيضٌ أَوْ مُسَافِرٌ أَوْ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِيٌّ أَوْ حَجُّوْنَ أَوْ مَمْلُوكٌ فَمَنْ اسْتَغْلَى
بِلَهُوٍ أَوْ تِجَارَةٍ اسْتَغْلَى اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ۔ (رواہ الدارقطنی) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر اور یوم
آخرت پر ایمان اور اعتقاد رکھتا ہے اس پر جمعہ کے دن نماز جمعہ فرض ہے علاوہ مریض، مسافر، عورت، بچہ اور غلام کے (کہ ان پر نماز
جمعہ فرض نہیں ہے) لہذا جو شخص کھیل کود اور تجارت وغیرہ میں مشغول ہو کر نماز جمعہ سے بے پرواہی اختیار کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے
بے پرواہ ہے اور اللہ بے پرواہ تعریف کیا گیا ہے۔“ (دارقطنی)

توضیح: ”بلہو“ یعنی اگر کوئی شخص کھیل کود، یا تجارت و دیگر مشغولیوں کی وجہ سے جمعہ کی نماز میں لا پرواہی کرتا ہے
اور جمعہ چھوٹ جانے کا اس کو کوئی احساس نہیں ہوتا تو یہ شخص اپنا ہی نقصان کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس سے بے
نیاز ہو جاتا ہے اور اس کو اپنی رحمت سے نکال کر چھوڑ دیتا ہے۔ ۲
تو ایسے شخص کی تباہی و بربادی میں کیا شبہ ہو سکتا ہے اس کی دنیا بھی تباہ ہو گئی اور آخرت بھی برباد ہو گئی۔



باب التنظیف والتبکیر

پاک ہو کر جمعہ کے لئے سویرے جانے کا بیان

”تنظیف“ نظافت سے ہے پاکی حاصل کرنے کو کہتے ہیں اس سے جمعہ کے دن غسل کرنا اور غسل کے ذریعہ سے بدن کو پاک کرنا، مسواک استعمال کرنا، مونچھوں کو صاف کرنا، ناخن کٹوانا، زیر ناف بال ہٹانا، بغل کے بال صاف کرنا اور کپڑوں کو صاف کر کے پہننا اور خوشبو استعمال کرنا مراد ہے، یہ تمام چیزیں جمعہ کے دن مسنون ہیں۔^۱

”التبکیر“ یہ بکورة سے ہے صبح سویرے نکلنے کو کہتے ہیں یہاں جمعہ کی نماز کے لئے مسجد کی طرف سویرے نکلنا مراد ہے یعنی نماز جمعہ کے لئے نماز کے اول وقت میں جانا مراد ہے بعض لوگ حرمین شریفین میں صبح سویرے آکر جائے نماز بچھا کر جگہ روک لیتے ہیں اور پھر باہر چلے جاتے ہیں اور خطبہ کے وقت آتے ہیں یہ طریقہ کسی بھی جگہ مناسب نہیں ہے اور نہ مطلوب شرعی ہے بلکہ بسا اوقات اس سے لوگوں کو ایذا پہنچتی ہے اگر سویرے جانے کی فضیلت حاصل کرنے کا کسی کو شوق ہے تو مسجد میں خود بیٹھ جائے اور ذکر و فکر کریں نہ یہ کہ جائے نماز کو بچھایا جائے اور خود باہر گھومنے پھرنے کے لئے چلا جائے۔^۲

الفصل الاول

نماز جمعہ کے آداب

﴿۱﴾ عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَدْهِنُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بَيْنَيْهِ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى۔ (رواه البخاری)۔^۳

ترجمہ: حضرت سلمانؓ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص جمعہ کے دن نہائے اور جس قدر ہو سکے پاکی حاصل کرے اور اپنے پاس سے (یعنی گھر میں جو بلا تکلف میسر ہو سکے) تیل ڈالے اور اپنے گھر کا عطر لگائے اور پھر مسجد کے لئے نکلے اور (مسجد پہنچ کر) دو آدمیوں کے درمیان فرق نہ کرے اور پھر جتنی بھی اس کے مقدر میں ہو (یعنی جمعہ کی سنت، نوافل یا قضا، نماز پڑھے اور امام کے خطبہ پڑھتے وقت خاموش رہے تو اس جمعہ اور گذشتہ جمعہ کے درمیان کے اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔“ (بخاری)

توضیح: ”یتطهر“ یہ وہی طہارت اور پاکی ہے جس کی تفصیل اوپر لکھی گئی ہے۔^۴

"دھنہ" یعنی گھریلو ساخت کا تیل استعمال کرے یا اس طرح تیل اور خوشبو جو مسلمانوں نے بنائی ہو اور اس میں کسی حرام اشیاء کی ملاوٹ نہ ہو شاید مسلمان اور نمازی کی طرف اس تیل کی اضافت کا مقصد یہی ہو حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں تو اس اضافت کا فائدہ زیادہ معلوم نہیں ہوتا ہوگا لیکن آج تو اس قید کی اشد ضرورت محسوس ہوتی ہے کیونکہ عطریات میں حرام اجزاء ملائے جاتے ہیں غیر مسلموں کی کمپنیاں عطر سازی کا کام کرتی ہیں اور دانستہ طور پر مسلمانوں کو ناپاک بنانے کی کوشش کرتی ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ من دھنہ یا من دھن بیتہ کی اضافت قید اتفاقی اور قید واقعی کے طور پر ہو کہ اس زمانہ میں تیل اور عطر گھریلو ساخت ہی کا ہوتا تھا۔ واللہ اعلم لے

"بین الدین" اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ مثلاً دو آدمی ساتھ ساتھ بیٹھے ہوئے ہیں وہ دوست اور اہل محبت ہیں یا باپ بیٹا یا ایک دوسرے سے الگ ہونے اور گم ہونے کا خطرہ ہے اور کوئی تیسرا آدمی آکر ان کے درمیان باوجودیکہ جگہ نہیں ہے دھکا دیکر بیٹھ جائے یہ جائز نہیں حرمین میں یہ حدیث خوب سمجھ میں آتی ہے۔ ۲

حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی دیر سے آتا ہے اور لوگوں کو پھلانگتا ہوا آگے بڑھتا ہے وہ لامحالہ دو آدمیوں کے درمیان تفرقہ کر کے اپنا راستہ بناتا ہے اور آگے جاتا ہے اور لوگوں کو ایذا پہنچاتا ہے اس کا مشاہدہ بھی حرمین شریفین میں خوب ہوتا ہے ہاں اگر اگلی صفوں میں خالی جگہ نظر آرہی ہو تو پھر اس شخص کا آگے جانا جائز ہے کیونکہ قصور ان لوگوں کا ہے جو پیچھے بیٹھ گئے ہیں اور آگے جگہ خالی چھوڑ دی ہے۔

تیسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دو آدمیوں کے درمیان تفرقہ و نفرت پیدا نہیں کیا۔

"ثم ینصت" چونکہ جمعہ وعیدین میں اثر دھام ہوتا ہے وہاں خاموشی سب سے زیادہ اہم چیز ہوتی ہے تاکہ نظم و ضبط برقرار رہے اس لئے جمعہ کے اس اضافی ثواب کے حصول کے لئے یہ بنیادی شرط لگائی گئی ہے کہ آدمی زبان سے کچھ بھی نہ کہے بلکہ خاموش رہے حتیٰ کہ کوئی نیک بات بھی بول کر نہ کرے مثلاً کسی کو یہ کہنا کہ خاموش ہو جاؤ یہ امر بالمعروف ہے مگر یہ بھی جائز نہیں ہے۔ ۳

"غفرلہ" یعنی اس جمعہ سے لیکر اگلے جمعہ تک اس شخص کے تمام گناہ معاف کئے جاتے ہیں اس سے صغائر گناہ مراد ہیں اور اگر سچی توبہ کی تو کبائر بھی معاف ہو جائیں گے ورنہ کمزور تو ہو ہی جائیں گے۔ ۴

"الجمعة الاخری" شیخ عبدالحق رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کہ دوسرے جمعہ تک سے وہ جمعہ مراد ہے جو اس جمعہ سے پہلے گذر چکا ہے گویا آخری کا مطلب یہ ہے کہ ایک اور جمعہ اب یہ ضروری نہیں کہ وہ اور جمعہ وہی ہو جو آئندہ آرہا ہے بلکہ گذشتہ جمعہ بھی ہو سکتا ہے۔ یہ توضیح شارحین اس لئے کرتے ہیں کہ آئندہ کچھ احادیث کا سمجھنا اس پر موقوف ہے۔ ۵

"ثلاثة ايام" اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک سات دن بنتے ہیں اور اس امت کی ایک نیکی دس گنا بڑھتی ہے لہذا جمعہ کا ایک دن دس دن کے برابر ہونا چاہئے اسی لئے سات ایام پر تین دن کا اضافہ فرما کر ۱۰ من جاء

بالحسنۃ فلہ عشر امثالہا کو اس سے پورا کیا گیا۔

﴿۲﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ اغْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قَدَّرَ لَهُ ثُمَّ انْصَبَتْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّيَ مَعَهُ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَفُضِّلَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”جس شخص نے غسل کیا پھر جمعہ میں آیا اور جس قدر کہ اس کے نصیب میں تھی نماز پڑھی پھر امام کے خطبہ سے فارغ ہونے تک خاموش رہا اور اس کے ساتھ نماز پڑھی تو اس جمعہ سے گزشتہ جمعہ تک بلکہ اس سے تین دن زیادہ کے اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔“ (مسلم)

نماز جمعہ میں معمولی کام بھی ناجائز ہے

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَبَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا۔ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”جس شخص نے وضو کیا اور اچھا وضو کیا (یعنی آداب وضو کی رعایت کے ساتھ) پھر جمعہ میں آیا اور (اگر نزدیک تھا تو) خطبہ سنا اور (اگر دور تھا اور خطبہ نہ سن سکتا تھا تو) خاموش رہا تو اس (جمعہ) کے اور گزشتہ جمعہ کے درمیان بلکہ اس سے بھی تین دن زیادہ کے اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے اور جس نے کنکریوں کو چھوا اس نے لغو کیا۔“ (مسلم)

توضیح: ”مس الحصى“ کنکریوں کو چھونا اس سے مراد یہ ہے کہ جس نے نماز میں یہ شغل کیا کہ کنکریوں سے کھیلنا شروع کیا یعنی سجدہ کی جگہ سے ایک دفعہ کے بجائے بار بار کنکریوں کو ہٹانا شروع کر دیا تو اس نے لغو کام کیا اور جس نے لغو کام کیا اس کے جمعہ کا اضافی ثواب ضائع ہو گیا اس سے عرب و عجم کے ان سلفی بھائیوں کو تنبیہ ہوتی ہے جو نماز میں بہت کچھ کرتے ہیں دوسروں کے جیب سے ٹشو پیپر نکال کر ناک صاف کرتے ہیں اور موبائل فون بھی سنتے ہیں۔ اور نماز کے دوران ادھر ادھر ادا کرنا اور کسی کو کھینچ کر اپنی طرف لانا تو ان کے ہاں معمول کی بات ہے۔ ۳

بعض شارحین نے اس حدیث کا مطلب یہ لیا ہے کہ خطبہ کے دوران ایک آدمی خطبہ سننے کے بجائے کنکریوں سے کھیلتا ہے اس کا ثواب ضائع ہو جاتا ہے یہ مطلب زیادہ واضح ہے۔

جمعہ کے دن اول وقت میں آنے کی فضیلت

﴿۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ وَمَثَلُ الْمُهْجِرِ كَمَثَلِ الذِّبْنِ يُهْدِي بَدَنَهُ ثُمَّ كَالَّذِي يُهْدِي بَقَرَةً ثُمَّ كَبَشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَّأُوا صُفْهُهُمْ وَيَسْتَبْعُونَ الذِّكْرَ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جب جمعہ کا دن آتا ہے تو فرشتے مسجد کے دروازے پر آ کر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ جو شخص مسجد میں اول وقت آتا ہے پہلے وہ اس کا نام لکھتے ہیں پھر اس کے بعد پہلے آنے والوں کا نام لکھتے ہیں اور جو شخص مسجد میں اول (وقت) جمعہ میں آتا ہے اس کی مثال ایسی ہی ہے جیسا کوئی شخص مکہ میں قربانی کے لئے اونٹ بھیجتا ہے (جس کا بہت زیادہ ثواب ہوتا ہے) پھر اس کے بعد جو شخص جمعہ میں آتا ہے اس کی مثال ایسی ہی ہے جیسا کہ کوئی شخص مکہ میں قربانی کے لئے گائے بھیجتا ہے پھر اس کے بعد جو شخص آتا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کوئی شخص صدقہ میں دنہ دیتا ہے پھر اس کے بعد جو شخص آتا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کوئی شخص صدقہ میں مرغی دیتا ہے پھر اس کے بعد جو شخص آتا ہے وہ صدقہ میں انڈا دینے والے کی مانند ہوتا ہے اور جب امام (خطبہ کے لئے منبر پر) آتا ہے۔ تو وہ اپنے صحیفہ لپیٹ لیتے ہیں اور خطبہ سننے لگتے ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اذا کان“ یہ کان تامہ ہے لہذا اس کے لئے خبر کی ضرورت نہیں ہے۔

”فالاول“ یہ منصب ہے جو ”یکتوبون“ کے لئے مفعول بہ ہے اور ”فا“ ترتیب کے لئے ہے۔

”المہجر“ یہ باب تفعیل سے ہے تھمیر ہا جرہ سے ہے دوپہر کے زوال شمس کے وقت کو ہا جرہ کہتے ہیں یہاں جلدی اور اول وقت میں آنے کو کہا گیا۔ ۲

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً زوال شمس کے بعد جمعہ کا وقت ہو جاتا ہے اب اس وقت سے لیکر امام کے منبر پر بیٹھنے تک جو وقت ہے اس وقت کو فرشتوں نے پانچ حصوں پر تقسیم کیا ہے اسی پانچ حصوں کا بیان اس حدیث میں کیا گیا ہے یعنی جو شخص اس وقت کے پہلے حصہ میں جمعہ کے لئے آگیا گویا اس نے بیت اللہ کی قربانی کے لئے بطور ہدیہ صدقہ و خیرات اونٹ بھیجا اور جو شخص دوسرے حصہ میں آیا گویا اس نے بیت اللہ کی قربانی کے لئے گائے کا صدقہ کیا اور جو تیسرے حصہ میں آیا گویا اس نے دنے کا صدقہ بھیجا اور جو چوتھے حصہ میں آیا گویا اس نے مرغ کا صدقہ کیا اور جو پانچویں حصہ میں آیا گویا اس نے انڈے کا صدقہ کیا اس کے بعد صدقات کا دروازہ بند ہو جاتا ہے کیونکہ امام نکل آتا ہے خطبہ شروع ہو جاتا ہے اب انسانوں کی طرح فرشتے بھی خطبہ سننے کے پابند ہو جاتے ہیں لہذا رجسٹر بند کر کے خطبہ سننے کے لئے بیٹھ جاتے ہیں۔ ۳

خطبہ کے دوران امر معروف و نہی منکر بھی منع ہے

﴿وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ کے دن جب امام خطبہ پڑھ رہا ہو اگر تم نے اپنے پاس بیٹھے ہوئے شخص سے یہ بھی کہا کہ ”چپ رہو“ تو تم نے بھی لغو کام کیا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فقد لغوت“ ظاہر ہے جب ایک آدمی دوسرے سے زور سے کہتا ہے کہ خاموش ہو جاؤ تو اس نے خود بھی تو شور کیا لہذا یہ بھی لغو کے زمرے میں آتا ہے جس سے جمعہ کا اضافی ثواب باطل ہو جاتا ہے اگرچہ یہ نیک کام ہے لیکن اس وقت اشارہ سے سمجھانا چاہئے زبان سے کچھ نہ کہنا چاہئے سوچنے کا مقام ہے جو آوارہ قسم کے لوگ اس دوران شور کریں یا امام وغیرہ پر اعتراض کریں ان کا کیا حال ہوگا۔

خطبہ کے دوران خاموش رہنے کی شرعی حیثیت

جب امام خطبہ دے رہا ہو تو اکثر علماء کے نزدیک بالکل خاموش رہنا واجب ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے وہ فرماتے ہیں کہ امام کے خطبہ کے دوران نہ نماز جائز ہے نہ کوئی دیگر کلام جائز ہے کیونکہ ”اذا خرج الامام فلا صلاة ولا كلام“۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زبان سے بلند آواز سے اس دوران درود پڑھنا بھی جائز نہیں بلکہ دل میں پڑھے اور جو لوگ خطبہ کی آواز نہیں سنتے بلکہ دور بیٹھے ہیں اور لاؤڈ اسپیکر نہیں ہے تو ان کو بھی خاموش رہنا چاہئے فقہ کی عبارت ”والعائى كالقريب“ کا یہی مطلب ہے۔

علماء نے خطبہ کے آداب میں لکھا ہے کہ اس وقت لکھنا پڑھنا بھی منع ہے بلکہ چھینک کا جواب دینا بھی مکروہ ہے درمختار میں یہ قاعدہ لکھا ہے ”وكل شيء حرم في الصلوة حرم في الخطبة“۔ بہر حال اس حدیث میں جمعہ کے لئے آداب کا خیال رکھتے ہوئے سویرے جانا بڑی فضیلت کی چیز ہے مسلمانوں کو اس پر عمل کرنا چاہئے ”ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه“ جس شخص کو اس کے عمل نے پیچھے کر دیا اس کو اس کا نسب آگے نہیں بڑھا سکتا۔

مسجد میں کسی کو اسکی جگہ سے ہٹانا منع ہے

﴿وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ يُخَالِفُ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدُ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ افْسَحُوا﴾ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت فرماتا ہے کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن (جامع مسجد میں پہنچ کر) اپنے مسلمان بھائی کو اس کی جگہ سے نہ اٹھائے اور وہاں خود بیٹھنے کا خود ارادہ نہ کرے۔ ہاں (لوگوں سے) یہ کہہ دے کہ (بھائیو!) جگہ کشادہ کرو۔“ (مسلم)

توضیح: مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے دن اڑدھام کی وجہ سے جگہ کا مسئلہ پیدا ہو جاتا ہے اور خاص کر حرمین شریفین میں یہ مسئلہ سنگین صورت اختیار کرتا ہے یہ حکم تمام نمازوں کے لئے ہے لیکن اس کی صورت جمعہ میں یا عیدین میں زیادہ پیش آتی ہے اس لئے اس کو جمعہ میں ذکر فرمایا ہے ضرورت یہ ہوتی ہے کہ ایک شخص آکر دوسرے شخص کو اس کی جگہ سے بزور قوت اٹھا کر خود اس جگہ میں بیٹھتا ہے یہ تو خالص حرام ہے اور اگر وہ شخص رضا کارانہ طور پر جگہ چھوڑتا ہے تو ظاہر و باطن دونوں کی رضا ضروری ہے نہ یہ کہ خوف و حیا، یا امید و لالچ کی وجہ سے وہ اجازت دیتا ہے اور اگر کوئی شخص کسی دوسرے شخص کو پہلے مسجد کی طرف بھیجتا ہے اور وہ جا کر اس شخص کے لئے جگہ گھیر لیتا ہے اور خود اس میں بیٹھتا ہے پھر وہ شخص آتا ہے اور اس جگہ میں بیٹھ جاتا ہے اور خود یہ جگہ پکڑنے والا اٹھ کر چلا جاتا ہے یہ صورت اس وقت جائز ہے جبکہ آنے والا شخص عالم فاضل ہو اور مخدوم و بزرگ ہو تو اس کو تر خادم کے لئے یہ ایثار کرنا جائز ہے لیکن اگر وہ شخص عالم فاضل نہیں نہ درجہ میں اس سے بڑا ہے تو اس کا بیٹھنا اور اس کا اٹھ کر چلا جانا یہ مکروہ ہے اور یہ صورت اس وقت قبیح ترین جاتی ہے جبکہ جگہ پکڑنے والا شخص اس لئے جگہ گھیرتا ہے کہ وہ اس کو کچھ پیسہ دیدیگا جیسا کہ آج کل رمضان میں حرم شریف میں عرب شیوخ کا تکرونی غریب کالے مسلمانوں کے ساتھ یہی معاملہ ہوتا ہے اور شاید زمانہ قدیم میں بھی یہی سلسلہ کسی دوسری صورت میں ہوتا ہوگا تب حضور اکرم ﷺ نے منع فرمادیا آج کل تو یہ صورت حال ظلم کی حد تک پہنچ چکی ہے اسی لئے ایک اللہ والے نے کہا کہ جن لوگوں کی عبادت میں یہ ظلم ہوتا ہے عبادت کے علاوہ ان کے ظلم و گناہ کا کیا عالم ہوگا؟

مسجدوں کی زمین وقف ہے جو شخص پہلے آگیا اسی کا حق ہے کہ وہاں بیٹھ جائے اب مسئلہ ایثار بالتبوع کا ہے یعنی ایک طالب علم اپنے استاد کو انگلی صف میں اپنی جگہ کھڑا کرتا ہے اور خود ایثار و قربانی کر کے ثواب سے دستبردار ہو کر پیچھے صف میں چلا جاتا ہے اس کے متعلق بعض علماء فرماتے ہیں کہ جائز ہے بعض کہتے ہیں ایثار بالتبوع مکروہ ہے۔

”افسحوا“ یہ حدیث ہمیں یہ تعلیم دے رہی ہے کہ ایک دوسرے سے جگہ پکڑنے کے بجائے بہتر یہ ہے کہ تم آپس میں کشادگی اور وسعت پیدا کرنے کی کوشش کرو نہ کسی کو بھگاؤ اور نہ کسی کو اٹھاؤ۔

جمعہ کے دن عمدہ لباس پہنا کرو

﴿۷﴾ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمَشَى مِنْ طَيِّبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثَمَرٌ أَوْ الْجُمُعَةِ فَلَمْ يَتَغَطَّ أَغْنَاهُ

النَّاسِ ثُمَّ صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ أَنْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَأَنَّهُ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ جُمُعَةِ الْيَوْمِ قَبْلَهَا۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے عمدہ لباس پہنے اور اگر میسر ہو تو خوشبو لگائے پھر جمعہ میں آئے اور وہاں لوگوں کی گردنوں پر نہ پھلانگے پھر جتنی اللہ نے اس کے مقدر میں لکھ رکھی ہو نماز پڑھے اور جب امام (خطبہ کے لئے) چلے تو خاموشی اختیار کرے یہاں تک کہ نماز سے فراغت حاصل کرے تو یہ اس کے اس جمعہ اور اس سے پہلے جمعہ کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہو جائے گا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”احسن ثیابہ“ اس سے وہ سفید کپڑے مراد ہیں جو پاک و صاف بھی ہوں۔ لے
”ان کان عندہ“ اس جملہ میں جو فوائد و اشارے ہیں وہ پہلے لکھے جا چکے ہیں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اپنے عطر و خوشبو سے حضور ﷺ نے اشارہ فرمادیا کہ اگر اپنا نہ ہو تو کسی سے سوال کر کے نہ مانگو ثواب اسی میں ہے کہ اپنا عطریا تیل لگایا جائے اور کسی سے مانگ کر نہ لگایا جائے۔ لے

”قبلہا“ اس حدیث میں تصریح ہے کہ گذشتہ جمعہ اور اس کے درمیان گناہ معاف کیے جائیں گے پہلے جو لکھا ہے کہ آخری سے مراد آئندہ جمعہ نہیں وہ اس حدیث کے پیش نظر لکھا گیا ہے کیونکہ یہ حدیث بتاتی ہے کہ گذشتہ جمعہ اور اس جمعہ کے درمیان والے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ لے

الفصل الثانی

جامع مسجد تک پیدل جانا افضل ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ أُوَيْسِ بْنِ أُوَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَمَشَى وَلَمْ يَزْكَبْ وَكَثَّ مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ عَمَلٌ سَنَةٍ أَجْرُ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ)

ترجمہ: اور حضرت اوس ابن اوس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص جمعہ کے دن نہلائے اور خود نہلائے، سویرے سے (جامع مسجد) جائے (تاکہ) شروع سے خطبہ پالے اور پیدل جائے، سوار نہ ہو اور امام کے قریب بیٹھے اور خطبہ سننے نیز یہ کہ کوئی بیہودہ بات زبان سے نہ نکالے تو اس کے ہر قدم کے بدلے ایک سال کے روزوں اور رات میں عبادت کرنے کا ثواب لکھا جائے گا۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

لے اخرجہ و ابوداؤد: ۳۳۳ لے المرقاۃ: ۳/۲۸۱ لے المرقاۃ: ۳/۲۸۱

لے المرقاۃ: ۳/۲۸۱ لے اخرجہ الترمذی: ۳۹۱ و ابوداؤد: ۳۳۵ و النسائی: ۳/۲۸۱ و ابن ماجہ: ۱۰۸۷

توضیح: ”غسل“ باب تفعیل سے نہلانے کے معنی میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ خود بھی غسل کرے اور اپنی بیوی کو بھی نہلائے بیوی کو نہلانا یہ کہ جماع کرے تاکہ وہ بھی جنابت کی وجہ سے غسل کرے تو گویا اس نے بیوی کو نہلا دیا اس میں اس بات کی طرف رہنمائی ہے کہ جمعہ کی شب یا دن کو بہستری کرنا مستحب ہے تاکہ وساوس شیطانی اور خطرات زنا سے مرد و عورت دونوں محفوظ ہوں کیونکہ جمعہ کے اژدحام میں اختلاط کے خطرات زیادہ ہیں۔ ۱

”ہکروا بتکر“ یہ دونوں لفظ ایک دوسرے کے لئے تاکید ہے مطلب یہ کہ وہ شخص سویرے سویرے مسجد چلا گیا یا ”ہکرو“ کا مطلب یہ ہے کہ خود سویرے گیا ”وا بتکر“ اور خطبہ کو ابتداء سے پایا، یا ”ہکرو“ کا مطلب سویرے جانا نہیں بلکہ صدقہ کرنا ہے کہ جمعہ کے دن صدقہ کیا اور پھر سویرے جا کر خطبہ سنا۔ ۲

”مشی ولم یرکب“ اس میں بھی دوسرا لفظ پہلے لفظ مشی کے لئے تاکید ہے یعنی پیدل چلا اور بالکل سوار نہیں ہوا بہر حال اگر جامع مسجد زیادہ دور نہیں تو پیدل چلنے میں ثواب زیادہ ہے کہ قدموں کو لکھا جاتا ہے غبار لگنے کا ثواب الگ ہے اور اگر مسجد دور ہے تو پھر سوار ہو کر جانا کوئی منع نہیں ہے۔ ۳

جمعہ وعیدین کے لئے خاص عمدہ کپڑے رکھنا چاہئے

﴿۹﴾ وعن عبد اللہ بن سلام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما علی أحدکم ان وجد أن یتخذ ثوبین لیوم الجمعة سوی ثوبی مہنتہ۔ (رواہ ابن ماجہ ورواہ مالک عن یحییٰ بن سعید) ۴

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن سلام رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جسے مقدور ہو اگر وہ نماز جمعہ کے لئے علاوہ کاروبار کے کپڑوں کے دو کپڑے بنالے تو کوئی مضائقہ نہیں۔“ (ابن ماجہ) اور امام مالک نے یہ روایت یحییٰ ابن سعید سے نقل کی ہے۔

توضیح: ”سوی ثوبی مہنتہ“ یعنی عام خدمت اور کاروبار کے لباس کے علاوہ خاص جمعہ وعیدین کے لئے اگر کوئی شخص لباس تیار کر کے رکھتا ہے تو منع نہیں ہے بلکہ محمود ہے بشرطیکہ اللہ تعالیٰ نے وسعت سے اس شخص کو نوازا ہو یہ اسراف میں داخل نہیں اور نہ زہد و تقویٰ کے منافی ہے اس میں شعائر اسلام جمعہ وعیدین کا اعزاز بھی ہے اور شوکت بھی ہے حضور اکرم ﷺ نے اپنے مبارک فرمان کے ذریعہ بھی اور اپنے مبارک فعل کے ذریعہ سے بھی اس کی تعلیم دی ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ جمعہ وعیدین کے لئے خاص لباس اور جبہ رکھتے تھے اور پھر استعمال فرماتے تھے۔ آج کل دنیا والوں کے ہاں یونیفارم کاروبار کے کمرہ عدالت میں ایک انگریز یا انگریز نماج جب اندر آتا ہے تو لازمی طور پر وہ جبہ وقبہ استعمال کرتا ہے دکلاء اور سکول وکان لچ کا یونیفارم ہوتا ہے جمعہ وعیدین کے لئے جبہ استعمال کرنا اور پگڑی باندھنا اسلامی یونیفارم ہے ہر خطیب پر لازم ہے کہ وہ اسلام کے اس امتیازی اعزاز لباس کو استعمال کرے اور عار نہ کرے، عوام الناس میں اس

سے دین کی عظمت بڑھ جاتی ہے اور وعظ و نصیحت پر اعتماد و بھروسہ بڑھتا ہے بہت افسوس کا مقام ہے کہ برصغیر کے عام خطباء نے اس سنت کو ترک کر دیا ہے اگرچہ سنن زوائد میں سے کیوں نہ ہو۔ ۱۔

خطبہ کہ دوران امام کے قریب بیٹھا کرو

﴿۱۰﴾ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْضُرُوا الدِّكْرَ وَأَذْنُوا مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ يَتَّبَعُهُ حَتَّى يُؤَخَّرَ فِي الْجَنَّةِ وَإِنْ دَخَلَهَا. (رواه أبو داود) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت سمرۃ بن جندب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”خطبہ کے وقت جلد حاضر ہوا کرو اور امام کے قریب بیٹھا کرو، کیونکہ آدمی (بھلائیوں کی جگہ سے بلا عذر) جتنا دور ہوتا جاتا ہے جنت کے داخل ہونے میں پیچھے رہے گا۔ اگرچہ جنت میں داخل ہو بھی جائے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: یہ حدیث مسلمانوں کو یہ تعلیم دے رہی ہے کہ وہ ہمیشہ اعلیٰ اور بلند حوصلوں کو اپنائیں اور ہر نیکی میں پستی کے بجائے بلندی کی طرف بڑھیں اور اپنی عظمتوں کی پرواز نیچے نہیں بلکہ اونچی رکھیں: ۳۔

نگاہ بلند سخن دلنواز و دل پُر سوز
یہی ہے رخت سفر میر کارواں کے لئے
ہمت بلند دار کہ نزد خدا و خلق
باشد بقدر ہمت تو اعتبار تو

گردنوں کو پھلانگنے کی شدید وعید

﴿۱۱﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجَنْدِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَخَلَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جَسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ. (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت معاذ بن انس جہنی رضی اللہ عنہ اپنے والد مکرم سے نقل کرتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص جمعہ کے دن (جامع مسجد میں جگہ حاصل کرنے کے لئے) لوگوں کی گردنیں پھلانگے گا وہ جہنم کی طرف پل بنایا جائے گا۔“ (ترمذی نے روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے)۔

توضیح: شیخ سید نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں معاذ بن انس عن ابیہ کہنا سہو ہے کیونکہ معاذ کے والد انس نہ صحابی ہیں نہ وہ کسی حدیث کے راوی ہیں اس لئے صحیح اسناد اس طرح ہے ”عن سہل بن معاذ رضی اللہ عنہ عن ابیہ“۔ حدیث کے الفاظ ”اتخذ جسرًا“ یعنی اس شخص کو دوزخ کے اوپر پل بنایا جائے گا۔ ۵۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح اس شخص نے مسلمانوں کو تنگ کیا اور لوگوں کی گردنوں کو پھلانگ کر ان کو ایذا پہنچائی اب قیامت کے روز اس شخص کو جہنم کے اوپر بطور پل رکھا جائے گا اور لوگوں کو کہا جائے گا کہ اس شخص کے اوپر گذرا کرو تو لوگ گذریں گے اور اس کو روندیں گے۔

خطبہ کے دوران بیٹھنے کی ایک ممنوع صورت

﴿۱۲﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْحُبُوتِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت معاذ ابن انس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے جمعہ کے دن جبکہ امام خطبہ پڑھ رہا ہو ”گوٹ مارنے“ سے منع فرمایا ہے (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح: ”الحبوة“ یہ ایک طرح کا بیٹھنا ہے جس کو گوٹ مار کر بیٹھنا کہتے ہیں اس کو حضور اکرم ﷺ نے اس لئے منع فرمایا ہے کہ اس طرح بیٹھنے سے نیند غالب آتی ہے جس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ یا آدمی ایک پہلو پر اچانک گر جاتا ہے یا بیٹھے بیٹھے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اس کو احساس بھی نہیں ہوتا۔

اونگھ آنے کی صورت میں جگہ بدل دینا چاہئے

﴿۱۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَتَحَوَّلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن (مسجد میں بیٹھے ہوئے) اونگھنے لگے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنی جگہ بدل دے (یعنی جس جگہ بیٹھا ہے وہاں سے اٹھ جائے اور دوسری جگہ جا کر بیٹھ جائے اس طرح نیند کا غلبہ کم ہو جائے گا) (ترمذی)

الفصل الثالث

کسی کو اسکی جگہ سے نہ اٹھاؤ

﴿۱۴﴾ عَنْ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ قَبْلَ لِنَافِعٍ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

۱۔ اخرجه وابوداؤد: ۱۱۱۰ والترمذی: ۵۱۴۔ ۲۔ المرقات: ۲۸۶/۳

۳۔ اخرجه الترمذی: ۵۲۶۔ ۴۔ اخرجه البخاری: ۷/۵۰، ۲/۱۰ ومسلم: ۱۰/۴۹

ترجمہ: حضرت نافع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”سرتاج دو عالم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص کسی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر خود وہاں بیٹھ جائے۔“ نافع سے پوچھا گیا کہ کیا یہ ممانعت جمعہ کے لئے ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ ”جمعہ کے لئے بھی ہے اور جمعہ کے علاوہ بھی۔“ (بخاری و مسلم)

جمعہ میں حاضری دینے والے تین قسم کے لوگ

﴿۱۵﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ الْجُمُعَةُ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ فَرَجُلٌ حَضَرَ هَا بَلَغُوا فذلِكَ حُظُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَ هَا يُدْعَا فهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهُ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَ هَا بِالنِّصَابِ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَعَطَّرْ رَقَبَةُ مُسْلِمٍ وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا۔

(رواہ ابو داؤد)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ (کی نماز) میں تین طرح کے لوگ آتے ہیں ایک وہ شخص جو لغو کلام اور بیکار کام کے ساتھ آتا ہے (یعنی وہ خطبہ کے وقت لغو و بیہودہ کلام اور بیکار کام میں مشغول ہوتا ہے) چنانچہ جمعہ کی حاضری میں اس کا یہی حصہ ہے (یعنی وہ جمعہ کے ثواب سے محروم رہتا ہے اور لغو کلام و فعل کا وبال اس کے حصہ میں آتا ہے) دوسرا وہ شخص ہے جو جمعہ میں دعا کے لئے آتا ہے (چنانچہ وہ خطبہ کے وقت دعا میں مشغول رہتا ہے یہاں تک کہ اس کی دعا اسے خطبہ سننے یا خطبہ کے کمال ثواب سے باز رکھتی ہے) پس وہ دعا مانگتا ہے خواہ اللہ تعالیٰ (اپنے فضل و کرم کے صدقہ میں) اس کی دعا کو قبول فرمائے یا نہ قبول فرمائے تیسرا وہ شخص جمعہ میں آتا ہے جو (اگر خطبہ کے وقت امام کے قریب ہوتا ہے تو خطبہ سننے کیلئے) خاموش رہتا ہے اور (اگر امام سے دور ہوتا ہے اور خطبہ کی آواز اس تک) نہیں پہنچتی تب بھی خطبہ کے احترام میں وہ سکوت اختیار کرتا ہے نیز نہ تو وہ لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہے اور نہ کسی کو ایذا پہنچاتا ہے لہذا اس کے واسطے یہ جمعہ اس (یعنی پہلے) جمعہ تک جو اس سے ملا ہوا ہے بلکہ اور تین دن زیادہ تک کا کفارہ ہو جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا﴾ یعنی جو کوئی ایک نیکی کرے گا۔ اس کو اس نیکی کا دس گنا ثواب دیا جائے گا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”ثلاثہ نفر“ یعنی جمعہ میں حاضر ہونے والے لوگ تین قسم کے ہوتے ہیں ایک تو اس قسم کے لوگ ہوتے ہیں جو جمعہ پڑھنے کے لئے نہیں بلکہ سیاسی مقاصد اور دنیوی اغراض اور شرارت و فساد اور شور و شغب کے لئے آتے ہیں ان لوگوں کا وہی حصہ ہے جس کے لئے آئے ہیں ثواب وغیرہ کچھ نہیں بلکہ لغویات کی غرض سے آئے اور اسی کو ساتھ لیکر واپس چلے گئے کیونکہ خطبہ کے دوران گفتگو منع ہے اگرچہ اچھی گفتگو ہو۔

دوسرے وہ لوگ ہیں جو دعا کی غرض سے جمعہ میں حاضر ہوتے ہیں اور خطبہ کے دوران دعا مانگنے میں مشغول ہو جاتے ہیں

اب اگر یہ لوگ زبان سے بلند آواز سے دعائے مانگتے ہیں تو یہ یقیناً ناجائز ہے اور اگر دل میں خاموشی سے دعائے مانگتے ہیں تو بھی یہ لوگ اپنے کام میں مشغول اور آداب خطبہ کی خلاف ورزی کر رہے ہیں تو اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو محض اپنے فضل و کرم سے ان کی دعا قبول فرمادے گا ورنہ از روئے عدل و انصاف اور قاعدہ و قانون اس برے فعل کی وجہ سے ان کی دعا کو رد فرمادے گا اگر احناف کے نزدیک خطبہ کے دوران دعا کرنا مکروہ ہے جبکہ دیگر ائمہ کے نزدیک حرام ہے۔ لے

”تلیہا“ تلی قریب کے معنی میں ہے اور قریب کا مطلب یہ ہے کہ اس سے پہلے جو قریب جمعہ گزرا ہے اس تک تمام گناہ کے لئے کفارہ ہے اس توجیہ سے تمام احادیث میں تطبیق آجائے گی کیونکہ احادیث میں آنے والا جمعہ مراد نہیں بلکہ گزرا ہوا جمعہ مراد ہے مگر ظاہری الفاظ سے آنے والا جمعہ بھی مراد ہو سکتا ہے۔ اس لئے جب قریب کا معنی لیا گیا تو سابق اور لاحق دونوں جمعوں کو حدیث شامل ہو جائے گی اور تمام احادیث میں تطبیق آجائے گی کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ آنے والے جمعہ تک گناہ تو اب تک ہوئے بھی نہیں اس کی مغفرت کا مطلب واضح نہیں ہے لہذا گزشتہ جمعہ مراد ہے۔ لے

خطبہ کے دوران باتیں کرنے والا گدھے کی طرح ہے

۱۶۶ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا والذی یقول له أنصت لیس له مجئۃ۔

(رواہ أحمد) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص جمعہ کے دن اس حالت میں جبکہ امام خطبہ پڑھ رہا ہو بات چیت میں مشغول ہو تو وہ گدھے کی مانند ہے کہ جس پر کتابیں لاد دی گئی ہوں اور جو شخص اس (بات چیت میں مشغول رہنے والے) سے کہے کہ ”چپ رہو“ تو اس کے لئے جمعہ کا ثواب نہیں ہے۔ (احمد)

توضیح: ”کمثل الحمار“ یعنی خطبہ کے دوران گفتگو میں مشغول شخص کی مثال حضور اکرم ﷺ نے اس گدھے کی طرح بیان فرمائی ہے جس پر کتابوں کا بوجھ لادا گیا ہو اور اس کو خود معلوم نہ ہو کہ مجھ پر کیا لادا گیا ہے عالم بے عمل کی یہی مثال ہے۔ لے

”یقول له“ یعنی اس جٹ جاہل کو اگر کوئی آدمی ازراہ شفقت امر بالمعروف اور نہی المنکر کے تحت کہدے کہ خاموش ہو جاؤ تو اس کے جمعہ کا ثواب بھی ضائع ہو گیا کیونکہ خطبہ کے دوران ہر قسم کی بات ممنوع ہے۔ باقی خطبہ کے دوران حضور اکرم ﷺ سے اگر کہیں کچھ گفتگو ثابت ہے تو وہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیت تھی یا آپ نے خطبہ سے پہلے کلام کیا بعد میں خطبہ شروع کیا یا خطبہ کے اختتام پر وہ کلام ہوا لہذا خطبہ کے دوران گفتگو مطلقاً ممنوع ہے۔ لے

مسلمانوں کے لئے جمعہ ایک قسم کی عید ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ يَامَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا فَأَغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَيِّبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ. (رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْهُ وَهُوَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مُتَّفَعًا) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبید اللہ ابن سباق بطریق ارسال روایت کرتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”اے مسلمانوں کی جماعت! یہ (جمعہ کا) وہ دن ہے جسے اللہ تعالیٰ نے (مسلمانوں کی) عید قرار دیا ہے۔ لہذا (اس دن) غسل کرو اور جس شخص کو خوشبو میسر ہو اگر وہ اسے استعمال کرے تو کوئی حرج نہیں نیز تم مسواک ضرور کیا کرو۔“ (مالک) ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث عبید اللہ ابن سباق سے انہوں نے ابن عباس سے متصل نقل کی ہے۔

توضیح: ”عید“ جمعہ کے دن کو حدیث میں عید قرار دیا گیا ہے یہ کس اعتبار سے عید ہے؟ اس بارے میں علماء لکھتے ہیں کہ فقیروں مسکینوں بے کسوں اور بے بسوں اور اولیاء اللہ اور صلحا و صالحین کے لئے خوشی و مسرت اور زینت و اختیار کرنے کا دن ہے اس دن کی خوشیوں میں غریب تر آدمی بھی شرکت کر سکتا ہے اور اس سے لطف اندوز ہو سکتا ہے وہ اس دن نہاتے ہیں غسل کرتے ہیں کپڑے پہن کر جامع مسجد جاتے ہیں عطر استعمال کرتے ہیں لہذا مسلمانوں کی کم خرچ بالانشین عید اگر ہے تو وہ جمعہ ہے اس لئے اس کو مسلمانوں کی عید کے نام سے یاد کیا۔ ۲

”فلا یضرہ ان یمسہ“ اس جملہ پر یہ سوال اٹھتا ہے کہ اس قسم کے جملوں کے استعمال کے مواقع وہ ہوتے ہیں جہاں گناہ کا احتمال ہو یہاں اس قسم کا جملہ کیوں استعمال کیا گیا؟ جس کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے دن اگر کسی نے اپنے گھر کا عطر استعمال کیا تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جمعہ کے دن عطر لگانے کا جب حکم ہوا تو مردوں نے عطر استعمال کرنے میں حرج محسوس کیا کہ عطر استعمال کرنا عورتوں کا کام ہے مردوں کے لئے شاید اس میں گناہ ہوگا اس کا جواب یہ دیا گیا کہ عطر استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ۳

مسلمانوں پر ہفتہ وار غسل واجب ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلِيَمَسَّ أَحَدُهُمْ مِنْ طَيِّبٍ أَهْلُهُ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَأَلْبَانُهُ لَطِيبٌ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ) ۴

۱۔ أخرجه في المبرقات: ۳/۲۹۱ ۲۔ المبرقات: ۳/۲۹۱ ۳۔ أخرجه احمد: ۲/۲۸۲، ۲/۲۸۳، ۲/۲۸۴، ۲/۲۸۵، ۲/۲۸۶، ۲/۲۸۷، ۲/۲۸۸، ۲/۲۸۹، ۲/۲۹۰، ۲/۲۹۱، ۲/۲۹۲، ۲/۲۹۳، ۲/۲۹۴، ۲/۲۹۵، ۲/۲۹۶، ۲/۲۹۷، ۲/۲۹۸، ۲/۲۹۹، ۲/۳۰۰، ۲/۳۰۱، ۲/۳۰۲، ۲/۳۰۳، ۲/۳۰۴، ۲/۳۰۵، ۲/۳۰۶، ۲/۳۰۷، ۲/۳۰۸، ۲/۳۰۹، ۲/۳۱۰، ۲/۳۱۱، ۲/۳۱۲، ۲/۳۱۳، ۲/۳۱۴، ۲/۳۱۵، ۲/۳۱۶، ۲/۳۱۷، ۲/۳۱۸، ۲/۳۱۹، ۲/۳۲۰، ۲/۳۲۱، ۲/۳۲۲، ۲/۳۲۳، ۲/۳۲۴، ۲/۳۲۵، ۲/۳۲۶، ۲/۳۲۷، ۲/۳۲۸، ۲/۳۲۹، ۲/۳۳۰، ۲/۳۳۱، ۲/۳۳۲، ۲/۳۳۳، ۲/۳۳۴، ۲/۳۳۵، ۲/۳۳۶، ۲/۳۳۷، ۲/۳۳۸، ۲/۳۳۹، ۲/۳۴۰، ۲/۳۴۱، ۲/۳۴۲، ۲/۳۴۳، ۲/۳۴۴، ۲/۳۴۵، ۲/۳۴۶، ۲/۳۴۷، ۲/۳۴۸، ۲/۳۴۹، ۲/۳۵۰، ۲/۳۵۱، ۲/۳۵۲، ۲/۳۵۳، ۲/۳۵۴، ۲/۳۵۵، ۲/۳۵۶، ۲/۳۵۷، ۲/۳۵۸، ۲/۳۵۹، ۲/۳۶۰، ۲/۳۶۱، ۲/۳۶۲، ۲/۳۶۳، ۲/۳۶۴، ۲/۳۶۵، ۲/۳۶۶، ۲/۳۶۷، ۲/۳۶۸، ۲/۳۶۹، ۲/۳۷۰، ۲/۳۷۱، ۲/۳۷۲، ۲/۳۷۳، ۲/۳۷۴، ۲/۳۷۵، ۲/۳۷۶، ۲/۳۷۷، ۲/۳۷۸، ۲/۳۷۹، ۲/۳۸۰، ۲/۳۸۱، ۲/۳۸۲، ۲/۳۸۳، ۲/۳۸۴، ۲/۳۸۵، ۲/۳۸۶، ۲/۳۸۷، ۲/۳۸۸، ۲/۳۸۹، ۲/۳۹۰، ۲/۳۹۱، ۲/۳۹۲، ۲/۳۹۳، ۲/۳۹۴، ۲/۳۹۵، ۲/۳۹۶، ۲/۳۹۷، ۲/۳۹۸، ۲/۳۹۹، ۲/۴۰۰، ۲/۴۰۱، ۲/۴۰۲، ۲/۴۰۳، ۲/۴۰۴، ۲/۴۰۵، ۲/۴۰۶، ۲/۴۰۷، ۲/۴۰۸، ۲/۴۰۹، ۲/۴۱۰، ۲/۴۱۱، ۲/۴۱۲، ۲/۴۱۳، ۲/۴۱۴، ۲/۴۱۵، ۲/۴۱۶، ۲/۴۱۷، ۲/۴۱۸، ۲/۴۱۹، ۲/۴۲۰، ۲/۴۲۱، ۲/۴۲۲، ۲/۴۲۳، ۲/۴۲۴، ۲/۴۲۵، ۲/۴۲۶، ۲/۴۲۷، ۲/۴۲۸، ۲/۴۲۹، ۲/۴۳۰، ۲/۴۳۱، ۲/۴۳۲، ۲/۴۳۳، ۲/۴۳۴، ۲/۴۳۵، ۲/۴۳۶، ۲/۴۳۷، ۲/۴۳۸، ۲/۴۳۹، ۲/۴۴۰، ۲/۴۴۱، ۲/۴۴۲، ۲/۴۴۳، ۲/۴۴۴، ۲/۴۴۵، ۲/۴۴۶، ۲/۴۴۷، ۲/۴۴۸، ۲/۴۴۹، ۲/۴۵۰، ۲/۴۵۱، ۲/۴۵۲، ۲/۴۵۳، ۲/۴۵۴، ۲/۴۵۵، ۲/۴۵۶، ۲/۴۵۷، ۲/۴۵۸، ۲/۴۵۹، ۲/۴۶۰، ۲/۴۶۱، ۲/۴۶۲، ۲/۴۶۳، ۲/۴۶۴، ۲/۴۶۵، ۲/۴۶۶، ۲/۴۶۷، ۲/۴۶۸، ۲/۴۶۹، ۲/۴۷۰، ۲/۴۷۱، ۲/۴۷۲، ۲/۴۷۳، ۲/۴۷۴، ۲/۴۷۵، ۲/۴۷۶، ۲/۴۷۷، ۲/۴۷۸، ۲/۴۷۹، ۲/۴۸۰، ۲/۴۸۱، ۲/۴۸۲، ۲/۴۸۳، ۲/۴۸۴، ۲/۴۸۵، ۲/۴۸۶، ۲/۴۸۷، ۲/۴۸۸، ۲/۴۸۹، ۲/۴۹۰، ۲/۴۹۱، ۲/۴۹۲، ۲/۴۹۳، ۲/۴۹۴، ۲/۴۹۵، ۲/۴۹۶، ۲/۴۹۷، ۲/۴۹۸، ۲/۴۹۹، ۲/۵۰۰، ۲/۵۰۱، ۲/۵۰۲، ۲/۵۰۳، ۲/۵۰۴، ۲/۵۰۵، ۲/۵۰۶، ۲/۵۰۷، ۲/۵۰۸، ۲/۵۰۹، ۲/۵۱۰، ۲/۵۱۱، ۲/۵۱۲، ۲/۵۱۳، ۲/۵۱۴، ۲/۵۱۵، ۲/۵۱۶، ۲/۵۱۷، ۲/۵۱۸، ۲/۵۱۹، ۲/۵۲۰، ۲/۵۲۱، ۲/۵۲۲، ۲/۵۲۳، ۲/۵۲۴، ۲/۵۲۵، ۲/۵۲۶، ۲/۵۲۷، ۲/۵۲۸، ۲/۵۲۹، ۲/۵۳۰، ۲/۵۳۱، ۲/۵۳۲، ۲/۵۳۳، ۲/۵۳۴، ۲/۵۳۵، ۲/۵۳۶، ۲/۵۳۷، ۲/۵۳۸، ۲/۵۳۹، ۲/۵۴۰، ۲/۵۴۱، ۲/۵۴۲، ۲/۵۴۳، ۲/۵۴۴، ۲/۵۴۵، ۲/۵۴۶، ۲/۵۴۷، ۲/۵۴۸، ۲/۵۴۹، ۲/۵۵۰، ۲/۵۵۱، ۲/۵۵۲، ۲/۵۵۳، ۲/۵۵۴، ۲/۵۵۵، ۲/۵۵۶، ۲/۵۵۷، ۲/۵۵۸، ۲/۵۵۹، ۲/۵۶۰، ۲/۵۶۱، ۲/۵۶۲، ۲/۵۶۳، ۲/۵۶۴، ۲/۵۶۵، ۲/۵۶۶، ۲/۵۶۷، ۲/۵۶۸، ۲/۵۶۹، ۲/۵۷۰، ۲/۵۷۱، ۲/۵۷۲، ۲/۵۷۳، ۲/۵۷۴، ۲/۵۷۵، ۲/۵۷۶، ۲/۵۷۷، ۲/۵۷۸، ۲/۵۷۹، ۲/۵۸۰، ۲/۵۸۱، ۲/۵۸۲، ۲/۵۸۳، ۲/۵۸۴، ۲/۵۸۵، ۲/۵۸۶، ۲/۵۸۷، ۲/۵۸۸، ۲/۵۸۹، ۲/۵۹۰، ۲/۵۹۱، ۲/۵۹۲، ۲/۵۹۳، ۲/۵۹۴، ۲/۵۹۵، ۲/۵۹۶، ۲/۵۹۷، ۲/۵۹۸، ۲/۵۹۹، ۲/۶۰۰، ۲/۶۰۱، ۲/۶۰۲، ۲/۶۰۳، ۲/۶۰۴، ۲/۶۰۵، ۲/۶۰۶، ۲/۶۰۷، ۲/۶۰۸، ۲/۶۰۹، ۲/۶۱۰، ۲/۶۱۱، ۲/۶۱۲، ۲/۶۱۳، ۲/۶۱۴، ۲/۶۱۵، ۲/۶۱۶، ۲/۶۱۷، ۲/۶۱۸، ۲/۶۱۹، ۲/۶۲۰، ۲/۶۲۱، ۲/۶۲۲، ۲/۶۲۳، ۲/۶۲۴، ۲/۶۲۵، ۲/۶۲۶، ۲/۶۲۷، ۲/۶۲۸، ۲/۶۲۹، ۲/۶۳۰، ۲/۶۳۱، ۲/۶۳۲، ۲/۶۳۳، ۲/۶۳۴، ۲/۶۳۵، ۲/۶۳۶، ۲/۶۳۷، ۲/۶۳۸، ۲/۶۳۹، ۲/۶۴۰، ۲/۶۴۱، ۲/۶۴۲، ۲/۶۴۳، ۲/۶۴۴، ۲/۶۴۵، ۲/۶۴۶، ۲/۶۴۷، ۲/۶۴۸، ۲/۶۴۹، ۲/۶۵۰، ۲/۶۵۱، ۲/۶۵۲، ۲/۶۵۳، ۲/۶۵۴، ۲/۶۵۵، ۲/۶۵۶، ۲/۶۵۷، ۲/۶۵۸، ۲/۶۵۹، ۲/۶۶۰، ۲/۶۶۱، ۲/۶۶۲، ۲/۶۶۳، ۲/۶۶۴، ۲/۶۶۵، ۲/۶۶۶، ۲/۶۶۷، ۲/۶۶۸، ۲/۶۶۹، ۲/۶۷۰، ۲/۶۷۱، ۲/۶۷۲، ۲/۶۷۳، ۲/۶۷۴، ۲/۶۷۵، ۲/۶۷۶، ۲/۶۷۷، ۲/۶۷۸، ۲/۶۷۹، ۲/۶۸۰، ۲/۶۸۱، ۲/۶۸۲، ۲/۶۸۳، ۲/۶۸۴، ۲/۶۸۵، ۲/۶۸۶، ۲/۶۸۷، ۲/۶۸۸، ۲/۶۸۹، ۲/۶۹۰، ۲/۶۹۱، ۲/۶۹۲، ۲/۶۹۳، ۲/۶۹۴، ۲/۶۹۵، ۲/۶۹۶، ۲/۶۹۷، ۲/۶۹۸، ۲/۶۹۹، ۲/۷۰۰، ۲/۷۰۱، ۲/۷۰۲، ۲/۷۰۳، ۲/۷۰۴، ۲/۷۰۵، ۲/۷۰۶، ۲/۷۰۷، ۲/۷۰۸، ۲/۷۰۹، ۲/۷۱۰، ۲/۷۱۱، ۲/۷۱۲، ۲/۷۱۳، ۲/۷۱۴، ۲/۷۱۵، ۲/۷۱۶، ۲/۷۱۷، ۲/۷۱۸، ۲/۷۱۹، ۲/۷۲۰، ۲/۷۲۱، ۲/۷۲۲، ۲/۷۲۳، ۲/۷۲۴، ۲/۷۲۵، ۲/۷۲۶، ۲/۷۲۷، ۲/۷۲۸، ۲/۷۲۹، ۲/۷۳۰، ۲/۷۳۱، ۲/۷۳۲، ۲/۷۳۳، ۲/۷۳۴، ۲/۷۳۵، ۲/۷۳۶، ۲/۷۳۷، ۲/۷۳۸، ۲/۷۳۹، ۲/۷۴۰، ۲/۷۴۱، ۲/۷۴۲، ۲/۷۴۳، ۲/۷۴۴، ۲/۷۴۵، ۲/۷۴۶، ۲/۷۴۷، ۲/۷۴۸، ۲/۷۴۹، ۲/۷۵۰، ۲/۷۵۱، ۲/۷۵۲، ۲/۷۵۳، ۲/۷۵۴، ۲/۷۵۵، ۲/۷۵۶، ۲/۷۵۷، ۲/۷۵۸، ۲/۷۵۹، ۲/۷۶۰، ۲/۷۶۱، ۲/۷۶۲، ۲/۷۶۳، ۲/۷۶۴، ۲/۷۶۵، ۲/۷۶۶، ۲/۷۶۷، ۲/۷۶۸، ۲/۷۶۹، ۲/۷۷۰، ۲/۷۷۱، ۲/۷۷۲، ۲/۷۷۳، ۲/۷۷۴، ۲/۷۷۵، ۲/۷۷۶، ۲/۷۷۷، ۲/۷۷۸، ۲/۷۷۹، ۲/۷۸۰، ۲/۷۸۱، ۲/۷۸۲، ۲/۷۸۳، ۲/۷۸۴، ۲/۷۸۵، ۲/۷۸۶، ۲/۷۸۷، ۲/۷۸۸، ۲/۷۸۹، ۲/۷۹۰، ۲/۷۹۱، ۲/۷۹۲، ۲/۷۹۳، ۲/۷۹۴، ۲/۷۹۵، ۲/۷۹۶، ۲/۷۹۷، ۲/۷۹۸، ۲/۷۹۹، ۲/۸۰۰، ۲/۸۰۱، ۲/۸۰۲، ۲/۸۰۳، ۲/۸۰۴، ۲/۸۰۵، ۲/۸۰۶، ۲/۸۰۷، ۲/۸۰۸، ۲/۸۰۹، ۲/۸۱۰، ۲/۸۱۱، ۲/۸۱۲، ۲/۸۱۳، ۲/۸۱۴، ۲/۸۱۵، ۲/۸۱۶، ۲/۸۱۷، ۲/۸۱۸، ۲/۸۱۹، ۲/۸۲۰، ۲/۸۲۱، ۲/۸۲۲، ۲/۸۲۳، ۲/۸۲۴، ۲/۸۲۵، ۲/۸۲۶، ۲/۸۲۷، ۲/۸۲۸، ۲/۸۲۹، ۲/۸۳۰، ۲/۸۳۱، ۲/۸۳۲، ۲/۸۳۳، ۲/۸۳۴، ۲/۸۳۵، ۲/۸۳۶، ۲/۸۳۷، ۲/۸۳۸، ۲/۸۳۹، ۲/۸۴۰، ۲/۸۴۱، ۲/۸۴۲، ۲/۸۴۳، ۲/۸۴۴، ۲/۸۴۵، ۲/۸۴۶، ۲/۸۴۷، ۲/۸۴۸، ۲/۸۴۹، ۲/۸۵۰، ۲/۸۵۱، ۲/۸۵۲، ۲/۸۵۳، ۲/۸۵۴، ۲/۸۵۵، ۲/۸۵۶، ۲/۸۵۷، ۲/۸۵۸، ۲/۸۵۹، ۲/۸۶۰، ۲/۸۶۱، ۲/۸۶۲، ۲/۸۶۳، ۲/۸۶۴، ۲/۸۶۵، ۲/۸۶۶، ۲/۸۶۷، ۲/۸۶۸، ۲/۸۶۹، ۲/۸۷۰، ۲/۸۷۱، ۲/۸۷۲، ۲/۸۷۳، ۲/۸۷۴، ۲/۸۷۵، ۲/۸۷۶، ۲/۸۷۷، ۲/۸۷۸، ۲/۸۷۹، ۲/۸۸۰، ۲/۸۸۱، ۲/۸۸۲، ۲/۸۸۳، ۲/۸۸۴، ۲/۸۸۵، ۲/۸۸۶، ۲/۸۸۷، ۲/۸۸۸، ۲/۸۸۹، ۲/۸۹۰، ۲/۸۹۱، ۲/۸۹۲، ۲/۸۹۳، ۲/۸۹۴، ۲/۸۹۵، ۲/۸۹۶، ۲/۸۹۷، ۲/۸۹۸، ۲/۸۹۹، ۲/۹۰۰، ۲/۹۰۱، ۲/۹۰۲، ۲/۹۰۳، ۲/۹۰۴، ۲/۹۰۵، ۲/۹۰۶، ۲/۹۰۷، ۲/۹۰۸، ۲/۹۰۹، ۲/۹۱۰، ۲/۹۱۱، ۲/۹۱۲، ۲/۹۱۳، ۲/۹۱۴، ۲/۹۱۵، ۲/۹۱۶، ۲/۹۱۷، ۲/۹۱۸، ۲/۹۱۹، ۲/۹۲۰، ۲/۹۲۱، ۲/۹۲۲، ۲/۹۲۳، ۲/۹۲۴، ۲/۹۲۵، ۲/۹۲۶، ۲/۹۲۷، ۲/۹۲۸، ۲/۹۲۹، ۲/۹۳۰، ۲/۹۳۱، ۲/۹۳۲، ۲/۹۳۳، ۲/۹۳۴، ۲/۹۳۵، ۲/۹۳۶، ۲/۹۳۷، ۲/۹۳۸، ۲/۹۳۹، ۲/۹۴۰، ۲/۹۴۱، ۲/۹۴۲، ۲/۹۴۳، ۲/۹۴۴، ۲/۹۴۵، ۲/۹۴۶، ۲/۹۴۷، ۲/۹۴۸، ۲/۹۴۹، ۲/۹۵۰، ۲/۹۵۱، ۲/۹۵۲، ۲/۹۵۳، ۲/۹۵۴، ۲/۹۵۵، ۲/۹۵۶، ۲/۹۵۷، ۲/۹۵۸، ۲/۹۵۹، ۲/۹۶۰، ۲/۹۶۱، ۲/۹۶۲، ۲/۹۶۳، ۲/۹۶۴، ۲/۹۶۵، ۲/۹۶۶، ۲/۹۶۷، ۲/۹۶۸، ۲/۹۶۹، ۲/۹۷۰، ۲/۹۷۱، ۲/۹۷۲، ۲/۹۷۳، ۲/۹۷۴، ۲/۹۷۵، ۲/۹۷۶، ۲/۹۷۷، ۲/۹۷۸، ۲/۹۷۹، ۲/۹۸۰، ۲/۹۸۱، ۲/۹۸۲، ۲/۹۸۳، ۲/۹۸۴، ۲/۹۸۵، ۲/۹۸۶، ۲/۹۸۷، ۲/۹۸۸، ۲/۹۸۹، ۲/۹۹۰، ۲/۹۹۱، ۲/۹۹۲، ۲/۹۹۳، ۲/۹۹۴، ۲/۹۹۵، ۲/۹۹۶، ۲/۹۹۷، ۲/۹۹۸، ۲/۹۹۹، ۲/۱۰۰۰، ۲/۱۰۰۱، ۲/۱۰۰۲، ۲/۱۰۰۳، ۲/۱۰۰۴، ۲/۱۰۰۵، ۲/۱۰۰۶، ۲/۱۰۰۷، ۲/۱۰۰۸، ۲/۱۰۰۹، ۲/۱۰۱۰، ۲/۱۰۱۱، ۲/۱۰۱۲، ۲/۱۰۱۳، ۲/۱۰۱۴، ۲/۱۰۱۵، ۲/۱۰۱۶، ۲/۱۰۱۷، ۲/۱۰۱۸، ۲/۱۰۱۹، ۲/۱۰۲۰، ۲/۱۰۲۱، ۲/۱۰۲۲، ۲/۱۰۲۳، ۲/۱۰۲۴، ۲/۱۰۲۵، ۲/۱۰۲۶، ۲/۱۰۲۷، ۲/۱۰۲۸، ۲/۱۰۲۹، ۲/۱۰۳۰، ۲/۱۰۳۱، ۲/۱۰۳۲، ۲/۱۰۳۳، ۲/۱۰۳۴، ۲/۱۰۳۵، ۲/۱۰۳۶، ۲/۱۰۳۷، ۲/۱۰۳۸، ۲/۱۰۳۹، ۲/۱۰۴۰، ۲/۱۰۴۱، ۲/۱۰۴۲، ۲/۱۰۴۳، ۲/۱۰۴۴، ۲/۱۰۴۵، ۲/۱۰۴۶، ۲/۱۰۴۷، ۲/۱۰۴۸، ۲/۱۰۴۹، ۲/۱۰۵۰، ۲/۱۰۵۱، ۲/۱۰۵۲، ۲/۱۰۵۳، ۲/۱۰۵۴، ۲/۱۰۵۵، ۲/۱۰۵۶، ۲/۱۰۵۷، ۲/۱۰۵۸، ۲/۱۰۵۹، ۲/۱۰۶۰، ۲/۱۰۶۱، ۲/۱۰۶۲، ۲/۱۰۶۳، ۲/۱۰۶۴، ۲/۱۰۶۵، ۲/۱۰۶۶، ۲/۱۰۶۷، ۲/۱۰۶۸، ۲/۱۰۶۹، ۲/۱۰۷۰، ۲/۱۰۷۱، ۲/۱۰۷۲، ۲/۱۰۷۳، ۲/۱۰۷۴، ۲/۱۰۷۵، ۲/۱۰۷۶، ۲/۱۰۷۷، ۲/۱۰۷۸، ۲/۱۰۷۹، ۲/۱۰۸۰، ۲/۱۰۸۱، ۲/۱۰۸۲، ۲/۱۰۸۳، ۲/۱۰۸۴، ۲/۱۰۸۵، ۲/۱۰۸۶، ۲/۱۰۸۷، ۲/۱۰۸۸، ۲/۱۰۸۹، ۲/۱۰۹۰، ۲/۱۰۹۱، ۲/۱۰۹۲، ۲/۱۰۹۳، ۲/۱۰۹۴، ۲/۱۰۹۵، ۲/۱۰۹۶، ۲/۱۰۹۷، ۲/۱۰۹۸، ۲/۱۰۹۹، ۲/۱۱۰۰، ۲/۱۱۰۱، ۲/۱۱۰۲، ۲/۱۱۰۳، ۲/۱۱۰۴، ۲/۱۱۰۵، ۲/۱۱۰۶، ۲/۱۱۰۷، ۲/۱۱۰۸، ۲/۱۱۰۹، ۲/۱۱۱۰، ۲/۱۱۱۱، ۲/۱۱۱۲، ۲/۱۱۱۳، ۲/۱۱۱۴، ۲/۱۱۱۵، ۲/۱۱۱۶، ۲/۱۱۱۷، ۲/۱۱۱۸، ۲/۱۱۱۹، ۲/۱۱۲۰، ۲/۱۱۲۱، ۲/۱۱۲۲، ۲/۱۱۲۳، ۲/۱۱۲۴، ۲/۱۱۲۵، ۲/۱۱۲۶، ۲/۱۱۲۷، ۲/۱۱۲۸، ۲/۱۱۲۹، ۲/۱۱۳۰، ۲/۱۱۳۱، ۲/۱۱۳۲، ۲/۱۱۳۳، ۲/۱۱۳۴، ۲/۱۱۳۵، ۲/۱۱۳۶، ۲/۱۱۳۷، ۲/۱۱۳۸، ۲/۱۱۳۹، ۲/۱۱۴۰، ۲/۱۱۴۱، ۲/۱۱۴۲، ۲/۱۱۴۳، ۲/۱۱۴۴، ۲/۱۱۴۵، ۲/۱۱۴۶، ۲/۱۱۴۷، ۲/۱۱۴۸، ۲/۱۱۴۹، ۲/۱۱۵۰، ۲/۱۱۵۱، ۲/۱۱۵۲، ۲/۱۱۵۳، ۲/۱۱۵۴، ۲/۱۱۵۵، ۲/۱۱۵۶، ۲/۱۱۵۷، ۲/۱۱۵۸، ۲/۱۱۵۹، ۲/۱۱۶۰، ۲/۱۱۶۱، ۲/۱۱۶۲، ۲/۱۱۶۳، ۲/۱۱۶۴، ۲/۱۱۶۵، ۲/۱۱۶۶، ۲/۱۱۶۷، ۲/۱۱۶۸، ۲/۱۱۶۹، ۲/۱۱۷۰، ۲/۱۱۷۱، ۲/۱۱۷۲، ۲/۱۱۷۳، ۲/۱۱۷۴، ۲/۱۱۷۵، ۲/۱۱۷۶، ۲/۱۱۷۷، ۲/۱۱۷۸، ۲/۱۱۷۹، ۲/۱۱۸۰، ۲/۱۱۸۱، ۲/۱۱۸۲، ۲/۱۱۸۳، ۲/۱۱۸۴، ۲/۱۱۸۵، ۲/۱۱۸۶، ۲/۱۱۸۷، ۲/۱۱۸۸، ۲/۱۱۸۹، ۲/۱۱۹۰، ۲/۱۱۹۱، ۲/۱۱۹۲، ۲/۱۱۹۳، ۲/۱۱۹۴، ۲/۱۱۹۵، ۲/۱۱۹۶، ۲/۱۱۹۷، ۲/۱۱۹۸، ۲/۱۱۹۹، ۲/۱۲۰۰، ۲/۱۲۰۱، ۲/۱۲۰۲، ۲/۱۲۰۳، ۲/۱۲۰۴، ۲/۱۲۰۵، ۲/۱۲۰۶، ۲/۱۲۰۷، ۲/۱۲۰۸، ۲/۱۲۰۹، ۲/۱۲۱۰، ۲/۱۲۱۱، ۲/۱۲۱۲، ۲/۱۲۱۳، ۲/۱۲۱۴، ۲/۱۲۱۵، ۲/۱۲۱۶، ۲/۱۲۱۷، ۲/۱۲۱۸، ۲/۱۲۱۹، ۲/۱۲۲۰، ۲/۱۲۲۱، ۲/۱۲۲۲، ۲/۱۲۲۳، ۲/۱۲۲۴، ۲/۱۲۲۵، ۲/۱۲۲۶، ۲/۱۲۲۷، ۲/۱۲۲۸، ۲/۱۲۲۹، ۲/۱۲۳۰، ۲/۱۲۳۱، ۲/۱۲۳۲، ۲/۱۲۳۳، ۲/۱۲۳۴، ۲/۱۲۳۵، ۲/۱۲۳۶، ۲/۱۲۳۷، ۲/۱۲۳۸، ۲/۱۲۳۹، ۲/۱۲۴۰، ۲/۱۲۴۱، ۲/۱۲۴۲، ۲/۱

ترجمہ: اور حضرت براء رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا مسلمانوں پر جمعہ کے دن نہانا واجب ہے نیز مسلمانوں کو چاہئے کہ ان میں کا ہر شخص اپنے گھر میں سے خوشبو لیکر استعمال کرے اور اگر کسی کو خوشبو میسر نہ ہو تو اس کے لئے پانی ہی خوشبو ہے۔“ (یہ روایت احمد، ترمذی نے نقل کی ہے اور کہا ہے کہ حدیث حسن ہے)۔

توضیح: ”حقاً“ یہ بنا بر مصدریت منصوب ہے اصل عبارت اس طرح ہے ”ای حق حقاً“ یعنی مسلمانوں پر حق اور واجب ہے کہ وہ ہفتہ میں ایک دن غسل کریں صفائی حاصل کریں اور خوشبو استعمال کریں اگر گھریلو ساخت کی خوشبو نہ ہو تو پھر صاف و شفاف اور خالص پانی خوشبو کا قائم مقام ہو جائے گا جس سے صفائی سہرائی آئے گی۔ لہ



باب الخطبة والصلوة

خطبہ اور نماز جمعہ کا بیان

لغوی اعتبار سے خطبہ و خطاب مطلق تقریر اور گفتگو و کلام کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ سے لوگوں کو مخاطب کیا جاتا ہو لیکن اصطلاح شرع میں خطبہ اس مجموعہ کلام کا نام ہے جو وعظ و نصیحت اور ذکر اللہ و شہادت توحید و رسالت پر مشتمل ہو جمعہ کی نماز کی صحت کے لئے خطبہ فرض اور شرط ہے۔ پھر اس میں بحث ہے کہ فرض خطبہ کی مقدار کیا ہے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فرض خطبہ کی کم از کم مقدار ایک بار سبحان اللہ یا الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ کہہ دینا کافی ہے اس سے زائد سنت ہے صحت جمعہ کے لئے یہ شرط نہیں کہ طویل خطبہ کے بغیر نماز جمعہ درست نہ ہوتی ہو۔

لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فرض خطبہ کی مقدار اتنی ہونی چاہئے جس میں طویل ذکر ہو اور وہ پند و نصیحت پر مشتمل ہو جس کو عرف عام میں خطبہ کہا جاتا ہو۔ صرف سبحان اللہ کو خطبہ نہیں کہا جاسکتا۔ احناف کا عمل صاحبین کے قول پر ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک دو طویل خطبے فرض ہیں اگر دو خطبے نہ ہوئے تو جمعہ کی نماز جائز نہیں بہر حال ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شریعت نے دو خطبوں کو ظہر کی چار رکعت نماز کی دو رکعتوں کے بدلے میں رکھا ہے اس لئے یہ ضروری ہیں۔ عرب میں یہی دو خطبے ان کی تقریر ہے لیکن عجم عربی کو نہیں سمجھتے ہیں اس لئے پہلے عام زبان میں تقریر ہوتی ہے اور پھر عربی میں خطبہ ہوتا ہے یہ طریقہ اچھا ہے۔ لیکن حدیث پر عمل کے دعویدار غیر مقلدین حضرات کے ہاں اردو میں خطبہ ہوتا ہے وہی خطبہ ہے اور وہی تقریر ہے وہ کھڑے ہو کر اردو میں تقریر کرتے ہیں اور اس کو خطبہ کہتے ہیں یہ بھی عجیب ہے کہ ان کے محراب و منبر میں بدعت داخل ہو گئی صحابہ کرام نے دنیا کو فتح کیا مگر کسی مفتوحہ علاقہ میں عربی کے سوا خطبہ جاری نہیں کیا۔

الفصل الاول

نماز جمعہ کا وقت

﴿عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ۔

(رواہ البخاری)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ جمعہ کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جبکہ آفتاب ڈھل جاتا۔

(بخاری)

توضیح: ”تمیل الشمس“ یعنی عین زوال کے وقت آنحضرت ﷺ خطبہ پڑھ کر جمعہ کی نماز پڑھاتے تھے آج کل سعودی عرب میں بھی ایسا ہی ہوتا ہے اور ایسا کرنا بہت اچھا ہے کاش ہمارے عجم کے ہاں بھی ایسا ہوتا۔^۱
بہر حال عین زوال کے وقت جو نماز پڑھائی گئی ہے یہ سردیوں میں ہوتا تھا جو سردیوں کا نقشہ ہے گرمیوں میں آنحضرت ﷺ ٹھنڈے وقت کا انتظار فرماتے تھے جیسا کہ آئندہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۳ میں اس کا بیان آگیا ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت سہل ابن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ جمعہ کی نماز سے فارغ ہو کر قیلوہ کرتے تھے اور کھانا کھاتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”نقیل“ یہ قیلوہ سے ہے اور قیلوہ دوپہر کے وقت آرام کرنے اور کچھ دیر تک سو جانے کو کہا جاتا ہے یعنی صحابہ جمعہ کے روز جمعہ کی نماز سے پہلے قیلوہ اور کھانے میں مشغول نہیں ہوتے تھے یہ دونوں چیزیں جمعہ کی نماز کے بعد ہوتی تھیں اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کی نماز سویرے اور جلدی ہوتی تھی لیکن اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ وقت آنے سے پہلے جمعہ جائز ہے جمعہ کے لئے ضروری ہے کہ اس کا وقت آجائے اور وہ زوال شمس ہے جیسا کہ آئندہ آ رہا ہے لہذا جمہور کا مسلک یہ ہے کہ زوال سے پہلے جمعہ ناجائز ہے امام احمد بن حنبل اور اسحاق ابن راہویہ رحمہما اللہ کے نزدیک جمعہ زوال سے پہلے بھی جائز ہے اگرچہ معمول یہ نہیں ہے۔^۳

﴿۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبُرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَغْنِي الْجُمُعَةَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ سخت سردی کے موسم میں جمعہ کی نماز سویرے سے پڑھ لیتے تھے اور جب شدید گرمی کے دن ہوتے تو دیر سے پڑھتے تھے۔ (بخاری)

توضیح: ”بکر“ جلدی کرنے کو بکر جبکہ کہتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ شدید گرمیوں میں جمعہ کی نماز میں بھی اور دیگر نمازوں میں بھی تاخیر فرماتے تھے آج کل سعودی عرب میں اس پر عمل نہیں ہو رہا ہے بلکہ ہر موسم میں ”بکر“ پر عمل ہوتا ہے اور ”ابر“ کو نظر انداز کیا ہوا ہے۔^۵

حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں جمعہ کی ایک اذان تھی

﴿۴﴾ وَعَنْ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ عَلَى

۱۔ البرقات: ۲/۱۹۲ ۲۔ اخرجه البخاری: ۲/۱۶ و مسلم: ۳/۱۹۵ ۳۔ البرقات: ۲/۱۹۵

۴۔ اخرجه البخاری: ۲/۸ و فی الادب المفرد: ۱۱۶۲ ۵۔ البرقات: ۲/۱۹۵

عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ الدِّعَاءُ
الثَّالِثَ عَلَى الزُّورَاءِ. (رواهُ البُخَارِيُّ) ۱

تفسیر: اور حضرت سائب ابن یزید فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ؓ اور حضرت ابو بکر و عمر ؓ کے زمانہ میں جمعہ کی پہلی اذان وہ ہوتی تھی جو امام کے منبر پر بیٹھنے کے بعد دی جاتی ہے مگر جب عثمان غنی ؓ خلیفہ ہوئے اور لوگوں کی کثرت ہو گئی تو تیسری اذان کا اضافہ کیا گیا جو زور میں دی جاتی تھی۔“ (بخاری)

توضیح: ”النداء الثالث“ آنحضرت ؐ کے عہد مبارک میں جمعہ کے لئے ایک ہی اذان اس وقت ہوتی تھی جب حضور اکرم ؐ منبر پر بیٹھ جاتے تھے حضرت ابو بکر صدیق ؓ اور حضرت عمر ؓ کے زمانہ میں بھی یہی طریقہ تھا پھر جب حضرت عثمان بن عفان ؓ کا دور آ گیا اور لوگ زیادہ ہو گئے مشاغل بھی بڑھ گئے اور لوگوں کے مکانات بھی مسجد نبوی سے کافی دور تک چلے گئے اب لوگوں کے لئے جمعہ کی نماز میں شامل ہونا مشکل ہو گیا کیونکہ منبر پر بیٹھنے کے وقت اذان کے بعد اس قلیل وقت میں لوگ خطبہ سننے سے بھی محروم ہو جاتے اور جماعت میں شریک ہونا بھی مشکل ہو رہا تھا اس لئے حضرت عثمان ؓ نے صحابہ کے مشورہ سے مدینہ سے باہر ایک بلند مقام زوراء پر وقت شروع ہونے پر اذان دینے کا حکم دیا اور حضور اکرم ؐ کے زمانہ والی اذان اول کو بھی اسی وقت میں برقرار رکھا اس سے لوگوں کو یہ آسانی حاصل ہوئی کہ وقت کے شروع ہونے پر مسجد میں اکٹھے ہو جاتے اور پھر خطبہ کی اذان کے وقت مسجد ہی میں حاضر رہتے اور خطبہ و جمعہ میں شریک ہوتے۔ ۲

آج تک مسلمانوں میں یہی طریقہ رائج ہے اس مبارک دور میں بھی کسی نے حضرت عثمان ؓ پر اعتراض نہیں کیا صحابہ نے دیکھا اور سنا اور خاموش رہے اس طرح اس پر صحابہ کا اجماع بھی ہو گیا لہذا اس اذان کو بدعت نہیں کہا جاسکتا ہے۔ جس طرح غیر مقلد حضرات کہتے ہیں اور اپنی مساجد میں اس پر عمل بھی نہیں کرتے ہیں میں نے خود ایک غیر مقلد سے سنا کہ یہ اذان حضرت عثمان ؓ نے گھڑی ہے تعجب اس پر ہے کہ حضرت عثمان بن عفان ؓ خلفائے راشدین میں سے ہیں ان کی خود ایک شرعی حیثیت اور اتھارٹی ہے حضور اکرم ؐ نے فرمایا ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين“ کہ میری سنت اور طریقہ کو اپناؤ اور خلفاء راشدین کی سنت اور طریقہ کو مضبوطی سے اپناؤ۔ پھر صحابہ کا اجماع بھی ہو گیا اور تمام مسلمانوں نے اس کو قبول بھی کر لیا حرمین شریفین میں اس پر عمل ہو رہا ہے پھر اس کو گھڑی ہوئی اذان کہنا اور اس پر عمل نہ کرنا بہت بڑی گستاخی و بے ادبی ہے۔

مگر حقیقت یہ ہے کہ غیر مقلدین نے ہر اس مسئلہ کا انکار کیا ہے جو صحابہ کی جماعت سے ثابت ہو یا خلفاء راشدین کے قول و فعل سے رائج ہو یا مثلاً بیس رکعات تراویح اور طلاقات ثلاثہ کا واقع ہونا جمعہ کی تیسری اذان اور دیگر کئی مسائل کا وہ اس

لئے انکار کرتے ہیں کہ یہ صحابہ کے زمانے سے رائج ہوئے ہیں۔

سوال: یہاں اس حدیث میں اس اذان کو "النداء الثالث" کے نام سے یاد کیا ہے حالانکہ جمعہ کے دن ظہر کے وقت دو اذانیں ہوتی ہیں تین کہاں ہیں؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ ضرورت کے تحت جب یہ تیسری اذان اذان جمعہ کے دن وقت ظہر کی آمد پر کہی جانے لگی تو یہ سب سے اول اذان بن گئی اس کے بعد منبر کے سامنے خطیب کی آمد پر بوقت خطبہ جو اذان تھی وہ ترتیب کے اعتبار سے دوسری اذان بن گئی اور اس کے بعد نماز کے لئے اقامت تیسری اذان بن گئی کیونکہ اقامت بھی اذان الحاضرین ہے آج کل لوگ اسی ترتیب کو سمجھتے ہیں اور شمار کرنے میں بھی اسی طرح شمار کرتے ہیں۔

لیکن حقیقت کے اعتبار سے پہلی اذان وہی تھی جو حضور اکرم ﷺ کے سامنے بوقت خطبہ ہوتی تھی اس کے بعد اقامت کو اذان ثانی سے یاد کیا گیا اور جب یہ اذان حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں شروع ہوئی تو یہ اصل ترتیب کے لحاظ سے تیسری اذان تھی اسی لئے زیر بحث روایت میں اس کو اذان ثالث کہہ دیا گیا ہے خلاصہ یہ کہ اقامت کو اذان کہنے کی وجہ سے اذانیں تین ہو گئیں اور اصل ترتیب کے اعتبار سے یہ زائد اذان تیسرے نمبر پر تیسری اذان سے موسوم ہو گئی تو آج کل جس اذان کو ہم پہلی اذان کہتے ہیں یہ تیسری اذان ہے اور جس کو ہم دوسری اذان کہتے ہیں وہ پہلی ہے۔ لے

"فلما کان" یہ کان تادمہ ہے یا خبر مخدوف ہے "ای فلما کان عثمان خلیفۃ"۔

خرید و فروخت کس اذان سے بند ہوگی؟

اب سوال یہ ہے خرید و فروخت کی ممانعت کس اذان سے وابستہ ہوگی اسی طرح سعی الی الجمعة کس اذان کے بعد واجب ہوگی؟ یہ ایک اہم سوال ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات ج ۴ ص ۱۸۴ پر لکھا ہے کہ بعض علماء کے نزدیک اس ممانعت کا تعلق اسی اذان سے ہے جو خطیب کے سامنے بوقت خطبہ ہوتی ہے لیکن عام علماء و فقہاء فرماتے ہیں۔

کہ صحیح بات یہ ہے کہ وجوب سعی اور حرمت بیع و شراء میں اسی نئی اذان کا اعتبار ہے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں شروع ہو گئی تھی کیونکہ اصل مدار اس پر ہے کہ لوگوں کو وقت کے اندر جمعہ کی اذان جب سنائی دیگی تو ان پر لازم ہو جاتا ہے کہ سعی شروع کریں اور خرید و فروخت ترک کریں اعلان اسی جدید اذان سے ہوتا ہے اور لوگ اسی اذان کو سنتے ہیں لہذا اسی کا اعتبار ہوگا ہدایہ میں بھی اسی طرح لکھا ہے۔ لے

جمعہ کے دن حضور اکرم ﷺ عربی میں دو خطبے دیتے تھے

﴿۵﴾ وعن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَفْرَأُ

الْقُرْآنَ وَيَذْكُرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قَصْدًا وَخُطْبَتُهُ قَصْدًا۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر ابن سرہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ دو خطبے پڑھا کرتے تھے اور دونوں (خطبوں) کے درمیان بیٹھتے تھے، ان خطبوں میں آپ قرآن کریم پڑھتے تھے اور لوگوں کو پسند و نصیحت فرمایا کرتے تھے۔ نیز آپ کی نماز بھی اوسط درجہ کی ہوتی تھی اور آپ کا خطبہ بھی اوسط درجہ کا ہوتا تھا (نہ بہت زیادہ طویل ہوتا تھا اور نہ بالکل ہی مختصر)۔ (مسلم)

توضیح: ”يقراء القرآن“ یعنی حضور اکرم ﷺ جمعہ کی نماز سے پہلے دو خطبے ارشاد فرماتے تھے اور دونوں کے درمیان کچھ دیر کے لئے بیٹھ جاتے تھے اور دونوں خطبے مختصر ہوتے تھے اور نماز جمعہ بھی مختصر ہوتی تھی۔ ۱۔

اس حدیث سے چند فوائد اور چند مسائل ثابت ہوتے ہیں۔

ایک مسئلہ یہ ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ عربی میں خطبہ دیا کرتے تھے آپ کا وعظ آپ کا خطبہ ہوتا تھا اور آپ کی زبان عربی تھی آپ کے بعد صحابہ کرام نے مشرق و مغرب میں مختلف ممالک کو فتح کیا اور وہاں جمعات قائم کئے عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے چھتیس ہزار شہروں کو فتح کیا چار ہزار عام مساجد قائم کیں اور نو سو جامع مسجدیں بنوائیں اور ان میں جمعات شروع ہو گئے لیکن تاریخ میں کہیں بھی ثابت نہیں کہ حضور اکرم یا صحابہ کرام یا تابعین یا تبع تابعین کے خیر القرون میں کہیں جمعہ کے خطبوں میں عربی کے بجائے عجمی زبان استعمال کی گئی ہو تمام مقامات میں باوجودیکہ لوگ عربی زبان سے واقف نہیں ہوتے تھے عربی میں خطبہ جاری ہوتا تھا اور چونکہ منبر و محراب مرکز اسلام ہے اور اسلام کی زبان عربی ہے تو یہ نہایت نامناسب ہے کہ اسلام کے مرکز میں اس کی اپنی زبان کے بجائے کوئی اور زبان جاری ہو جائے علماء نے لکھا ہے کہ عربی کے بجائے عجمی زبان میں جمعہ کا خطبہ دینا بدعت ہے غیر مقلدین کو چاہئے کہ وہ اس بدعت سے اپنے آپ کو بچائیں اور اپنی مساجد میں عین جمعہ کے مبارک وقت میں منبر و محراب کے اندر بدعت کا ارتکاب نہ کریں۔ محققین علماء کے نزدیک عربی کے علاوہ کسی زبان میں خطبہ دینا مکروہ تحریمی ہے۔

خطبہ جمعہ کی حیثیت:

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک دو خطبے فرض ہیں اور درمیان میں تھوڑی دیر کے لئے بیٹھنا بھی فرض ہے، خطبہ کھڑے کھڑے بھی فرض ہے اور خطبہ کے اندر کچھ قرآن کا پڑھنا بھی فرض ہے۔ ۲۔

احناف کے ہاں مطلق خطبہ نماز جمعہ کی صحت کے لئے شرط ہے پھر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ بالکل مختصر خطبہ کو بھی جائز مانتے ہیں لیکن صاحبین فرماتے ہیں کہ خطبہ اتنا لمبا ہونا چاہئے کہ جس کو عرف عام میں خطبہ کہتے ہیں اور جس میں طویل ذکر ہو اور قرآن کی آیات ہوں۔ ۳۔

کیا زوال شمس سے پہلے خطبہ و جمعہ جائز ہے

یہ مسئلہ اس باب کی پہلی حدیث کے ضمن میں بیان کرنا چاہئے تھا لیکن وہاں سے رہ گیا لہذا یہاں بیان کیا جا رہا ہے کہ آیا زوال شمس اور ظہر کے وقت آنے سے پہلے جمعہ کی نماز اور اس کا خطبہ جائز ہے یا نہیں اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ کے نزدیک جمعہ کی نماز زوال شمس سے پہلے جائز ہے ان کے ہاں جمعہ کے دن مکروہ وقت بھی نہیں ہے لہذا وقت کی آمد سے پہلے جمعہ پڑھنا جائز ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک وشافعی رحمہم اللہ جمہور فقہاء کے نزدیک وقت کے آنے سے پہلے جمعہ کی نماز ادا نہیں ہو سکتی ہے اور نہ جائز ہے۔
دلائل:

امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ نے اس باب کی فصل اول کی حدیث نمبر ۲ سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم دو پہر کا کھانا اور قیلولہ جمعہ کی نماز کے بعد کیا کرتے تھے۔
جمہور فقہاء نے اس سے پہلے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱ سے استدلال کیا ہے جس میں واضح الفاظ کے ساتھ مذکور ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم زوال شمس کے بعد جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔

جواب: امام احمد رحمہ اللہ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ استدلال واضح نہیں ہے اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ بھی نہیں ہے کہ وقت سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ پڑھایا ہے بلکہ وہاں یہ بیان ہے کہ جمعہ کے دن ہم قیلولہ بعد میں کرتے تھے اور کھانا بعد میں کھاتے تھے تو اس سے کہاں لازم آتا ہے کہ وقت سے پہلے جمعہ ہوا تھا ویسے اللہ تعالیٰ نے تمام نمازوں کو ان کے اوقات کے ساتھ جوڑا ہے اس سے آگے پیچھے نماز جائز نہیں ہے ﴿ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا﴾

نماز جمعہ طویل اور خطبہ قصیر دانائی کی علامت ہے

﴿۶﴾ وعن عمارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصْرَ خُطْبَتِهِ مِمَّنَّةٌ مِنْ فَضْلِهِ فَأَطِيلُوا الصَّلَاةَ واقْصُرُوا الْخُطْبَةَ وَإِنَّ الْبَيَانَ سَمْعًا۔

(رواۃ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سر تاج دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”لمبی نماز پڑھنا اور مختصر خطبہ پڑھنا آدمی کی دانائی کی علامت ہے۔ لہذا تم نماز کو طویل اور خطبہ کو مختصر کرو کیونکہ بعض بیان سحر (کی سی تاثیر لئے ہوئے

ہوتا ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”مئنة“ میم پر فتح ہے ہمزہ پر کسرہ ہے نون پر تشدید ہے لہ ”مئنة“ علامت اور دلیل کے معنی میں ہے یعنی جو شخص خطبہ مختصر پڑھتا ہو اور جمعہ کی نماز کو طویل پڑھتا ہو۔ یہ اس شخص کی فقاہت اور دانائی و حکمت کی علامت اور دلیل ہے بشرطیکہ نماز سنت کے مطابق ہونہ زیادہ لمبی ہونہ زیادہ مختصر ہو اور خطبہ اسی کے مناسب مختصر ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ نماز جمعہ اصل ہے اور خطبہ اس کے لئے فرع ہے اور اصل کا اہتمام فرع سے زیادہ ہونا چاہئے ویسے بھی خطیب جب تک خطبہ دیتا ہے تو خود بھی عجب کا شکار ہو سکتا ہے اور لوگوں کی توجہ بھی بجائے خالق کے مخلوق پر پڑ سکتی ہے اور نماز میں خطیب بھی عجب سے عجب کی طرف آتا ہے اور عوام کی توجہ بھی مخلوق سے خالق کی طرف لوٹ جاتی ہے اس لئے خطبہ میں کم سے کم وقت بدرجہ ضرورت لگانا چاہئے اور باقی وقت نماز میں صرف کرنا چاہئے بعض خطباء ڈیڑھ گھنٹہ تقریر پر صرف کرتے ہیں اور پھر سورۃ کوثر اور سورۃ اخلاص کے ساتھ تین منٹ میں جمعہ کی نماز پڑھاتے ہیں یہ بہت بڑا ظلم اور نادانی ہے۔ ۷۔

”السحرا“ اس کلام کے دو پہلو ہیں ایک میں مدح کی صورت ہے دوسرے میں مذمت کی صورت ہے اگر خطبہ سے لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کرنا مقصود ہے تو یہ شعبہ باز جادوگر خطیب ہے یہ مذمت کی صورت ہے اور اگر لوگوں کے دلوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کرنا مقصود ہے تو یہ شرین کلام جادو اثر رکھنے والا بیان ہے یہ مدح کی صورت ہے۔ بہر حال خطیب میں جب اخلاص ہوگا اللہ تعالیٰ سے گہرا تعلق ہوگا تو اس کا بیان عوام کے دلوں کو متاثر کرتا ہے اور لفاظی اور خوش الحانی وقتی تاثیر رکھتی ہے مگر پائیدار نہیں ہے۔ ۷۔

خطبہ کے دوران آنحضرت ﷺ کی کیفیت

﴿۷﴾ وعن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب إحدرك عيناؤه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى۔ (رواه مسلم) ۷۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ جب (جمعہ کا یا کوئی اور) خطبہ ارشاد فرماتے تو آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں اور آواز بلند ہو جاتی اور غصہ تیز ہو جاتا تھا یہاں تک کہ (ایسا محسوس ہوتا) گویا آپ لوگوں کو (دشمن کے لشکر سے) ڈرا رہے ہوں اور فرما رہے ہوں کہ صبح وشام میں تم پر دشمن کا لشکر ڈاکہ ڈالنے والا ہے۔ اور آنحضرت ﷺ خطبہ میں یہ ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ ”مجھے اور قیامت کو اس طرح ساتھ ساتھ بھیجا گیا ہے۔“ یہ کہہ کر آپ دو انگلیوں یعنی شہادت کی انگلی اور بیچ کی انگلی کو ملاتے۔“ (مسلم)

توضیح: ”احمرت عیناؤه“ یعنی امت کے غم اور معاصی کی کثرت اور کفر و شرک کی تاریکیوں اور اس میں امت کی

گرفتاری کے مشاہدہ کرنے کی وجہ سے خطبہ کے دوران آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں۔ اسی طرح اپنی امت کی ہدایت کی فکر میں اور حاضرین کے کانوں تک آواز پہنچانے کی وجہ سے آپ کی آواز اونچی ہو جاتی تھی، گویا آپ امیر جنسی میں کسی دشمن کے حملہ آور ہونے سے قوم کو ڈرانے والے ہوتے تھے جس سے آواز بلند ہو جاتی تھی۔^۱

”یقول“ یعنی اس لشکر سے اپنی قوم کو ڈرانے والا گویا کہتا ہو کہ ”صبحکم“ یعنی تم پر صبح کے وقت دشمن حملہ کرنے والا ہے ”مساکم“ یعنی تم پر شام کے وقت دشمن دھاوا بولنے والا ہے۔^۲

یہاں یہ احتمال بھی ہے کہ یقول کی ضمیر حضور اکرم ﷺ کی طرف لوثی ہو مطلب یہ کہ حضور اکرم ﷺ خود اعلان فرماتے تھے کہ ”صبحکم“ تم پر صبح کے وقت دشمن حملہ کرنے والا ہے یا شام کو تم پر دشمن حملہ آور ہونے والا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ اونچی آواز سے اور زوردار انداز سے خطبہ ارشاد فرماتے تھے۔ اور یہ جائز ہے اور خوب محنت سے سامعین کو سمجھاتے تھے کیونکہ بیدار خطیب قوم کو بیدار رکھنے کے لئے بیدار خطبہ دیتا ہے۔^۳

”ویقرن“ یعنی وسطی اور سبابہ کو ملا کر اشارہ فرماتے کہ میں اور قیامت اس طرح ساتھ ساتھ ہیں جس طرح سبابہ کے ساتھ وسطی ہے یعنی جس طرح یہ دونوں انگلیاں ملی ہوئی ہیں اور وسطی کچھ آگے ہے اسی طرح قیامت میرے ساتھ ملی ہوئی ہے صرف میں کچھ آگے ہوں اس حدیث میں آپ نے قرب قیامت کو بتایا ہے۔^۴

خطبہ میں آنحضرت ﷺ نے نہایت دردناک آیت پڑھی

﴿۸﴾ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَكَانُوا يَأْمَلُكَ لِيَقْضَ عَلَيْنَا رَبُّكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت یعلیٰ ابن امیہ کہتے ہیں کہ میں نے سر تاج دو عالم ﷺ کو منبر پر یہ (آیت) پڑھتے ہوئے سنا ہے کہ یا مالک لیقض علینا ربک اے سردار تو اپنے پروردگار سے کہہ کہ وہ ہمارا کام تمام کر دے۔“ (بخاری)

آنحضرت ﷺ جمعہ کی نماز میں سورۃ ”ق“ پڑھتے تھے

﴿۹﴾ وَعَنْ أَمْرِ هِشَامِ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ الثُّعْبَانِ قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قِي وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُهَا كُلُّ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خَطَبَ النَّاسَ.

(رواه مسلم)

ترجمہ: حارثہ ابن نعمان کی بیٹی حضرت ام ہشام رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سورہ ”ق و القرآن المجید“

۱۔ البرقات: ۲/۵۰۰ ۲۔ البرقات: ۲/۵۰۱ ۳۔ البرقات: ۲/۵۰۱

سرتاج دو عالم ﷺ کی زبان مبارک سے صرف اس طرح سیکھی ہے کہ آپ ہر جمعہ میں منبر پر جب لوگوں کے سامنے خطبہ ارشاد فرماتے تو یہ سورۃ پڑھا کرتے تھے (اور میں سن کر یاد کر لیتی تھی) (مسلم)

توضیح: یہ مطلب نہیں کہ ہمیشہ ہمیشہ آنحضرت ﷺ جمعہ کی نماز میں سورۃ ”ق“ پڑھتے تھے بلکہ یہ مراد ہے کہ آپ ﷺ کثرت سے سورۃ ”ق“ جمعہ کے روز پڑھتے تھے اس کے علاوہ سورتوں کا نماز میں پڑھنا بھی ثابت ہے کوئی منع نہیں۔ ۱

حضور اکرم ﷺ نے سیاہ عمامہ باندھ کر جمعہ پڑھایا

﴿۱۰﴾ وعن عمرو بن حُرَيْثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سُودَاءُ قَدْ أُرْخِيَ طَرَفَيْهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عمر ابن حریث کہتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے جمعہ کے روز اس حال میں خطبہ ارشاد فرمایا ہے کہ آپ کے سرمبارک پر سیاہ عمامہ تھا جس کے دونوں کنارے آپ نے اپنے دونوں مونڈھوں کے درمیان چھوڑ رکھے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: امت کے تمام فقہاء اور علماء کو چاہئے کہ وہ اس حدیث سے تعلیم حاصل کریں اور جمعہ کے دن اسلامی یونیفارم کو اپنائیں جس میں جبہ و عبا اور عمامہ وغیرہ شامل ہیں آنحضرت ﷺ نے سفید عمامہ بھی جمعہ کے دن استعمال فرمایا ہے اور سیاہ بھی استعمال کیا ہے سبز عمامہ استعمال کرنا آپ ﷺ سے ثابت نہیں ہے اہل بدعت سبز عمامہ کافی دیر کے بعد اب استعمال کرنے لگے ہیں لیکن وہ روضہ رسول ﷺ کی نقل اتارتے ہیں حضور ﷺ کی سنت سے کوئی سروکار نہیں ہے۔

خطبہ کے دروان تحیۃ المسجد پڑھنے کا مسئلہ

﴿۱۱﴾ وعن جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُخْطَبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطَبُ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ فِيهِمَا. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے خطبہ ارشاد فرماتے ہوئے یہ فرمایا کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے روز (مسجد میں آئے) اور امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو دو رکعتیں پڑھ لے مگر دونوں رکعتیں ہلکی (یعنی مختصر) پڑھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”فلیرکع رکعتین“ مشکوٰۃ شریف میں یہ حدیث مختصر ہے مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث نقل کی گئی ہے جو یہی حدیث ہے اور اس میں اس طرح قصہ ہے کہ ایک دفعہ حضور اکرم ﷺ جمعہ کا خطبہ

ارشاد فرما رہے تھے کہ اتنے میں سلیک غطفانی رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہو گئے اور بیٹھ گئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اے سلیک کھڑے ہو جاؤ اور مختصری دو رکعت نماز پڑھو پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن آجائے اور امام خطبہ دے رہا ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ مختصر دو رکعت نماز پڑھے۔^۱

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد کی دو رکعتیں پڑھنی چاہئے اس میں فقہاء کا شدید اختلاف ہے۔ فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہما علیہ فرماتے ہیں کہ خطبہ کے دوران بھی دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھنا چاہئے اس کے بعد بیٹھ کر خطبہ سنا چاہئے یہ مستحب ہے غیر مقلدین حضرات کے ہاں تحیۃ المسجد کی دو رکعتیں عند الخطبہ واجب ہیں۔

امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام محمد و امام ابو یوسف و اوزاعی شام اور سفیان ثوری رحمہم علیہ سب فرماتے ہیں کہ خطبہ کے دوران کسی اور کام میں مشغول ہونا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ نماز کیوں نہ ہو لہذا دو رکعت تحیۃ المسجد بھی جائز نہیں ہے حضرت عمر و عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما جیسے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم سے اسی طرح منقول ہے۔ (معارف السنن)۔

دلائل:

امام شافعی و احمد رحمہما اللہ نے زیر نظر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو قولی حدیث ہے اور جس میں بطور قاعدہ وضابطہ بیان کیا گیا ہے کہ دو رکعت مختصر طور پر پڑھنا چاہئے۔

اس حدیث کے دیگر اکثر طرق میں قاعدہ وضابطہ کے طور پر حکم نہیں بلکہ ایک جزئی واقعہ کے طور پر بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص آیا اور حضور اکرم ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے وہ بیٹھ گیا حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اٹھو اور مختصر طور پر دو رکعت تحیۃ پڑھو اب اگر یہ ایک ہی واقعہ ہے تو شوافع کی ایک دلیل ہے اور اگر دو الگ الگ واقعات ہیں تو شوافع و حنابلہ کی دو دلیلیں بن جائیں گی۔ امام نووی رحمہ اللہ نے تو اس حدیث کو اس طرح مضبوط دلیل اور قاعدہ کلیہ کے طور پر مانا ہے کہ خود فرماتے ہیں۔

”لا اظن عالماً یبلغه هذا الحديث صحيحاً بهذا اللفظ ثم يخالفه“

گویا امام مالک رحمہ اللہ اور امام ابو حنیفہ رحمہما علیہ تک یہ حدیث نہیں پہنچی تھی اگر پہنچ جاتی تو وہ کبھی بھی اس کی مخالفت نہ کرتے۔ (ائمہ احناف و مالکیہ کے پاس اس مسئلہ میں بہت دلائل ہیں چند ملاحظہ ہوں)۔

۱ ان حضرات کی پہلی دلیل قرآن عظیم کی آیت ہے ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ آیت جس طرح قرأت خلف الامام کے بارے میں ہے اسی طرح خطبہ جمعہ کے بارے میں بھی ہے کیونکہ خطبہ میں بھی قرآن کریم کی آیتیں ہوتی ہیں نتیجہ یہ نکلا کہ خطبہ جمعہ کا سننا بموجب قرآن فرض ہوا اور تحیۃ المسجد مستحب ہے تو ایک مستحب

پر عمل کے لئے فرض کو چھوڑنا مناسب نہیں ہے۔

۴۰ احتاف و مالکیہ کی دوسری دلیل اس باب کی وہ تمام احادیث ہیں جن میں خطبہ جمعہ کے دوران انصات اور خاموشی کا حکم ہے مثلاً ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۵ میں ہے "اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد لغوت" (بخاری ومسلم)۔

یہاں کسی کو خاموشی کرنے کے لئے خاموش ہو جاؤ کا لفظ نہیں عن المنکر ہے جو واجب ہوتا ہے مگر خطبہ کے دوران اس واجب پر عمل کرنے سے سارا ثواب باطل ہو جاتا ہے تو تحیۃ المسجد جو ایک مستحب عمل ہے اس کی اجازت خطبہ کے دوران کیسے ہو سکتی ہے؟

۴۱ احتاف و مالکیہ کی تیسری دلیل معجم طبرانی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث ہے۔

قال سمعت النبی ﷺ يقول اذا دخل احدكم المسجد والامام على المنبر فلا صلوة ولا كلام حتى يفرغ الامام۔ (طبرانی)

موطا مالک میں امام مالک نے یہ روایت نقل کی ہے "اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام"۔ (موطا مالک)۔

اسی طرح امام طحاوی نے طحاوی میں یہ روایت نقل فرمائی ہے۔ "خروج الامام يمنع الصلوة وكلامه الكلام"۔ (طحاوی)

اسی طرح جمعہ کے دن نمازیوں کے درجات لکھنے والے فرشتے اپنے رجسٹر اس وقت بند کر کے خطبہ سننے لگتے ہیں جب امام خطبہ کے لئے نکل آتا ہے اسی طرح عہد نبوی میں بہت سارے واقعات ایسے موجود ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے خطبہ کے دوران لوگ آئے ہیں حضور اکرم ﷺ نے دیکھا ہے اور کسی کو نفل یا تحیۃ المسجد پڑھنے کا کبھی حکم نہیں دیا ہے خود ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا واقعہ مشہور ہے کہ حضور ﷺ نے عام حکم دیا کہ بیٹھو تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ دروازہ میں بیٹھ گئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا میں تجھے نہیں کہہ رہا ہوں تم آگے آ جاؤ اس موقع پر حضور اکرم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تحیۃ المسجد کا حکم نہیں دیا اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ کے دوران حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو غسل نہ کرنے پر ڈانٹ پلائی ہے مگر دو رکعت پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔

۴۲ احتاف و مالکیہ نے مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بطور اثر منقول ہے الفاظ یہ ہیں۔

انہما کا نایک رہا ان الصلوة والكلام يوم الجمعة بعد خروج الامام (ج ۲ ص ۱۲۲)

اسی طرح مصنف ابن ابی شیبہ ہی میں حضرت ثعلبہ بن مالک قرظی کی روایت موجود ہے انہوں نے حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے عہد مبارک کا معمول نقل کیا ہے فرمایا۔

اُدرکت عمرو وعثمان فكان الامام اذا خرج يوم الجمعة تر كفا الصلوة فاذا تكلم تر كفا الكلام۔

(مصنف ابن ابی شیبہ حوالہ بالا)

ان تمام روایات و معمولات سے واضح ہو جاتا ہے کہ خطبہ کے دوران کلام و سلام اور نفل و تحیۃ المسجد جائز نہیں ہے۔
جواب شیعہ: حضرت سلیم غطفانی رحمۃ اللہ علیہ کی فعلی روایت اور ان کے فعل سے جو شوافع و حنابلہ نے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ امام نسائی نے اپنی کتاب نسائی میں ذکر کیا ہے کہ سلیم غطفانی رحمۃ اللہ علیہ ایک نو وارد غریب و فقیر آدمی تھے ان کے کپڑے پھٹے پرانے بلکہ نہ ہونے کے برابر تھے ان کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عین خطبہ کے وقت عام مجمع میں نماز کے لئے کھڑا کیا تا کہ لوگ اسے دیکھ کر ان کی مدد کریں یہ ان کی مدد کا ایک بہانہ تھا تحیۃ عند الخطبہ کا قاعدہ و ضابطہ نہیں تھا گویا یہ ایک جزئی واقعہ ہے جو ایک خاص مقصد کے لئے ہوا ہے قاعدہ و ضابطہ نہیں ہے یہاں کئی اور احتمالات بھی ہیں۔

ایک احتمال یہ ہے کہ خطبہ شروع ہی نہیں ہوا ہو۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کو شروع کرنے کے بعد روک لیا ہو، اس کو تودار قطنی نے واضح طور پر ذکر بھی کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ روکا تھا۔

تیسرا احتمال یہ بھی ہے کہ یہ جمعہ کا خطبہ نہ ہو کوئی دوسرا خطبہ ہو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ خصوصیت پیغمبری ہو اگر یہ احتمالات شوافع نہیں مانتے تو ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ یہاں تحیۃ المسجد کہاں ہوئی ہے؟ حدیث میں واضح طور پر مذکور ہے کہ سلیم غطفانی رحمۃ اللہ علیہ آکر پہلے مسجد میں بیٹھ گئے تھے پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اٹھایا حالانکہ بیٹھنے کے بعد تو تمہارے نزدیک تحیۃ المسجد ہوتی ہی نہیں پھر اس سے کیسے استدلال کرو گے؟ لا محالہ ماننا پڑیگا کہ یہاں معاملہ ہی کچھ اور تھا۔ ایک جزئی واقعہ ہے کسی خاص مقصد کے لئے ہے، اس کو ضابطہ کے طور پر نہیں اپنایا جاسکتا ہے کیونکہ اس سے بہت ساری احادیث اور تعامل امت سے تعارض آئے گا۔ باقی سلیم غطفانی رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق قولی حدیث کا جواب یہ ہے کہ دارقطنی نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی ایک سورت روایات پر تنقید کی ہے اس میں ایک یہی مذکورہ روایت ہے جس کو مسلم نے تو کتاب میں ذکر کیا ہے لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے شاید اسی وجہ سے اس کو ترجمۃ الباب میں تو نقل کیا ہے لیکن اصل کتاب میں درج نہیں فرمایا ہے۔

خلاصہ یہ کہ خطبہ جمعہ کے دوران سلام کلام منع ہے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا منع ہے ذکر و تلاوت منع ہے تو تحیۃ المسجد ایک مستحب حکم کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے جبکہ یہ اباحت و حرمت کا مسئلہ بھی ہے جس میں ترجیح حرمت کو دی جاتی ہے۔

جمعہ کی ایک رکعت پانے والے کو جمعہ مل جاتا ہے

﴿۱۲﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

توضیح: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”جس شخص نے نماز کی ایک رکعت امام کے ساتھ پائی اس نے نماز پائی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”من ادرك ركعة“ اس حدیث کے مضمون والی حدیث باب ماعلی المامومہ میں گذر چکی ہے وہاں اس پر بحث بھی ہو چکی ہے یہاں صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث کو جمعہ کے باب میں درج کیا حالانکہ یہ حدیث مطلق نمازوں کے بیان کے لئے ہے جمعہ سے متعلق نہیں ہے لیکن چونکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث حدیث کو جمعہ کے ساتھ مقید کیا ہے اس لئے صاحب مشکوٰۃ نے اس کو یہاں درج فرما دیا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے نماز کی ایک رکعت پائی اس نے پوری نماز پائی۔ اب یہاں فقہاء کرام کے درمیان جمعہ کی نماز میں تھوڑا سا اختلاف ہے کہ مثلاً ایک شخص کو دوسری رکعت کا کچھ حصہ نہ ملا بلکہ قاعدہ یا سجدہ میں شریک ہوا اب وہ جمعہ کی دو رکعتیں پوری کرے یا ظہر کی نماز پڑھے؟۔ لہ

فقہاء کا اختلاف:

بعض سلف کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی شخص سے جمعہ کا خطبہ بھی فوت ہو گیا تو وہ اب ظہر کی نماز پڑھے جمعہ نہیں مگر جمہور اس طرح نہیں کہتے پھر جمہور کا آپس میں اختلاف ہے۔

امام مالک و شافعی و احمد بن حنبل اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ یعنی جمہور فرماتے ہیں کہ جمعہ کی نماز میں جب تک آدمی ایک رکعت کو مکمل نہیں پاتا اس کو جمعہ نہیں ملتا یعنی کسی شخص کو آخری رکعت مکمل نہیں ملی بلکہ سجدہ یا قعدہ میں شریک ہوا تو اس کی جمعہ کی نماز فوت ہوگئی اب وہ ظہر کی نماز اٹھ کر پڑھے۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر کسی شخص کو جمعہ کی نماز میں آخری قعدہ بھی مل جاتا ہے تو وہ جمعہ کی بنا کرے ظہر کی نماز نہ پڑھے کیونکہ اس نے جمعہ پالیا۔

دلائل:

جمہور نے زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے لیکن مفہوم مخالف کے طور پر کیا ہے یعنی جس نے ایک رکعت پائی اس نے نماز پائی اور جس نے ایک رکعت بھی نہ پائی تو اس نے نماز ہی نہ پائی اگرچہ زیر بحث حدیث میں جمعہ کا ذکر نہیں مگر اسی باب میں آئندہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۹ آرہی ہے اس میں جمعہ کا ذکر موجود ہے لہذا جمہور بطور مفہوم مخالف اس روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ اور قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

اذا سمعتم الاقامة فامشوا الى الصلوة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فما ادرکتهم فصلوا وما فاتکم فاتموا۔ (بخاری)

اس حدیث میں ”فما ادرکتہ“ میں کلمہ ”ما“ عام ہے کہ جتنا بھی پالیا خواہ تشہد میں شامل ہو اس نے نماز پالی یہاں اگرچہ جمعہ کا ذکر نہیں ہے لیکن یہ حکم تمام نمازوں کے لئے ارشاد فرمایا ہے لہذا یہ جمعہ کو بھی شامل ہے۔

ائمہ احناف کی دوسری دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اثر ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور ہے الفاظ یہ ہیں ”من ادرک التشہد فقد ادرک الصلوٰۃ“۔

اسی مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی یہ روایت بھی ہے جو ان کا اثر ہے فرمایا۔

اذا دخل فی صلوٰۃ الجمعة قبل التسليم وهو جالس فقد ادرک الجمعة وعن الضحاك رضی اللہ عنہ
اذا ادرک الناس يوم الجمعة جلوسا صلی رکعتین۔

جواب: جمہور نے زیر بحث حدیث سے جو استدلال کیا ہے ہم بھی اس کو مانتے ہیں اس میں یہ مذکور ہے کہ جس نے ایک رکعت پالی اس نے نماز پالی ہم بھی یہی کہتے ہیں اس حدیث میں تو اس سے زیادہ کچھ بھی نہیں ہے۔ اگر یہ حضرات مفہوم مخالف سے استدلال کی کوشش کریں گے تو ادب کے ساتھ عرض ہے کہ ہم مفہوم مخالف کے قاعدہ کو نہیں مانتے ہیں لہذا مفہوم مخالف ہم پر حجت نہیں خاص کر جب منطوق کے خلاف بھی ہو۔

الفصل الثانی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ کا طریقہ

﴿۱۳﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْطِبُ حُطْبَتَيْنِ كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ حَتَّى يَفْرُغَ أَرَاهُ الْمَوْدِنَ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ ثُمَّ يَجْلِسُ وَلَا يَتَكَلَّمُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ۔

(رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم دو خطبے اس طرح پڑھا کرتے تھے (کہ) جب آپ منبر پر چڑھتے تو (پہلے) بیٹھتے یہاں تک کہ فارغ ہوتا، راوی کہتے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ کہا تھا کہ ”یہاں تک کہ مؤذن فارغ ہوتا۔“ پھر آپ اٹھتے اور (پہلا) خطبہ ارشاد فرماتے، پھر (تھوڑی سی دیر) بیٹھتے (لیکن اس بیٹھنے کے درمیان) کوئی کلام نہ کرتے، پھر کھڑے، ہوتے اور (دوسرا) خطبہ ارشاد فرماتے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”ولا يتكلم“ یعنی دو خطبوں کے درمیان بیٹھنے کے دوران آپ کلام نہیں فرماتے دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے کی مقدار کے متعلق ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سورت اخلاص پڑھنے کے بعد بیٹھنا چاہئے۔ لے

خطبہ میں بادشاہ کی بے جا تعریف ناجائز ہے

مسئلہ یہ ہے کہ دوسرے خطبہ میں نبی اکرم ﷺ کے اہل و اصحاب اور ازواج مطہرات اور خلفاء راشدین حمزہ و عباس رضی اللہ عنہما کے لئے دعا کرنا مستحب ہے گویا یہ شاہی خاندان کے لوگ ہیں ان پر دوسروں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے وقت کے خلیفہ کے لئے بھی خطبہ میں دعا کرنا جائز ہے لیکن شرح منیہ میں لکھا ہے کہ بادشاہوں کی ایسی تعریف کرنا جو خلاف واقعہ اور غلط ہو یا ان کے ایسے اوصاف بیان کرنا جس سے وہ متصف نہ ہوں یہ مکروہ تحریمی ہے کیونکہ عبادت میں جھوٹ ملا یا گیا اس مسئلہ میں زمانہ کے گزرنے کے ساتھ اور شدت آگئی لہذا ہمارے بعض ائمہ حضرات نے فرمایا ہے کہ ہمارے زمانے کے بادشاہوں کو عادل کہنا حد و کفر کے قریب ہو جانے کے مترادف ہے۔ (کذا فی مظاہر حق)

خطبہ کے دوران نمازی خطیب کی طرف متوجہ ہوں

﴿۱۴﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْمِنْبَرِ اسْتَقْبَلَنَا بِوُجُوهِنَا.

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث لا تعرفہ إلا من حدیث محمد بن الفضل وهو ضعیف ذاہب الحدیث) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ جب (خطبہ کے وقت) منبر پر تشریف فرما ہوتے تو ہم اپنے منہ آپ کی طرف متوجہ کر لیتے۔“ امام ترمذی نے یہ روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کو ہم بجز محمد ابن فضل کی سند کے اور کسی سند سے نہیں جانتے اور وہ ضعیف ہیں انہیں حدیث یاد نہیں رہتی تھی۔“

الفصل الثالث

آنحضرت ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے

﴿۱۵﴾ عن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ نَبَأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي صَلَاةٍ. (رواہ مسلم) ۲۔

ترجمہ: حضرت جابر ابن سمہ کہتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ کھڑے ہو کر (پہلا) خطبہ ارشاد فرماتے پھر بیٹھتے، پھر (دوسرا) خطبہ (بھی) کھڑے ہو کر ارشاد فرماتے لہذا تم سے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ آنحضرت ﷺ بیٹھ کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے تو

بلاشبہ وہ شخص جھوٹا ہے خدا کی قسم! میں نے آنحضرت ﷺ کے ہمراہ دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھی ہیں۔“ (مسلم)
توضیح: ”قائمًا“ قرآن کریم میں ﴿وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ کے الفاظ سے یقینی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا خطبہ کھڑے ہو کر ہوتا تھا اسلام ایک زندہ و تابندہ مذہب ہے کیونکہ کہ اس کے اصول و فروع سے معمولی سی بات بھی غائب نہیں ہے یہاں دیکھ لیجئے کہ خطبہ کے دوران حضور اکرم ﷺ کا منبر پر قیام کا ذکر بھی موجود ہے۔

”الفی صلوة“ دو ہزار نمازوں سے عام نمازیں اور جمعات مراد ہیں صرف جمعہ کی نمازیں مراد نہیں ہیں کیونکہ جمعہ کی نماز مدینہ میں شروع ہوئی تھی اور وہاں آنحضرت ﷺ کی مدت حیات دس سال تھی اور دس سال میں پانچ سو سے زیادہ جمعات نہیں ہو سکتے ہیں لہذا حضرت جابر رضی اللہ عنہ عام نمازیں مراد لے رہے ہیں اور اس کلام سے آپ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے ان کی طویل رفاقت رہی ہے۔ ۱

خطیب کے لئے مستحب ہے کہ ان کے ہاتھ میں نیزہ یا تلوار ہو جس سے اشارہ ہوتا ہو کہ اس دین کے احکام محفوظ ہیں کیونکہ جہاد کا عمل جاری ہے۔

شرح منیہ میں لکھا کہ جو شہر بزرگ و شہر فتح ہوا ہو جیسا مکہ ہے تو وہاں جمعہ کے روز خطیب اپنے ہاتھ میں تلوار لیکر خطبہ پڑھے اور جو شہر صلح سے فتح ہوا ہو وہاں بغیر تلوار خطبہ پڑھے یا بیچ میں لکھا ہے کہ دوسرا خطبہ کچھ پست آواز سے دینا چاہئے۔ ۲

بیٹھ کر خطبہ پڑھنا جائز نہیں ہے

﴿۱۶﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ حُجْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أُمِّ الْحَكَمِ يَخْطُبُ قَاعِدًا فَقَالَ أَنْظِرُوا إِلَيَّ هَذَا الْخَبِيثِ يَخْطُبُ قَاعِدًا وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا. (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت کعب ابن عجرہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ (ایک مرتبہ جمعہ کے روز) مسجد میں (اس وقت) داخل ہوئے۔ جبکہ عبدالرحمن ابن ام الحکم (جو بنی امیہ میں سے تھا) بیٹھ کر خطبہ پڑھ رہا تھا، کعب ابن عجرہ نے کہا کہ (ذرا) اس خبیث کی طرف دیکھو بیٹھ کر خطبہ پڑھ رہا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَاِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا یعنی جب لوگ سودا گریا کھیل دیکھتے ہیں تو اس کی طرف بھاگ جاتے ہیں اور آپ کو کھڑا چھوڑ دیتے ہیں۔“ (مسلم)
توضیح: ”وعبدالرحمن“ یہ شخص بنو امیہ میں سے تھے وقت کے حاکم کی طرف سے گورنر ہو گئے یہ بیٹھ کر خطبہ دے رہے تھے جس پر شان والے صحابی نے سخت الفاظ میں تنقید فرمائی اور منکر پر رد کرنا صحابہ کرام کا طرہ امتیاز تھا۔ ۴

”تجارۃ“ مدینہ منورہ میں ایک بار سخت قحط آ پڑا اسی قحط سالی کے وقت شام سے کوئی قافلہ غلہ لیکر مدینہ آ گیا جمعہ کا دن تھا مسجد

والوں کو جب معلوم ہوا تو بوجہ مجبوری قافلہ کی طرف دوڑ پڑے حضور اکرم ﷺ منبر پر کھڑے تھے چند صحابہ بھی تھے مگر اکثر باہر چلے گئے اسی سے متعلق یہ آیتیں نازل ہوئیں جس میں حضور اکرم ﷺ کے منبر پر کھڑے ہونے کا بیان ہے الحمد للہ دین اسلام کا ایک ایک شعبہ اور اس کا پورا خدوخال محفوظ و مامون ہیں کیا دنیا کے کسی بھی مذہب والے اپنے نبی یا دینی پیشوا کے حالات کا اس طرح ٹھوس نقشہ پیش کر سکتے ہیں نہیں نہیں ہرگز نہیں یہ نعمت صرف اسلام اور اہل اسلام کو حاصل ہے۔ لہٰذا

خطبہ کے دوران اچھلنا ہاتھوں کو ہلانا مناسب نہیں

﴿۱۷﴾ وعن عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ أَنَّهُ رَأَى بِشْرَ بْنَ مَرْزَوَانَ عَلَى الْمِنْبَرِ رَافِعاً يَدَيْهِ فَقَالَ قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يُزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَبَّحَةِ۔ (رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عمارہ ابن رویہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے (ایک مرتبہ) بشر ابن مردان کو منبر پر (خطبہ کے وقت) اپنے ہاتھوں کو بلند کرتے ہوئے دیکھا (جیسا کہ آج کل مقررین و واعظین دوران تقریر جوش خطابت میں اپنے ہاتھوں کو بلند کرتے ہیں) تو فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ ان دونوں ہاتھوں کا ستیاناس کرے، میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ اپنے ہاتھ سے اس سے زیادہ اشارہ نہیں کرتے تھے۔ یہ کہہ کر انہوں نے اپنی شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا۔“ (مسلم)

توضیح: ”قبیح اللہ“ اس حدیث میں اس صحابی نے وقت کے حکمران کو ایک منکر پر سخت الفاظ میں تنقید فرمائی ہے وہ شخص خطبہ کے دوران ہاتھوں کو ضرورت سے زیادہ ہلارہے تھے۔ ۲

علماء نے لکھا ہے کہ خطبہ کے دوران ہاتھ ہلانا یا اٹھانا نہ اٹھانا یہ ایک طبعی اور عادی معاملہ ہے حضور اکرم ﷺ اپنی عادت کے مطابق صرف انگلی سے اشارہ فرماتے تھے زیادہ ہاتھ نہ ہلاتے اس طرح عادات کے اپنانے کا کسی کو سختی سے پابند نہیں کیا جاسکتا ہے لیکن صحابہ کرام چونکہ رسول اللہ ﷺ کے عاشق تھے وہ آنحضرت ﷺ کی ادا میں ذرا تغیر کو بھی برداشت نہیں کر سکتے تھے اس لئے ایک امر عادی میں خلاف ورزی پر اس شخص کو ڈانٹا اور سخت جملے ارشاد فرمائے۔ فجزاہ اللہ خیراً۔ ۳

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اطاعت کا نمونہ

﴿۱۸﴾ وعن جَابِرٍ قَالَ لَمَّا اسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ قَالَ اجْلِسُوا فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَجَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَعَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ۔ (رواہ ابو داؤد) ۴

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ (ایک مرتبہ) جمعہ کے روز (جمعہ کے لئے) منبر پر کھڑے ہوئے اور صحابہ سے فرمایا کہ (خطبہ سننے کے لئے) بیٹھ جاؤ۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے جب یہ ارشاد سنا تو وہ مسجد کے دروازہ ہی پر بیٹھ گئے۔ آنحضرت ﷺ نے ان کو دیکھا تو فرمایا کہ عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہاں آ جاؤ۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”باب المسجد“ صحابہ کرام کی اطاعت کو دیکھئے کہ کانوں میں ”اجلس“ کی آواز آتی ہے پھر یہ نہیں دیکھتے کہ کس کو کہا جا رہا ہے یا جگہ بھی بیٹھنے کی ہے یا نہیں کسی چیز کو نہیں دیکھتے بلکہ صرف حکم کو دیکھتے ہیں کہ بیٹھنے کا حکم ہوا ہے اب بس بیٹھنا ہے۔ ۱۔

یہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایسا ہی کیا اور دروازہ میں بیٹھ گئے تب حضور اکرم ﷺ نے شاندار الفاظ سے پکارا ”تعال یا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ“

علماء نے لکھا ہے کہ یہ گفتگو خطبہ شروع ہونے سے پہلے ہوگی کیونکہ بعد میں خطبہ کے دوران خطیب بھی بات نہیں کر سکتا ہے۔ اس حدیث سے واضح طور پر یہ بات ثابت ہوگئی کہ خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد جائز نہیں ورنہ حضور اکرم ﷺ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو حکم فرمادیتے کہ دو گانہ نماز پڑھو۔ ۲۔

جمعہ کی نماز نہ ملنے کی صورت میں ظہر کی نماز پڑھنا چاہئے

﴿۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيَصِلْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَتَانِ فَلْيَصِلْ أَوْ بَعْدَ أَوْ قَالَ الظُّهْرَ. (رواه الدارقطني) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کو جمعہ کی ایک رکعت (امام کے ساتھ) مل جائے تو وہ اس کے ساتھ دوسری رکعت ملاوے (یعنی دوسری رکعت تنہا کھڑا ہو کر پوری کرے) اور جس شخص کو دونوں رکعتیں نہ ملیں تو اسے چاہئے کہ وہ چار رکعت پڑھے۔ یا فرمایا کہ ظہر پڑھے۔“ (دارقطنی)

توضیح: ”الرکعتان“ یعنی جمعہ کی دونوں رکعتوں میں سے کچھ نہیں ملانے تشہد ملانے سجدہ ملا تو اب اس شخص کو جمعہ کی نماز کے بجائے ظہر کی چار رکعت نماز پڑھ لینی چاہئے اس حدیث کے ظاہر الفاظ سے بھی جمہور نے استدلال کیا ہے کہ ایک رکعت کا ملنا جمعہ کے پالینے کے لئے ضروری ہے۔ اس مسئلہ کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ ۴۔



مورخہ ۲۳ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

باب صلوٰۃ الخوف

نماز خوف کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يَصَلُوا فليُصَلُوا مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا حُدُودَهُمْ وَاسْلُحَتَهُمْ وَدَالِّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً﴾ (سورنساء)۔

صلوٰۃ خوف کی مشروعیت کب ہوئی اس میں کئی اقوال ہیں۔

بعض علماء کا قول ہے کہ صلوٰۃ خوف کی مشروعیت چار ہجری میں ہوئی تھی بعض نے پانچ بعض نے چھ اور بعض نے سات ہجری کا قول کیا ہے مگر جمہور چار ہجری کے قول کو ترجیح دیتے ہیں سب سے پہلے یہ نماز مکہ اور جدہ کے درمیان ایک مقام میں ہوئی جس کا نام عسفان ہے حدیث میں اس طرح تصریح ہے کہ عجمان پہاڑ اور عسفان کے درمیان پہلی نماز خوف ادا کی گئی۔

کفار کے خوف اور دشمن کے ہلے بولنے اور حملہ آور ہونے کے وقت جو نماز پڑھی جاتی ہے اس کو نماز خوف کہتے ہیں خوف کی یہ نماز کتاب اللہ سے ثابت ہے اور ایک حد تک کتاب اللہ میں اس کے ادا کرنے کا طریقہ بھی بیان کیا گیا ہے یہ نماز سنت رسول اللہ سے بھی ثابت ہے البتہ حالات و مقامات کے پیش نظر اس کے مختلف طریقے وارد ہیں امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے اپنی سنن میں اس نماز کے آٹھ طریقے بیان کیے ہیں۔ ۱۔

ابن حبان نے نو طریقے ذکر کیے ہیں ابن حزم رحمہ اللہ نے اس کے متعلق مستقل جزء لکھا ہے اس میں آپ نے چودہ طریقے بیان کیے ہیں بعض نے سولہ سترہ تک طریقے بیان کیے ہیں۔

اس پر امت کا اتفاق و اجماع ہے کہ نماز خوف ایک مشروع اور جائز نماز ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے بارہا ثابت ہو چکا ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد بھی خلفاء راشدین اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے دور میں اس کی مشروعیت باقی رہی ہے اس پر بھی جمہور کا اتفاق ہے البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ایک روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ خوف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا اب یہ نماز مشروع نہیں ہے۔ ۲۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی دلیل:

امام ابو یوسف رحمہ اللہ قرآن کریم کی آیت ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں خاص طور پر حضور اکرم ﷺ سے خطاب ہے اور آپ کی موجودگی کی طرف واضح اشارہ ہے گویا صلوٰۃ خوف کے لئے حضور اکرم ﷺ کی موجودگی قید اور شرط ہے جب حضور دنیا میں نہ رہے تو آپ کے ساتھ مخصوص یہ نماز نہ رہی دوسری دلیل یہ کہ حضور اکرم ﷺ کی موجودگی میں لوگ آپ کے سوا کسی اور کے پیچھے نماز پڑھنے کو برداشت نہیں کرتے تھے لہذا الگ الگ جماعتوں کی گنجائش نہیں تھی آنحضرت ﷺ کے وصال کے بعد صورت اس طرح نہ رہی لہذا ایک جماعت کے بجائے کئی جماعتیں الگ الگ کروائی جائیں تو صلوٰۃ خوف کی ضرورت نہیں ہے۔

لیکن اس مسئلہ میں امت میں سے کسی نے بھی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا ساتھ نہیں دیا اس لئے اس رائے کو ان کے تفردات اور شواہد میں شمار کیا گیا ہے پھر جمہور فقہاء کے نزدیک نماز خوف پڑھنے کے طریقوں میں کچھ اختلاف ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک صلوٰۃ خوف کا طریقہ

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ احادیث میں جتنے طریقے وارد ہیں موقع و مقام اور حالت و زمان کے پیش نظر تمام طریقے جائز ہیں علماء کہتے ہیں کہ دو ایک طریقوں کے علاوہ امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک تمام طریقے جائز ہیں۔

امام شافعی و مالک رحمہما اللہ کے ہاں نماز خوف کا طریقہ

امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ کے ہاں بھی نماز خوف کے سارے طریقے جائز ہیں البتہ ان کے نزدیک ایک طریقہ رائج اور پسندیدہ ہے وہ طریقہ اس طرح کہ پیش امام لوگوں کو دو جماعتوں میں تقسیم کر کے ایک طائفہ کو دشمن کے مقابلہ میں کھڑا کر دے اور ایک طبقہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے یہ طائفہ اپنی دوسری رکعت پڑھ کر چلا جائے اور مورچہ زن طائفہ کو نماز کے لئے بھیج دے اور امام ان کے انتظار میں کھڑا رہے جب وہ طائفہ آجائے تو امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ لے اب امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام قعدہ کے بعد سلام پھیر دے اور فارغ ہو جائے مگر امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام سلام نہ پھیرے بلکہ مقتدیوں کا انتظار کرے جب یہ طائفہ ثانیہ اپنی نماز کو مکمل کر لے تو امام ان کے ساتھ مل کر سلام پھیر دے اور نماز سے فارغ ہو جائے۔ امام مالک و شافعی رحمہما اللہ کے درمیان یہی تھوڑا سا فرق ہے اس طریقہ میں یہ خوبی تو ہے کہ اس میں نماز کے دوران مقتدیوں کا آنا جانا نہیں ہے لیکن اس میں یہ نقصان ہے کہ قلب موضوع لازم آتا ہے وہ اس طرح کہ امام مقتدیوں کا انتظار کرتا ہے تو پیش امام ”شا“ امام بن جائے گا۔

دوسرا نقصان یہ کہ طائفہ اولیٰ کے مقتدی اپنے امام سے پہلے نماز سے فارغ ہو جائیں گے یہ بھی قلب موضوع ہے کہ امام اب تک نماز میں ہے اور مقتدی فارغ ہو کر مورچہ اور سنگر پر پہنچ گئے۔

احناف کے ہاں نماز خوف کا مختار طریقہ:

احناف کے ہاں نماز خوف کا ایک طریقہ متون میں مذکور ہے اور ایک طریقہ شروحات میں مذکور ہے دونوں طریقے پسندیدہ ہیں احناف کی کتابوں میں متون میں جو طریقہ مذکور ہے وہ اس طرح ہے کہ امام تمام نمازیوں کو دو طائفوں میں تقسیم کرے اول طائفہ نماز کی طرف آئے دوسرا طائفہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو جائے۔ اول طائفہ ایک رکعت نماز امام کے ساتھ پڑھ کر دشمن کے مقابلہ کے لئے نماز کی حالت میں مورچہ کی طرف چلا جائے وہاں سے دوسرا طائفہ آکر امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ لے امام قعدہ کے بعد سلام پھیر کر فارغ ہو جائے کیونکہ یہ سفر کی حالت کی نماز ہے جو دو رکعت ہے بہر حال یہ طائفہ نماز کی حالت میں مورچہ و سنگر پر جائے اور وہاں سے پہلا طائفہ آکر اپنی دوسری رکعت مکمل کر کے جائے اور وہ دوسرا طائفہ آکر اپنی نماز مکمل کر لے۔

اس طریقہ میں آنا جانا بہت زیادہ ہے اور یہ طریقہ اقرب الی حکم القرآن ہے کیونکہ قرآن کی آیت میں بھی زیادہ آنا جانا مذکور ہے احناف نے اسی ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے یہ طریقہ لیا ہے۔

چونکہ نماز کے بارے میں یہ طے ہے کہ جہاں پر شروع کیا ہے وہیں پر ختم کرنا ہے اس لئے آنا جانا زیادہ ہوتا ہم یہاں یہ خیال رکھنا ہوگا کہ اول طائفہ جب اپنی دوسری رکعت پڑھے گا تو وہ قرأت نہیں کریگا بلکہ خاموش کھڑا رہیگا کیونکہ وہ لاحقین ہیں اور لاحق اپنی نماز میں قرأت نہیں کر سکتا ہے۔

احناف کی شروحات کی کتابوں میں جو مختار طریقہ لکھا ہے وہ یہ ہے کہ دوسرا طائفہ جب ایک رکعت پڑھ لے تو مورچہ کی طرف بغیر نماز کے نہ جائے بلکہ اپنی دوسری رکعت مکمل کر کے چلا جائے۔

اب دونوں طریقوں کو مختار عند الاحناف اس لئے کہا گیا ہے۔ کہ اول طریقہ میں نقل و حرکت آنا جانا زیادہ ہے اور دوسرے طریقہ میں اگرچہ نقل و حرکت کم ہے لیکن اس میں یہ نقصان ہے کہ لاحقین سے مسبوقین پہلے فارغ ہو گئے حالانکہ لاحقین کو اصول کے مطابق مسبوقین سے پہلے فارغ ہو جانا چاہئے غرضیکہ دونوں طریقوں میں کچھ خوبیاں اور کچھ نقصان ہے لہذا دونوں مختار ہونے میں مساوی ہیں۔

دلائل:

مالکیہ اور شوافع نے اس باب کی حدیث نمبر ۲ سے استدلال کیا ہے جو حضرت یزید بن رومان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور بخاری نے اس کو سہل بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے ائمہ احناف نے اس باب کی پہلی حدیث سے استدلال کیا ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ روایت قرآن کریم کے سیاق و سباق سے زیادہ قریب ہے لہذا احناف کا مختار طریقہ اقرب الی القرآن ہے۔

جواب: مالکیہ اور شوافع نے اپنے مختار طریقہ کو افضل قرار دیا ہے کیونکہ اس میں نماز کے اندر آنا جانا نہیں ہے ہم اس کا جواب دیتے ہیں کہ نماز کے اندر نقل و حرکت اور آنا جانا شریعت کے قواعد کی روشنی میں مجبوری کے وقت درست اور معہود و معروف ہے جیسے بچھو و سانپ کے مارنے کے لئے یا بے وضو و وضو کے لئے آنا جانا ثابت ہے لیکن شوافع و مالکیہ نے جو طریقہ اپنایا ہے وہ تو اصول امامت کے خلاف ہے اور اس میں قلب موضوع ہے کہ امام تابع ہو جاتا ہے اور مقتدی متبوع ہو جاتے ہیں لہذا وہ طریقہ افضل نہیں بلکہ جو طریقہ ہم نے اختیار کیا ہے وہ افضل ہے بہر حال یہ اولیٰ غیر اولیٰ کا اختلاف ہے جواز و عدم جواز کا اختلاف نہیں ہے۔ ۱۔

دو طریقہ معمول بہ نہیں:

ہاں ان تمام طریقوں میں دو طریقہ ایسے ہیں جن پر عمل ممکن نہیں ہے۔

اول طریقہ یہ ہے کہ ہر طائفہ ایک ایک رکعت پڑھ کر جائے امام کی دو رکعتیں ہوگی اور قوم کی ایک ایک رکعت ہو جائے گی یہ طریقہ جمہور کے نزدیک جائز نہیں اگرچہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اس کو بھی جائز قرار دیتے ہیں اس طریقہ میں مشکل یہ ہے کہ ایک رکعت نماز شریعت میں معہود و معروف نہیں ہے۔

دوسرا غیر معمول بہ طریقہ وہ ہے کہ ہر طائفہ دو دو رکعت ادا کرے امام کی چار رکعتیں ہو گئیں اور مقتدیوں کی دو دو رکعتیں ہو گئیں اس میں مشکل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتوں پر سلام پھیرا ہے اگر یہ نماز مسافر کی تھی تو چار رکعتیں کیوں پڑھی گئیں اور اگر یہ نماز مقیم کی تھی تو بیچ میں سلام کیوں پھیرا گیا ہے؟ بہر حال اس میں یہ تاویل کرنی ہوگی کہ یہ اس وقت کی بات ہے جب فرض نماز دومرتبہ ادا کی جاسکتی تھی۔

اس طریقہ کو صاحب مشکوٰۃ نے فصل ثانی کی پہلی حدیث نمبر ۵ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ وہاں پر اس کی مزید تشریح و توضیح تو جیہ مذکور ہے۔ ۲۔

الفصل الاول

عہد نبوی میں صلوٰۃ خوف کا ایک طریقہ

﴿۱﴾ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ تَحْدِثِ قَوَازِينَا الْعَدُوِّ فَصَافَفْنَا لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَنَ مَعَهُ وَتَسَجَدَ تَسْجَدَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ فَجَاؤُوا فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِهِمْ رُكْعَةً وَسَجْدًا سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رُكْعَةً وَسَجْدًا سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ نَحْوَهُ وَزَادَ فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى ابْنَ عُمَرَ ذَكَرَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه البغاري)۔

ترجمہ: حضرت سالم ابن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے والد (حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (ایک مرتبہ) سر تاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ نجد کی طرف جہاد کے لئے گئے (جب) ہم دشمنوں کے سامنے ہوئے تو ہم نے ان (سے مقابل) ہونے کے لئے مصفیٰ باندھ لیں، آنحضرت ﷺ ہمیں نماز پڑھانے کے لئے کھڑے ہوئے تو ایک جماعت آپ کے ساتھ (نماز کے لئے) کھڑی ہوئی اور دوسری جماعت دشمن کے مد مقابل کھڑی رہی، آنحضرت ﷺ نے ان لوگوں کے ساتھ جو آپ کے ہمراہ (نماز کی جماعت میں) شریک تھے ایک رکوع کیا اور دو سجدے کئے پھر وہ لوگ (جو آپ کے ہمراہ نماز میں تھے) ان لوگوں کی جگہ چلے گئے جنہوں نے نماز نہیں پڑھی تھی (اور دشمن کے مد مقابل کھڑے تھے) جن لوگوں نے نماز نہیں پڑھی تھی وہ آئے (اور آنحضرت کے ہمراہ نماز میں شریک ہو گئے) چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ان لوگوں کے ہمراہ ایک رکوع اور دو سجدے کئے پھر سلام پھیرا۔ اور پھر یہ لوگ کھڑے ہوئے اور ہر ایک نے اپنا اپنا ایک رکوع اور دو سجدے کر لئے۔“ نافع نے بھی اسی طرح روایت بیان کی ہے۔ مگر انہوں نے اتنا اور زیادہ بیان کیا ہے کہ ”اگر (عین جنگ کی حالت ہو اور) خوف اس سے بھی زیادہ ہو (کہ مذکورہ بالا طریقہ سے نماز پڑھنا ممکن نہ ہو) تو لوگ پیادہ کھڑے کھڑے یا (پیادہ نہ ہو سکیں تو) سواری پر (اگر ممکن ہو تو) قبلہ کی طرف (اور اگر ممکن نہ ہو تو) کسی بھی طرف رخ کر کے نماز پڑھ لیں۔“ حضرت نافع کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ الفاظ آنحضرت ﷺ سے ہی نقل کئے ہوں گے۔ (بخاری)

توضیح: ”فوازینا“ یہ صیغہ موازات سے متکلم مع الغیر کا صیغہ ہے مد مقابل ہونے کے معنی میں ہے۔
 ”صاففناہم“ یعنی دشمن کے مقابل لڑنے کے لئے ہم نے ان سے مقابلے کے لئے مصفیٰ باندھ لیں۔
 ”قبل نجد“ نجد بلند زمین کو کہتے ہیں نجد سے مراد یہاں نجد حجاز ہے نجد یمن نہیں ہے۔
 آج کل سعودیہ پر نجد کے باشندوں کی حکومت ہے ریاض کے اطراف نجد ہے۔

”فرکع لنفسه“ حدیث میں نماز خوف کا جو طریقہ مذکور ہے یہ احناف کے ہاں مختار ہے اور یہ اقرب الی القرآن ہے اس حدیث میں اگرچہ وہ پورا طریقہ موجود نہیں ہے جس کو احناف نے لیا ہے لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف ایک حدیث میں وہ طریقہ مکمل طور پر مذکور ہے جس کو امام محمد رحمہ اللہ نے اپنی کتاب الاثر میں ذکر کیا ہے۔
 ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اگر مغرب کی نماز ہو تو اول طائفہ دو رکعت پڑھ کر جائے گا اور دوسرا طائفہ ایک رکعت پڑھے گا۔

”رجالاً قیاماً علیٰ اقامہم“ یعنی خوف زیادہ شدید ہو جائے تو پھر پیدل چلتے چلتے نماز پڑھ سکتے ہیں اس میں رکوع اور سجدہ کے لئے اشارہ کیا جائے گا اور اگر سوار ہو تو وہ سواری پر اشارہ سے فرض نماز پڑھے گا خواہ قبلہ رخ ہو یا نہ ہو، لہٰذا اختلاف فرماتے ہیں کہ اس طرح کی صورت میں نماز وہ آدمی پڑھ سکتا ہے جو مطلوب ہو یعنی دشمن اس کا پیچھا کر رہا ہو اور تعاقب میں ان کے پیچھے دوڑ رہا ہو اختلاف فرماتے ہیں کہ طالب کیلئے اس طرح نماز پڑھنا جائز نہیں، یعنی جو شخص دشمن کا پیچھا کر رہا ہو اور دشمن آگے بھاگ رہا ہو اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ فرض نماز کتنی اہم چیز ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا کتنا اہم حکم ہے کہ اس حالت میں بھی نہیں چھوڑا جاسکتا ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جہاد کتنا اہم حکم ہے کیونکہ عبادات کے سارے نقشے ٹوٹ جاتے ہیں لیکن جہاد کو موقوف یا مؤخر نہیں کیا جاسکتا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ فرض نماز ایک وقت میں کر نہیں پڑھی جاسکتی ورنہ امام الگ الگ دو دفعہ پڑھاتے۔ علماء لکھتے ہیں کہ صلوٰۃ خوف کی یہ صورت اس وقت ہے جبکہ کسی ایک امام کے پیچھے لوگ نماز پڑھنے پر اصرار کرتے ہوں اور دوسرے امام کے پیچھے نہیں پڑھتے ہوں جیسا حضور ﷺ کے زمانے میں تھا لیکن اگر الگ الگ اماموں کے پیچھے لوگ نماز پڑھتے ہوں تو پھر نماز خوف کی اس صورت کی ضرورت نہیں پڑے گی بہر حال یہ حدیث جزوی طور پر اختلاف کی دلیل ہے۔

نماز خوف کا ایک اور طریقہ

﴿۲﴾ وعن یزید بن رومان عن صالح بن خوات عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم ذات الرقاع صلاة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصلی بالیتی معه رکعة ثم ثبت قائماً وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا فصفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الأخری فصلی بهم الركعة الیتی بقیث من صلاته ثم ثبت جالساً وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم۔

(متفق علیہ وأخرج البخاری بطریقین آخر عن القاسم عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنيفة عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت یزید ابن رومان حضرت صالح ابن خوات سے اور وہ اس شخص سے جس نے سرتاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ ذات الرقاع کے دن نماز خوف پڑھی تھی (نماز خوف کا یہ طریقہ) نقل کرتے ہیں کہ (اس دن) ایک جماعت نے آنحضرت ﷺ کے ہمراہ (نماز کے لئے) صف بندی کی اور دوسری جماعت دشمن کے مقابل صف آراء ہو گئی۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے اس جماعت کے ہمراہ جس نے آپ کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھی (ایک رکعت پوری کر کے) کھڑے رہے اور اس جماعت نے خود اپنی نماز پوری کی (یعنی دوسری رکعت اس جماعت نے خود تنہا پڑھی، پھر اس کے بعد یہ جماعت (نماز

آنحضرت ﷺ کے واسطے چھوڑ دیتے تھے (تاکہ آپ اس کے سایہ میں استراحت فرمائیں چنانچہ ذات الرقاع میں ایسا ہی ہوا کہ آنحضرت ﷺ ایک سایہ دار درخت کے نیچے آرام فرما رہے تھے کہ ایک مشرک آیا اور اس نے آنحضرت ﷺ کی تلوار جو درخت سے لٹکی ہوئی تھی اتار کر نیام سے کھینچ لی (آنحضرت ﷺ کو اس کی خبر نہیں ہوئی کیونکہ یا تو آپ سو رہے تھے یا اس کی طرف سے مشغول تھے) اس نے آنحضرت ﷺ سے کہا کہ ”کیا تم مجھ سے ڈرتے ہو؟“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”نہیں“ (میں تجھ سے کیوں ڈرنے لگوں کیونکہ میرے رب کے سوا دوسرا کوئی نہ مجھے نفع پہنچا سکتا ہے اور نہ نقصان) اس نے کہا کہ ”پھر تمہیں مجھ سے کون بچائے گا؟“ آپ نے فرمایا کہ ”مجھے تجھ سے اللہ بچائے گا“ جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ صحابہ نے (جب یہ دیکھا تو) اسے دھمکایا، اس نے تلوار نیام میں رکھ کر اس درخت سے لٹکا دی۔“ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ”پھر (ظہر یا عصر کی) نماز کے لئے اذان (اور تکبیر) کہی گئی چنانچہ آنحضرت ﷺ نے (پہلے) ایک جماعت کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں اور وہ جماعت (دو رکعت نماز پڑھ کر دشمن کے مقابلہ کے ارادہ سے) پیچھے ہٹ گئی، پھر آپ نے دوسری جماعت کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں۔“ جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (اس طرح) آنحضرت ﷺ کی چار رکعتیں ہوئیں اور لوگوں کی دو دو رکعتیں ہوئیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فاخر طہ“ اختراط تلوار کو نیام سے کھینچ کر نکالنے اور سونپنے کے معنی میں ہے۔ لے

”قال لا“ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ شیخ العرب اور سب سے زیادہ بہادر تھے یہی وجہ ہے کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ جیسے عرب کے بڑے بڑے بہادر حضور اکرم ﷺ پر ایمان لائے اور آپ کے تابع ہو گئے ورنہ طبیعت انسانی اس طرح واقع ہوئی ہے کہ بہادر آدمی کبھی بزدل آدمی کی تابعداری نہیں کرتا۔ لے

علامہ واقدی رضی اللہ عنہ کا کہنا ہے کہ یہ مشرک جب عاجز آ گیا تو پھر مسلمان ہو گیا اور اس کی وجہ سے بہت سارے لوگ مسلمان ہو گئے لیکن ابوعوانہ وغیرہ جیسے محدثین فرماتے ہیں کہ یہ شخص مسلمان نہیں ہوا ہاں اس نے عہد کیا تھا کہ آئندہ مقابلہ نہیں کروں گا حضور اکرم ﷺ نے ان کو معاف کیا اور کوئی سزا نہیں دی۔

سوال: شیخ مظہر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز خوف کا یہ واقعہ بھی ذات الرقاع میں پیش آیا جس میں آنحضرت ﷺ نے چار رکعات نماز پڑھائی اور اس سے پہلے حدیث نمبر ۲ کا واقعہ بھی ذات الرقاع کا ہے حالانکہ وہاں دو رکعت صلوٰۃ خوف کا ذکر ہے یہ دونوں روایتوں میں تضاد ہے حالانکہ واقعہ ایک ہے۔ لے

جواب: اس کا ایک جواب یہ ہے کہ شاید غزوہ ذات الرقاع میں صلوٰۃ خوف کا واقعہ دو دفعہ پیش آیا تھا تو سہل بن حشمہ نے جس طریقہ کو بیان کیا ہے وہ فجر کی نماز پر محمول ہے اور زیر بحث حدیث میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے جس طریقہ کا ذکر فرمایا ہے شاید یہ ظہر یا عصر کی نماز پر محمول ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ دونوں روایتوں کا تعلق ایک جگہ یا ایک واقعہ سے نہیں ہے بلکہ الگ الگ غزوات پر محمول ہیں۔ لے

یہاں دوسرا سوال یہ ہے کہ زیر بحث حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے چار رکعتیں کیوں پڑھی؟ حالانکہ سفر میں دو رکعتیں

قصر کے ساتھ ہوتی ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جہاں حضرت پاک ﷺ نے چار رکعتیں پڑھی ہیں وہ مقام قصر کا نہیں تھا۔
دوسرا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت قصر کا حکم نازل نہ ہوا ہوگا۔

نماز خوف کا ایک اور طریقہ

﴿۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَصَفَّفْنَا خَلْفَهُ صَفَّيْنِ وَالْعَدُوُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ وَتَأَخَّرَ الْمُقَدِّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي كَانَ مُؤَخَّرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا۔ (رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے ہمیں (ایک مرتبہ) نماز خوف پڑھائی، چنانچہ ہم نے آپ کے پیچھے دو صفیں باندھ لیں اور دشمن ہمارے اور ہمارے قبلہ کے درمیان تھا آپ نے تکبیر کہی ہم سب نے بھی (یعنی دونوں صفوں نے) تکبیر کہی، جب آپ نے (قرأت کے بعد) رکوع کیا تو ہم سب نے بھی رکوع کیا۔ پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا تو ہم سب نے (دونوں صفوں نے) بھی (اپنے سر رکوع سے) اٹھائے، پھر آپ سجدہ کے لئے اس صف کے ساتھ جھکے جو آپ کے قریب تھی (یعنی پہلی صف) اور دوسری صف دشمن کے مقابلہ میں (تو وہ ہی میں) کھڑی رہی پھر جب آپ سجدہ کر چکے اور آپ کے ساتھ وہ صف کھڑی ہو گئی (جو آپ کے قریب تھی یعنی پہلی صف) تو پچھلی صف والے سجدہ میں چلے گئے پھر یہ کھڑے ہو گئے۔ اس کے بعد اگلی صف پیچھے ہٹ آئی اور (پچھلی صف آگے بڑھ گئی پھر آنحضرت ﷺ نے قیام میں قرأت کی اور) رکوع کیا تو ہم سب نے بھی رکوع کیا۔ پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا تو ہم سب نے بھی رکوع سے سر اٹھایا۔ پھر آنحضرت ﷺ سجدہ میں گئے اور وہ صف جو آپ کے قریب تھی اور پہلی رکعت میں پیچھے تھی آپ کے ساتھ سجدہ میں چلی گئی اور پچھلی صف (جو پہلی رکعت میں آگے تھی) دشمن کے مقابلہ میں کھڑی رہی، پھر جب آپ اور آپ کے قریب کی صف کے سب لوگ سجدہ سے فارغ ہو گئے تو پچھلی صف نے سجدہ کیا۔ پھر اس کے بعد آپ نے اور ہم سب نے (یعنی دونوں صفوں نے التحیات پڑھ کر) سلام پھیرا۔“ (مسلم) ۱

توضیح: "والصف الذی یلیہ" صلوٰۃ خوف کا یہ ایک اور طریقہ ہے اس میں صورت یہ تھی کہ دشمن قبلہ کی طرف تھا اب لشکر اسلام کے کسی حصہ کو کسی اور طرف متوجہ کرنے کی ضرورت نہیں تھی اس لئے تمام صحابہ کرام حضور اکرم ﷺ کے پیچھے نماز خوف میں قبلہ رخ کھڑے ہو گئے اسلحہ ساتھ تھا دشمن سمجھ رہا تھا کہ یہ لوگ سارے ہمارے مقابلے میں کھڑے ہیں رکوع تک تو تمام صحابہ ایک جیسے کھڑے تھے لیکن جب آنحضرت ﷺ رکوع میں چلے گئے تو اب صحابہ کی دو جماعتیں بن گئیں جو لوگ حضور ﷺ کے ساتھ والی صفوں میں تھے وہ تو حضور اکرم ﷺ کے ساتھ رکوع میں چلے گئے۔ مگر پچھلی صفوں والے صحابہ رضی اللہ عنہم کھڑے ہی رہے اور دشمن کو آنکھیں دکھا رہے تھے جب ایک رکعت مکمل ہو گئی تو جن لوگوں نے ایک رکعت پڑھی وہ پچھلی صفوں میں چلے گئے اور جو پیچھے تھے وہ آگے چلے گئے اور ایک رکعت حضور اکرم ﷺ کے ساتھ پڑھی اور پیچھے صفوں والے دشمن کے مقابلے میں کھڑے رہے جب حضور اکرم ﷺ کی نماز مکمل ہو گئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اپنی بقیہ رکعت کو مکمل کر لیا۔ ۱

اس طرح نماز خوف حضور اکرم ﷺ نے عسکان میں پڑھی ہے۔

الفصل الثانی

صلوٰۃ خوف کا ایک مخصوص طریقہ

﴿ه﴾ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الظُّهْرِ فِي الْخَوْفِ بِبَطْنِ نَخْلٍ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ بِطَائِفَةٍ أُخْرَى فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ.

(رواد فی شرح السنة) ۲

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے مقام "بطن نخل" میں خوف کے وقت ظہر کی نماز پڑھی، چنانچہ آپ نے لوگوں کو (اس طرح) نماز پڑھائی کہ ایک جماعت کو دو رکعت پڑھا کر سلام پھیر دیا۔ پھر جب دوسری جماعت آئی تو اسے بھی دو رکعت نماز پڑھا کر سلام پھیر دیا۔ (شرح السنہ)

توضیح: "بطن نخل" مکہ اور طائف کے درمیان ایک جگہ کا نام بطن نخل ہے۔

اس حدیث میں صلوٰۃ خوف کا جو طریقہ ہے یہ عجیب و پیچیدہ طریقہ ہے حنفیہ کے لئے پیچیدگی یہ ہے کہ اس میں چار رکعات نماز خوف ہوئی ہے اگر یہ سفر کی نماز تھی تو چار رکعات کیوں ہوئی اور اگر حضر کی نماز تھی تو دو رکعتوں کے بعد سلام کیوں پھیرا گیا؟

شوافع حضرات کے لئے تو کوئی پریشانی نہیں کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے دو رکعتیں قصر کی پڑھیں لوگوں کے ایک طائفہ نے آپ کی اقتدا کی پھر آپ نے دو رکعت نفل پڑھی ایک طائفہ نے آپ کے پیچھے دو رکعت فرض پڑھیں

اور منتفل کے پیچھے مفترض کی نماز درست ہے لہذا کوئی پریشانی نہیں ہے۔
ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ یہ نماز نہ سفر کی نماز تھی اور نہ مفترض کی نماز منتفل کے پیچھے تھی بلکہ یہ حضرت کی نماز تھی پھر اس میں دو رکعتوں پر جو سلام پھیرا گیا ہے احناف فرماتے ہیں کہ یہ حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی دوسروں کے لئے جائز نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ کہ صلوٰۃ خوف کے سولہ یا چوبیس طریقوں میں ایک طریقہ یہ بھی ہے جو معمول بہ نہیں ہے جیسا کہ ابتداء میں لکھا جا چکا ہے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ نے اس حدیث کی بہت اچھی توجیہ فرمائی ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ اس وقت کی بات ہے جبکہ ایک فرض کی نماز دوسرے پر پڑھی جاسکتی تھی لہذا اب اشکال نہیں رہا۔

الفصل الثالث

نماز خوف کا ایک اور طریقہ

﴿۶﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ بَيْنَ خُضَنَانَ وَعُسْفَانَ فَقَالَ الْمَشْرُكُونَ لِهَؤُلَاءِ صَلَاةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ وَهِيَ الْعَصْرُ فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ فَتَبَيَّلُوا عَلَيْهِمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَإِنَّ جَدْرِيْلَ أَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ أَنْ يُقَسِّمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ وَتَقُومَ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَاءَهُمْ وَلِيَأْخُذُوا جِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ فَتَكُونُ لَهُمْ رَكْعَةً وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَانِ۔ (رواه الترمذی والنسائی)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ (جہاد کے لئے) خضنان اور عسفان کے درمیان اترے تو مشرک (آپس میں) کہنے لگے کہ مسلمانوں کی ایک نماز ہے جو ان کے نزدیک ان کے باپ اور بیٹے سے بھی زیادہ محبوب ہے اور وہ نماز عصر ہے چنانچہ تم اپنے مقصد (یعنی جنگ) کے لئے تیار ہو جاؤ اور (جب مسلمان اس نماز میں مصروف ہوں تو) ان پر یکبارگی حملہ کر دو۔ جب ہی آپ کے پاس حضرت جبرئیل علیہ السلام آئے اور فرمایا کہ ”آپ اپنے اصحاب کو دو حصوں میں تقسیم کر دیں۔ ایک حصہ کو تو نماز پڑھائیں اور دوسرا حصہ ان کے پیچھے (دشمن کے خطرناک ارادوں کا جواب دینے کے لئے) کھڑا رہے (اسی طرح دوسرے حصہ کو نماز پڑھائیں تو پہلا حصہ دشمن کے مد مقابل رہے۔ نیز تمام نمازیوں کو) چاہئے کہ اپنے دفاع کا سامان یعنی سپر اور ہتھیار وغیرہ اپنے پاس رکھیں۔ اس طرح لوگوں کی تو (امام کے ساتھ) ایک ایک رکعت ہو جائے گی اور آنحضرت ﷺ کی دو رکعتیں۔“ (ترمذی و نسائی)

توضیح: ”فقال المشرکون“ اس حدیث میں نماز خوف کی ابتداء اور اس کی مشروعیت اور اس کی ضرورت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ کس مجبوری سے کس وقت کہاں پر یہ نماز شروع اور پھر شروع ہوئی تھی۔ ۱۔

”ضہقان“ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک پہاڑ کا نام ہے اور عسفان مکہ اور جدہ کے درمیان ایک علاقہ کا نام ہے عین پر ضمہ ہے سین ساکن ہے۔ ۲۔

بہر حال صلوٰۃ خوف کے اس پورے منظر اور پوری بحث سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جہاد اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا فریضہ ہے اور اس کے قیام سے باقی فرائض کی حفاظت ہوتی ہے لہذا اس کو ہر حالت میں قائم رکھا جائے گا خواہ اس کی وجہ سے دیگر عبادات کے نقشے بدل کیوں نہ جائیں۔ چنانچہ نماز کے پڑھنے کے نقشے بدل گئے نماز کے اوقات کے نقشے بدل گئے جیسا خندق میں ہوا صوم کے نقشے بدل گئے مگر جہاد کو باقی رکھا گیا آج مسلمان سب کچھ کے لئے تیار ہیں مگر جہاد کے لئے نہیں اور کفار تمام عبادات کی مراعات و اجازت دینے کے لئے تیار بلکہ کوشاں ہیں لیکن جہاد کی قطعاً کوئی گنجائش اور اجازت دینے کے لئے تیار نہیں۔



مورخہ ۲۴ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

باب صلوٰۃ العیدین

عیدین کی نماز کا بیان

قال الله تعالى ﴿اللهم انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً ولنا واخراً﴾ (مائده)۔

وقال الله تعالى ﴿فصل لربك وانحر﴾۔

وقال الله تعالى ﴿ولتكبروا الله على ما هدمكم﴾۔

رسول اللہ ﷺ نے جب مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرمائی تو آپ نے وہاں دیکھا کہ لوگ ایک دن خوشی منا رہے تھے حضور اکرم ﷺ نے پوچھا یہ کیا دن ہے جس میں تم کھیلتے ہو اور خوشی مناتے ہو؟ انہوں نے جواب میں بتایا کہ اسلام سے پہلے ہم ان دونوں یعنی نیروز اور مہرجان میں جاہلیت کے زمانے میں کھیلتے اور خوشی منایا کرتے تھے اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اب اللہ تعالیٰ نے تمہارے ان دونوں کے بدلے میں تم کو بہتر دودن عطا کیے ان میں سے ایک عید الفطر کا دن ہے اور ایک عید الاضحیٰ کا دن ہے۔

یہ تفصیل فصل الثانی کی پہلی حدیث نمبر ۱۴ میں موجود ہے۔

اسلام چونکہ کامل و مکمل بلکہ اکمل مذہب ہے اس لئے اس میں خوشی اور غم کے تمام قواعد اور احکام موجود ہیں چنانچہ دنیا کے لوگ کوئی دیوالی کے موقع پر خوشی مناتے ہیں کوئی کرسمس کے دن کوئی دیگر ناموں سے دیگر ایام میں خوشیوں کا اہتمام کرتے ہیں اسلام میں بھی اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو سال بھر میں دودن خوشی کے عطا فرمائے۔

لیکن اسلام نے مسلمانوں کو جو عیدیں عطا فرمائی ہیں وہ دیگر اقوام کی عیدوں کی طرح نہیں ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانیاں ہوتی ہیں عیاشیاں اور بد معاشیاں ہوتی ہیں اور غفلت کا پورا انتظام ہوتا ہے مسلمانوں کی عید کی ابتداء اطاعت خداوندی سے ہوتی ہے جس میں صبح سارے مسلمان ایک جان ایک زبان ہو کر اللہ تعالیٰ کے گھروں مساجد کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور اپنے مذہبی پیشواؤں سے خوشی منانے اور خوشی اپنانے کی ہدایت و رہنمائی کی باتیں سنتے ہیں پھر نماز عید پڑھتے ہیں اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہیں ایک دوسرے کی تفصیرات کو معاف کرتے ہیں۔ محبت کا اظہار کرتے ہیں بڑوں کا احترام کرتے ہیں قبرستانوں میں اپنے مرحومین کے ایصال ثواب کے لئے جا کر دعا کرتے ہیں پھر شرعی حدود میں رہ کر دن بھر اپنی خوشی مناتے ہیں کیونکہ یہ دونوں تاریخی دن ہیں۔

لے اللهم انزلنا علينا مائدة فصل لربك وانحر لے والتكبروا لله على

عید الفطر کے دن مسلمان اس لئے خوشی مناتے ہیں کہ اس سے پہلے پورے رمضان میں مسلمانوں نے روزے رکھے اور اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے ایک مشکل عبادت کو پورا کیا۔

اب ان کو خوشی کی اجازت دی گئی کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کا حکم پورا کیا اب اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کریں۔ عید الاضحیٰ میں مسلمانوں کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بڑی قربانی کو بطور یادگار اپنانے کا حکم دیا گیا تا کہ مسلمان اپنے بزرگوں اور مذہبی پیشواؤں سے وابستہ رہیں اور جس طرح ان کے مذہبی پیشوا ایک بڑے امتحان میں کامیاب ہو گئے اور انہوں نے اللہ کا شکر ادا کیا اور خوشی کا اظہار کیا اسی طرح ان کے پیروکار بھی اللہ کو راضی کرنے کے لئے اور قربانی دینے کی عادت ڈالنے کے لئے قربانی کریں اور اس میں کامیاب ہونے پر اس دن میں شرعی حدود میں رہ کر خوشی منائیں۔

خلاصہ یہ کہ مسلمانوں کی عید دنگل و فساد اور بدتمیزی کا نام نہیں جیسا دوسری قوموں میں ہوتا ہے بلکہ یہ سنجیدگی عظمت و وقار و ہمدردی و خیر خواہی اور اطاعت شعاری و خدمت گذاری کا نام ہے اور اپنے شعائر اسلام کے ساتھ وابستگی کا ایک بھرپور مظاہرہ ہے مسلمان اس موقع پر یہ نعرہ لگا سکتے ہیں۔

من معشر سنت لهم آباء هم ولكل قوم سنة وامامها

ہم وہ لوگ ہیں کہ ہمارے بزرگوں نے ہمارے لئے اچھے طریقے بنا کر دیے ہیں اور ہر قوم کے کچھ اچھے طریقے اور اس کے بزرگ ہوتے ہیں۔

”العیدین“ چونکہ سال میں دو عیدیں ہوتی ہیں اس لئے تشنیہ کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔ عید عود سے ہے لغوی طور پر عود لوٹنے کے معنی میں ہے اب عید کو عید اس لئے کہتے ہیں کہ یہ ہر سال لوٹ کر آتی ہے جس طرح ایک شاعر نے کہا:

عید وعید وعید اجتماع وجه الحبيب ويوم العید والجمع

مگر یہ معنی عید کی تخصیص پر دلالت کرتا ہے کیونکہ سال میں لوٹ کر آنے والی چیزیں تو اور بھی بہت ہیں اس لئے عید کے مفہوم میں خوشی اور سرور کو داخل مانا گیا ہے یعنی عید عود سے ہے کیونکہ یہ ہر سال نئی خوشیاں لیکر آتی ہے۔

شاعر ساحر کہتا ہے۔

عید بایہ حال عدت یا عید بما مضی ام بامرفیک تجدید

یعنی کوئی نئی خوشی لیکر عید بن کر آ رہی ہو یا وہی پرانی چیزیں دہرا کر آ رہی ہو۔

نماز عید کی شرعی حیثیت

امام مالک امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک عیدین کی نماز سنت مؤکدہ ہے۔ امام احمد رحمہم اللہ کا ایک قول فرض کفایہ کا بھی ہے؟ صاحبین بھی سنت مؤکدہ کے قائل ہیں امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کے نزدیک عیدین کی نماز واجب ہے۔

دلائل:

جمہور کی دلیل ضمام بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ ہیں "الا ان تطوع" یعنی پانچ نمازوں کے علاوہ سب تطوع اور سنت ہیں۔

جمہور کی دوسری دلیل یہ ہے کہ عید کی نماز کے لئے اذان نہیں اقامت نہیں یہ سنت ہونے کی دلیل ہے۔
امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی دلیل ﴿ولتکبروا لله علی ماہدا کم﴾ قرآن کی آیت ہے اس آیت کا مصداق تکبیرات صلوٰۃ عید ہیں جب تکبیرات کو امر کے صیغہ سے واجب قرار دیا گیا تو تکبیرات پر مشتمل نماز عید بھی واجب ہوگئی۔
اسی طرح ﴿فصل لربک وانحر﴾ میں بھی صلوٰۃ العید مراد ہے اور امر وجوب کے لئے ہے لہذا یہ نماز واجب ہے یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری دلیل ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تیسری دلیل نبی اکرم ﷺ کی مواظبت ہے کہ آپ نے مدۃ العمر عیدین کی نماز پڑھی ہے اور کبھی ترک نہیں کیا مواظبت من غیر ترک بھی وجوب کی دلیل ہے نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور اس کے بعد پوری امت نے عیدین کی نمازوں پر مواظبت فرمائی ہے یہ وجوب کی دلیل ہے۔

جواب: ائمہ ثلاثہ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ ابتداء زمانہ کی بات ہے اس وقت تک عید کا وجوب نہیں ہوا تھا یا یہ کہ اس حدیث میں فرائض قطعہ کی بات ہے عیدین کو ہم فرض قطعہ نہیں کہتے بلکہ واجب کہتے ہیں باقی اذان فرض اعتقادی کے لئے ہوتی ہے عید کی نماز فرض اعتقادی نہیں بلکہ فرض عملی یعنی واجب ہے۔

یابہ جواب ہے کہ داعیہ کے موجود ہونے کے باوجود آنحضرت ﷺ نے اذان و اقامت نہیں دلوائی آپ کا عدم عمل عدم جواز کی دلیل ہے عید کے وجوب سے اذان کا کوئی تعلق نہیں ہے نہ کسی حدیث میں اذان کی ممانعت ہے۔

الفصل الاول

عیدین کی نماز عید گاہ میں ہو

﴿۱﴾ عن أبي سعيد الخدري قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى فأول شيء يبدا به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويأمرهم وإن كان يريد أن يقطع بعفا قطعته أو يأمر بشيء أمر به ثم ينصرف (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ (جب) عید الفطر اور عید الاضحیٰ (کی نماز) کے لئے تشریف لاتے تو (وہاں) سب سے پہلایہ کام کرتے کہ (خطبہ سے پہلے) نماز ادا فرماتے، پھر نماز سے فارغ ہوتے اور لوگوں کے سامنے کھڑے ہوتے اور لوگ اپنی صفوں پر بیٹھے رہتے چنانچہ آپ ان کو وعظ و نصیحت فرماتے وصیت کرتے اور احکام صادر فرماتے، اگر (جہاد کے لئے) کہیں کوئی لشکر بھیجا ہوتا تو اس کی روانگی کا حکم فرماتے اس طرح اگر لوگوں کے معاملات و مقدمات کے بارے میں کوئی حکم دینا ہوتا تو حکم صادر فرماتے پھر (گھر) واپس تشریف لے آتے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الی المصلیٰ“ عید کی نماز کی افضلیت عید گاہ میں ہے بوجہ مجبوری مسجد میں جائز ہے آج کل دو مجبوریاں درپیش ہیں ایک یہ کہ لوگ اتنے زیادہ ہو گئے ہیں کہ مسجدوں کے علاوہ سب کے لئے اجتماعی جگہ مہیا نہیں اور اگر جگہ مہیا ہو بھی جائے تو آج کل لے مسلمان اتنے فتنوں کے شکار ہو چکے ہیں کہ ان کے آپس میں ایک دوسرے سے بعد بھی پیدا ہو گیا ہے اور عقائد بھی بگڑ گئے ہیں بدعتیوں بریلیوں اور دیوبندیوں اور غیر مقلدین کے الگ الگ عقائد ہیں اس لئے بعد کے ساتھ ساتھ بغض بھی پیدا ہو گیا ہے۔

اب کسی بریلیوی امام کے پیچھے ہم دیوبندی نہیں پڑھ سکتے تو وہ ہمارے پیچھے بھی نہیں پڑھتے لہذا اپنے اپنے مسلک کی مسجدوں میں جا کر پڑھتے ہیں۔

”ثم ینصرف“ جمعہ کا خطبہ فرض ہے عیدین کے خطبے سنت ہیں دوسرا فرق یہ کہ جمعہ کا خطبہ نماز سے پہلے ہے عیدین کا خطبہ بعد میں ہے۔

”بعثا قطع“ لشکر بھیجنے کو بعث کہتے ہیں جمعہ و عیدین کے اہم مقاصد میں سے ایک مقصد یہ بھی ہے کہ چونکہ مسلمانوں پر جہاد ہر وقت فرض ہے اور جمعہ و عیدین میں مختلف لوگ حاضر ہو کر اجتماع بن جاتا ہے تو آنحضرت ﷺ اس اجتماع کے موقع پر اگر ضرورت محسوس فرماتے تو جہاد کے لئے دستے روانہ کرتے، آج کل مسلمانوں کے اجتماعات سے سہ روزہ چلہ اور سال کی جماعتوں کو نکالا جاتا ہے اور اس پر فخر کرتے ہیں اور جہاد کے نام سے کانپ جاتے ہیں اس کے قریب نہیں جاتے بلکہ کبھی انکار کر جاتے ہیں۔ فیما سغنی علی مافرطنافی جنب اللہ۔

عیدین کی نماز میں اذان نہیں ہوتی

﴿۲﴾ وعن جابر بن سمرۃ قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العیدین غیر مرۃ ولا مرّتين بغیر اذان ولا اقامۃ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر ابن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سر تاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ عید الفطر و بقر عید کی نماز بغیر اذان و تکبیر کے ایک دو مرتبہ نہیں (بلکہ بہت مرتبہ) پڑھی ہے۔“ (مسلم)

توضیح: چونکہ لوگوں کے بلانے کے لئے داعیہ موجود تھا اور داعیہ کی ضرورت کے باوجود حضور اکرم ﷺ نے اذان نہیں دلوائی تو آپ کا عدم فعل عدم جواز کی دلیل ہے ورنہ کسی قولی حدیث میں نہیں کہ اذان منع ہے۔ لہٰذا اسی طرح عید گاہ میں صبح کے وقت چاشت یا اشراق کی نماز بھی جائز نہیں نہ نماز عید سے پہلے جائز ہے اور نہ بعد میں جائز ہے ہاں عید کے بعد گھر میں پڑھنا جائز ہے۔

عیدین کا خطبہ نماز عید کے بعد ہے

﴿۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

اسلام کی آبیاری میں عورتوں کے زیورات بھی لگے ہیں

﴿۴﴾ وَسَيَّلَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَشْهَدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِيدَ قَالَ نَعَمْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَذَانًا وَلَا إِقَامَةً ثُمَّ أَلَى النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْتُهُنَّ يُهَوِّنْنَ إِلَى أَذَانِهِنَّ وَخُلُوقِهِنَّ يَدْفَعْنَ إِلَى بِلَالٍ ثُمَّ ارْتَفَعَ هُوَ وَبِلَالٌ إِلَى بَيْتِهِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: (مروی ہے کہ ایک مرتبہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ کیا آپ سرتاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ عید میں شریک ہوئے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ ”ہاں“ (پھر انہوں نے یہ تفصیل بیان کی کہ) آنحضرت ﷺ (عید گاہ) تشریف لے گئے چنانچہ آپ نے وہاں عید کی نماز پڑھی پھر خطبہ ارشاد فرمایا۔ “حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے (آنحضرت ﷺ) کی نماز تفصیل سے بیان کرنے کے دوران) تکبیر و اذان کا ذکر نہیں کیا۔“ (پھر انہوں نے فرمایا کہ) اس کے بعد آپ ﷺ عورتوں کی جماعت کی طرف آئے، ساتھ میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی تھے آپ نے عورتوں کو نصیحت فرمائی، دین کے احکام یاد کرائے، ثواب و عذاب کے بارے میں بتایا اور ان کو صدقہ (یعنی صدقہ فطر و زکوٰۃ یا محض اللہ کے نام پر) دینے کا حکم فرمایا، چنانچہ میں نے عورتوں کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ اپنے کانوں اور گلوں کی طرف (زیورات اتارنے کے لئے) بڑھاتی تھیں اور کانوں اور گلوں کے زیورات (اتار اتار کر) حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے حوالہ کر رہی تھیں (تا کہ وہ ان کی طرف سے فقراء و مساکین کو تقسیم کر دیں) پھر اس کے بعد آنحضرت ﷺ

اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کھر تشریف لے آئے۔ (بخاری)

توضیح: ”یہوین“ یہ صیغہ ضرب یضرب سے جمع مؤنث کا صیغہ ہے جھکنے اور ٹیڑھا ہونے کے معنی میں ہے مراد کانوں کی بالیوں کی طرف ہاتھ بڑھانا ہے۔ علامہ طبری رحمہ اللہ نے اس صیغہ کو باب افعال سے جمع مؤنث کا صیغہ قرار دیا ہے مگر شیخ عبدالحق نے دونوں ابواب سے قرار دیا ہے لیکن ضرب سے یہوین کے یا پر فتح ہوگا۔ ۱۔
”حلو قهن“ حلق کی جمع ہے اس سے گلے مراد ہیں۔ ۲۔

علماء نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ عورتوں کے لئے کانوں کا چھیدنا جائز ہے کیونکہ اگر کان چھیدنا جائز نہ تھا تو صحابیات نے چھید کر کانوں میں زیورات کیسے استعمال کئے؟ اسی طرح ایک روایت میں ناک چھیدنے کا ذکر بھی ملتا ہے لہذا وہ بھی جائز ہے۔ ۳۔

نماز عید سے پہلے یا بعد میں نفل پڑھنا منع ہے

﴿وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكَعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے عید الفطر کے دن (نماز عید کی) دو رکعتیں پڑھیں نہ تو آپ نے ان سے پہلے (نفل) نماز پڑھی اور نہ بعد میں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”قبلہما“ یعنی عید گاہ جانے سے پہلے تو نفل نہ مسجد میں جائز ہے نہ گھر میں جائز ہے نہ عید گاہ میں جائز ہے اور نماز عید کے بعد عید گاہ میں پڑھنا مکروہ ہے مگر گھر میں آکر پڑھ سکتے ہیں دلیل یہی ہے کہ حضور ﷺ نے نہیں پڑھے۔ ۵۔

عید کی نماز میں عورتوں کی شرکت کا مسئلہ

﴿٦﴾ وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ أَمَرَنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَخَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدْنَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْنَهُمْ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّاهُنَّ قَالَتِ امْرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ احْدَاكَ لَيْسَ لَهَا جَلْبَابٌ قَالَ لِيُغْلِبْسُهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جَلْبَابِهَا۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۷۔

ترجمہ: اور حضرت ام عطیہ فرماتی ہیں کہ ہمیں حکم دیا گیا تھا کہ ہم عید و بقر عید کے دن ان عورتوں کو (بھی) جو ایام والی ہوں (یعنی جو ایام سے ہوں یا یہ کہ جو بالغ ہوں) اور ان عورتوں کو (بھی) جو پردہ نشین ہوں عید گاہ لے چلیں اور یہ سب مسلمانوں کی

۱۔ اشعة البعات ۲/۵۲۲ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۵۲۲ ۴۔ اخرجه البخاری: ۲/۱۲۳، ۲/۱۲۴، ۲/۱۲۵، ۲/۱۲۶، ۲/۱۲۷، ۲/۱۲۸، ۲/۱۲۹، ۲/۱۳۰، ۲/۱۳۱، ۲/۱۳۲، ۲/۱۳۳، ۲/۱۳۴، ۲/۱۳۵، ۲/۱۳۶، ۲/۱۳۷، ۲/۱۳۸، ۲/۱۳۹، ۲/۱۴۰، ۲/۱۴۱، ۲/۱۴۲، ۲/۱۴۳، ۲/۱۴۴، ۲/۱۴۵، ۲/۱۴۶، ۲/۱۴۷، ۲/۱۴۸، ۲/۱۴۹، ۲/۱۵۰، ۲/۱۵۱، ۲/۱۵۲، ۲/۱۵۳، ۲/۱۵۴، ۲/۱۵۵، ۲/۱۵۶، ۲/۱۵۷، ۲/۱۵۸، ۲/۱۵۹، ۲/۱۶۰، ۲/۱۶۱، ۲/۱۶۲، ۲/۱۶۳، ۲/۱۶۴، ۲/۱۶۵، ۲/۱۶۶، ۲/۱۶۷، ۲/۱۶۸، ۲/۱۶۹، ۲/۱۷۰، ۲/۱۷۱، ۲/۱۷۲، ۲/۱۷۳، ۲/۱۷۴، ۲/۱۷۵، ۲/۱۷۶، ۲/۱۷۷، ۲/۱۷۸، ۲/۱۷۹، ۲/۱۸۰، ۲/۱۸۱، ۲/۱۸۲، ۲/۱۸۳، ۲/۱۸۴، ۲/۱۸۵، ۲/۱۸۶، ۲/۱۸۷، ۲/۱۸۸، ۲/۱۸۹، ۲/۱۹۰، ۲/۱۹۱، ۲/۱۹۲، ۲/۱۹۳، ۲/۱۹۴، ۲/۱۹۵، ۲/۱۹۶، ۲/۱۹۷، ۲/۱۹۸، ۲/۱۹۹، ۲/۲۰۰، ۲/۲۰۱، ۲/۲۰۲، ۲/۲۰۳، ۲/۲۰۴، ۲/۲۰۵، ۲/۲۰۶، ۲/۲۰۷، ۲/۲۰۸، ۲/۲۰۹، ۲/۲۱۰، ۲/۲۱۱، ۲/۲۱۲، ۲/۲۱۳، ۲/۲۱۴، ۲/۲۱۵، ۲/۲۱۶، ۲/۲۱۷، ۲/۲۱۸، ۲/۲۱۹، ۲/۲۲۰، ۲/۲۲۱، ۲/۲۲۲، ۲/۲۲۳، ۲/۲۲۴، ۲/۲۲۵، ۲/۲۲۶، ۲/۲۲۷، ۲/۲۲۸، ۲/۲۲۹، ۲/۲۳۰، ۲/۲۳۱، ۲/۲۳۲، ۲/۲۳۳، ۲/۲۳۴، ۲/۲۳۵، ۲/۲۳۶، ۲/۲۳۷، ۲/۲۳۸، ۲/۲۳۹، ۲/۲۴۰، ۲/۲۴۱، ۲/۲۴۲، ۲/۲۴۳، ۲/۲۴۴، ۲/۲۴۵، ۲/۲۴۶، ۲/۲۴۷، ۲/۲۴۸، ۲/۲۴۹، ۲/۲۵۰، ۲/۲۵۱، ۲/۲۵۲، ۲/۲۵۳، ۲/۲۵۴، ۲/۲۵۵، ۲/۲۵۶، ۲/۲۵۷، ۲/۲۵۸، ۲/۲۵۹، ۲/۲۶۰، ۲/۲۶۱، ۲/۲۶۲، ۲/۲۶۳، ۲/۲۶۴، ۲/۲۶۵، ۲/۲۶۶، ۲/۲۶۷، ۲/۲۶۸، ۲/۲۶۹، ۲/۲۷۰، ۲/۲۷۱، ۲/۲۷۲، ۲/۲۷۳، ۲/۲۷۴، ۲/۲۷۵، ۲/۲۷۶، ۲/۲۷۷، ۲/۲۷۸، ۲/۲۷۹، ۲/۲۸۰، ۲/۲۸۱، ۲/۲۸۲، ۲/۲۸۳، ۲/۲۸۴، ۲/۲۸۵، ۲/۲۸۶، ۲/۲۸۷، ۲/۲۸۸، ۲/۲۸۹، ۲/۲۹۰، ۲/۲۹۱، ۲/۲۹۲، ۲/۲۹۳، ۲/۲۹۴، ۲/۲۹۵، ۲/۲۹۶، ۲/۲۹۷، ۲/۲۹۸، ۲/۲۹۹، ۲/۳۰۰، ۲/۳۰۱، ۲/۳۰۲، ۲/۳۰۳، ۲/۳۰۴، ۲/۳۰۵، ۲/۳۰۶، ۲/۳۰۷، ۲/۳۰۸، ۲/۳۰۹، ۲/۳۱۰، ۲/۳۱۱، ۲/۳۱۲، ۲/۳۱۳، ۲/۳۱۴، ۲/۳۱۵، ۲/۳۱۶، ۲/۳۱۷، ۲/۳۱۸، ۲/۳۱۹، ۲/۳۲۰، ۲/۳۲۱، ۲/۳۲۲، ۲/۳۲۳، ۲/۳۲۴، ۲/۳۲۵، ۲/۳۲۶، ۲/۳۲۷، ۲/۳۲۸، ۲/۳۲۹، ۲/۳۳۰، ۲/۳۳۱، ۲/۳۳۲، ۲/۳۳۳، ۲/۳۳۴، ۲/۳۳۵، ۲/۳۳۶، ۲/۳۳۷، ۲/۳۳۸، ۲/۳۳۹، ۲/۳۴۰، ۲/۳۴۱، ۲/۳۴۲، ۲/۳۴۳، ۲/۳۴۴، ۲/۳۴۵، ۲/۳۴۶، ۲/۳۴۷، ۲/۳۴۸، ۲/۳۴۹، ۲/۳۵۰، ۲/۳۵۱، ۲/۳۵۲، ۲/۳۵۳، ۲/۳۵۴، ۲/۳۵۵، ۲/۳۵۶، ۲/۳۵۷، ۲/۳۵۸، ۲/۳۵۹، ۲/۳۶۰، ۲/۳۶۱، ۲/۳۶۲، ۲/۳۶۳، ۲/۳۶۴، ۲/۳۶۵، ۲/۳۶۶، ۲/۳۶۷، ۲/۳۶۸، ۲/۳۶۹، ۲/۳۷۰، ۲/۳۷۱، ۲/۳۷۲، ۲/۳۷۳، ۲/۳۷۴، ۲/۳۷۵، ۲/۳۷۶، ۲/۳۷۷، ۲/۳۷۸، ۲/۳۷۹، ۲/۳۸۰، ۲/۳۸۱، ۲/۳۸۲، ۲/۳۸۳، ۲/۳۸۴، ۲/۳۸۵، ۲/۳۸۶، ۲/۳۸۷، ۲/۳۸۸، ۲/۳۸۹، ۲/۳۹۰، ۲/۳۹۱، ۲/۳۹۲، ۲/۳۹۳، ۲/۳۹۴، ۲/۳۹۵، ۲/۳۹۶، ۲/۳۹۷، ۲/۳۹۸، ۲/۳۹۹، ۲/۴۰۰، ۲/۴۰۱، ۲/۴۰۲، ۲/۴۰۳، ۲/۴۰۴، ۲/۴۰۵، ۲/۴۰۶، ۲/۴۰۷، ۲/۴۰۸، ۲/۴۰۹، ۲/۴۱۰، ۲/۴۱۱، ۲/۴۱۲، ۲/۴۱۳، ۲/۴۱۴، ۲/۴۱۵، ۲/۴۱۶، ۲/۴۱۷، ۲/۴۱۸، ۲/۴۱۹، ۲/۴۲۰، ۲/۴۲۱، ۲/۴۲۲، ۲/۴۲۳، ۲/۴۲۴، ۲/۴۲۵، ۲/۴۲۶، ۲/۴۲۷، ۲/۴۲۸، ۲/۴۲۹، ۲/۴۳۰، ۲/۴۳۱، ۲/۴۳۲، ۲/۴۳۳، ۲/۴۳۴، ۲/۴۳۵، ۲/۴۳۶، ۲/۴۳۷، ۲/۴۳۸، ۲/۴۳۹، ۲/۴۴۰، ۲/۴۴۱، ۲/۴۴۲، ۲/۴۴۳، ۲/۴۴۴، ۲/۴۴۵، ۲/۴۴۶، ۲/۴۴۷، ۲/۴۴۸، ۲/۴۴۹، ۲/۴۵۰، ۲/۴۵۱، ۲/۴۵۲، ۲/۴۵۳، ۲/۴۵۴، ۲/۴۵۵، ۲/۴۵۶، ۲/۴۵۷، ۲/۴۵۸، ۲/۴۵۹، ۲/۴۶۰، ۲/۴۶۱، ۲/۴۶۲، ۲/۴۶۳، ۲/۴۶۴، ۲/۴۶۵، ۲/۴۶۶، ۲/۴۶۷، ۲/۴۶۸، ۲/۴۶۹، ۲/۴۷۰، ۲/۴۷۱، ۲/۴۷۲، ۲/۴۷۳، ۲/۴۷۴، ۲/۴۷۵، ۲/۴۷۶، ۲/۴۷۷، ۲/۴۷۸، ۲/۴۷۹، ۲/۴۸۰، ۲/۴۸۱، ۲/۴۸۲، ۲/۴۸۳، ۲/۴۸۴، ۲/۴۸۵، ۲/۴۸۶، ۲/۴۸۷، ۲/۴۸۸، ۲/۴۸۹، ۲/۴۹۰، ۲/۴۹۱، ۲/۴۹۲، ۲/۴۹۳، ۲/۴۹۴، ۲/۴۹۵، ۲/۴۹۶، ۲/۴۹۷، ۲/۴۹۸، ۲/۴۹۹، ۲/۵۰۰، ۲/۵۰۱، ۲/۵۰۲، ۲/۵۰۳، ۲/۵۰۴، ۲/۵۰۵، ۲/۵۰۶، ۲/۵۰۷، ۲/۵۰۸، ۲/۵۰۹، ۲/۵۱۰، ۲/۵۱۱، ۲/۵۱۲، ۲/۵۱۳، ۲/۵۱۴، ۲/۵۱۵، ۲/۵۱۶، ۲/۵۱۷، ۲/۵۱۸، ۲/۵۱۹، ۲/۵۲۰، ۲/۵۲۱، ۲/۵۲۲، ۲/۵۲۳، ۲/۵۲۴، ۲/۵۲۵، ۲/۵۲۶، ۲/۵۲۷، ۲/۵۲۸، ۲/۵۲۹، ۲/۵۳۰، ۲/۵۳۱، ۲/۵۳۲، ۲/۵۳۳، ۲/۵۳۴، ۲/۵۳۵، ۲/۵۳۶، ۲/۵۳۷، ۲/۵۳۸، ۲/۵۳۹، ۲/۵۴۰، ۲/۵۴۱، ۲/۵۴۲، ۲/۵۴۳، ۲/۵۴۴، ۲/۵۴۵، ۲/۵۴۶، ۲/۵۴۷، ۲/۵۴۸، ۲/۵۴۹، ۲/۵۵۰، ۲/۵۵۱، ۲/۵۵۲، ۲/۵۵۳، ۲/۵۵۴، ۲/۵۵۵، ۲/۵۵۶، ۲/۵۵۷، ۲/۵۵۸، ۲/۵۵۹، ۲/۵۶۰، ۲/۵۶۱، ۲/۵۶۲، ۲/۵۶۳، ۲/۵۶۴، ۲/۵۶۵، ۲/۵۶۶، ۲/۵۶۷، ۲/۵۶۸، ۲/۵۶۹، ۲/۵۷۰، ۲/۵۷۱، ۲/۵۷۲، ۲/۵۷۳، ۲/۵۷۴، ۲/۵۷۵، ۲/۵۷۶، ۲/۵۷۷، ۲/۵۷۸، ۲/۵۷۹، ۲/۵۸۰، ۲/۵۸۱، ۲/۵۸۲، ۲/۵۸۳، ۲/۵۸۴، ۲/۵۸۵، ۲/۵۸۶، ۲/۵۸۷، ۲/۵۸۸، ۲/۵۸۹، ۲/۵۹۰، ۲/۵۹۱، ۲/۵۹۲، ۲/۵۹۳، ۲/۵۹۴، ۲/۵۹۵، ۲/۵۹۶، ۲/۵۹۷، ۲/۵۹۸، ۲/۵۹۹، ۲/۶۰۰، ۲/۶۰۱، ۲/۶۰۲، ۲/۶۰۳، ۲/۶۰۴، ۲/۶۰۵، ۲/۶۰۶، ۲/۶۰۷، ۲/۶۰۸، ۲/۶۰۹، ۲/۶۱۰، ۲/۶۱۱، ۲/۶۱۲، ۲/۶۱۳، ۲/۶۱۴، ۲/۶۱۵، ۲/۶۱۶، ۲/۶۱۷، ۲/۶۱۸، ۲/۶۱۹، ۲/۶۲۰، ۲/۶۲۱، ۲/۶۲۲، ۲/۶۲۳، ۲/۶۲۴، ۲/۶۲۵، ۲/۶۲۶، ۲/۶۲۷، ۲/۶۲۸، ۲/۶۲۹، ۲/۶۳۰، ۲/۶۳۱، ۲/۶۳۲، ۲/۶۳۳، ۲/۶۳۴، ۲/۶۳۵، ۲/۶۳۶، ۲/۶۳۷، ۲/۶۳۸، ۲/۶۳۹، ۲/۶۴۰، ۲/۶۴۱، ۲/۶۴۲، ۲/۶۴۳، ۲/۶۴۴، ۲/۶۴۵، ۲/۶۴۶، ۲/۶۴۷، ۲/۶۴۸، ۲/۶۴۹، ۲/۶۵۰، ۲/۶۵۱، ۲/۶۵۲، ۲/۶۵۳، ۲/۶۵۴، ۲/۶۵۵، ۲/۶۵۶، ۲/۶۵۷، ۲/۶۵۸، ۲/۶۵۹، ۲/۶۶۰، ۲/۶۶۱، ۲/۶۶۲، ۲/۶۶۳، ۲/۶۶۴، ۲/۶۶۵، ۲/۶۶۶، ۲/۶۶۷، ۲/۶۶۸، ۲/۶۶۹، ۲/۶۷۰، ۲/۶۷۱، ۲/۶۷۲، ۲/۶۷۳، ۲/۶۷۴، ۲/۶۷۵، ۲/۶۷۶، ۲/۶۷۷، ۲/۶۷۸، ۲/۶۷۹، ۲/۶۸۰، ۲/۶۸۱، ۲/۶۸۲، ۲/۶۸۳، ۲/۶۸۴، ۲/۶۸۵، ۲/۶۸۶، ۲/۶۸۷، ۲/۶۸۸، ۲/۶۸۹، ۲/۶۹۰، ۲/۶۹۱، ۲/۶۹۲، ۲/۶۹۳، ۲/۶۹۴، ۲/۶۹۵، ۲/۶۹۶، ۲/۶۹۷، ۲/۶۹۸، ۲/۶۹۹، ۲/۷۰۰، ۲/۷۰۱، ۲/۷۰۲، ۲/۷۰۳، ۲/۷۰۴، ۲/۷۰۵، ۲/۷۰۶، ۲/۷۰۷، ۲/۷۰۸، ۲/۷۰۹، ۲/۷۱۰، ۲/۷۱۱، ۲/۷۱۲، ۲/۷۱۳، ۲/۷۱۴، ۲/۷۱۵، ۲/۷۱۶، ۲/۷۱۷، ۲/۷۱۸، ۲/۷۱۹، ۲/۷۲۰، ۲/۷۲۱، ۲/۷۲۲، ۲/۷۲۳، ۲/۷۲۴، ۲/۷۲۵، ۲/۷۲۶، ۲/۷۲۷، ۲/۷۲۸، ۲/۷۲۹، ۲/۷۳۰، ۲/۷۳۱، ۲/۷۳۲، ۲/۷۳۳، ۲/۷۳۴، ۲/۷۳۵، ۲/۷۳۶، ۲/۷۳۷، ۲/۷۳۸، ۲/۷۳۹، ۲/۷۴۰، ۲/۷۴۱، ۲/۷۴۲، ۲/۷۴۳، ۲/۷۴۴، ۲/۷۴۵، ۲/۷۴۶، ۲/۷۴۷، ۲/۷۴۸، ۲/۷۴۹، ۲/۷۵۰، ۲/۷۵۱، ۲/۷۵۲، ۲/۷۵۳، ۲/۷۵۴، ۲/۷۵۵، ۲/۷۵۶، ۲/۷۵۷، ۲/۷۵۸، ۲/۷۵۹، ۲/۷۶۰، ۲/۷۶۱، ۲/۷۶۲، ۲/۷۶۳، ۲/۷۶۴، ۲/۷۶۵، ۲/۷۶۶، ۲/۷۶۷، ۲/۷۶۸، ۲/۷۶۹، ۲/۷۷۰، ۲/۷۷۱، ۲/۷۷۲، ۲/۷۷۳، ۲/۷۷۴، ۲/۷۷۵، ۲/۷۷۶، ۲/۷۷۷، ۲/۷۷۸، ۲/۷۷۹، ۲/۷۸۰، ۲/۷۸۱، ۲/۷۸۲، ۲/۷۸۳، ۲/۷۸۴، ۲/۷۸۵، ۲/۷۸۶، ۲/۷۸۷، ۲/۷۸۸، ۲/۷۸۹، ۲/۷۹۰، ۲/۷۹۱، ۲/۷۹۲، ۲/۷۹۳، ۲/۷۹۴، ۲/۷۹۵، ۲/۷۹۶، ۲/۷۹۷، ۲/۷۹۸، ۲/۷۹۹، ۲/۸۰۰، ۲/۸۰۱، ۲/۸۰۲، ۲/۸۰۳، ۲/۸۰۴، ۲/۸۰۵، ۲/۸۰۶، ۲/۸۰۷، ۲/۸۰۸، ۲/۸۰۹، ۲/۸۱۰، ۲/۸۱۱، ۲/۸۱۲، ۲/۸۱۳، ۲/۸۱۴، ۲/۸۱۵، ۲/۸۱۶، ۲/۸۱۷، ۲/۸۱۸، ۲/۸۱۹، ۲/۸۲۰، ۲/۸۲۱، ۲/۸۲۲، ۲/۸۲۳، ۲/۸۲۴، ۲/۸۲۵، ۲/۸۲۶، ۲/۸۲۷، ۲/۸۲۸، ۲/۸۲۹، ۲/۸۳۰، ۲/۸۳۱، ۲/۸۳۲، ۲/۸۳۳، ۲/۸۳۴، ۲/۸۳۵، ۲/۸۳۶، ۲/۸۳۷، ۲/۸۳۸، ۲/۸۳۹، ۲/۸۴۰، ۲/۸۴۱، ۲/۸۴۲، ۲/۸۴۳، ۲/۸۴۴، ۲/۸۴۵، ۲/۸۴۶، ۲/۸۴۷، ۲/۸۴۸، ۲/۸۴۹، ۲/۸۵۰، ۲/۸۵۱، ۲/۸۵۲، ۲/۸۵۳، ۲/۸۵۴، ۲/۸۵۵، ۲/۸۵۶، ۲/۸۵۷، ۲/۸۵۸، ۲/۸۵۹، ۲/۸۶۰، ۲/۸۶۱، ۲/۸۶۲، ۲/۸۶۳، ۲/۸۶۴، ۲/۸۶۵، ۲/۸۶۶، ۲/۸۶۷، ۲/۸۶۸، ۲/۸۶۹، ۲/۸۷۰، ۲/۸۷۱، ۲/۸۷۲، ۲/۸۷۳، ۲/۸۷۴، ۲/۸۷۵، ۲/۸۷۶، ۲/۸۷۷، ۲/۸۷۸، ۲/۸۷۹، ۲/۸۸۰، ۲/۸۸۱، ۲/۸۸۲، ۲/۸۸۳، ۲/۸۸۴، ۲/۸۸۵، ۲/۸۸۶، ۲/۸۸۷، ۲/۸۸۸، ۲/۸۸۹، ۲/۸۹۰، ۲/۸۹۱، ۲/۸۹۲، ۲/۸۹۳، ۲/۸۹۴، ۲/۸۹۵، ۲/۸۹۶، ۲/۸۹۷، ۲/۸۹۸، ۲/۸۹۹، ۲/۹۰۰، ۲/۹۰۱، ۲/۹۰۲، ۲/۹۰۳، ۲/۹۰۴، ۲/۹۰۵، ۲/۹۰۶، ۲/۹۰۷، ۲/۹۰۸، ۲/۹۰۹، ۲/۹۱۰، ۲/۹۱۱، ۲/۹۱۲، ۲/۹۱۳، ۲/۹۱۴، ۲/۹۱۵، ۲/۹۱۶، ۲/۹۱۷، ۲/۹۱۸، ۲/۹۱۹، ۲/۹۲۰، ۲/۹۲۱، ۲/۹۲۲، ۲/۹۲۳، ۲/۹۲۴، ۲/۹۲۵، ۲/۹۲۶، ۲/۹۲۷، ۲/۹۲۸، ۲/۹۲۹، ۲/۹۳۰، ۲/۹۳۱، ۲/۹۳۲، ۲/۹۳۳، ۲/۹۳۴، ۲/۹۳۵، ۲/۹۳۶، ۲/۹۳۷، ۲/۹۳۸، ۲/۹۳۹، ۲/۹۴۰، ۲/۹۴۱، ۲/۹۴۲، ۲/۹۴۳، ۲/۹۴۴، ۲/۹۴۵، ۲/۹۴۶، ۲/۹۴۷، ۲/۹۴۸، ۲/۹۴۹، ۲/۹۵۰، ۲/۹۵۱، ۲/۹۵۲، ۲/۹۵۳، ۲/۹۵۴، ۲/۹۵۵، ۲/۹۵۶، ۲/۹۵۷، ۲/۹۵۸، ۲/۹۵۹، ۲/۹۶۰، ۲/۹۶۱، ۲/۹۶۲، ۲/۹۶۳، ۲/۹۶۴، ۲/۹۶۵، ۲/۹۶۶، ۲/۹۶۷، ۲/۹۶۸، ۲/۹۶۹، ۲/۹۷۰، ۲/۹۷۱، ۲/۹۷۲، ۲/۹۷۳، ۲/۹۷۴، ۲/۹۷۵، ۲/۹۷۶، ۲/۹۷۷، ۲/۹۷۸، ۲/۹۷۹، ۲/۹۸۰، ۲/۹۸۱، ۲/۹۸۲، ۲/۹۸۳، ۲/۹۸۴، ۲/۹۸۵، ۲/۹۸۶، ۲/۹۸۷، ۲/۹۸۸، ۲/۹۸۹، ۲/۹۹۰، ۲/۹۹۱، ۲/۹۹۲، ۲/۹۹۳، ۲/۹۹۴، ۲/۹۹۵، ۲/۹۹۶، ۲/۹۹۷، ۲/۹۹۸، ۲/۹۹۹، ۲/۱۰۰۰، ۲/۱۰۰۱، ۲/۱۰۰۲، ۲/۱۰۰۳، ۲/۱۰۰۴، ۲/۱۰۰۵، ۲/۱۰۰۶، ۲/۱۰۰۷، ۲/۱۰۰۸، ۲/۱۰۰۹، ۲/۱۰۱۰، ۲/۱۰۱۱، ۲/۱۰۱۲، ۲/۱۰۱۳، ۲/۱۰۱۴، ۲/۱۰۱۵، ۲/۱۰۱۶، ۲/۱۰۱۷، ۲/۱۰۱۸، ۲/۱۰۱۹، ۲/۱۰۲۰، ۲/۱۰۲۱، ۲/۱۰۲۲، ۲/۱۰۲۳، ۲/۱۰۲۴، ۲/۱۰۲۵، ۲/۱۰۲۶، ۲/۱۰۲۷، ۲/۱۰۲۸، ۲/۱۰۲۹، ۲/۱۰۳۰، ۲/۱۰۳۱، ۲/۱۰۳۲، ۲/۱۰۳۳، ۲/۱۰۳۴، ۲/۱۰۳۵، ۲/۱۰۳۶، ۲/۱۰۳۷، ۲/۱۰۳۸، ۲/۱۰۳۹، ۲/۱۰۴۰، ۲/۱۰۴۱، ۲/۱۰۴۲، ۲/۱۰۴۳، ۲/۱۰۴۴، ۲/۱۰۴۵، ۲/۱۰۴۶، ۲/۱۰۴۷، ۲/۱۰۴۸، ۲/۱۰۴۹، ۲/۱۰۵۰، ۲/۱۰۵۱، ۲/۱۰۵۲، ۲/۱۰۵۳، ۲/۱۰۵۴، ۲/۱۰۵۵، ۲/۱۰۵۶، ۲/۱۰۵۷، ۲/۱۰۵۸، ۲/۱۰۵۹، ۲/۱۰۶۰، ۲/۱۰۶۱، ۲/۱۰۶۲، ۲/۱۰۶۳، ۲/۱۰۶۴، ۲/۱۰۶۵، ۲/۱۰۶۶، ۲/۱۰۶۷، ۲/۱۰۶۸، ۲/۱۰۶۹، ۲/۱۰۷۰، ۲/۱۰۷۱، ۲/۱۰۷۲، ۲/۱۰۷۳، ۲/۱۰۷۴، ۲/۱۰۷۵، ۲/۱۰۷۶، ۲/۱۰۷۷، ۲/۱۰۷۸، ۲/۱۰۷۹، ۲/۱۰۸۰، ۲/۱۰۸۱، ۲/۱۰۸۲، ۲/۱۰۸۳، ۲/۱۰۸۴، ۲/۱۰۸۵، ۲/۱۰۸۶، ۲/۱۰۸۷، ۲/۱۰۸۸، ۲/۱۰۸۹، ۲/۱۰۹۰، ۲/۱۰۹۱، ۲/۱۰۹۲، ۲/۱۰۹۳، ۲/۱۰۹۴، ۲/۱۰۹۵، ۲/۱۰۹۶، ۲/۱۰۹۷، ۲/۱۰۹۸، ۲/۱۰۹۹، ۲/۱۱۰۰، ۲/۱۱۰۱، ۲/۱۱۰۲، ۲/۱

جماعت اور دعائیں شریک ہوں۔ نیز جب عورتیں ایام سے ہوں وہ نماز پڑھنے کی جگہ سے الگ رہیں۔ ایک عورت نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہم میں سے جس کے پاس چادر نہیں (وہ کیا کرے)“ آپ نے فرمایا کہ اسے ساتھ والی اپنی چادر اوڑھادے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الحیض“ حائضہ ہے اور یا مشدد پرفتنہ ہے یہ حائض کی جمع ہے ماہواری میں مبتلا عورت کو کہا جاتا ہے اور بالغ عورت پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ ۱

”خوات الخدور“ گھر کے اندر پردہ والے کمرہ کو خدر بکسر الخاء کہتے ہیں مراد پردہ نشین عورتیں ہیں۔ ۲

”ودعوہم“ معلوم ہوا مسلمانوں کے اجتماع میں عام مسلمانوں، مردوں عورتوں اور سرحدات پر برسر پیکار مجاہدین کو دعاؤں میں یاد کیا جاتا ہے۔ ۳

”جلباب“ یہ بڑی چادر کو کہتے ہیں معزز خواتین اس کو پہنتی ہیں یہ سر سے پاؤں تک ہوتی ہے بھاری کپڑے سے بنائی جاتی ہے سیاہ رنگ کا کپڑا ہوتا ہے اس کے کناروں میں سرخ پٹی ہوتی ہے اور عورت اس میں پوری لپٹی ہوتی ہے۔ ۴

سوال: اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ خواتین اسلام عیدین کی نمازوں میں عید گاہ میں نماز کے لئے جایا کرتی تھیں اب علماء کیوں اجازت نہیں دیتے ہیں؟

جواب: حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں احکام اسلام کا نزول ہوتا تھا مردوں کی طرح عورتوں کو احکام سیکھنے کی ضرورت تھی لوگوں کا بھوم کم ہوتا تھا وحی کے نزول کی برکات عام تھیں جبریل امین کا مدینہ منورہ کی مقدس سرزمین میں آنا جانا ہوتا تھا حضور اکرم ﷺ کا وجود مبارک موجود تھا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مقدس جماعت تھی اور تمام احتیاطی تدابیر کے بعد عورتوں کو عام نمازوں اور عیدین کی نمازوں میں شرکت کی اجازت تھی پھر صحابہ ہی کے دور میں اس پر پابندی عائد ہو گئی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ممانعت کی حمایت فرمائی اس لئے علماء نے مساجد و عید گاہ میں عورتوں کے جانے کو بوجہ فساد زمانہ غیر مستحب قرار دیا اس کے باوجود اگر اب بھی کسی مقام میں پردے کا مکمل انتظام ہو تو اس کو بالکل ممنوع نہیں کہا جاسکتا ہے طالبان افغانستان کے مبارک دور میں قندھار کی عید گاہ میں لاکھوں انسانوں کے اجتماع میں ہزاروں عورتیں کبھی حاضر ہوتی تھیں۔ عید گاہ کا ایک حصہ مصلی النساء کے نام سے مشہور تھا مکمل پردے کا انتظام تھا محسوس بھی نہیں ہوتا تھا کہ مستورات بھی شامل ہو رہی ہیں اب معلوم نہیں کہ کیا حال ہے کیونکہ دنیا کے کفار اکٹھے ہو گئے اور انہوں نے اپنے ساتھ مسلمان منافق حکمرانوں کو شامل کیا اور اس مبارک نظام کو ختم کر دیا جن لوگوں نے طالبان گرانے میں کفار کا ساتھ دیا ہے اللہ تعالیٰ ان پر کڑو ہالعتیں نازل فرمائے۔ اور ان کو دنیا و آخرت میں ذلیل و خوار فرمادے۔ ۵

بہر حال عورتوں کا مسجدوں میں نماز کے لئے جانے یا نہ جانے کا مسئلہ اس سے پہلے باب الجماعۃ میں تفصیل سے لکھا جا چکا ہے۔

عیدین کے موقع پر نغمہ و سرود کا حکم

﴿۷﴾ وعن عائشة قالت إن أبا بكر دخل عليها وعندها جاريتان في أيام منّا تُدْفِنان وتُطْرِبان وفي رواية تُغَنِّيان بما تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَغَيِّسٌ بِثَوْبِهِ فَأَتَتْهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهُمَا أَيَّامُ عِيدٍ. وفي رواية يا أبا بكر إن لكل قوم عيدا وهذا عیدنا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”ایام منیٰ میں (یعنی جن دنوں حجاج منیٰ میں قیام کرتے ہیں اور جو ایام تشریق کہلاتے ہیں انہیں میں سے بقرعید کے دن یا اس کے بعد کے دنوں میں) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میرے پاس تشریف لائے جبکہ اس وقت میرے پاس (انصار کی لڑکیوں میں سے) دو چھوکریاں بیٹھی ہوئی دف بجار ہی تھیں۔“ ایک دوسری روایت میں (ان الفاظ کے بجائے) یہ الفاظ ہیں کہ ”چھوکریاں (اشعار) گار ہی تھیں جو انصار نے بعث (کی جنگ کے متعلق) کہے تھے اور آنحضرت ﷺ (اس وقت) منہ پر کپڑا ڈالے ہوئے (لیٹے) تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ان چھوکر یوں کو دھمکانے لگے (یعنی انہیں گانے بجانے سے منع فرمایا) آنحضرت ﷺ نے اپنا منہ کھولا اور فرمایا کہ ”ابو بکر انہیں چھوڑ دو (کچھ نہ کہو) کیونکہ یہ عید (یعنی خوشی) کے دن ہیں۔“ ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”ابو بکر! ہر قوم کی عید ہوتی ہے یہ ہماری عید ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ایام منیٰ“ یہ ایام تشریق اور منیٰ میں جمرات کے مارنے کے ایام کا ذکر ہے کہ ان دنوں میں دو بجیاں دف بجار ہی تھیں اور حضور ﷺ خاموش تھے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ آئے اور ان کو ڈانٹا حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ چھوڑ دو یہ عید کے ایام ہیں۔ ۲

اب مسئلہ اس طرح ہے کہ ایک صرف زبان سے اشعار کا پڑھنا ہے وہ ایسا معاملہ ہے کہ اگر اشعار اچھے ہیں تو پڑھنا اچھا ہے اگر اشعار قبیح ہیں تو پڑھنا قبیح ہے گویا اشعار باتوں کی طرح چیز ہے ”فحسنہ حسن وقبیحہ قبیح“ دوسرا اشعار کے ساتھ اگر باجے ہوں سارنگیاں ہوں بانسریاں ستار اور رباب ہو ہارمونیم اور میوزک ہوں تو اس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے ”الغناء حرام فی الادیان کلھا“ ایک اور حدیث ہے ”الغناء ینبت النفاق فی القلب کما ینبت الماء البقل“۔

فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کہ۔

استماع صوت الملاہی حرام ومعصیۃ لقولہ علیہ السلام استماع الملاہی معصیۃ

والجلوس علیہا فسق والتلذذ بہا من الکفر۔^۱

اس سلسلہ میں کتاب کف الرعاع عن محرّمات اللہو والسباع لابن حجر الہیتمی بہت عمدہ کتاب ہے اور بڑے پیمانے پر میوزک سے متعلق احادیث اس میں جمع ہیں۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ نے بھی احکام القرآن جزء خامس میں سورہ لقمان کی ابتداء میں اس مسئلہ پر بہت تفصیل سے کلام کیا ہے میں نے توضیحات جلد چہارم میں کتاب الزکاح میں کچھ لکھا ہے اور کچھ ان شاء اللہ باب الشعر میں لکھا جائے گا۔ مظاہر حق میں اس حدیث کے تحت بہت تفصیل سے لکھا ہے میں تفصیل یہاں نہیں کر سکتا مذکورہ بالا دو صورتوں کے علاوہ تیسری صورت اس دف بجانے کی ہے جس کے ساتھ اشعار ہوں لیکن اس دف میں کوئی جھنکار اور بجنے والی چیز نہ ہو اور نہ آلات لہو و طرب ساتھ ہوں تو یہ دف عیدین کے مواقع میں اور ختنوں اور شادیوں اور ایام سرور میں جائز ہے اگرچہ بچنا اس سے بھی بہتر ہے تاہم مباح ہے جیسا کہ یہاں ان بچیوں نے بجایا اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے سمجھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ نہیں ہیں اس لئے ان کو ڈانٹا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کا تذکرہ فرمایا اور اجازت دیدی چونکہ یہاں سادہ دف تھا جس کی آواز بھی دف دف دف ہوتی ہے پھر چھوٹی بچیاں تھیں اور اشعار بھی جرأت و بہادری کا درس دینے والے تھے اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع نہیں فرمایا اس پر بڑی عورتوں کا رقص و سرود اور باجے گائے اور ڈانس کرنا قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے جس طرح اہل باطل قیاس کر کے ڈانس کے لئے جواز پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

باقی سماع کا ایک الگ مسئلہ ہے جس کی تفصیل باب الشعر میں ان شاء اللہ آئے گی۔

”یوم بعاث“ جاہلیت کی جنگوں میں سے ایک جنگ کی طرف اشارہ ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت سے پہلے مدینہ کے انصار کے دو قبیلوں اوس اور خزرج کے درمیان مقام بعاث میں ہوئی تھی جو ایک سو بیس سال تک لمبی ہو کر چلی تھی جس میں بہت بڑی خونریزی ہوئی تھی اور جب اسلام آیا تو اس کی رحمت عام ہو گئی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے عرب میں اس طویل جنگ کے بعد صلح ہو گئی جس کی طرف قرآن اس طرح اشارہ کرتا ہے۔ ﴿فَاصْبِرْ لَهُمْ بِنِعْمَةِ اخِوانِكَ﴾ مقام بعاث کے بارے میں شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ یہ مقام مدینہ منورہ سے دو دن کے فاصلے پر واقع ہے یا یہ قبیلہ اوس کے ایک قلعے کا نام ہے اور یا بنو قریظہ کے علاقوں میں کسی جگہ کا نام ہے۔^۲

عید الفطر کی نماز سے پہلے کھجور سے افطار کرنا چاہئے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ وَيَأْكُلَهُنَّ وَثَرًا۔ (رواة البخاری)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ کھجوریں نوش فرمائے بغیر عید گاہ تشریف نہیں لے جاتے تھے اور کھجوریں طاق کھاتے تھے۔“ (بخاری)

آنحضرت ﷺ عید کے دن راستہ تبدیل فرماتے تھے

﴿۹۹﴾ وعن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم عيد خالف الطريق.

(رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب عید کا روز ہوتا تو سرتاج دو عالم ﷺ راستوں میں فرق کرتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”خالف الطريق“ یعنی عید گاہ جانے کے وقت ایک راستہ سے تشریف لے جاتے لیکن دوسرے راستہ سے واپس آتے اس میں حکمت یہ تھی کہ مختلف راستے عبادت پر گواہ بن جائیں اور ان راستوں میں فرشتے و جنات اور ملنے والے انسان گواہ بن جائیں بعض علماء نے کچھ اور وجوہات لکھی ہیں لیکن یہ سب اندازے ہیں حقیقت یہ ہے کہ اس کی حقیقت سوائے شارع علیہ السلام کے کسی اور کے پاس نہیں ہے۔ ۷

بقر عید میں قربانی کا وقت

﴿۱۰﴾ وعن البراء قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال إن أول ما تبدأ به في يومنا هذا أن نصلي ثم نرزع فننحر فمن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا ومن ذبح قبل أن نصلي فإنما هو شاة لحم عجله لأهلِهِ ليس من التسلك في شئ. (متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت براء رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے یوم النحر میں (یعنی بقر عید کے دن) ہمارے سامنے خطبہ میں ارشاد فرمایا کہ ”اس دن سب سے پہلا کام جو ہمیں کرنا چاہئے وہ یہ ہے کہ ہم (عید الاضحیٰ کی) نماز پڑھیں پھر گھر واپس جائیں اور قربانی کریں، لہذا جس شخص نے اس طرح عمل کیا (کہ قربانی سے پہلے نماز و خطبہ سے فراغت حاصل کر لی) اس نے ہماری سنت کو اختیار کیا اور جس شخص نے نماز سے پہلے قربانی کر لی وہ قربانی نہیں ہے بلکہ وہ گوشت والی بکری ہے جسے اس نے اپنے گھر والوں کے لئے جلدی ذبح کر لیا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فننحر“ یعنی ہم قربانی کریں ”أصاب سنتنا“۔ ۷

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر صاحب نصاب پر قربانی واجب ہے لیکن امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قربانی کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔

احناف کے نزدیک معمولی مال رکھنے والے پر بھی قربانی واجب ہے اس کے لئے کسی بڑے مال کی فکر میں نہیں پڑنا

چاہئے۔ بقرعید کی شرعی ترتیب اس طرح ہے کہ قربانی کے دن پہلے نماز پڑھی جائے پھر خطبہ سنا جائے پھر جا کر قربانی کی جائے قربانی نماز کے بعد ہے اگر کسی نے پہلے کی تو وہ قربانی نہیں بلکہ کھانے کا گوشت ہے شہر میں جب ایک جگہ نماز عید ہو جائے تو تمام شہریوں کے لئے اب قربانی کرنا جائز ہو گئی جو لوگ دیہاتوں میں رہتے ہیں اور وہاں عید کی نماز نہیں ہوتی ہے تو وہ لوگ صبح کی نماز کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔

احناف کے ہاں قربانی کے کل ایام دس ذوالحجہ اور گیارہ بارہ تین دن ہیں لیکن شوافع اور غیر مقلدین دس سے تیرہ تک قربانی کرنے کو جائز کہتے ہیں آخری دن میں اونٹ ذبح کرتے ہیں اور تماشا دکھاتے ہیں۔ لہ

قربانی کے واجب ہونے کی دلیل

﴿۱۱﴾ وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلَيْدٌ مَكَائَتْهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلَيْدٌ مَجَّ عَلَى اسْمِ اللَّهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت جندب ابن عبد اللہ بجلی راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”جو شخص (قربانی کا جانور) عید قربان کی نماز سے پہلے ذبح کر دے تو اسے چاہئے کہ وہ اس کے بدلے (قربانی کے لئے) دوسرا جانور ذبح کرے اور جو شخص نماز پڑھنے تک ذبح نہ کرے تو اسے چاہئے کہ وہ نماز کے بعد اللہ تعالیٰ کے نام پر (قربانی کا جانور) ذبح کر دے۔“ (یہ قربانی درست ہوگی جس کا ثواب اسے ملے گا)۔ (بخاری و مسلم)

﴿۱۲﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت براءؓ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص نے (قربانی کا جانور) نماز سے پہلے ذبح کیا تو گویا اس نے اپنے (محض کھانے کے) واسطے ذبح کیا (اس لئے اسے قربانی کا ثواب حاصل نہیں ہوا) اور جو شخص نے نماز کے بعد ذبح کیا تو بلاشبہ اس کی قربانی ادا ہو گئی اور (اس طرح) اس نے مسلمانوں کے طریقہ کو اپنایا۔“ (بخاری و مسلم)

آنحضرت ﷺ عید گاہ میں قربانی کرتے تھے

﴿۱۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلَّى.

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۳

۱۔ المرقبات: ۳/۵۲۱ ۲۔ أخرجه البخاری: ۹/۱۳۶، ۸/۱۶۱، ۶/۱۳۲، ۲/۲۹۹ ومسلم: ۶/۴۳

۲۔ أخرجه البخاری: ۲۸، ۲/۲۱ ومسلم: ۶/۴۳، ۵۵ ۳۔ أخرجه البخاری: ۴/۱۳۰، ۲/۲۸

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ عید گاہ میں ذبح اور نحر کرتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”یعنی“ قربانی کے لئے شریعت میں دنبہ بکری بھیڑ گائے بھینس اور اونٹ متعین ہیں خواہ نر ہوں یا مادہ ہوں کوئی فرق نہیں ان جانوروں کے علاوہ کسی بھی جانور کی قربانی نہیں ہو سکتی۔“

اونٹ کے علاوہ دیگر جانوروں کے لئے ذبح مقرر ہے کہ لٹا کر اس کے گلے پر چھری پھیر دی جائے البتہ اونٹ کے لئے نحر ہے اور نحر کا طریقہ یہ ہے کہ اونٹ کے اگلے پاؤں میں سے ایک کو ٹیڑھا کر کے گھٹنے کے ساتھ باندھ لیا جائے اب اونٹ بھاگ نہیں سکتا کھڑا رہتا ہے تب آدمی نیزہ یا برچھی یا تلوار کی نوک سے اونٹ کے حلقوم کو مارتا ہے اور اس کے گلے سے خون بہتا رہتا ہے زیادہ خون بہہ جانے سے پھر اونٹ خود گر جاتا ہے اور مر جاتا ہے یہ طریقہ نحر کا ہے۔“

الفصل الثانی

مسلمانوں کے لئے سال میں دو عیدیں ہیں

﴿۱۴﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ. (رواه أبو داود) ۵

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو اہل مدینہ نے دو دن مقرر کر رکھے تھے جن میں وہ لہو و لعب کرتے (اور خوشیاں مناتے) تھے، آپ نے (یہ دیکھ کر) پوچھا کہ ”یہ دو دن کیسے ہیں؟“ صحابہ نے عرض کیا کہ ”ان دونوں دنوں میں ہم زمانہ جاہلیت میں کھیلا کودا کرتے تھے۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ان دونوں دنوں کے بدلے ان سے بہتر دو دن مقرر کر دیئے ہیں اور وہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن ہیں۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فی الجاہلیۃ“ اسلام سے پہلے اہل مدینہ سال میں خوشی کے دو دن منایا کرتے تھے ایک دن کا نام نوروز تھا دوسرے کا مہر جان تھا یہ فارس والوں کے ہاں عید اور خوشی منانے کے ایام تھے جس میں ہوا معتدل اور موسم خوشگوار ہوتا تھا فارسیوں کے یہ ایام عرب میں بھی آگئے اور انہوں نے بھی اس کا بطور عید منانا شروع کر دیا جیسے آج کل ایران عراق اور شام وغیرہ بعض ممالک میں اس کا رواج موجود ہے۔

حضور اکرم ﷺ نے اہل مدینہ سے اس کی حقیقت کو جاننا چاہا تو انہوں نے صاف بتلادیا اس پر حضور اکرم ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ اب اللہ تعالیٰ نے اس کے بدلے میں تم کو دو اگلے دن خوشی منانے کے لئے دیدیئے ہیں ایک عید الفطر کا دن ہے دوسرا عید الاضحیٰ ہے۔“

اب کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ وہ غیر مسلموں کی عیدوں میں شرکت کرے یا ان کو تحفہ دے یا ان کو مبارکباد پیش کرے کیوں کہ اس سے غیر مسلموں کے تہوار کی تعظیم ہو جائے گی جو حرام ہے بلکہ کفر کا خطرہ ہے کیونکہ اگر کوئی مسلمان کافروں کے تہوار میں بطور تعظیم شریک ہو تو وہ کافر ہو جائے گا اور اگر صرف کھیل کود کے طور پر شریک ہوتا ہے تو پھر بھی مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس سے کافروں سے مشابہت آتی ہے۔ لہ

فتاویٰ ذخیرہ میں لکھا ہے کہ جو شخص ہولی اور دیوالی دیکھنے کے لئے بطور خاص نکلتا ہے وہ حدود کفر کے قریب ہو جاتا ہے نوار الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ جو شخص غیر مسلموں کی رسومات کو اچھا سمجھتا ہے وہ کافر ہو جاتا ہے۔

بہر حال مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ غیر مسلموں کی محبت میں بڑھ کر ان کی رسومات میں شرکت نہ کریں یہ بہت ہی خطرناک ہے اور نہ ان کے تہواروں کو کوئی اہمیت دیں یہ اس سے زیادہ خطرناک ہے روافض اور اہل بدعت و اہل باطل کی محافل و مجالس و جلوس میں شرکت کرنا بھی سخت منع ہے جو باز نہیں آتا ہے وہ نہ آئے ان کا اپنا نقصان ہوگا ہدایت کے دروازے کھلے ہیں کوئی آئے یا نہ آئے۔

در فیض محمد وا ہے آئے جس کا جی چاہے نہ آئے آتش دوزخ میں جائے جس کا جی چاہے
مریضان گناہ کو دو خبر فیض محمد کی بلا قیمت دوا ملتی ہے آئے جس کا جی چاہے

کھانا عید الفطر میں نماز سے پہلے اور بقر عید میں بعد میں کھانا چاہیے

﴿۱۵﴾ وعن بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی) ۱

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عید کے دن بغیر کچھ کھائے بچے عید گاہ تشریف نہیں لے جاتے تھے۔ اور بقر عید کے دن بغیر نماز پڑھے کچھ نہیں کھاتے پیتے تھے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: پورے رمضان کے روزے رکھے جانے کے بعد آدمی عید الفطر کے دن نماز عید سے پہلے کھانے کو نہایت شوق سے دیکھتا ہے اس لئے شریعت نے اجازت دیدی کہ یہ شخص کھانا کھا سکتا ہے چونکہ نماز عید کے بعد کوئی دیگر شغل نہیں لہذا نماز عید سے پہلے آدمی کھانا کھالے اور افطار کے مزے لیکر نماز میں جائے لیکن بقر عید میں نماز کے بعد قربانی کرنے کا بڑا کام ہے لہذا بہتر یہی ہے کہ نماز جلدی بھی ہو اور اس سے پہلے کھانا بھی نہ ہو بعد میں اپنی قربانی کے گوشت سے کچھ پکا کر خود بھی کھائے اور مہمانوں کو بھی کھلائے۔

تکبیرات عیدین کی تعداد

﴿۱۶﴾ وعن كثير بن عبد الله عن أبيه عن جدّه أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کبّر فی العیدین فی الأولى سبعاً قبل القراءة وفي الأخيرة خمساً قبل القراءة۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)۔

ترجمہ: اور حضرت کثیر ابن عبد اللہ نے اپنے والد سے اور وہ کثیر کے دادا سے (یعنی اپنے والد مکرم) سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے عیدین کی نماز میں پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں کہیں۔۔۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: ”سبعاً“ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عیدین کی نماز میں کچھ زائد تکبیرات ہیں مگر اس میں اختلاف ہوا ہے کہ ہر رکعت میں ان تکبیرات کی تعداد کیا ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

امام مالک امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رحمہم اللہ کے نزدیک عیدین کی نماز میں پہلی رکعت میں قرأت فاتحہ سے پہلے تکبیرات تحریمہ سمیت سات تکبیرات ہیں اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیرات ہیں۔

جہور کا آپس میں اتنا فرق ضرور ہے کہ امام مالک و احمد رحمہم اللہ کے نزدیک سات اور پانچ تکبیرات کے ساتھ اصل تکبیر بھی شامل ہے یعنی تکبیر تحریمہ اور تکبیر رکوع لیکن امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سات اور پانچ تکبیرات زائد ہیں تکبیر تحریمہ و رکوع اس میں شمار نہیں ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پہلی رکعت میں قرأت فاتحہ سے پہلے تین تکبیرات ہیں اور تینوں زائد ہیں اور دوسری رکعت میں قرأت سے فارغ ہونے کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے کھڑے کھڑے زائد تکبیریں تین ہیں یعنی کل چھ تکبیریں زائد ہیں۔

دلائل:

جہور نے زیر بحث کثیر بن عبد اللہ رحمہ اللہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو اپنے مدعا پر واضح دلیل ہے ائمہ احناف نے اسی مقام میں ایک حدیث کے بعد حدیث نمبر ۱۸ سے استدلال کیا ہے جو حضرت سعید بن العاص رحمہ اللہ کی روایت ہے اور جس میں سوال و جواب اور پوری بحث و تحقیق کے بعد شان والے صحابی حضرت ابو موسیٰ اشعری رحمہ اللہ نے نہایت وضاحت کے ساتھ بتا دیا کہ آنحضرت ﷺ جنازہ کی نماز کی طرح عیدین میں چار تکبیریں پڑھتے تھے یعنی ایک اصل تکبیر اور تین زائد تکبیریں ہوتی تھیں۔ حضرت حذیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”صدق“ یعنی ابو موسیٰ رحمہ اللہ نے سچ فرمایا ایسا ہی معاملہ تھا۔

احناف نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک روایت سے بھی استدلال کیا ہے اور اسی طرح مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں تین زائد تکبیرات کا ذکر ہے نصب الراية میں ان روایات کو بیان کیا گیا ہے۔
 اسی طرح امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے قاسم بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل فرمائی ہے جس میں انہوں نے انگلیوں پر گن کر بتا دیا کہ عیدین میں چار چار تکبیرات ہیں ایک اصلی اور تین زائد ہیں۔

اسی طرح امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے صحابہ کو جمع فرمایا اور عیدین کی تکبیرات کی تعداد پر گفتگو ہوئی اتفاق چار تکبیرات پر ہوا گویا چار تکبیرات پر اجماع منعقد ہو گیا ہے احناف ایک عقلی دلیل بھی پیش کرتے ہیں کہ زائد تکبیرات عام نمازوں کے برعکس ہیں اور جو چیز عام معمول کے برعکس ہو اس میں قلیل پر اکتفا کرنا زیادہ بہتر ہوتا ہے لہذا سات کے بجائے چار پر اکتفا زیادہ بہتر ہے ایک تکبیر اصلی اور تین زائد ہیں۔

جواب: کثیر بن عبد اللہ کی روایت میں زائد تکبیرات شاید بیان جواز کے لئے ہوئی ہوگی یا حضرت پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ابتدائی معمول ہوگا ویسے یہ عجیب ہے کہ کثیر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو شوافع خود ضعیف قرار دیتے ہیں بعض نے ان پر کذاب کا الزام لگایا ہے اور پھر بھی ان کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ یہ امر بھی تعجب سے خالی نہیں ہے کہ اس متفق علیہ ضعیف راوی کی اس روایت کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حسن کہا ہے جو ترمذی کے لئے باعث تعجب ہے۔ لے

عیدین کی نماز میں جہری قرأت ہے

﴿۱۷﴾ وعن جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مَرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبَّرُوا فِي الْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا وَصَلُّوا قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهَرُوا بِالْقِرَاءَةِ. (رواه الشافعي) ۱

ترجمہ: اور حضرت جعفر بن محمد رحمۃ اللہ علیہ ابن محمد مرسل روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ عیدین اور استسقاء کی نماز میں سات اور پانچ تکبیریں کہا کرتے تھے اور (عیدین و استسقاء کی) نماز خطبہ سے پہلے پڑھا کرتے تھے، نیز قرأت بآواز بلند پڑھتے تھے۔“ (شافعی)

عیدین کی نماز میں زائد تکبیرات تین تین ہیں

﴿۱۸﴾ وعن سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحَدِيثَهُ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الْأُظْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ حَدِيثَهُ صَدَقَ. (رواه أبو داود) ۲

ترجمہ: اور حضرت سعید ابن عاص فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوموسیٰ و حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ رسول کریم ﷺ عید و بقر عید کی نماز میں کتنی تکبیریں کہتے تھے؟ تو حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ جس طرح آپ نماز جنازہ میں چار تکبیریں کہتے تھے اسی طرح عیدین کی نماز میں بھی چار تکبیریں کہا کرتے تھے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”(ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے) سچ کہا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: اصلی تکبیرات کو چھوڑ کر احناف کے نزدیک عیدین کی مجموعی زائد تکبیرات چھ ہیں امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک زائد تکبیرات کا مجموعہ دس ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک زائد کا مجموعہ بارہ ہے۔

خطبہ کے دوران خطیب کو نیزہ کمان یا تلوار سے سہارا لینا چاہئے

﴿۱۹﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَّوْلَ يَوْمَ الْعِيدِ قَوْسًا لِيُخَاطَبَ عَلَيْهِ.

(رواہ ابو داؤد)

ترجمہ: اور حضرت براء رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ عید کے دن نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کمان پیش کی گئی چنانچہ آپ ﷺ نے اس کا سہارا لے کر خطبہ ارشاد فرمایا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”قوساً“ آنحضرت ﷺ نے کمان یا نیزہ ہاتھ میں صرف اس لئے نہیں لیا کہ آپ خطبہ کے لئے سہارا لینے کے بغیر کھڑے نہیں ہو سکتے تھے بلکہ آپ نے ان چیزوں سے اشارہ فرمایا کہ اسلامی احکامات کی حفاظت کے لئے جہاد ضروری ہے اور جہاد کے لئے تلوار اور نیزہ و کمان کی ضرورت ہے یہی وجہ ہے کہ آپ نے ہتھیار اور اوزار کو استعمال میں لایا ہے ورنہ سہارے کے لئے تو لاٹھی ہوتی ہے جس کا ملنا کوئی مشکل بھی نہیں ہوتا علماء نے لکھا ہے کہ مسلمانوں نے جن علاقوں کو جہاد کے ذریعہ سے فتح کیا ہے وہاں نیزہ و قوس ہاتھ میں رکھنا چاہئے اور دیگر علاقوں میں لاٹھی سے کام لے۔ بہر حال آج کل حرمین شریفین کے ائمہ ہاتھ میں لاٹھی لیتے ہیں یہ سہارا کے لئے نہیں بلکہ صرف اس سنت کو پورا کرنے کے لئے ہے۔

علامہ اقبال نے اسی ترقی اور پستی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

الفاظ و معانی میں تفاوت نہیں لیکن ملا کی اذان اور ہے مجاہد کی اذان اور علامہ روح المعانی رحمہ اللہ قرآن کریم کے کسی حرف کو جب زائد کہتے ہیں تو بطور ادب اس کی تشبیہ خطیب کی تلوار سے دیتے ہیں کہ هذا الحرف سيف خطيب یعنی صرف دکھانے کی تلوار ہے کام کی نہیں ہے آنے والی روایت میں عمرہ کا نام آیا ہے یعنی نیزہ یہ نیزہ بھی تاریخی نیزہ تھا جو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا تھا بدر میں آپ نے ایک مشہور کافر کی آنکھ میں مار دیا تھا یہ اس

میں پھنس گیا نکالنے میں اس پر زور آیا تو ٹیڑھا ہو گیا جو مزید تاریخی بن گیا آنحضرت ﷺ نے سترہ وغیرہ کے لئے اس کو بہت زیادہ استعمال فرمایا پھر خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم نے استعمال کیا۔

﴿۲۰﴾ وعن عطاء مرسلاً أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَطَبَ يَعْتَمِدُ عَلَى عُنْتِهِ اعْتِمَادًا. (رواه الشافعي) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عطاء بطریق ارشاد روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب خطبہ ارشاد فرماتے تو اپنے نیزے پر ٹیک لگا کر کھڑے ہوتے۔“ (شافعی)

﴿۲۱﴾ وعن جابرٍ قَالَ شَهِدْتُ الصَّلَاةَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ فَلَمَّا قَطَعَ الصَّلَاةَ قَامَ مُتَّكِئًا عَلَى بِلَالٍ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَوَعظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ وَحَثَّهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَمَطَى إِلَى النِّسَاءِ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَ هُنَّ بِتَقْوَى اللَّهِ وَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ. (رواه النسائي) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں عید کے دن نبی کریم ﷺ کے ہمراہ نماز میں شریک ہوا، چنانچہ آپ ﷺ نے اذان و تکبیر کے بغیر خطبہ سے پہلے نماز شروع فرمائی، جب نماز سے فارغ ہوئے تو (خطبہ کے لئے) حضرت بلال کا سہارا لے کر کھڑے ہوئے، آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی تعریف بیان فرمائی۔ لوگوں کو نصیحت کی اور انہیں عذاب و ثواب (کے احکام) یاد دلوائے۔ اور اللہ تعالیٰ کی بندگی کرنے کی ترغیب دلائی۔ پھر آپ ﷺ عورتوں کی جماعت کی طرف متوجہ ہوئے حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ساتھ تھے (وہاں بھی) آپ نے عورتوں کو اللہ سے ڈرنے کا حکم دیا، ان کو نصیحت کی اور انہیں عذاب و ثواب (کے احکام) یاد دلوائے۔ (نسائی)

عید گاہ جانے کا طریقہ

﴿۲۲﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقِ رَجَعٍ فِي غَيْرِهِ. (رواه الترمذي والدارمي) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب عید کے دن (عید گاہ) ایک راستہ سے تشریف لے جاتے تو واپس دوسرے راستہ سے ہوتے تھے۔“ (ترمذی، دارمی)

توضیح: عید گاہ جانے کے لئے ایک راستہ اور واپس آنے کا دوسرا راستہ اختیار کرنا چاہئے اس کی حکمت اور وجہ پہلے حدیث نمبر ۹ میں بیان کی جا چکی ہے۔ ۱۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ عید گاہ تک پیدل جانا مستحب ہے سوار ہونا بغیر ضرورت کے غیر اولیٰ ہے عید کی نماز کے لئے جانے آنے میں بلند آواز سے تکبیرات تشریق پڑھنا بہتر ہے۔ بقر عید میں توسب کا اتفاق ہے البتہ عید الفطر میں صاحبین اس کے قائل ہیں اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ قائل نہیں ہیں وہ فرماتے ہیں کہ آہستہ آہستہ پڑھنا چاہئے۔

عذر اور مجبوری کی وجہ سے عید کی نماز مسجد میں پڑھی جاسکتی ہے

﴿۲۳﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدٍ فَصَلَّى بِهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) عید کے دن بارش ہونے لگی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو مسجد میں نماز پڑھائی۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

عید الفطر کی نماز تاخیر سے اور بقر عید کی جلدی ہونی چاہئے

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ وَبْنِ حَزْمٍ وَهُوَ بِنَجْرَانَ يَحْلِلُ الْأَصْحَى وَأَجْرِ الْفِطْرِ وَذَكَرَ النَّاسُ. (رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابی الحویرث رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو ابن حزم کو جو نجران میں تھے یہ (حکم) لکھ کر بھیجا کہ بقر عید کی نماز جلدی اور عید الفطر کی نماز تاخیر سے ادا کرو اور (خطبہ میں) لوگوں کو پند و نصیحت کرو۔ (شافعی)

توضیح: نجران ایک شہر کا نام ہے اس وقت سعودی عرب کی حکومت میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ کو وہاں کا گورنر مقرر فرمایا تھا ان کی عمر اس وقت سترہ سال تھی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ عید الفطر کی نماز تاخیر سے ادا کرو مقصد یہ تھا کہ لوگ صدقۃ الفطر نماز سے پہلے ادا کریں افطار بھی کریں اور بقر عید کی نماز جلدی ادا کرو مقصد یہ تھا کہ لوگ بعد میں قربانی کے لئے فارغ ہو جائیں گے۔ ۴

اگر زوال کے بعد چاند کی شہادت آجائے تو عید کی نماز دوسرے دن پڑھی جائے گی

﴿۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا

جَاؤْا اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْهَدُوْنَ اَنْهُمْ رَاَوْا الْهَلَكَ بِالْاَمْسِ فَاَمَرَهُمْ اَنْ يُفْطِرُوْا
وَاِذَا اَصْبَحُوْا اَنْ يَغْدُوْا اِلَى مُصَلَّاهُمْ. (رواه ابو داود والنسائي) ۱

ترجمہ: اور حضرت عمیر ابن انس اپنے چچاؤں سے جو نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے تھے، نقل کرتے ہیں کہ ”ایک قافلہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہ شہادت دی کہ انہوں نے کل عید کا چاند دیکھا ہے۔ آپ نے صحابہ کو افطار کا حکم دیا اور فرمایا کہ صبح عید گاہ جائیں۔“ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح: رمضان کی تیس تاریخ کی شب کو مدینہ منورہ میں حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں چاند نظر نہیں آیا اس لئے اہل مدینہ نے تیس رمضان کو روزہ رکھا اتفاق سے اسی روز باہر سے ایک قافلہ مدینہ منورہ آیا اور اس نے آنحضرت ﷺ کے سامنے شہادت دی کہ ہم نے کل چاند دیکھا ہے۔

آنحضرت ﷺ نے اس قافلہ کی شہادت قبول فرمادی اور صحابہ کرام کو حکم دیا کہ روزہ افطار کرو لیکن چونکہ یہ خبر زوال کے بعد آئی تھی اس لئے آپ نے عید کی نماز کے بارے میں فرمایا کہ نماز کل ادا کی جائے گی چونکہ عید کی نماز کا وقت نہیں رہا تھا اس لئے آپ نے اس دن عید کی نماز نہیں پڑھائی اسی پر امام ابوحنیفہ کا مسلک قائم ہے کہ زوال شمس کے بعد اگر گذشتہ رات چاند دیکھنے کی خبر آجائے تو عید کی نماز دوسرے دن پڑھی جائے گی کیونکہ عید کا وقت آفتاب بلند ہونے سے لیکر زوال تک ہے اسی طرح اگر کوئی عذر پیش آجائے تو عید کی نماز دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے تیسرے دن جائز نہیں ہاں عید الاضحیٰ کی نماز دوسرے تیسرے دن تک ادا کی جاسکتی ہے اگرچہ کراہت ہے مگر جائز ہے۔ ۲

الفصل الثالث

عیدین کی نماز میں اذان و اقامت نہیں ہے

﴿۲۶﴾ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمْ يَكُنْ يُؤَدُّنَ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَى ثُمَّ سَأَلْتُهُ يَعْنِي عَطَاءٌ بَعْدَ حِلِّهِ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَنِي قَالَ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ لَأَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ حِلٌّ يَخْرُجُ الْإِمَامُ وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ وَلَا إِقَامَةً وَلَا نِدَاءً وَلَا كُنْهً وَلَا نِدَاءً يَوْمَ مِئِدٍ وَلَا إِقَامَةً. (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: ابن جریج رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ عطاء رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ ”نہ تو عید کے دن (نماز عید کے لئے) اذان دی جاتی تھی اور نہ بقرعید کے دن۔“ ابن جریج کہتے ہیں

کہ ”کچھ مدت کے بعد پھر میں نے دوبارہ عطاء سے یہی مسئلہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ ”مجھے حضرت جابر بن عبد اللہ نے بتایا ہے کہ عید کے دن نماز عید کے لئے اذان نہیں ہے نہ تو امام کے باہر آنے کے وقت اور نہ امام کے باہر آ جانے پر اور نہ تکبیر ہے اور نہ نداء ہے اور نہ کچھ اور چیز، اس دن نہ نداء ہے نہ تکبیر۔“ (مسلم)

توضیح: ”یعنی عطاء“ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ابن جریج رحمہ اللہ نے اپنے استاد شیخ عطاء رحمہ اللہ سے یہی مسئلہ پہلے پوچھا تھا اور عطاء رحمہ اللہ نے جواب دیا تھا کہ حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما دونوں نے فرمایا کہ اذان نہ تو عید الفطر میں دی جاتی تھی اور نہ بقر عید میں ہوتی ہے ابن جریج رحمہ اللہ نے شاید تفصیل معلوم کرنے کی غرض سے دوبارہ وہی مسئلہ پھر عطاء سے پوچھا اب شیخ عطاء رحمہ اللہ نے صرف جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے حدیث بیان کی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا نام نہیں لیا۔

اسی طرح جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اس دفعہ صرف عید الفطر کا ذکر کیا اور عید الاضحیٰ کا ذکر نہیں کیا کیونکہ دونوں کا مسئلہ اور حکم ایک جیسے تھا۔ ۱۔

لیکن یہاں اس حدیث میں بار بار تاکیدات آئی ہیں اس کی وجہ کیا ہے؟ چنانچہ ایک تاکید تو لا نداء ولا شیعی میں ہے جو ”ان لا اذان ولا اقامة“ کی تاکید ہے اور خود لا شیعی بھی لا اذان کی تاکید کر رہا ہے اس کے بعد ایک اور تاکید ہے جو ”لا اذان ولا اقامة“ میں ہے یہ جملہ لا نداء ولا شیعی کی تاکید میں آیا ہے اب سوال یہ ہے کہ ان تاکیدات کی وجہ کیا ہے آخر ان تاکیدات کا مقصد کیا ہے؟ ۲۔

اس سوال کے سمجھنے کے لئے بلکہ اس حدیث کے سمجھنے کے لئے شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ اور ملا علی قاری رحمہ اللہ کی تحقیق کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے دونوں کی الگ الگ تحقیق ہے۔

چنانچہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ”نداء“ سے ”الصلوة الصلوة“ یا اسی طرح کے دوسرے الفاظ مراد ہیں جو نماز کی اطلاع دینے کے لئے پکارے جاتے ہیں اس کے بعد لفظ لا شیعی لا اذان کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے پھر اسی کی تاکید کے لئے حدیث کے آخری الفاظ لا نداء ولا اقامة لایا گیا ہے۔

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ عیدین کی نماز کے لئے نہ اذان ہے نہ اقامت ہے اور نہ اس کے علاوہ الصلوة الصلوة وغیرہ کے اعلانات ہیں یہ سب ناجائز ہیں۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں میں جو رواج ہے کہ اذان تو نہیں دیتے لیکن عید کی نماز کے لئے دوسرے اعلانات کرتے ہیں اس حدیث سے سب ممنوع قرار پاتے ہیں۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی یہ تحقیق بہت ہی عمدہ ہے اور حدیث کے سمجھنے کے لئے بالکل بے غبار کلام ہے۔ ۳۔

اس کے مقابلہ میں حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ کی تحقیق جو اس کے برعکس ہے وہ فرماتے ہیں کہ ”ولا نداء“ سے لیکر آخر تک جملہ پہلے کلام کے لئے تاکید ہے اور یہ زیادہ مناسب ہوگا کہ ”نداء“ سے اذان مراد لیا جائے اور اذان ہی کی نفی کی

بار بار تاکید مقصود ہو کیونکہ اذان کے علاوہ الصلوٰۃ جامعۃ وغیرہ کے الفاظ سے لوگوں کو عید کی نماز کے لئے بلانا مستحب ہے لہذا اس کی نفی نہیں ہونی چاہئے تو نداء سے اذان مراد لینا زیادہ بہتر ہے۔ (انتہی کلام)

ملا علی قاری رحمہ اللہ کی تشریح کا مقصد یہ ہے کہ بار بار جو نفی کی گئی ہے۔ یہ صرف اذان و اقامت کی نفی ہے اس کے علاوہ اعلانات کی نفی نہیں ہے۔ اب یہ دونوں اقوال آپس میں متضاد ہیں اس کی تطبیق کے لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے جو نفی کا حکم دیا ہے وہ اس نداء کی نفی ہے جو التزام کے ساتھ عید گاہ کے اندر ہو ظاہر ہے عید گاہ کے اندر مسلسل اس طرح نعرے لگانا جائز نہیں ہے۔

اور ملا علی قاری رحمہ اللہ کا مطلب یہ ہوگا کہ عید گاہ سے باہر کبھی کبھی اگر اس طرح الصلوٰۃ جامعۃ کی آواز لگا کر لوگوں کو بلایا جائے تو زیادہ حرج نہیں ہوگا۔ ۱۔

بہر حال ملا علی قاری رحمہ اللہ کی تحقیق ظاہر حدیث کے موافق نہیں ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی تحقیق واضح اور بہتر ہے آج کل یہ بدعت پاکستان میں موجود نہیں شاید دوسرے ملکوں میں ہو۔

عیدین میں خطبہ نماز کے بعد ہوتا ہے

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ فَيَبْدَأُ بِالصَّلَاةِ فَإِذَا صَلَّى صَلَاتَهُ قَامَ فَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ جُلُوسٌ فِي مُصَلَّاهُمْ فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ يَبْعَثُ ذَكَرَهُ لِلنَّاسِ أَوْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ بَعْدَ ذَلِكَ أَمَرَهُمْ بِهَا وَكَانَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا وَكَانَ أَكْثَرُ مَنْ يَتَصَدَّقُ الْبِسَاءُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى كَانَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ فَخَرَجْتُ مُخَاصِرًا مَرْوَانَ حَتَّى أَتَيْنَا الْمُصَلَّى فَإِذَا كَبِيرُ بْنُ الصَّلْبِ قَدْ بَلَى مِنْبَرًا مِنْ طِينٍ وَلَيْسَ فَإِذَا مَرْوَانُ يُتَارِعُنِي يَدُهُ كَأَنَّهُ يُجْرِي نَحْوَ الْمَنْبَرِ وَأَنَا أَجْرُهُ نَحْوَ الصَّلَاةِ فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ مِنْهُ قُلْتُ أَيْنَ الْإِبْتِدَاءُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَا أَبَا سَعِيدٍ قَدْ بُرِكَ مَا تَعْلَمُ قُلْتُ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَأْتُونَ بِخَيْرٍ مِمَّا أَعْلَمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ انْصَرَفَ. (رواه مسلم) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ عید اور بقر عید کے دن (عید گاہ) جاتے تو (پہلے) نماز شروع کرتے جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو (خطبہ کے لئے) کھڑے ہو کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے لوگ اپنی نماز کی جگہ بیٹھے رہتے چنانچہ اگر آپ کو کہیں لشکر بھیجا ہوتا تو (اس وقت) لوگوں کے سامنے اس کا ذکر فرماتے (اور لشکر بھیجتے) یا لوگوں کی کوئی اور حاجت ہوتی (یعنی مسلمانوں کے فائدہ کی کوئی بات ہوتی) تو اس کے بارے میں حکم فرماتے اور آنحضرت ﷺ (اپنے خطبہ کے

دوران) یہ فرمایا کرتے تھے صدقہ دو، صدقہ دو، صدقہ دو، چنانچہ عورتیں زیادہ صدقہ وغیرات دیا کرتی تھیں۔ اس کے بعد آپ اپنے مکان واپس تشریف لاتے (آپ کے مبارک زمانہ اور آپ کے بعد چاروں خلفاء کے دور خلافت میں نیز اس کے بعد تک بھی) یہی معمول جاری رہا (کہ خطبہ نماز کے بعد ہوتا اور خطبہ منبر پر نہیں بلکہ زمین ہی پر کھڑے ہو کر پڑھا جاتا رہا) یہاں تک کہ (امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی جانب سے مدینہ کا حاکم) مروان ابن حکم مقرر ہوا (ایک مرتبہ عید کے دن) میں مروان ابن حکم کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑے عید گاہ آیا (جب ہم عید گاہ پہنچے تو کیا دیکھتے ہیں کہ) وہاں کثیر ابن صلت نے مٹی اور کچی اینٹ کا منبر بنا رکھا تھا۔ اچانک مروان مجھے اپنے ہاتھ کے ساتھ کھینچنے لگا گویا وہ مجھے منبر کی طرف کھینچ رہا تھا (تاکہ نماز سے پہلے خطبہ پڑھے) اور میں اس کو نماز کی طرف کھینچ رہا تھا (تاکہ وہ پہلے نماز پھر خطبہ پڑھے) جب میں نے یہ دیکھا (کہ وہ پہلے خطبہ پڑھنے پر مصر ہے) تو میں نے کہا کہ عید کی نماز پہلے پڑھنے کا وہ فعل کہاں ہے؟ (جس پر آنحضرت ﷺ اور خلفاء راشدین کے زمانہ سے عمل ہوتا چلا آیا ہے) مروان نے کہا کہ ”اے ابوسعید! جھگڑا نہ کرو، جس بات کو تم جانتے ہو اب وہ متروک ہے (یعنی میں نے مصلحت کے پیش نظر خطبہ سے پہلے نماز پڑھنا چھوڑ دیا ہے اور مصلحت یہ ہے کہ اگر خطبہ نماز کے بعد پڑھا جائے گا تو لوگ اٹھ اٹھ کر جانے لگیں گے) میں نے کہا کہ ہرگز نہیں! قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے جو چیز میں جانتا ہوں تم اس سے بہتر چیز لایا ہی نہیں سکتے۔“ میں نے یہ بات تین مرتبہ اس سے کہی۔ پھر (مروان کے اس فعل کی وجہ سے) ابوسعید رضی اللہ عنہ (عید گاہ سے) چلے گئے (اور جماعت میں شریک نہیں ہوئے)۔ (مسلم)

توضیح: ”تصدقوا“ تکرار تاکید کے لئے ہے یا مختلف احوال کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی ① صدقہ دو اپنی زندگی کے لئے ② صدقہ دو اپنی موت کے لئے ③ اور صدقہ دو اپنی آخرت کے لئے۔ لے

”محاصرہ“ بانہوں میں بانہیں ڈال کر ہاتھ سے ہاتھ پکڑ کر دو آدمیوں کے چلنے کو محاصرہ کہتے ہیں جبکہ ہاتھ کو کھ کے قریب ہو۔ لے

”مروان ابن الحکم“ یہ شخص مدینہ منورہ کا گورنر تھا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا مروان نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بہت نقصانات کیے ہیں جنگ جمل میں بہت نقصان کیا یہ زیادہ ہوشیار آدمی نہیں تھا پہلے گورنر تھا پھر بادشاہ بن گیا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ایک نڈر حق گو انسان تھے اور صحابی کی یہی شان ہوتی ہے۔

مروان کا خطبہ چند شکایتوں غیبتوں کا مجموعہ ہوتا تھا الا ماشاء اللہ لوگ نماز کے بعد اس کے سننے کے لئے نہیں بیٹھتے تھے اب خطبہ و تقریر کو جبری سنانے کے لئے مروان نے یہ کوشش کی کہ خطبہ عید کی نماز سے پہلے ہو جائے چنانچہ صحابی کو کھینچ کر منبر کی طرف لے جا رہا تھا تاکہ پہلے تقریر ہو جائے پھر نماز ہو جائے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا کہ وہ نماز کی ابتداء کا کیا ہوا؟ تو اس نے کہا کہ پہلے اسی طرح تھا کہ نماز پہلے اور خطبہ بعد میں ہوتا تھا لیکن اب اس طرز کو چھوڑ دیا گیا ہے۔

اس پر حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا کہ خدا کی قسم تم سنت کے مقابلے میں کبھی کوئی خیر و بھلائی

نہیں لا سکتے ہو اس صحابی کی جرأت اور حق گوئی کو بھرپور سلام کرنا چاہئے یہی وہ لوگ تھے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ ۱۔ مروان دو ہجری میں پیدا ہوا تھا یہ صحابی نہیں ہے۔ ۲

نماز عید پڑھنے کا مکمل طریقہ

عید کی نماز دو رکعت ہے اور اس کے پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے نماز پڑھنے والا دو رکعت واجب کی اس طرح نیت کرے کہ عید کی دو رکعت واجب نماز کی نیت کرتا ہوں تمام زائد تکبیرات کے ساتھ امام کے پیچھے اللہ اکبر یہ کہہ کر ہاتھ باندھ لے پھر نمازی ٹاپڑھے اور قرأت شروع کرنے سے پہلے تین زائد تکبیرات اس طرح پڑھے کہ ہر تکبیر میں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور اللہ اکبر کہے اور ہاتھ لٹکائے رکھے تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لٹکائے بلکہ باندھ کر خاموش کھڑا رہے اور امام کی قرأت سنے امام اس رکعت کو پڑھ کر دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے اور قرأت سے فارغ ہو کر رکوع میں جانے سے پہلے حالت قیام میں پھر زائد تین تکبیرات پڑھے لیکن ان تکبیرات میں یہ خیال رہے کہ تیسری تکبیر کے بعد چوتھی تکبیر کے ساتھ امام اور مقتدی ناف پر ہاتھ باندھے بغیر رکوع میں چلے جائیں اور دوسری رکعت کو مکمل کر کے قعدہ سے فارغ ہو کر سلام پھیر دیں اس کے بعد امام کو چاہئے کہ دو خطبے منبر پر کھڑے ہو کر پڑھے عید الفطر کے موقع پر لوگوں کو صدقہ فطر دینے کے مسائل بیان کرے اور عید الاضحیٰ کے موقع پر قربانی کے مسائل بتا دیا کرے اور تکبیرات تشریق کو بیان کرے تکبیرات تشریق بقر عید میں ہوتی ہیں اور یہ واجب ہیں اس کا طریقہ یہ ہے کہ ہر فرض نماز کے بعد ایک مرتبہ بلند آواز سے ”اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد“ پڑھا جائے یہ تکبیرات تشریق ہیں تکبیرات تشریق یوم عرفہ یعنی ۹ ذی الحجہ کی فجر کے نماز سے لیکر تیرہویں تاریخ کی عصر کی نماز تک ہیں یہ تکبیرات عورتوں پر نہیں ہیں اسی طرح مسافر پر واجب نہیں ہیں اہل حق علماء دیوبند کو چاہئے کہ ان تکبیرات کو ذرا اونچی آواز سے پڑھا کریں اہل حق کی مساجد میں اس کی بہت کمی محسوس ہوتی ہے کہ وہ تکبیرات زور سے نہیں پڑھتے ہیں عورتوں پر اگرچہ تکبیرات واجب نہ ہوں پھر بھی ثواب کے لئے ان کو پڑھنا چاہئے ثواب تو ملے گا منفرد نمازی کو بھی پڑھنا چاہئے۔



باب فی الاضحية

قربانی کا بیان

قال الله تعالى ﴿قل ان صلوتي ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له﴾ ۱

وقال الله تعالى ﴿فتقر باقر بانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الاخر﴾ ۲

وقال الله تعالى ﴿فصل لربك والنحر﴾ ۳

شیخ اسمعیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لفظ اضحیہ میں کئی لغات ہیں۔

① اضحیہ ہمزہ کے ضمہ کے ساتھ ② اضحیہ کسرہ کے ساتھ ان دونوں لغتوں کی جمع اضافی آتی ہے۔ ③ ضحیہ بضم الضاد اس کی جمع ضحایا آتی ہے ④ اضحیۃ بفتح الهمزة ۵

صاحب مشکوٰۃ نے جب عیدین کے باب میں اس کے اعمال و افعال کا تذکرہ مکمل کر لیا اور چونکہ عیدین میں عید الاضحیٰ کے اعمال میں سب سے اہم عمل قربانی کا عمل تھا اس لئے اب اس کا بیان شروع کر دیا۔

قربانی کی شرعی حیثیت

اس بات پر سب کا اتفاق اور اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یوم الاضحیٰ میں قربانی انتہائی محبوب و مقبول عمل ہے مگر فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا قربانی کرنا واجب ہے یا سنت ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

علامہ ابن رشد رحمہ اللہ کی تصریح کے مطابق ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قربانی کا عمل سنت مؤکدہ ہے ائمہ احناف کے نزدیک مالدار اور مقیم پر قربانی واجب ہے البتہ امام طحاوی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قربانی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔

دلائل:

جمہور نے اس باب کی فصل اول میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث نمبر ۷ سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں "اذا دخل العشر واراد بعضکم ان یضحی الخ" اس حدیث میں اراد کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ

۱۔ قل ان صلوتي ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له

۲۔ فصل لربك والنحر ۳۔ المرقاۃ: ۲/۵۵۸

اگر کوئی قربانی کا ارادہ نہ کرے تو ضروری نہیں ہے یہ سنت ہونے کی دلیل ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل اس باب کی وہ احادیث ہیں جن میں قربانی پر سنت کے لفظ کا اطلاق ہوا ہے مثلاً حدیث نمبر ۲۳ میں ”سنة ابيكم ابراهيم“ میں سنت کا اطلاق ہوا ہے۔

اور حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۱۲ میں ”اصاب سنة المسلمين“ کے الفاظ آئے ہیں۔ یہ سب قربانی کے سنت ہونے کی دلیل ہے۔

ائمہ احناف کی پہلی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے ”فصل لربك وانحر“ یہاں یہ صیغہ امر کا ہے اور قربانی کا حکم ہے اور امر وجوب کے لئے آتا ہے لہذا قربانی واجب ہے۔ احناف کی دوسری دلیل اس باب کی فصل ثالث کی حدیث نمبر ۲۰ ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں ”من كان ذبح قبل ان نصلي فليذبح مكانها اخرى“ یہاں امر بھی ہے جو وجوب کی دلیل ہے نیز ایک قربانی کے خراب ہونے پر آنحضرت ﷺ نے اس کی جگہ دوسری قربانی کرنے کا حکم دیا یہ قضا کرنا بھی وجوب کی دلیل ہے۔ احناف کی تیسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

من كان له سعة ولم يضح فلا يقر بن مصلانا۔ (ابن ماجہ)

قربانی نہ کرنے پر اس طرح شدید وعید سے اندازہ ہوتا ہے کہ قربانی کرنا واجب ہے سنت نہیں ہے۔

احناف کی چوتھی دلیل بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے الفاظ یہ ہیں ”من ذبح قبل الصلوة فليعد“۔ (بخاری کتاب العیدین ص ۱۸۹)

قربانی کے اعادہ کا یہ حکم قربانی کے وجوب کی دلیل ہے۔

مشکوٰۃ کی فصل ثالث کی حدیث نمبر ۲۳ بھی احناف کی دلیل ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مدینہ منورہ میں دس سال تک مسلسل قربانی کی ہے اور اس کو کبھی نہیں چھوڑا یہ بھی وجوب کی دلیل ہے۔

جواب: جمہور نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ”اراد“ کے لفظ سے وجوب کی نفی مراد لینا مناسب نہیں ہے ایک حدیث میں ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”من اراد الحج فليعجل“ یہاں اراد سے نفی وجوب کیسے لیا جاسکتا ہے ایک حدیث میں آیا ہے کہ ”ومن اراد الجمعة فيلغتسل“ یہاں جمعہ کے بارے میں اراد لفظ آیا ہے تو کیا جمعہ فرض نہیں ہے۔

اور جن جن احادیث میں سنت کے لفظ کا اطلاق ہوا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ سنت سے اصطلاحی سنت مراد نہیں ہے بلکہ سنت طریقہ کے معنی میں لیا گیا ہے یہ وجوب کے منافی نہیں ہے۔

الفصل الاول

قربانی کا جانور اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا چاہئے

﴿۱﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ طَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ ذَبَحَهُمَا بِيَدَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَثَرُ قَالَ رَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَا حِمَاهَا وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ اور وہی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے دو دنبوں کی جو سینگوں والے (یعنی جن کے سینگ لمبے تھے یا یہ کہ سینگ ٹوٹے ہوئے نہ تھے) اور املح (یعنی سیاہ و سفید رنگ کے) تھے قربانی کی۔ آپ ﷺ نے بسم اللہ واللہ اکبر کہہ کر (خود) اپنے ہاتھ سے انہیں ذبح کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آنحضرت ﷺ ان کے پہلو (یا گلے) پر پاؤں رکھے ہوئے تھے اور بسم اللہ واللہ اکبر کہتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”املحین“ سیاہ و سفید رنگ کے چنگبرے کو املح کہتے ہیں یعنی دو چنگبرے دینے۔ ۲

”اقرنین“ جن کے بڑے بڑے سینگ ہوں۔ ۳

”وسمی و کبر“ قربانی کرنے والے کے لئے مستحب ہے کہ اگر وہ قربانی ذبح کرنے کے آداب جانتا ہے تو وہ اپنے ہاتھ سے خود ذبح کرے ورنہ بعورت دیگر کسی اور شخص سے ذبح کرائے اور خود وہاں پر موجود ہو یا اس کی طرف سے اجازت ہو۔ ۴

باقی ذبح کرنے کے وقت بسم اللہ کہنا حنفیہ کے نزدیک شرط ہے اور اللہ اکبر اللہ اکبر کہنا تمام علماء کرام کے نزدیک مستحب امر ہے۔ ”بسم اللہ واللہ اکبر“ واؤ کے ساتھ ادا کرنا زیادہ بہتر ہے۔ ذبح کے وقت درود پڑھنا جمہور فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے۔ ۵

”على صفا حهما“ صفاح پہلو کو بھی کہتے ہیں اور اسی طرح صفاح چہرہ اور رخسار کو بھی کہتے ہیں۔ ۶

قربانی کا دنبہ کیسا ہو؟

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنٍ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَذْرُوكُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ لِيَضْمِيَ بِهِ قَالَ يَا عَائِشَةُ هَلْ لِي الْمُدْيَةُ ثُمَّ قَالَ اشْحَذِيهَا بِمِخْجَرٍ

۱۔ أخرجه البخاری: ۴/۱۳۱ و مسلم: ۴۸/۶۶ ۲۔ البرقات: ۲/۵۵۸ ۳۔ البرقات: ۲/۵۵۹

۴۔ البرقات: ۲/۵۵۹ ۵۔ البرقات: ۲/۵۵۹ ۶۔ البرقات: ۲/۵۶۰

فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَضْبَعَهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ ثُمَّ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ خَلَّى بِهِ۔ (رواۃ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے (قربانی کے لئے) ایک ایسے سینگ دار دنبہ کے لانے کا حکم دیا جو سیاہی میں چلتا ہو (یعنی اس کے پاؤں سیاہ ہوں) سیاہی میں بیٹھتا ہو (یعنی اس کا پیٹ اور سینہ سیاہ ہو) اور سیاہی میں دیکھتا ہو (یعنی اس کی آنکھوں کے گرد سیاہی ہو) چنانچہ (جب) آپ کے لئے قربانی کے واسطے ایسا دنبہ لایا گیا (تو) فرمایا کہ ”عائشہ! چھری لاؤ (جب چھری آئی تو) پھر فرمایا کہ اسے پتھر پر (رگڑ کر) تیز کرو، میں نے چھری تیز کی، آپ نے چھری لی اور دنبہ کو پکڑ کر اسے لٹایا پھر جب اسے ذبح کرنے کا ارادہ کیا تو یہ فرمایا اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ (یعنی اے اللہ! اے محمد، آل محمد اور امت محمدی کی طرف سے قبول فرما پھر اسے ذبح کر دیا۔

توضیح: ”یطاء“ روندنے کے معنی میں ہے مراد چلنا ہے۔ ۲

”يَذْبُكُ“ بیٹھنے کے معنی میں ہے ۳ ”فی سواد“ یعنی وہ دنبہ چمکیری تھا پاؤں کے کنارے کالے تھے باقی سفید تھا منہ اور آنکھوں کے دائرے کالے تھے اور باقی سفید تھا سینہ وغیرہ نچلا حصہ سیاہ تھا باقی سفید تھا اس رنگ کا جانور سب سے زیادہ خوبصورت ہوتا ہے۔ ۴

”المدية“ چھری کو کہتے ہیں ۵ ”اشحذبها“ چھری تیز کرنے کو تشحیذ کہتے ہیں۔ ۶

فقہاء نے لکھا ہے کہ ایک جانور کے بالکل سامنے دوسرے جانور کو ذبح کرنا مکروہ ہے اسی طرح چھری تیز کر کے ذبح کرنا مستحب ہے۔

”امۃ محمد“ امت کو ثواب میں شرکت کی دعا مانگی ہے ورنہ ایک دنبہ کی قربانی میں پوری امت کیسے شریک ہو سکتی ہے؟ ۷

کس عمر کے جانور کی قربانی کرنی چاہئے؟

﴿۳۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُسِنَّةً إِلَّا أَنْ يَعْسَرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذْعَةً مِنَ الضَّأْنِ۔ (رواۃ مسلم) ۸

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”تم (قربانی میں صرف) مسنہ (جانور ذبح کرو، ہاں اگر مسنہ نہ پاؤ تو پھر دنبہ یا بھیڑ کا جذعہ ذبح کر لو۔“ (مسلم)

توضیح: ”مسنۃ“ جذعہ اور مسنۃ کسی خاص جانور کا نام نہیں ہے بلکہ اصطلاحی الفاظ ہیں جو قربانی کے جانور کی

۱۔ اخرجه ومسلم: ۶/۴۸ ۲۔ البرقات: ۲/۵۶۰ ۳۔ البرقات: ۲/۵۶۰ ۴۔ البرقات: ۲/۵۶۰

۵۔ البرقات: ۲/۵۶۰ ۶۔ البرقات: ۲/۵۶۰ ۷۔ اخرجه ومسلم: ۶/۴۴

عمر کے لئے استعمال کیے جاتے ہیں۔

چنانچہ حنفی مسلک کے مطابق ان الفاظ کی تشریح اس طرح ہے کہ اونٹوں میں مسنۃ وہ اونٹ ہوتا ہے جس کی عمر کے پانچ سال پورے ہو چکے ہوں اور وہ چھٹے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ گائے، بیل اور بھیٹس میں مسنہ وہ ہوتا ہے جس نے دو سال مکمل کر لئے ہوں اور تیسرے میں داخل ہو چکا ہو۔

بکری بھیڑ اور دنبہ میں مسنہ وہ ہوتا ہے جس نے اپنی عمر کا ایک سال مکمل کر لیا ہو اور تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ ہاں دنبہ اور بھیڑ کا اگر جذعہ بھی ہو تو اس کی قربانی بھی جائز ہے جذعہ بھیڑ اور دنبہ کا وہ بچہ ہوتا ہے جس کی عمر ایک سال سے کم ہو مگر چھ ماہ یا اس سے زیادہ ہو۔ یہ تفصیل مسلک احناف کے مطابق ہے۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ جذعہ یعنی بھیڑ کے چھ ماہ کا جو بچہ ہے اس کی قربانی اس صورت میں جائز ہوتی ہے جب وہ اتنا فربہ موٹا ہو کہ اگر ایک سال والا بچہ اس کے ساتھ کھڑا کیا جائے تو بالکل اس کے برابر معلوم ہو رہا ہو۔ ۱۔

بکری کے بچہ کی قربانی

﴿وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَفْسِسُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ فَكَفَّرَ بِبَقِيٍّ عَتُودٌ فَذَكَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ طَحَّ بِهٖ أَنْتَ، وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَنِي جَذَعٌ قَالَ طَحَّ بِهٖ﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں بکریوں کا ایک ریوڑ دیا تاکہ وہ اسے صحابہ میں بطریق قربانی کے تقسیم کر دیں چنانچہ (انہوں نے تقسیم کر دیا) تقسیم کے بعد بکری کا ایک بچہ باقی رہ گیا، انہوں نے اس کے بارے میں آنحضرت ﷺ سے ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اس کی قربانی کرلو۔“ ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے دنبہ کا ایک بچہ ملا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ”اس کی قربانی کرلو۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”عتود“ بکری کے اس بچہ کو عتود کہتے ہیں جو موٹا تازہ ہو اور ایک سال کا ہو، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بکری کے ایک سال کے بچہ کی قربانی جائز ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ دو سال کا کہتے ہیں۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ عتود بکری کے اس بچہ کو کہتے ہیں جو چھ ماہ سے زیادہ کا ہو اور سال سے کم کا ہو اس صورت میں عتود کو قربانی کے لئے قبول کرنا حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت بھی تھی اور اس شخص کی خصوصیت بھی تھی عام مسلمانوں کے لئے بکری کے اس طرح بچہ کی قربانی جائز نہیں ہے جیسا کہ دیگر روایات سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ اس شخص کے لئے خصوصی حکم تھا۔ ۲۔

عید گاہ میں قربانی افضل ہے

﴿۶﴾ وعن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يذبح وينحر بالمصلى. (رواه البخاري) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عید گاہ میں قربانی کے جانور کو ذبح اور خر کیا کرتے تھے۔ (بخاری) اس حدیث کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

ایک اونٹ میں سات آدمی قربانی کر سکتے ہیں

﴿۶﴾ وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة.

(رواه مسلم وأبو داود واللفظ له) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”(قربانی کے لئے) ایک گائے اور ایک اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے۔“ (مسلم، ابوداؤد)

توضیح: بھیڑ بکری میں صرف ایک آدمی قربانی کر سکتا ہے گائے بیل اور بھینس میں سات آدمی شریک ہو کر قربانی کر سکتے ہیں اب مسئلہ اونٹ کا رہ گیا اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ ۳

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ اور غیر مقلدین کے نزدیک ایک اونٹ میں گھرانے کے دس آدمی شریک ہو کر قربانی کر سکتے ہیں۔ جمہور کے ہاں یہ صحیح نہیں ہے بلکہ اونٹ گائے بیل اور بھینس میں صرف سات آدمی قربانی کر سکتے ہیں۔ ۴

دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۱۲۸ پر ہے اور حدیث ۱۷ ہے اس میں اونٹ میں دس آدمیوں کی شرکت اور قربانی کرنے کا واضح ثبوت موجود ہے۔ ۵

جمہور کی دلیل زیر بحث حدیث نمبر ۶ ہے جو اپنے مطلب پر واضح ہے۔

جواب: جمہور نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے یہ جواب دیا ہے کہ یہ ثواب والی قربانی ہے واجب قربانی نہیں ہے مثلاً حصول ثواب کے لئے کچھ لوگ جمع ہو جائیں اور قربانی کریں اس طرح قربانی میں دس بارہ آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔

۱ اخرجه البخاری: ۴/۱۳۰، ۲/۲۸، ۳ اخرجه ومسلم: ۴/۸۷ و ابوداؤد: ۲۸۹۹، ۳ المرقاۃ: ۳/۵۶۳

۴ المرقاۃ: ۳/۵۶۳، ۵ المرقاۃ: ۳/۵۶۳، ۶

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اونٹ کی قربانی کے بارے میں مختلف متعارض روایات ہیں بعض میں سات آدمیوں کا ذکر ہے بعض میں دس کا ذکر ہے تو احتیاط اس میں ہے کہ سات لیا جائے اور دس کی صورت اختلافی ہے وہ نہ لیا جائے نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت زیر بحث روایت کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہے بلکہ اس سے وہ منسوخ ہو گئی ہے لہذا اس کو چھوڑ دیا جائے گا اور زیر بحث حدیث کو قبول کیا جائے گا بہر حال دس آدمیوں کی شرکت اس قربانی میں جائز ہے جو قربانی بطور ثواب ہو و جب کے طور پر نہ ہو اور ثواب کے طور پر اگر ایک اونٹ میں دس آدمی شرکت کریں تو ٹھیک ہے مقصود صرف ثواب ہے قربانی واجب نہیں ہے۔

قربانی کرنے والے کے لئے چند ہدایات

﴿۷﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَمْسَسْ مِنْ شَعْرَةٍ وَبَشِيرَةٍ شَيْئًا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَأْخُذَنَّ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظُفْرًا، وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ رَأَى هَلَاكَ ذِي الْحِجَّةِ وَأَرَادَ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرَةٍ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرمادی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا۔ ”جب ذی الحجہ کا پہلا عشرہ شروع ہو جائے تو تم میں سے جو شخص قربانی کرنے کا ارادہ کرے وہ اپنے بال اور ناخن بالکل نہ کتروائے۔“ ایک روایت میں یوں ہے کہ ”نہ بال کٹوائے اور نہ ناخن کتروائے۔“ ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”جو شخص بقر عید کا چاند دیکھے اور وہ قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ (قربانی کر لینے تک) اپنے بال اور ناخن نہ کٹوائے۔“ (مسلم)

عشرۃ ذوالحجہ کے اعمال کی شان

﴿۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَلْعَمَلُ الصَّالِحِ فِيهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ. (رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمادی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا۔ ”ایسا کوئی دن نہیں ہے جس میں نیک عمل کرنا خدا کے نزدیک ان دس دنوں (ذی الحجہ کے پہلے عشرہ) سے زیادہ محبوب ہو۔“ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا (ان ایام کے علاوہ دوسرے دنوں میں) خدا کی راہ میں جہاد کرنا بھی (ان دنوں کے نیک اعمال کے برابر) نہیں ہے فرمایا جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں۔ ہاں اس شخص کا جہاد جو اپنی جان و مال کے ساتھ (خدا کی راہ میں لڑنے) نکلا اور پھر واپس نہ ہوا (وہ ان دنوں کے نیک اعمال سے زیادہ افضل ہے)۔ (بخاری)

توضیح: "ولا الجہاد" صحابہ کرام کے دل و دماغ میں جہاد کا نقشہ بہت ہی بلند تھا چونکہ اس کے فضائل بہت زیادہ ہیں اس لئے شبہ ہوا کہ کیا جہاد سے بھی اس عشرہ کے اعمال اونچے ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ہاں جہاد سے بھی افضل ہیں الا یہ کہ مجاہد جہاد پر جائے اور خود شہید ہو جائے گھوڑا بھی مارا جائے پورے سرمایہ کی قربانی لگائے جس کے بارے میں یہ کہا جائے۔ ۱

جو پاس تھا وہ سب لٹا ہی دیا حق تو یہ ہے کہ حق ادا ہی کیا بعض دفعہ اللہ تعالیٰ قلیل عمل پر کثیر ثواب عطا کرتا ہے یہ جزئی فضیلت ہوتی ہے جہاد کی فضیلت کلی اور عمومی ہے۔

کیا عشرہ ذوالحجہ افضل ہے یا آخر عشرہ رمضان؟

اب یہاں یہ بحث ہے کہ رمضان کا آخری عشرہ زیادہ فضیلت والا ہے یا ذوالحجہ کا اول عشرہ زیادہ فضیلت والا ہے زیر بحث حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ ذوالحجہ کا عشرہ رمضان کے عشرہ سے افضل ہے مگر علماء نے تطبیق کے طور پر ایسا لکھا ہے کہ ممکن ہے کہ ذوالحجہ کے عشرہ کی یہ فضیلت رمضان کے عشرہ کے علاوہ ایام پر ہو عشرہ رمضان سے تقابل نہ ہو دوسری توجیہ یہ ہے کہ دونوں عشروں کو الگ الگ حیثیت سے ایک دوسرے پر برتری حاصل ہے مثلاً عشرہ ذوالحجہ اس اعتبار سے افضل و برتر ہے کہ اس میں عرفہ کا دن ہے اور رمضان کا آخری عشرہ اس اعتبار سے افضل ہے کہ اس میں شب قدر ہے اگر عشرہ ذوالحجہ میں سے عرفہ کا دن ہٹایا جائے تو عشرہ رمضان افضل ہے اور اگر عشرہ رمضان سے شب قدر ہٹائی جائے تو عشرہ ذوالحجہ افضل ہے۔ ۲

الفصل الثانی

قربانی کے وقت کی دعا

﴿۹﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الذَّنْحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مَوْجُؤَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلدِّينِ فَطَرَتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّتِهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ (رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والدارقطني وفي رواية لا تحمد وأبي داود والترمذي ذبح بيديه وقال بسم

الله والله أكبر اللهم هذا علي وعمن لم يضح من أمتي) ۳

تذکرہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ذبح کے دن (یعنی عید قربان کے دن) دودھ بے جو سینگ دار، ابلق اور خصی تھے ذبح کرنے چاہے تو ان کو قبلہ رخ کیا اور یہ پڑھا۔ یعنی میں اپنا منہ اس ذات کی طرف متوجہ کرتا ہوں جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا، اس حال میں کہ میں دین ابراہیم پر ہوں جو توحید کو ماننے والے تھے اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں، بلاشبہ میری نماز، میری تمام عبادتیں، میری زندگی اور میری موت (سب کچھ) اللہ ہی کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اور مجھے اس کا حکم دیا گیا ہے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ اے اللہ! یہ قربانی تیری عطا سے ہے اور خالص تیری ہی رضا کے لئے ہے تو اس کو محمد اور اس کی امت کی جانب سے قبول فرما ساتھ نام اللہ کے اور اللہ بہت بڑا ہے۔ اس کے بعد آپ نے ذبح کیا۔ (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی) اور ایک روایت میں احمد، ابوداؤد، ترمذی کے نزدیک ہے کہ اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور فرمایا اللہ کے نام سے اور اللہ بڑا ہے۔ اے اللہ یہ میری طرف سے اور اسکی طرف جو میری امت میں سے قربانی کی استطاعت نہیں رکھتا۔

توضیح: ”املحین“ پہلے بھی لکھا جا چکا ہے کہ اُلح چنگرے دے کو کہتے ہیں جس میں سواد و بیاض ہو جسے ابلق بھی کہتے ہیں ”موجوئین“ و جأیو جأ و جأء فہو موجودہ کوٹنے اور کلڑے کرنے کے معنی میں ہے خصیتین کو جب دو پتھروں کے درمیان خوب کوٹ لیا جائے اس کو جواء کہتے ہیں یہاں یہی مراد ہے موجود اسم مفعول کا صیغہ ہے اور موجوئین اس کا تثنیہ ہے۔

مطلب یہ کہ وہ دونوں دے بے خصی تھے کسی جانور کے دونوں خصیتین کو جب نکالا جائے اس کو عربی میں خصی کہتے ہیں مگر خصیتین کو جب پتھروں سے کوٹ لیا جائے اس کو جواء کہتے ہیں بہر حال اس عمل سے قربانی کے جانور میں گوشت گھٹتا نہیں بلکہ لذیذ ہو کر بڑھتا ہے اس لئے یہ جائز بلکہ احسن ہے۔

”لم یضح من امتی“ اس کا مطلب یہ ہے کہ میری امت کے افراد میں سے جو لوگ غریب اور بے بس ہیں اور قربانی کی قدرت نہیں رکھتے ان کی طرف سے یہ قربانی ہے کہ میرے ساتھ ان کو بھی ثواب دیا جائے اس جملے کا یہ مطلب نہیں کہ یہ قربانی ان کی طرف سے بھی قربانی ہے کیونکہ پوری امت کو ایک قربانی میں شریک نہیں کیا جاسکتا البتہ ثواب میں شرکت ہو سکتی ہے۔ اور اگر تمام فقراء و غرباء کی طرف سے حقیقی قربانی مراد لی جائے تو پھر یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیات میں سے شمار کیا جائے گا اور ان کے لئے قاعدہ نہیں بنے گا۔

مرحومین کی طرف سے قربانی جائز ہے

﴿۱۰﴾ وعن حَنَشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضَحِّي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أُضَحِّيَ عَنْهُ فَأَنَا أُضَحِّي عَنْهُ. (رواه أبو داود وروى الترمذی نحوه) ۱

تَرْجَمَہ: اور حضرت حنظل فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو دود بنے قربانی کرتے ہوئے دیکھا تو میں نے کہا کہ یہ کیا؟ (یعنی جب ایک دنبہ کی قربانی کافی ہے تو دودنیوں کی قربانی کیوں کرتے ہیں؟) انہوں نے فرمایا کہ رسول کریم ﷺ نے مجھے یہ وصیت فرمائی تھی کہ (ان کے وصال کے بعد) ان کی طرف سے قربانی کروں لہذا میں ان کی طرف سے قربانی کرتا ہوں۔“

(ابوداؤد، ترمذی)

عیب دار جانور کی قربانی جائز نہیں ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَسْتَشِيرَ الْعَيْنَ وَالْأُذْنَ وَأَنْ لَا تُضَيِّحَ بِمُقَابِلَةٍ وَلَا مَدَابِرَةٍ وَلَا شَرْقَاءَ وَلَا خَرْقَاءَ.

(رواہ النّسائی و ابوداؤد والنّسائی وابن ماجہ وانتهت روايتہ الى قوله والأذن)۔

تَرْجَمَہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم (قربانی کے جانور کے) آنکھ اور کان کو خوب اچھی طرح دیکھ لیں (کہ کوئی ایسا عیب اور نقصان نہ ہو جس کی وجہ سے قربانی درست نہ ہو اور یہ حکم بھی دیا ہے کہ) ہم اس جانور کی قربانی نہ کریں جس کا کان اگلی طرف سے یا پچھلی طرف سے کٹا ہوا ہو اور نہ اس جانور کی جس کے کان لمبائی میں چرے ہوئے اور گولائی میں پھٹے ہوئے ہوں۔“ یہ روایت ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے لیکن ابن ماجہ کی روایت لفظ ”والاخذن“ پر ختم ہو گئی ہے۔

توضیح: ”ان نستشرف“ استشراف جھانک کر دیکھنے اور ٹٹولنے کے معنی میں ہے یعنی جانور کی آنکھوں اور کانوں میں خوب غور کر کے دیکھیں کہ اس میں کوئی نقص اور عیب تو نہیں ہے۔ ۱

”مقابلة“ ہی التي قطع من قبل اذنها شيء ثم يترك معلقا (طیبی) ۲
یعنی مقابلہ وہ جانور ہے جس کے کان کی اگلی طرف سے کچھ حصہ کاٹ دیا گیا ہو اور پھر لٹکتا ہوا چھوڑ دیا گیا ہو۔
”ولا مدابرة“ مدابرة وہ جانور ہے جس کے کان کے پچھلے حصہ سے وہی معاملہ کیا گیا ہو جو اوپر بیان ہوا ہے یعنی پچھلی طرف سے کان کٹا ہوا ہو۔ ۳

”ولا شرقاء“ ای المشقوقة الاذن باثنين (طیبی) ۴

یعنی جانور کے کان لمبائی میں چرے ہوئے ہوں۔

”ولا خرقاء“ المشقوبة الاذن ثقباً مستديراً (طیبی) ۵

۱۔ اخرجه و ابوداؤد: ۲۸۵۴ والنّسائی: ۲۱۶/۲۱۷ وابن ماجہ: ۲۱۲ ۲۔ المرقات: ۳/۵۰۰

۳۔ الکشاف: ۲/۲۶۲ ۴۔ المرقات: ۳/۵۰۰ ۵۔ الکشاف: ۲/۲۶۲ ۶۔ الکشاف: ۲/۲۶۲

یعنی جس کے کان گولائی میں پٹھے ہوئے ہوں اور اس میں گول سوراخ کیا گیا ہو۔
شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ جس جانور کا کان تھوڑا سا بھی کٹا ہوا ہو اس کی قربانی جائز نہیں۔
لیکن احناف فرماتے ہیں کہ اگر نصف اور نصف سے زیادہ کان کٹا ہوا ہو تو قربانی جائز نہیں اور اگر اس سے کم کٹا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے البتہ سینگ اگر ٹوٹا ہو تو سب کے نزدیک قربانی جائز ہے۔ ۱۔

قربانی کے جانور کے چند عیب

احناف کا جو مسلک ہے اس میں یہ ہے کہ ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں جس کا کان ایک تہائی یا اس سے زیادہ کٹا ہوا ہو اور جس کے کان پیدا نشی نہ ہوں اس کی بھی جائز نہیں۔ اسی طرح دم یا ناک اگر تہائی یا اس سے زیادہ کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی بھی جائز نہیں ہے اندھے کانے جانور کی قربانی درست نہیں ہے اسی طرح ایک تہائی یا اس سے زیادہ روشنی چلی گئی ہو اس کی بھی جائز نہیں ہے۔

جس جانور کے ٹھن خشک ہو گئے ہوں اس کی قربانی جائز نہیں ہے ایسے جانور کی بھی جائز نہیں جس کی ہڈیوں میں گودا اور مغز نہ رہا ہو ایسے لنگڑے جانور کی قربانی بھی جائز نہیں جو قربان گاہ تک نہیں جاسکتا ہو اور نہ ایسے بیمار کی جائز ہے جو گھاس نہیں کھا سکتا ہو نجاست خور جانور کی قربانی بھی جائز نہیں۔

اگر کان کٹا ہوا ہو لیکن لٹک رہا ہو اس کی قربانی جائز ہے احناف کی کتابوں میں ایسا ہی لکھا ہے لیکن زیر بحث حدیث میں اس کی ممانعت معلوم ہو رہی ہے احناف فرماتے ہیں کہ ایسی صورت میں اس حدیث کی ممانعت کراہت تنزیہی پر محمول ہے۔ ۲۔

سینگ ٹوٹے ہوئے جانور کی قربانی

﴿۱۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُضَجِيَ بِأَعْضَبِ الْقَرْنِ وَالْأُذُنِ۔

(رواۃ ابن ماجہ ۳)

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ ہم ایسے جانور کی قربانی کریں جس کے سینگ ٹوٹے ہوئے اور کان کٹے ہوئے ہوں۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”اعضب“ ضرب یضرب سے اعضب اس جانور کو کہتے ہیں جس کے سینگ ٹوٹے ہوں یا کان کٹے ہوں احناف کے مسلک کے مطابق اس جانور کی قربانی جائز ہے جسکے سینگ پیدا نشی طور پر نہ ہوں یا ٹوٹے ہوئے ہوں یا سینگ کا خول اوپر سے اتر گیا ہو ہاں اگر سینگ اتنے جڑوں سے اکھڑ گیا ہو جس سے جانور کا گوشت متاثر ہوا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ مذکورہ حدیث کی ممانعت سے شاید ایسا ہی جانور مراد ہو جس کے سینگ جڑوں سے ٹوٹ گئے ہوں تو مسلک احناف حدیث کے موافق ہو جائے گا یا یہ ممانعت کراہت تنزیہی یعنی خلاف اولیٰ پر محمول ہے۔ ۳۔

چار قسم کے جانوروں کی قربانی درست نہیں

﴿١٣﴾ وعن البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئِلَ مَاذَا يُتَّقَى مِنَ الضَّحَايَا فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا الْعَرَجَاءُ الْبَيِّنُ ظِلْعُهَا وَالْعَوْرَاءُ الْبَيِّنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيِّنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُتَّقَى. (رواه مالك وأحمد والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي) ١

ترجمہ: اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیسے جانور کی قربانی سے بچا جائے؟ تو آپ ﷺ نے ہاتھ کی انگلیوں سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ چار طرح کے جانور قربانی کے قابل نہیں۔ ① لنگڑا جس کا لنگڑا پن ظاہر ہو یعنی جو چل نہ سکے۔ ② کانا جس کا کان اپن ظاہر ہو یعنی ایک آنکھ سے بالکل دکھائی نہ دیتا ہو یا تہائی یا تہائی سے زیادہ روشنی جاتی رہی ہو۔ ③ بیمار جس کی بیماری ظاہر ہو یعنی جو بیماری کی وجہ سے گھاس نہ کھا سکے۔ ④ ایسا دہلا کہ جس کی ہڈیوں میں گودا نہ ہو۔ (مالک، احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: "العرجاء" لنگڑے جانور کو عرجاء کہتے ہیں۔ ۱۔ "ظلعھا" لنگڑے جانور کے لنگڑے پن کو ظلع کہتے ہیں چنانچہ فصحاء عرب کہتے ہیں "وان لم يدرك الظالع شأ والضيع"۔ ۲۔ "العوراء" یہ عور سے ہے اس جانور کو کہا گیا ہے جو کانا ہو۔ ۳۔

”العجفاء“ بیماری کی وجہ سے جب جانور سوکھ کر دبلا ہو جاتا ہے اسکو ”عجفاء“ کہتے ہیں۔ ۵
 ”لاتعقی“ یہ باب افعال سے ہے تا پر ضمہ ہے اور نون ساکن ہے۔ ۶
 ”نفق“ ہڈی کے اندر گودے اور مغز کو کہتے ہیں لاتعقی کا معنی یہ ہوا کہ جس کی ہڈیوں میں گودا اور مغز ختم ہو چکا ہو اس طرح لاغر اور دبے جانور کی قربانی جائز نہیں ہے۔ ۷

فرہ جانور کی قربانی افضل ہے

﴿١٤﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْحِي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فُحِيلٍ
يَنْظُرُ فِي سَوَادِهِ وَيَأْكُلُ فِي سَوَادِهِ وَيَمْشِي فِي سَوَادِهِ. (رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه) ٥

ترجمہ: اور حضرت البوسعید فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ ایسے سنگ دار اور فرہ دہ کی قربانی کرتے تھے جو سیاحی میں

١ أخرجه مالك: ٢٩٨ الترمذي: ١٣٩٦/٢١٣ وأبو داود: ٢٨٠٢ والنسائي: ٢١٥/٤ وابن ماجه: ٣١٣٣
 ٢ البرقات: ٣٥٤٩

۳/۵۷۹: ۴/۵۷۹ کے المرقات: ۵/۵۷۹: ۶/۵۷۹ کے المرقات: ۷/۵۷۹: ۸/۵۷۹ کے المرقات:

٥. اخيه الترمذی: ۱۳۹۶ وابوداؤد: ۲۶۹۶ والنسائی: ۴/۲۲۰ وابن ماجه: ۳۱۲۸

دیکھتا تھا یعنی اس کی آنکھوں کے گرد سیاہی تھی، سیاہی میں کھاتا تھا یعنی اس کا منہ بھی سیاہ تھا اور سیاہی میں چلتا تھا یعنی اس کے پاؤں بھی سیاہ تھے۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح:

”فحیل“ ککریم وزن و معنا هو القوی خلقه و الکثیر لحنًا۔

یعنی موٹا فربہ عمدہ خوب صورت طاقتور زرد نے کی قربانی آنحضرت ﷺ کرتے تھے۔ لہ فقہاء لکھتے ہیں کہ موٹے تازے خوبصورت جانور کی قربانی مستحب ہے۔ چنانچہ اگر موٹی تازی ایک بکری ہو اور دبلی پتلی لاغر بکریاں دو ہوں تو ایک کی قربانی اس قسم کے دولاغر سے افضل ہے لیکن اگر غلاموں کی آزادی کی بات ہو تو وہاں دو کمزور غلاموں کا آزاد کرنا ایک موٹے تازے غلام کے آزاد کرنے سے بہتر ہے۔ لہ اس کی وجہ یہ ہے جانور کی قربانی درحقیقت حضرت اسماعیلؑ کی جان کی قربانی کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے انسانوں پر مہربانی کر کے قبول فرمایا ہے لہذا جانور کے جسم اور خوبصورتی میں ان صفات کا خیال رکھنا ضروری ہے جو جسمانی اور خوبصورتی کی صفات حضرت اسماعیلؑ میں قربانی کے وقت تھیں۔

چھ ماہ کے دنبہ کی قربانی جائز ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ مُجَاشِعٍ مِّنْ بَنِي سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَذْعَ يُؤْتِي مَخَايُوتِي مِنْهُ الشَّنِيءُ۔ (رواهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَنُّيُّ وَابْنُ مَاجَه) لہ

ترجمہ: قبیلہ بنی سلیم کے (ایک فرد) حضرت مجاشع راوی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ جذع (یعنی وہ دنبہ یا بھیڑ جس کی عمر چھ مہینے سے زیادہ ہو) کافی ہے اس چیز سے کہ کفایت کرے اس کو ”شنی“۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”الجذع“ چھ ماہ کی بھیڑ کو جذع کہتے ہیں اس عمر کی بھیڑ کی قربانی جائز ہے بکری کی جائز نہیں ہے لیکن اگر بکری ایک سال کی ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔ خلاصہ یہ کہ جس طرح سال کی بکری کی قربانی جائز ہے اسی طرح چھ ماہ کی بھیڑ کی جائز ہے اس حدیث میں اسی مسئلہ کو بیان کیا گیا ہے اور ”یوفی“ کا ترجمہ مطلب بھی یہی ہے کہ چھ ماہ کی بھیڑ سال کی بکری کی طرح کافی ہے۔ لہ

”الشنی“ یہ بھی ایک اصطلاحی لفظ ہے بکریوں میں شنی اس کو کہتے ہیں جس نے ایک سال پورا کیا اور دوسرے میں قدم رکھا ہو۔ گائے اور بیل میں شنی وہ ہوتا ہے جس کے دو سال پورے ہو چکے ہوں اور تیسرے سال میں قدم رکھا ہو اور اونٹ میں شنی وہ ہے جو پانچ سال پورے کرنے کے بعد چھٹے سال میں داخل ہو چکا ہو۔ ۵

﴿۱۶﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نِعْمَتِ الْأَضْحِيَّةُ الْجَذَعُ مِنَ الضَّانِّ. (رواه الترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دنبہ کے جذع (یعنی چھ ماہ کے بچہ) کی قربانی بہتر ہے۔“ (ترمذی)

اونٹ میں دس اشخاص کی شرکت کا مسئلہ

﴿۱۷﴾ وعن ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَخَضَرَ الْأَضْحَى فَأَشْتَرْنَا فِي الْبَقَرَةِ سَبْعَةً وَفِي الْبَعِيزِ عَشْرَةً.

(رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث حسن غريب) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم (ایک) سفر میں رسول اکرم ﷺ کے ساتھ تھے کہ عید قربان آگئی، چنانچہ گائے (کی قربانی میں ہم سات آدمی اور اونٹ (کی قربانی) میں دس آدمی شریک ہوئے۔“ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: ”عشرۃ“ بھیڑ بکری میں ایک آدمی قربانی کر سکتا ہے گائے بیل میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں اب اونٹ کا مسئلہ کیا ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

اسحاق بن راہویہ اہل ظواہر اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک اونٹ کی قربانی میں ایک گھرانے کے دس آدمی شرکت کر سکتے ہیں اور دس آدمیوں کی طرف سے ایک اونٹ کی قربانی جائز ہے ائمہ ثلاثہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک گائے بیل کی طرح اونٹ میں بھی سات اشخاص سے زیادہ کی شرکت جائز نہیں ہے۔ ۳

دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ اور اہل حدیث نے زیر بحث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سے استدلال کیا ہے امام مالک رحمہ اللہ کی ایک عقلی دلیل بھی ہے وہ یہ کہ قربانی کرنے سے مقصود تقرب الہی حاصل کرنا ہے اور تقرب ایک غیر منقسم چیز ہے اس میں افراد کی وحدت کا اعتبار کرنا ہوگا تو ایک گھرانے کے افراد تو شرکت کر سکتے ہیں الگ الگ گھرانوں کے نہیں کر سکتے ہیں تاکہ تقرب میں تقسیم نہ آئے۔

۱۔ اخرجه الترمذی: ۱۳۹۹ ۲۔ اخرجه الترمذی: ۱۵۰۱، ۹۰۵ والنسائی: ۴/۲۲۲ وابن ماجہ: ۳۱۳۱

۳۔ المرقات: ۲/۵۴۳ ۴۔ المرقات: ۲/۵۴۳

جہور نے فصل اول کی حدیث نمبر ۶ سے استدلال کیا ہے جو مسلم شریف کی روایت ہے وہاں پر ایک اونٹ میں سات آدمیوں کی شرکت کا حکم ہے۔ ۲

جواب: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کا مطلب ثواب والی قربانی ہے واجب قربانی مراد نہیں ہے اور ثواب کے لئے اگر کوئی اونٹ ذبح کرنا چاہتا ہے تو اس میں پندرہ آدمی بھی شرکت کر سکتے ہیں یا یہ روایت موقوف و منسوخ ہے یا اس صحیح روایت کے مقابلہ میں متروک ہے۔

باقی امام مالک رحمہ اللہ کی عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ نص صریح کے مقابلہ میں قیاس کا اعتبار نہیں ہے یہ مسئلہ پہلے صفحہ نمبر ۹۱۸ پر لکھا جا چکا ہے۔

قربانی کرنے کی عظیم فضیلت

﴿۱۸﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عمل ابن آدم من عمل يوم النحر أحب إلى الله من إهراق الدماء وإنه ليأتي يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها وإن الدماء ليقع من الله مكان قبل أن يقع بالأرض فطيبوا بها نفساً. (رواه الترمذی وابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ابن آدم کا نحر (یعنی قربانی کے دن) ایسا کوئی عمل نہیں جو خدا کے نزدیک خون بہانے (یعنی قربانی کرنے) سے زیادہ محبوب ہو، اور (قربانی کا) وہ ذبح کیا ہوا جانور قیامت کے دن اپنے سینگوں بالوں اور کھروں کے ساتھ آئے گا اور قربانی کا خون قبل اس کے کہ زمین پر گرے (یعنی ذبح کرنے کے ارادہ کے وقت ہی) بارگاہ خداوندی میں قبول ہو جاتا ہے۔ لہذا تم اس کی وجہ سے (یعنی قربانی کر کے) اپنے نفس کو خوش کرو۔“

(ترمذی، ابن ماجہ)

عشرۃ ذوالحجہ کی عبادت کی عظیم فضیلت

﴿۱۹﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أيام أحب إلى الله أن يتعبَدَ له فيها من عشر ذي الحجة يعبدُ صيامُ كلِّ يومٍ منها بصيامِ سنةٍ وقِيامُ كلِّ ليلةٍ منها بقيامِ ليلة القدر. (رواه الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی إسناده ضعيف) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ”ایسا کوئی دن نہیں ہے کہ جس میں عبادت کرنا عشرۃ ذی الحجہ سے زیادہ افضل ہو، اس میں سے ہر دن کے روزے ایک سال کے روزوں کے برابر قرار دیئے جاتے ہیں اور اس

میں سے ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر قرار دی جاتی ہے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ، امام ترمذی، فرماتے ہیں اس کی اسناد ضعیف ہیں۔)

الفصل الثالث

بقر عید کی نماز سے پہلے قربانی درست نہیں

﴿۲۰﴾ عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ الْأَطْحَى يَوْمَ النَّحْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَخْدُ أَنْ صَلَّى وَفَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَضَاجِيٍّ قَدْ ذُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت جندب ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں (ایک مرتبہ) عید قرباں میں جو عمر یعنی قربانی کا دن ہے رسول کریم ﷺ کے ہمراہ (عید گاہ) حاضر ہوا، ابھی آپ نماز اور خطبہ سے پوری طرح فارغ بھی نہیں ہوئے تھے (یعنی ابھی خطبہ شروع نہیں فرمایا تھا) کہ کیا دیکھتے ہیں کہ قربانی کا گوشت رکھا ہے اور نماز پڑھنے سے پہلے ہی قربانی ہو گئی ہے، آپ نے فرمایا کہ جس نے قبل اس کے کہ نماز پڑھے، یا یہ فرمایا کہ قبل اس کے کہ ہم نماز پڑھیں (قربانی کا جانور) ذبح کر دیا ہے اسے چاہئے کہ وہ اس کے بدلہ میں دوسرا جانور ذبح کرے۔“ ایک اور روایت میں ہے کہ ”حضرت جندب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”آنحضرت ﷺ نے بقر عید کے روز نماز اور خطبہ ارشاد فرمایا پھر (قربانی کا جانور) ذبح کیا اور فرمایا کہ جو شخص قبل اس کے کہ نماز پڑھے، یا فرمایا کہ قبل اس کے کہ ہم نماز پڑھیں، ذبح کرے تو اسے چاہئے کہ وہ اس کے بدلہ میں دوسرا جانور ذبح کرے اور جس شخص نے (نماز سے پہلے) ذبح نہیں کیا تو اسے چاہئے کہ (نماز کے بعد قربانی کا جانور) اللہ کے نام کے ساتھ ذبح کر دے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”قبل ان یصلی“ یعنی جب تک بقر عید کی نماز نہیں ہو جاتی اس سے پہلے قربانی جائز نہیں اگر کسی نے پہلے قربانی کر لی تو وہ قربانی نہیں بلکہ گوشت کے لئے جانور کا ذبح کرنا شمار ہوگا۔

علماء نے لکھا ہے کہ پورے شہر میں صحیح وقت کے مطابق ایک جگہ بھی نماز عید پڑھی جائے تو شہر کی ہر جگہ میں قربانی کی اجازت ہو جائے گی اور جن علاقوں میں عید کی نماز نہیں ہوتی وہاں قربانی فجر کی نماز کے بعد جائز ہو جاتی ہے۔ ۲

عید الاضحیٰ کے بعد صرف دو دن تک قربانی جائز ہے

﴿۲۱﴾ وعن كُثَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى.

(رواہ مالک وقال یلقی عن علی ابن ابی طالب مقلدہ)۔

ترجمہ: اور حضرت نافع رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”بقر عید کے دن کے بعد قربانی کے دو دن ہیں۔“ امام مالک رضی اللہ عنہ نے یہ روایت نقل کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ”مجھے حضرت علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے بھی اس قسم کی روایت پہنچی ہے۔“

توضیح: ”یومان“ عید الاضحیٰ کے بعد قربانی کرنا دو دن تک جائز ہے یا تین دن تک جائز ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

علامہ ابن سیرین رضی اللہ عنہ اور کچھ دیگر علماء کے نزدیک بقر عید کی قربانی کا صرف ایک دن ہے اور وہ یہی عید کا دن ہے ان حضرات کے پاس کوئی صریح حدیث نہیں ہے صرف رائے اور اجتہاد ہے لہذا ان کا قول نہ قابل التفات ہے نہ قابل جواب ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ حسن بصری رضی اللہ عنہ اور اہل ظواہر کے ہاں عید الاضحیٰ کے بعد تین دن تک قربانی جائز ہے یعنی گیارہ بارہ اور تیرہ ذوالحجہ تک جائز ہے۔ جمہور کے نزدیک عید کے دن کے بعد صرف دو دن گیارہ اور بارہ ذوالحجہ تک قربانی جائز ہے۔

دلائل:

امام شافعی اور حسن بصری رضی اللہ عنہما اور غیر مقلدین کی دلیل حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو ابن حبان نے اپنی صحیح میں نقل کی ہے الفاظ یہ ہیں ”قال النبی ﷺ وفي كل ايام التشريق ذبح“ (رواہ ابن حبان)۔ ايام تشریق عید کے بعد گیارہ بارہ اور تیرہ تین دن ہیں اور ایک دن عید کا ہے تو کل چار دن ہوئے۔ شوافع کی دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے ”قال الاضحی ثلاثة ايام بعد ايام النحر“۔ (رواہ البیہقی) ان حضرات کی تیسری دلیل یہ روایت ہے ”عن ابی سعید الخدری انه عليه الصلوة والسلام قال ايام التشريق كلها ذبح“۔ (رواہ ابن عدی فی الکامل)۔

ائمہ ثلاثہ کی پہلی دلیل زیر بحث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جو اپنے مطلب پر واضح تر ہے۔ جمہور کی دوسری دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے قال ايام النحر ثلاثة اولهن افضلهن۔ (مختصر کریم)۔

جمہور کی تیسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے الفاظ یہ ہیں۔

وعن ابن عباس قال الاضحي ثلاثة ايام يومان بعد يوم النحر۔ (رواہ الطحاوی بسند جید)

جمہور کی چوتھی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے "وعن انس قال الذبح بعد يوم النحر يومان"۔

(رواہ المہدی)

جمہور کی پانچویں دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مشترکہ روایت ہے۔ "قال النحر ثلاثة ايام اولها افضلها"۔

جواب: شوافع کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ جبیر بن مطعم کی روایت منقطع ہے۔ (کما قال البزاز)

باقی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے مقابلہ میں خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے امام طحاوی رحمہ اللہ نے سند جید کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے جس کے الفاظ اوپر مذکور ہیں اس لئے شوافع حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال نہیں کر سکتے ہیں۔ شوافع کی تیسری دلیل جو کامل بن عدی کی روایت ہے اس کو بھی بن معین، نسائی اور علی بن مدینی نے ضعیف قرار دیا ہے بلکہ ابن ابی حاتم نے اپنے والد کے حوالہ سے کہا ہے کہ یہ حدیث اس سند کے ساتھ موضوع ہے۔ بہر حال زیر بحث حدیث جو مرفوع حدیث کے حکم میں ہے یہ شوافع پر حجت ہے۔

آنحضرت ﷺ ہمیشہ قربانی کرتے تھے

﴿۲۲﴾ وعن ابن عمر قال أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة عشرة سنين يضحي۔

(رواہ الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ مدینہ منورہ میں دس سال قیام فرما رہے اور (ہر سال قربانی) کرتے تھے۔ (ترمذی)

توضیح: "يضحي" اس حدیث سے واضح طور پر یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ قربانی واجب ہے سنت نہیں کیونکہ جس اہتمام اور جس استمرار اور دوام کے ساتھ حضور اکرم ﷺ نے مدینہ منورہ میں دس سال تک اس پر عمل کیا ہے یہ وجوب کی دلیل ہے۔ اس حدیث سے دوسری بات یہ ثابت ہو گئی کہ آنحضرت ﷺ نے مدینہ میں دوام کے ساتھ قربانی کی ہے اس سے ان لوگوں پر رد ہو جاتا ہے جن کا خیال فاسد ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مدنی دور میں قربانی کے عمل کو چھوڑ دیا تھا۔ اے اس حدیث سے ان روشن خیال مسلم نماطدین پر بھی رد ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ مسلمانوں کا اتنے جانوروں کو ایک دن میں ذبح کرنا بے فائدہ اور ظلم ہے اس سے بہتر یہ ہوگا کہ اس کی قیمت حکومت کے خزانے میں جمع کی جائے۔

ہم ان کو یہ جواب دیتے ہیں کہ ہم نے پہلے ایک شریعت کو تسلیم کیا ہے جب تک وہ شریعت باقی ہے ہم اسی کے مطابق عمل کریں گے تم نے جو نئی شریعت گھڑ رکھی ہے ہم ابھی اس کے لئے فارغ نہیں ہیں باقی حکومت کے خزانے بھرنے کے لئے سینما خانوں شراب خانوں اور قحبہ خانوں کے ٹیکس کافی ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم اور حضور اکرم ﷺ کی سنت اور جہاں انبیاء حضرت ابراہیمؑ کی یادگار اور مسلمانوں کے اسلامی شعار قربانی کو حکومت کے خزانوں کی بھینٹ نہ چڑھاؤ۔

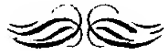
قربانی سنت ابراہیمی ہے

﴿۲۳﴾ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَضَاحِيُّ قَالَ سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٍ قَالُوا فَالضُّوْفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنَ الضُّوْفِ حَسَنَةٌ.

(رواہ أحمد وابن ماجہ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت زید ابن ارقم راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ کے اصحاب نے دریافت کیا کہ ”یا رسول اللہ! یہ قربانی کیا ہے؟“ آپ نے فرمایا کہ ”تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کا طریقہ (یعنی ان کی سنت) ہے۔“ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! پھر اس میں ہمارے لئے کیا ثواب ہے؟“ فرمایا (گائے اور بکری کی قربانی کرنے میں کہ جن کے بال ہوتے ہیں) ہر بال کے بدلہ نیکی ہے۔“ انہوں نے عرض کیا کہ ”صوف“ (یعنی دنبہ، بھیڑ اور اونٹ کے اون اور اس کے بدلہ کیا ثواب ملتا ہے؟)“ فرمایا ”اون کے ہر بال کے بدلہ میں بھی ایک نیکی۔“ (احمد، ابن ماجہ)

توضیح: قربانی ایک عظیم یادگار ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے عظیم امتحان میں بڑی کامیابی کی یاد کے لئے بطور عبادت مسلمان کرتے ہیں اصل بنیاد قربانی کی یہی ہے اور اسی کی طرف اس حدیث میں اشارہ بھی ہے لیکن مسلمان جو بقر عید کے دن اس پر عمل کرتے ہیں وہ نبی اکرم ﷺ کی سنت اور آپ کی اطاعت اور آپ کے فرمان کے نتیجہ میں کرتے ہیں جو درحقیقت شریعت محمدیہ کا ایک حصہ ہے۔ ۲۔



باب العتیرة

عتیرہ کا بیان

قال الله تعالى ﴿فَذَرِهِمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ ۱

الفصل الاول

فرع اور عتیرہ کی ممانعت

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرَعَ وَلَا عَتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرَعُ أَوَّلُ نِتَاجٍ كَانَ يُنْتَجَبُ لَهُمْ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لَطَوَاغِيهِمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي رَجَبٍ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”فرع اور عتیرہ (کب) اسلام میں (کوئی حقیقت) نہیں۔“ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”فرع جانور کا وہ پہلا بچہ ہے جو کافروں کے یہاں پیدا ہوتا ہے تو وہ اسے اپنے بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے۔ اور عتیرہ رجب میں ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لا فرع“ ایام جاہلیت میں یہ طریقہ رائج تھا کہ کسی کے ہاں جب جانور کا پہلا بچہ پیدا ہوتا تھا تو وہ بتوں کے نام ذبح کیا جاتا تھا۔

ابتداء اسلام میں فرع کا رواج جاری رہا مگر مسلمان اس فرع کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کیا کرتے تھے لیکن چونکہ اس عمل میں جاہلیت اور اہل جاہلیت کے ساتھ مشابہت آتی تھی اس لئے اسلام میں فرع کا رواج ممنوع قرار دیا گیا گویا اس کا حکم منسوخ ہو گیا۔ ۳

طواغیت طاغوت کی جمع ہے بت مراد ہیں۔

عتیرہ کسے کہا جاتا ہے:

ایام جاہلیت میں ایک رسم یہ تھی کہ عام لوگ رجب کے ابتدائی عشرہ میں اپنے معبودان باطلہ کی خوشنودی کے لئے ایک بکری ذبح کیا کرتے تھے اسی کو عتیرہ“ کے نام سے یاد کرتے تھے وہ لوگ اس سے بتوں کا تقرب حاصل کرنا چاہتے تھے ابتداء اسلام میں مسلمان بھی عتیرہ کو ماہ رجب کے پہلے عشرہ میں ذبح کیا کرتے تھے لیکن کافر جہاں اس کو اپنے بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے مسلمان اس کو تقرب الی اللہ کا ذریعہ سمجھ کر خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ذبح کرتے تھے کچھ عرصہ یہ سلسلہ چلتا رہا پھر عتیرہ بھی فرع کی طرح منسوخ ہو گیا۔ ۴

الفصل الثانی

﴿۲﴾ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ كُنَّا وَقُوفًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلِ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أُطْحِيَّةٌ وَعَتِيرَةٌ هَلْ تَذُرُونَ مَا الْعَتِيرَةُ هِيَ الَّتِي تُسَمُّوْنَهَا الرَّجَبِيَّةَ۔ (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث غریب ضعیف الإسناد وقال أبو داود والعَتِيرَةُ مَنْسُوخَةٌ)۔

ترجمہ: حضرت مخنف ابن سلیم فرماتے ہیں کہ ہم رسول اکرم ﷺ کے ہمراہ (ایک حج کے موقع پر) عرفات میں کھڑے ہوئے تھے کہ میں نے سنا آپ فرما رہے تھے۔ ”لوگو! ہر گھر والے پر ہر سال قربانی کرنا اور عتیرہ کرنا واجب ہے اور تم جانتے ہو عتیرہ کیا ہے؟ عتیرہ وہ ہے جسے درجبیہ کہتے ہو۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب اور ضعیف الاسناد ہے۔ نیز حضرت ابوداؤد فرماتے ہیں کہ عتیرہ منسوخ قرار دیا جا چکا ہے۔ (یہ اب جائز نہیں ہے)

الفصل الثالث

تنگ دست پر قربانی واجب نہیں ہے

﴿۳﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِبَيْتِيَوْمِ الْأُحْطَى عِيْدًا جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا مَدْيَحَةً أُنْثَى أَفَأُطْحِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ وَأُظْفَارِكَ وَتَقْصُ شَارِبَكَ وَتَحْلِقُ عَانَتَكَ فذلِكَ تِمَامُ أُطْحِيَّتِكَ عِنْدَ اللَّهِ۔ (رواه أبو داود والنسائی)۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں بقر عید کے دن کو عید قرار دوں اور اللہ تعالیٰ نے اس دن کو اس امت کے لئے عید مقرر فرمایا ہے۔ ”ایک شخص نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھے یہ بتائیے کہ اگر مجھے مادہ مدیحہ کے علاوہ اور (جانور) میسر نہ ہو تو کیا میں اسی کو قربانی کر لوں؟“ آپ نے فرمایا ”نہیں! ہاں تم اپنے بال بنوا اپنے ناخن ترشوا، لبوں کے بال کتر دالو اور زیر ناف بال صاف کرلو، خدا کے نزدیک تمہاری یہی قربانی ہو جائے گی یعنی تمہیں قربانی کے مانند ثواب مل جائے گا۔“ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”منیحة“ یہ لفظ منح سے مشتق ہے جس کے معنی عطیہ اور بخشش کے ہیں عرب کی یہ عادت تھی کہ وہ بطور ہمدردی اپنی دودھ والی بکری یا اونٹنی وغیرہ کو محتاجوں اور غریبوں کے حوالہ کر دیا کرتے تھے وہ آدمی اس کا دودھ پیتا تھا اور اس کے اون سے استفادہ کیا کرتا تھا اس سے بچوں کو پالتا تھا اور اس سے فائدہ اٹھاتا تھا اور پھر اس کو واپس کرتا تھا چونکہ ”منیحة“ کا لفظ مؤنث اور مذکر دونوں پر بولا جاتا ہے اس لئے اس شخص نے اس کو مقید کر کے سوال کیا کہ میرے پاس ایک مؤنث منیحة ہے کیا اس سے قربانی کر سکتا ہوں، آنحضرت نے اس شخص کو منع فرمادیا کیونکہ منیحة قاعدہ کے مطابق اس شخص کا ذاتی مال نہیں تھا بلکہ کچھ مدت تک اس سے فائدہ اٹھا کر واپس کرنا تھا اس لئے اس کی قربانی کی اجازت نہیں دی گئی کیونکہ یہ دوسرے کا مال ہوتا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ جو شخص خود منیحة لینے کا محتاج ہو تو وہ قربانی کیسے اور کیوں کرے؟ معلوم ہوا کہ غریب آدمی پر قربانی نہیں ہے۔

بہر حال جمہور علماء کا یہ مسلک ہے کہ غریب اور تنگ دست آدمی پر قربانی واجب نہیں ہے البتہ احناف کے ہاں قربانی کے لئے اتنے زیادہ مال کی ضرورت نہیں ہے معمولی سامالدار ہونا کافی ہے مگر فقیر تو نہ ہو۔ لہ



مورخہ ۲۵ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

باب صلوة الخسوف

نماز خسوف کا بیان

قال الله تعالى ﴿وما نرسل بالآيات الا مخوفاً﴾ ۱

خسوف اور کسوف دو لفظ ہیں ائمہ لغت نے ان دونوں لفظوں میں فرق بیان کیا ہے۔

امام لغت شیخ ثعلب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کسوف کا اطلاق زیادہ تر سورج کے گرہن پر ہوتا ہے اور خسوف کا زیادہ تر اطلاق چاند گرہن پر ہوتا ہے علامہ جوہری رحمہ اللہ نے اس کو فصیح قرار دیا ہے۔ ۲

فقہاء کرام نے فقہ کی کتابوں میں یہی طریقہ اختیار کیا ہے کہ سورج گرہن کے لئے کسوف اور چاند گرہن کے لئے خسوف کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔

ویسے بھی خسف زمین میں دھنسنے کو کہتے ہیں اس کا چاند کے ساتھ کچھ نہ کچھ علاقہ بھی ہے کیونکہ فلاسفہ کہتے ہیں کہ جب زمین چاند اور سورج کے درمیان حائل ہو جاتی ہے تو چاند کا نور ختم ہو جاتا ہے قرآن میں آیت ہے ﴿فإذا برق البصر وخسف القمر﴾ ۳

بعض اہل لغت نے ان دونوں الفاظ میں ترادف کا قول کیا ہے کیونکہ ان کا ایک دوسرے پر اطلاق ہوتا رہتا ہے یہاں زیر بحث باب کی بعض احادیث میں خسوف کا لفظ استعمال کیا گیا ہے بعض میں کسوف کا لفظ بولا گیا ہے۔ ۴

حالانکہ تمام احادیث میں سورج کے گرہن ہونے کا واقعہ بیان کیا گیا ہے چاند گرہن کا ذکر صراحت سے کسی حدیث میں نہیں ہے ہاں حدیث نمبر ۲ میں صرف احتمال ہے لہذا صاحب مشکوٰۃ کو چاہئے تھا کہ وہ صلوة الخسوف کے بجائے صلوة الکسوف کا عنوان رکھتے لیکن شاید ان کے ذہن میں ترادف کا تصور تھا اور یہ اشارہ کرنا تھا کہ احادیث میں خسوف کا لفظ درحقیقت کسوف کے معنی میں آیا ہے لہذا عنوان میں بھی خسوف کا لفظ کسوف کے معنی میں ہے محدثین عام طور پر ان دونوں لفظوں میں فرق نہیں کرتے ہیں۔ ۵

مشہور ماہر فلکیات علامہ محمود پاشا مصری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب "نتائج الافہام فی تقویم العرب قبل الاسلام" میں تصریح کی ہے کہ قواعد ریاضیہ کی روشنی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں کسوف شمس صرف ایک مرتبہ ہوتا ہے اس سے زیادہ ممکن نہیں۔

اکثر علماء کا بھی یہی قول ہے البتہ چاند گرہن کا واقعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کئی مرتبہ ہوا ہے۔

امت سے یہ نماز ثابت ہے بلکہ بعض فقہاء اس کے وجوب کے قائل بھی ہو گئے ہیں۔^۱ لیکن جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ کسوف سنت ہے البتہ جمہور کا آپس میں اس نماز کے پڑھنے کے طریقہ میں اختلاف ہے اور اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ مختلف احادیث میں مختلف طریقوں کا ذکر ہے ایک سے لیکر پانچ رکوعات تک کا ثبوت ملتا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ احادیث میں جتنے طریقوں کا ذکر آیا ہے سب جائز ہیں موقع محل کے اعتبار سے جو طریقہ میسر آیا اسے اپنا یا جاسکتا ہے جب تک انجلاء شمس نہیں ہوتا ان طریقوں کو استعمال کرنا چاہئے اور رکوعات میں لگا رہنا چاہئے۔

امام مالک اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک ایک ایک رکعت میں صرف دو رکوعات کو کرنا چاہئے اس سے زیادہ نہیں۔^۲ ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ کسوف کا طریقہ عام نمازوں کی طرح ہے ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ہے۔^۳ دلائل:

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جن احادیث میں جتنے رکوعات کا ذکر آیا ہے سب طریقے جائز ہیں جب تک سورج میں انجلاء نہیں آتا اس وقت تک رکوعات میں مشغول رہنا چاہئے۔

امام مالک اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما نے اس باب کی پہلی حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مدعا پر واضح ہے۔ ائمہ احناف نے حضرت قبیصہ ہلالی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کو امام ابو داؤد اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہما نے اپنی اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے الفاظ یہ ہیں۔

اِذَا رَئَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا كَاَحَدٍ صَلَوةً صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ۔ (ابوداؤد)

ائمہ احناف کی دوسری دلیل حضرت نعمان بن بشیر رحمۃ اللہ علیہ کی روایت ہے فرمایا۔

اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصِلُ فِي كَسُوفِ الشَّمْسِ كَمَا تَصَلُّونَ رَكْعَةً وَسُجْدَتَيْنِ۔

(ابوداؤد نسائی و طحاوی)

بہت ساری روایات ہیں جن میں ایک رکوع کا ذکر ہے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کا ذکر کیا ہے اور زجاجہ المصنوع نے بھی دس سے زیادہ روایات کا ذکر کیا ہے سب میں قریب قریب یہی الفاظ ہیں فصلی کما تصلون یا مثل صلوٰۃکم یا نحوہا من صلوٰۃکم۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في كسوف الشمس نحو امن صلواتكم يركع ويسجد رواه احمد ونسائي. (رجاحة المصباح ج ۱ ص ۲۱۵)

جواب: ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ کسوف کا واقعہ حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں ایک مرتبہ پیش آیا ہے اور اس میں فعلی احادیث آپس میں متعارض ہیں اب یہ تو ممکن نہیں کہ یہ متعارض فعلی روایات ایک واقعہ پر منطبق کیا جائے لہذا ممکن حل صرف یہ ہے کہ ان فعلی روایات کو بوجہ تعارض و تضاد چھوڑ دیا جائے اور حضور اکرم ﷺ کی قولی روایت پر عمل کیا جائے اور قولی روایت میں تصریح ہے کہ تم نے جو ابھی ابھی نماز پڑھی اسی طرح کسوف کی نماز پڑھو اور وہ فجر کی نماز تھی۔

احناف فرماتے ہیں کہ ہم واضح الفاظ میں کہنا چاہتے ہیں کہ صلوٰۃ کسوف میں ایک سے زائد رکوعات ہوئے ہیں ایک سے لیکر دو تین چار پانچ تک کا ذکر ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس طرح عمل کیا ہے ہمیں اس سے قطعاً انکار نہیں اور نہ ہمیں اس میں کوئی تردد ہے لیکن حضور اکرم ﷺ نے ہمیں جو حکم دیا ہے ہم اسی پر چلیں گے اور جو حضور اکرم ﷺ نے خود عمل فرمایا ہے اس کو حضور اکرم ﷺ پر چھوڑیں گے۔

دوسرا جواب: یہ کہ نماز کسوف میں ایک مقام پر نہیں کئی مقامات پر ایسے افعال کا ظہور ہوا ہے کہ ہم اس کو سوائے خصوصیت پیغمبری کے اور کچھ نہیں کہہ سکتے ہیں ہم پوچھتے ہیں کہ اس نماز میں حضور اکرم ﷺ آگے گئے ہیں پیچھے آئے ہیں دونوں ہاتھوں سے کسی چیز کو پکڑنے کی کوشش فرمائی ہے یہ افعال اگر کسی اور سے ظاہر ہو جائے تو حضور اکرم ﷺ ہی کے حکم سے اس شخص کی نماز ہی فاسد ہو جائے گی معلوم ہوا یہاں خصوصیت پیغمبری کا معاملہ تھا تو کثرت رکوعات کو بھی اسی تناظر میں دیکھنا چاہئے کہ صلوٰۃ کسوف میں آنحضرت ﷺ نے جو کچھ عمل فرمایا وہ بیشک بے تردد ہے لیکن ہمیں جو حکم دیا گیا ہے ہم اس پر عمل کرنے کے پابند ہیں قول و فعل کے تضاد کے وقت ترجیح قول کو دی جاتی ہے۔

نیز یہاں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ نے خصوصی طور پر جو کثرت سے رکوعات کیے ہیں یہ رکوعات صلوٰۃ نہیں تھے بلکہ رکوعات آیات تھے کہ اللہ تعالیٰ کی عظیم آیات کو صلوٰۃ کسوف میں دیکھنے پر بار بار رکوع فرمایا ہے جو خالص خصوصیت ہے۔ خلاصہ یہ کہ رکوع صلوٰۃ آنحضرت ﷺ نے صرف ایک کیا ہے اس سے زائد جتنے رکوعات تھے وہ رکوعات صلوٰۃ نہیں بلکہ رکوعات آیات تھے۔ واللہ اعلم

نماز کسوف میں قرأت کا حکم

﴿۲﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ جَهْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْخُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

تَجَرُّمُہُمْ؛ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے نماز خسوف یعنی چاند گرہن کی نماز میں قرأت بآواز بلند پڑھی تھی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”جہر النبی“ نماز خسوف میں ایک اہم مسئلہ یہ بھی ہے کہ آیا اس میں بلند آواز سے قرأت کرنا چاہئے یا آہستہ آواز سے کرنا چاہئے اس بارے میں روایات میں کچھ اختلاف کی وجہ سے فقہاء میں بھی تھوڑا سا اختلاف آیا ہے۔ فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اسحاق بن راہویہ اور صاحبین کے نزدیک صلوٰۃ خسوف میں جہری قرأت کے ساتھ نماز ہونی چاہئے۔ جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ نماز خسوف میں آہستہ قرأت ہونی چاہئے۔

دلائل:

امام احمد اور صاحبین رحمہم اللہ وغیرہ کی دلیل زیر بحث بخاری و مسلم کی حدیث نمبر ۲ ہے جو اپنے مدعا پر واضح تردیل ہے۔ جمہور کی دلیل فصل ثانی میں حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۰ ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔

صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في كسوف لانسبع له صوتا۔ (ترمذی ابو داؤد)

فقہاء احناف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ دونوں طرح کا عمل جائز ہے تاہم امام احمد رحمہ اللہ اور صاحبین کی دلیل بخاری و مسلم کی حدیث ہے جو اپنے مدعا پر واضح تر ہے اور روایات میں قوی تر ہے۔ جمہور کے پاس مضبوط دلیل نہیں ہے کیونکہ لانسبع له صوتا سے یہ تو ثابت ہوتا ہے کہ ہم نہیں سنتے تھے لیکن نہ سننا جہر نہ کرنے کی قطعی دلیل تو نہیں ہے بہت ممکن ہے کہ قرأت جاری ہو اور بعد کی وجہ سے آدی نہ سنا ہو۔ بہر حال خسوف کی نماز جمعہ پڑھانے والے خطیبوں کے ذمہ پر ہے امام کے ذمہ نہیں ہے جن خطباء کو لمبی سورتیں خوب یاد ہوں وہ جہر کریں اور جن کو لمبی سورتیں یاد نہ ہوں وہ سری نماز پڑھا میں گے چونکہ دونوں طریقے جائز ہیں لہذا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

سورج گرہن کا حقیقی سبب

﴿۳﴾ وعن عبد الله بن عباس قال انمخسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فقام قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْنَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْنَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْنَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْنَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ

ذُوْنَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ ذُوْنَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْنَاكَ تَنَاولْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَكْعُكَعْتَ فَقَالَ إِنْ رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاولْتُ مِنْهَا عُنُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهَا لَأَكَلْتُ مِنْهُ مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مَنَظَرًا قَطُّ أَفْطَحَ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ فَقَالُوا يَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَكْفُرُ هُنَّ قِيْلَ يَكْفُرُنَّ بِاللَّهِ قَالَ يَكْفُرُنَّ الْعَشِيرُ وَيَكْفُرُنَّ الْإِحْسَانُ لَوْ أَحْسَنْتُ إِلَى أَحَدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا، آپ نے لوگوں کے ساتھ (اس طرح) نماز پڑھی کہ سورہ بقرہ کی قرأت کی بقدر طویل قیام فرمایا (یعنی اتنی دیر تک قیام میں کھڑے رہے جتنی دیر تک سورہ بقرہ پڑھی جاسکتی ہے) پھر آپ نے رکوع کیا، رکوع بھی طویل تھا، رکوع سے سراٹھایا اور بڑی دیر تک کھڑے رہے لیکن یہ قیام پہلے قیام سے کم تھا، پھر (دوبارہ) رکوع کیا، یہ رکوع بھی طویل تھا مگر پہلے رکوع سے کم، پھر کھڑے ہوئے اور سجدہ کیا، پھر (دوسری رکعت کے لئے) کھڑے ہو گئے اور بہت طویل قیام کیا مگر یہ قیام پہلی رکعت کے قیام سے کم تھا، پھر رکوع میں گئے، یہ رکوع بھی طویل تھا مگر پہلے رکوع سے کم، پھر کھڑے ہوئے اور دیر تک کھڑے رہے مگر یہ قیام پہلے قیام سے کم تھا۔ پھر (دوبارہ) رکوع کیا۔ یہ رکوع بھی طویل تھا مگر پہلے رکوع سے کم پھر کھڑے ہوئے اور سجدہ کیا۔ اس کے بعد (یعنی التحیات اور سلام کے بعد) نماز سے فارغ ہوئے تو سورج روشن ہو چکا تھا، آپ نے فرمایا سورج اور چاند خدا کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں! یہ نہ کسی کے مرنے کی وجہ سے گرہن ہوتے ہیں اور نہ کسی کے پیدا ہونے کی وجہ سے۔ جب تم یہ دیکھو کہ (یہ گرہن میں آگئے ہیں) تو خدا کی یاد میں مشغول ہو جاؤ۔“ صحابہ رضوان اللہ اجمعین نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! (نماز کے دوران) ہم نے دیکھا کہ آپ نے اپنی جگہ سے کسی چیز کے لینے کا ارادہ کیا پھر ہم نے آپ کو پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھا؟“ آپ نے فرمایا (جب تم نے مجھے کسی چیز کے لینے کے لئے آگے بڑھتے ہوئے دیکھا تھا اس وقت) میں نے جنت دیکھی تھی اور اس میں سے خوشہ انگور لینے کا ارادہ کیا تھا، اگر میں خوشہ انگور لے لیتا تو بلاشبہ تم اسے رہتی دنیا تک کھاتے، اور جب تم نے مجھے پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھا تھا (اس وقت) میں نے دوزخ دیکھی تھی (اس کی گرمی کے پتھنچنے کے ڈر سے پیچھے ہٹ گیا تھا) چنانچہ آج کے دن کی طرح کسی دن میں نے ایسی ہولناک جگہ کبھی نہیں دیکھی اور دوزخ میں میں نے زیادہ عورتیں ہی دیکھی ہیں۔“ صحابہ رضوان اللہ اجمعین نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! کس وجہ سے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا۔ ان کے کفر کی وجہ سے۔“ صحابہ نے عرض کیا کہ ”کیا عورتیں اللہ کے کفر میں مبتلا

ہیں۔“ فرمایا ”نہیں!“ بلکہ وہ شوہروں کی نعمتوں اور احسان کا کفران کرتی ہیں (یعنی شوہروں کی ناشکری و ناشکری کرتی ہیں اور کسی کا احسان نہیں مانتیں) چنانچہ تم ان میں سے کسی کے ساتھ مدتوں تک بھلائی کرتے رہو مگر جب کبھی وہ کسی چیز کو اپنی مرضی کے خلاف پائے گی تو یہی کہے گی کہ میں نے کبھی بھی تمہارے یہاں بھلائی نہیں دیکھی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لموت احد“ جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے کہ جاہلیت کے زمانہ میں عرب کا یہ غلط عقیدہ تھا کہ سورج گرہن اس لئے ہوتا ہے کہ کوئی بڑا آدمی مرجاتا ہے اتفاق سے اس دن حضرت ابراہیم علیہ السلام کا انتقال ہوا تھا جو ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بطن سے تھے جو آنحضرت ﷺ کی باندی تھی۔ اس انتقال سے جاہلیت کا عقیدہ اور پختہ ہو سکتا تھا کہ واقعی کسی بڑے آدمی کے مرجانے سے سورج گرہن ہوتا ہے۔ اس لئے حضور اکرم ﷺ نے ان لوگوں کی تردید کیلئے باقاعدہ خطبہ دیا اور اعلان فرمایا کہ چاہو اور سورج میں تغیر لانا اللہ تعالیٰ کا کام ہے اللہ کی وحدانیت اور قدرت کاملہ کی نشانی ہے یہ تغیر کسی آدمی کے مرنے کی وجہ سے نہیں ہے بس تم پر لازم ہے کہ جب چاند یا سورج میں اس طرح تغیر دیکھو تو نمازیں پڑھا کرو اللہ کا ذکر کرو اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑ گڑاؤ۔ ۱

”تکعکعت“ پیچھے ہٹنے کے معنی میں ہے چونکہ آنحضرت ﷺ نماز خسوف میں آگے پیچھے آئے گئے تھے لہذا یہی سوال صحابہ نے پوچھا ہے۔ بہر حال سورج چاند کے گرہن کا سبب یہ نہیں ہے کہ یہ کسی کی موت کا اثر ہے پھر نماز دونوں میں ہے لیکن چاند کا معاملہ رات کا ہوتا ہے اس لئے اس میں جماعت کے ساتھ نماز نہیں بلکہ گھروں میں انفرادی طور پر پڑھی جاتی ہے لہذا اس کے مسائل الگ اور کم ہیں اور سورج گرہن چونکہ دن کے وقت ہوتا ہے اور دن میں اس کے لئے جماعت ہوتی ہے لہذا اس کے مسائل زیادہ ہیں۔ باقی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک خسوف میں خطبہ نہیں ہے جہاں حضور ﷺ نے خطبہ دیا ہے تو وہ اہل جاہلیت کی رسومات اور خسوف شمس کے بارے میں عرب کے عقیدہ باطلہ کی تردید مقصود تھی شوافع حضرات کے نزدیک خسوف کے خطبہ ہے۔ تاہم ظاہر احادیث میں خطبہ کا ذکر موجود ہے۔

﴿۱﴾ وعن عائشة نَحْوُ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَتْ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فُحِّدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا يَحْيَايَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَعْيَزُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُزَيِّنَ عَبْدُهُ أَوْ تُزَيِّنَ أُمَّتُهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے (بھی) حضرت ابن عباس کی مذکورہ بالا روایت کی طرح روایت منقول ہے

چنانچہ انہوں نے یہ (بھی) فرمایا ہے کہ ”پھر آنحضرت ﷺ سجدہ میں گئے تو بڑا طویل سجدہ کیا پھر نماز سے فارغ ہوئے تو (آفتاب) روشن ہو چکا تھا۔ اس کے بعد آپ نے (لوگوں کے سامنے) خطبہ ارشاد فرمایا، چنانچہ (پہلے) آپ نے خدا کی حمد و ثنا بیان فرمائی اور پھر فرمایا کہ ”سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں، نہ تو کسی کی موت کی وجہ سے انہیں گرہن لگتا ہے۔ اور نہ کسی کی پیدائش کی وجہ سے چنانچہ جب تم گرہن دیکھو تو خدا سے دعا مانگو، تکبیر کہو اور نماز پڑھو۔ نیز اللہ کی راہ میں خیرات کرو۔“ پھر فرمایا کہ ”اے امت محمد! قسم ہے پروردگار کی اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں ہے۔ جبکہ اس کا کوئی بندہ زنا کرتا ہے یا اس کی کوئی بندی زنا میں مبتلا ہوتی ہے اور اے امت محمد اگر تم وہ جانتے جو میں جانتا ہوں تو بخدا کوئی شک نہیں کہ تمہارا ہنسنا کم اور تمہارا رونما زیادہ ہو جائے۔“ (بخاری و مسلم)

سورج گرہن کے وقت آنحضرت ﷺ کی گھبراہٹ کیوں؟؟

﴿وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَاً يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ فَأَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافِرِعُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتَغْفَارِهِ﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (جب) سورج گرہن ہوا تو نبی کریم ﷺ گھبرائے ہوئے کھڑے ہو گئے اور آپ پر ایسا خوف طاری ہوا جیسے قیامت ہوگئی ہو۔ چنانچہ آپ مسجد میں تشریف لائے اور طویل قیام و رکوع اور سجود کے ساتھ نماز پڑھی، میں نے اس طرح کبھی آپ کو (اتنا طویل قیام و رکوع اور سجود) کرتے ہوئے نہیں دیکھا پھر آپ نے فرمایا ”یہ نشانیاں جو اللہ تعالیٰ بھیجتا ہے نہ تو کسی کے مرنے کے سبب سے (ظاہر ہوتی) ہیں اور نہ کسی کی پیدائش کی وجہ سے، ہاں اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔ لہذا جب تم ان نشانیوں میں سے کوئی نشانی دیکھو تو خدا سے ڈرتے ہوئے اس کا ذکر کرنے، اس سے دعا مانگنے اور استغفار میں مصروف ہو جاؤ۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فرعاً“ یعنی جب سورج گرہن شروع ہو گیا تو آنحضرت ﷺ گھبراتے ہوئے کھڑے ہو گئے اور آپ پر اس طرح خوف طاری ہو گیا گویا قیامت قائم ہوگئی۔

سؤال: یہاں یہ سوال ہے کہ سورج گرہن ایک امر عادی ہے کہ ”حیلولة الارض بین الشمس والقمر“ ہو جاتا ہے اس میں گھبرانے کی کوئی چیز تھی اور اتنی پریشانی کی کیا ضرورت تھی؟

جواب: کسوف الشمس قیامت کے نمونوں میں سے ایک نمونہ ہے جس میں یہ اشارہ ہے کہ یہ بڑے بڑے پہاڑ اور

یہ بڑے بڑے دریا اور یہ نظام علوی و سفلی اور یہ نظام سماوی سب آنا فنا کر چکنا چور ہو جائیں گے یہ ستارے اور یہ چاند سورج اور اس کا اس طرح بے نور ہو جانا یہ قیامت کی علامات کا ایک نمونہ ہے اور قیامت کی گھبراہٹ کا ایک عکس ہے۔ اس لئے حضور اکرم ﷺ گھبرائے اور مسجد کی طرف آئے اور امت کو بھی حکم دیا کہ تم بھی گھبرا کر مسجد جاؤ اور نماز پڑھو ذکر کرو کہیں یہیں سے قیامت قائم ہونا شروع نہ ہو جائے۔

نماز کسوف میں رکوع و سجود کی تعداد

﴿۶﴾ وعن جابر قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ اِبْرَاهِيْمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ۔

(رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں جس دن آنحضرت ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا انتقال ہوا تھا سورج گرہن ہوا، چنانچہ آپ نے لوگوں کو چھ رکوع اور چار سجدے کے ساتھ نماز پڑھائی۔“ (مسلم)

توضیح: ”ابراہیم“ یہ ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بطن سے تھے اٹھارہ ماہ کی عمر میں ان کا انتقال ہو گیا تھا ۸ھ میں پیدا ہوئے تھے اور ۱۰ھ میں شیر خوارگی کی عمر میں اللہ کو پیارے ہو گئے۔ اس روایت میں ایک رکعت میں تین رکوع کرنے کا بیان ہے۔

﴿۷﴾ وعن ابنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَنْ عَلِيٍّ مِثْلَ ذَلِكَ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے سورج گرہن کے وقت دو رکعت نماز آٹھ رکوع اور چار سجدوں کے ساتھ (اس طرح) پڑھائی (کہ ہر رکعت میں چار چار رکوع اور دو دو سجدے کئے) اور اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے۔“ (مسلم)

ایک صحابی کا نماز کسوف کے لئے دوڑنا

﴿۸﴾ وعن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَهْمَةَ قَالَ كُنْتُ أَرْتَمِي بِأَسْهُمِي إِلَى الْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَتَبَدُّهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَنْظُرَنَّ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يُسَبِّحُ وَيَهْلِلُ وَيُكَبِّرُ وَيَحْمَدُ وَيَدْعُو حَتَّى حُسِرَ عَنْهَا فَلَمَّا حُسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَةَ تِلْكَ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَّةِ عَنْهُ وَفِي نُسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ ۱

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن ابن سمرہ فرماتے ہیں کہ میں رسول کریم ﷺ کے زمانہ حیات میں مدینہ میں اپنے تیروں سے تیر اندازی کیا کرتا تھا (چنانچہ ایک دن میں تیر اندازی میں مشغول تھا) کہ سورج گرہن ہوا، میں نے تیروں کو پھینک دیا اور (دل میں) کہا کہ خدا کی قسم میں یہ ضرور دیکھوں گا کہ سورج گرہن ہونے سے آنحضرت ﷺ کی کیا حالت ہوتی ہے (یعنی یہ دیکھوں گا کہ آپ اس وقت کیا کرتے ہیں؟) حضرت عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ (یہ سوچ کر) میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا (تو دیکھا کہ) آپ دونوں ہاتھ اٹھائے نماز میں کھڑے ہوئے تھے، پھر (میں نے سنا کہ) آپ سبحان اللہ لا الہ الا اللہ، اللہ اکبر اور الحمد للہ پڑھنے اور دعا مانگنے لگے، یہاں تک کہ سورج گرہن سے نکل آیا۔ جب سورج سے ظلمت دور ہوئی تو آپ نے دو سورتیں پڑھیں اور دو رکعت نماز ادا فرمائی (یعنی آپ نے نماز کی دو رکعتیں پڑھیں جن میں دو سورتوں کی قرأت کی)۔ یہ حدیث مسلم نے اپنی صحیح مسلم میں عبدالرحمن ابن سمرہ سے نقل کی ہے، نیز شرح السنۃ میں بھی (یہ روایت) اسی طرح (عبدالرحمن ابن سمرہ سے) منقول ہے اور مصابیح کے نسخوں میں یہ روایت جابر ابن سمرہ سے نقل کی گئی ہے۔

سورج گرہن میں غلام آزاد کرنا چاہئے

﴿۹۹﴾ وعن أَنَسٍ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِتَاقَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ - (أَخْرَجَهُ الْبَغَارِيُّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی حضرت انسہاء رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے سورج گرہن میں غلام آزاد کرنا حکم فرمایا ہے۔ (بخاری)

الفصل الثانی

نماز کسوف میں قرأت آہستہ ہو یا بلند؟

﴿۱۰﴾ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفٍ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَه) ۳

ترجمہ: حضرت سمرہ ابن جندب فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ہمیں سورج گرہن کے وقت (اس طرح) نماز پڑھائی (کہ) ہم آپ کی آواز نہیں سنتے تھے۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

ملاحظہ: اس حدیث سے متعلق مکمل بحث گزشتہ حدیث نمبر ۱ میں ہو چکی ہے۔

کسی حادثہ فاجعہ کے وقت سجدہ کرنا

﴿۱۱﴾ وعن عِكْرِمَةَ قَالَ قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا تَنْتَ فُلَا تَنْتَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَرَسَّاجِدًا فَقِيلَ لَهُ تَسْجُدُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا وَأَيُّ آيَةٍ أَكْثَرُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(رواہ ابوداؤد و الترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (جب) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ کہا گیا کہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے فلاں زوجہ مطہرہ (یعنی حضرت صفیہ) انتقال فرما گئیں (تو) وہ (اس عظیم حادثہ کی خبر سنتے ہی) سجدہ میں گر پڑے (یابہ کہ انہوں نے نماز پڑھی) ان سے عرض کیا گیا کہ ”آپ اس وقت سجدہ (کیوں) کرتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ رسول کریم ﷺ کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ ”جب تم کوئی نشانی (یعنی کرشمہ خد) دیکھو تو سجدہ کرو، اور آنحضرت ﷺ کی ازواج مطہرات کی دائمی جدائی سے زیادہ بڑی نشانی اور کیا ہو سکتی ہے؟“ (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح: ”مات فلانة“ اس سے ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مراد ہیں ان کی موت جب واقع ہو گئی تو کسی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اطلاع کر دی آپ سجدہ میں گرے اس شخص نے پوچھا کہ یہ کونسا وقت ہے اور کیا سبب ہے کہ آپ نے سجدہ کیا؟ اس پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے میں فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب تم کوئی آیت و نشانی دیکھو تو فوراً سجدہ کرو اور زوجہ رسول کے انتقال سے بڑھ کر کوئی نشانی ہو سکتی ہے۔ ۲

علامہ طیبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ حدیث میں ”آیۃ“ کا لفظ مطلق مذکور ہے اب اگر اس کو چاند و سورج کے گرہن پر حمل کریں گے تو سجدہ سے نماز مراد ہوگی کہ نماز کسوف پڑھو اور اگر آیت سے دوسری نشانیاں مثلاً طوفان آندھی اور زلزلے مراد ہوں تو پھر سجدہ سے سجدہ ہی مراد لیا جائے گا نماز مراد نہیں ہوگی۔ ۳

الفصل الثالث

نماز کسوف کے رکوع

﴿۱۲﴾ عن أَبِي بِنٍ كَعْبٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَصَلُّ إِلَيْهِمْ فَقَرَأَ بِسُورَةٍ مِنَ الطُّوْلِ وَرَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ إِلَى الثَّانِيَةِ فَقَرَأَ بِسُورَةٍ مِنَ الطُّوْلِ ثُمَّ رَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ كَمَا هُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ يَدْعُو حَتَّىٰ أَنْجَلَىٰ كُسُوفُهَا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)۔

ترجمہ: حضرت ابی ابن کعب فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کے زمانہ مبارک میں سورج گرہن ہوا تو آپ نے صحابہ کو نماز پڑھائی جس میں آپ نے (پہلی رکعت میں) طویل سورتوں میں سے ایک سورت کی قرأت فرمائی اور پانچ رکوع و دو سجدے کئے۔ پھر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوئے تو اس میں بھی طویل سورتوں میں سے ایک سورت کی قرأت فرمائی اور پانچ رکوع و دو سجدے کئے پھر اسی طرح (یعنی بہیمت نماز) قبلہ رخ بیٹھے دعا مانگتے رہے یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو گیا۔ (ابوداؤد)

صلوٰۃ کسوف عام نماز کی طرح ہے

﴿۱۳﴾ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ وَيَسْأَلُ عَنْهَا حَتَّىٰ أَنْجَلَتِ الشَّمْسُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى حِينَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ مِثْلَ صَلَاتِنَا يَزُكُّ وَيَسْجُدُ وَلَهُ فِي أُخْرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا مُسْتَعْجِلًا إِلَى الْمَسْجِدِ وَقَدْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى حَتَّىٰ انْجَلَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْخَسِفَانِ إِلَّا لِمَوْتٍ عَظِيمٍ مِنْ عِظَمَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَإِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا خَلِيقَتَانِ مِنْ خَلْقِهِ يُحْدِثُ اللَّهُ فِي خَلْقِهِ مَا شَاءَ فَأَيُّهُمَا انْخَسَفَ فَصَلُّوا حَتَّىٰ يَنْجَلِيَ أَوْ يُحْدِثَ اللَّهُ أَمْرًا. ۱

ترجمہ: اور حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو آپ نے دو دو رکعت نماز پڑھنی شروع کی (یعنی دو رکعت نماز پڑھ کر دیکھتے اگر گرہن ختم نہ ہوتا تو پھر دو رکعت نماز پڑھتے اسی طرح گرہن تک نماز پڑھتے رہے) اور (اللہ تعالیٰ سے یہ دعا) مانگی (کہ خدایا آفتاب روشن کر دے یا یہ کہ ہر دو رکعت کے بعد لوگوں سے گرہن کے بارے میں پوچھتے کہ گرہن ختم ہوا یا نہیں؟ اگر لوگ کہتے کہ ابھی گرہن باقی ہے تو پھر نماز میں مشغول ہو جاتے) یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو گیا۔ (ابوداؤد)

اور نسائی کی روایت ہے کہ ”جب سورج گرہن ہوا تو آپ نے ہماری نماز کی طرح نماز پڑھی جس میں رکوع و سجدہ کرتے تھے“ نسائی کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”ایک روز جبکہ سورج کو گرہن لگا ہوا تھا آنحضرت ﷺ غلبت کے ساتھ مسجد میں تشریف لائے اور نماز پڑھی۔ یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو گیا پھر آپ نے فرمایا کہ ”زمانہ جاہلیت کے لوگ کہا کرتے تھے کہ زمین پر رہنے والے بڑے آدمیوں میں سے کسی بڑے آدمی کے مرجانے کی وجہ سے سورج اور چاند کو گرہن لگتا ہے، حالانکہ (حقیقت یہ ہے کہ) سورج و چاند نہ تو کسی کے مرجانے کی وجہ سے گرہن میں آتے ہیں اور نہ کسی کی پیدائش کی وجہ سے۔ یہ دونوں محض اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں دو مخلوق ہیں، خدا جو چاہتا ہے اپنی مخلوق میں تغیر (مثلاً گرہن، روشنی اور اندھیرا) پیدا کرتا ہے۔ لہذا جب ان میں سے کوئی گرہن میں آجائے تو تم نماز پڑھنی شروع کر دو یہاں تک کہ وہ روشن ہو جائے یا اللہ تعالیٰ کا کوئی حکم ظاہر ہو جائے (یعنی عذاب آجائے یا قیامت شروع ہو جائے)۔“ (نسائی)

توضیح: ”مثل صلواتنا“ یہ حدیث واضح طور پر مسلک احناف کی تائید کرتی ہے جو کہتے ہیں کہ نماز خسوف عام نمازوں کی طرح ایک نماز ہے اس کا کوئی الگ طریقہ نہیں ہمیں قولی حدیث کو دیکھنا چاہئے اور عام ضابطہ یہ ہے کہ نماز کی ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ہوتا ہے۔ لہ



مورخہ ۲۶ جمادی الاول ۱۲۱۰ھ

باب فی سجود الشکر

سجدہ شکر کا بیان

نماز کے اندر کے سجدوں کے علاوہ نماز سے باہر کئی قسم کے سجدے ہیں تفصیل ملاحظہ ہو۔

- ① ایک سجدہ سہو ہے یہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے ہوتا ہے جو صلوٰۃ کے حکم میں ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔
- ② دوسرا سجدہ تلاوت ہے یہ سجدہ قرآن کی تلاوت کے دوران واجب ہو جاتا ہے اس کے جواز میں بھی کوئی کلام نہیں۔
- ③ تیسرا سجدہ مناجات ہے جو نماز سے باہر ہوتا ہے اکثر علماء کے ظاہری اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ عوام الناس نماز کے بعد اس کو کرتے ہیں بعض لوگ دونوں ہاتھوں کو زمین پر الٹا رکھ کر دعا کی شکل بناتے ہیں یہ مکروہ ہے،
- ④ چوتھا سجدہ شکر ہے جو حصول نعمت یا زوال مصیبت کے وقت کیا جاتا ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

علماء کا اختلاف:

امام شافعی، امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ اور احناف میں سے امام محمد رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب کوئی خاص خوشی کا موقع آئے تو سجدہ شکر کرنا سنت ہے۔ ۱۔

امام مالک رحمہ اللہ علیہ اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ علیہ کے بعض اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ شکر مکروہ ہے۔ ۲۔

دلائل:

امام شافعی و احمد و محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کی دلیل اس باب کی مذکورہ تینوں حدیثیں ہیں جن میں سجدہ شکر کا واضح ثبوت موجود ہے۔ ان حضرات نے جنگ بدر کے اس واقعہ سے بھی استدلال کیا ہے کہ جب ابو جہل کا سر حضور ﷺ کے سامنے لایا گیا تو آپ ﷺ نے شکر کا سجدہ ادا کیا اور پھر فرمایا کہ اس امت کا فرعون مارا گیا "فخیر ساجدا" کے الفاظ آئے ہیں اسی طرح صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو جب میلہ کذاب کے قتل کی خبر پہنچی تو آپ نے سجدہ شکر ادا کیا۔ اسی طرح کئی موقعوں پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے شکر کے سجدے ادا کئے ہیں جبکہ آپ کو مسلمانوں کی فتح کی خبر پہنچ جاتی تھی۔ ۳۔

اسی طرح جب خوار کا ایک سر غنہ مارا گیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شکر کا سجدہ ادا کیا یہ سب سجدہ شکر کے مسنون ہونے کے دلائل ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ اور امام مالک رحمہم اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بیشمار ہیں اور ہر وقت ظہور پذیر ہیں اگر ہر نعمت پر مسلمانوں کو سجدہ شکر بجالا۔ نہ کا مکلف بنایا جائے تو یہ تکلیف مالا یطاق ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ علیہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے متعلق اس سلسلہ میں ایک جملہ نقل کیا ہے "انہ کان لایرہا شیاً" (کذا فی الذخیرۃ) یعنی امام صاحب سجدہ شکر کو کچھ نہیں سمجھتے تھے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اس کلام کا کیا مطلب ہے اس میں علماء احناف کی مختلف آرا ہیں بعض نے کہا ہے کہ اس سے سنت ہونے کی نفی ہے بعض نے کہا ہے کہ آپ سجدہ شکر کے وجوب کی نفی فرما رہے ہیں۔ بعض نے کہا کہ اس سے آپ سجدہ شکر کے جواز کی نفی کرنا چاہتے ہیں بعض نے کہا کہ اس سے آپ شکر تام کی نفی کرنا چاہتے ہیں کہ صرف سجدہ کرنا کامل شکر نہیں ہے بلکہ کامل شکر یہ ہے کہ دو رکعت شکر کی نماز پڑھی جائے یہ تمام اقوال اپنی جگہ لیکن احناف کا فتویٰ اس پر ہے کہ سجدہ شکر کرنا مستحب ہے کیونکہ احادیث کثیرہ میں اس کا ثبوت موجود ہے اور امت نے اس کو قبول کیا ہے۔ اور ہر ہر نعمت پر اگرچہ سجدہ کرنا تکلیف والا لایطاق ہے لیکن بڑی بڑی نعمتوں پر کبھی کبھی سجدہ شکر ادا کرنا کوئی مشکل نہیں۔

الفصل الثانی

یہ عجیب باب ہے کہ اس میں فصل اول بھی نہیں اور فصل ثالث بھی نہیں صرف فصل ثانی ہے جس میں صرف تین احادیث ہیں جو حاضر خدمت ہیں۔

خوشی کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ شکر

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُورًا أَوْ يُسْرًا بِهِ خَرَّ سَاجِدًا شَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى. (وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ) ۱

ترجمہ: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی خوشی کا امر پیش آتا۔ یا راوی نے لفظ ”سور“ کی بجائے یسر بہ کہا ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی ایسا امر پیش آتا جس سے آپ خوش ہوتے تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لئے سجدہ میں گر پڑتے۔“ (ابوداؤد، ترمذی) اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: ”خبر ساجدا“ جو حضرات سجدہ شکر کو سنت قرار دیتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ”خبر ساجدا“ سے دو رکعت نماز مراد لیتے ہیں اور حدیث کے الفاظ میں اس مفہوم کی پوری پوری گنجائش ہے تاہم احناف رحمۃ اللہ علیہم کے ہاں فتویٰ اس پر ہے کہ منفرد سجدہ شکر ادا کرنا مستحب ہے۔ ”سور“ یہ لفظ منصوب ہے اس کا فعل ”یوجب“ مخذوف ہے۔ یا حال ہے یعنی سارا۔ ۱

کسی مبتلائے مصیبت کو دیکھ کر سجدہ شکر کرنا

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّعَاشِيْنَ فَخَرَّ سَاجِدًا. (وَرَوَاهُ الدَّارِ قُطَنِيُّ مُزْسَلًا وَفِي مَرْجِ السُّنَّةِ لَفْظُ الْمَضَامِينِ) ۲

۱۔ أخرجه و أبو داود: ۲۶۶۳، والترمذی: ۱۵۴۸، البرقات: ۲/۶۰۲

۲۔ البرقات: ۲/۶۰۲، أخرجه الدارقطني: ۱/۳۰۱

ترجمہ: اور حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک بونے (پست قد آدمی) کو دیکھا تو سجدہ میں

گر پڑے، دارقطنی نے یہ روایت بطریق ارسال نقل کی ہے اور شرح السنہ میں مصابیح کے الفاظ میں (منقول ہے)

توضیح: "الغاشیہ" ایک روایت میں نغاشین بھی ہے اور النغاشی بھی ہے اس صیغہ میں نون پر ضمہ ہے اور غین پر تشدید نہیں ہے بلکہ تخفیف ہے "النغاش" اس شخص کو کہتے ہیں جس کا قد حد سے زیادہ پست ہو اور وہ ناقص الخلقہ اور ضعیف الحركت ہو اسی قسم کے ایک شخص کو حضور اکرم ﷺ نے جب دیکھا تو بارگاہ الہی میں بطور شکر سجدہ ریز ہو گئے ظاہر ہے اعتدال کے ساتھ دراز قد آدمی جب راستہ پر چلتا ہے تو کتنا خوبصورت اور پر رونق لگتا ہے گویا سرو کا درخت یا صنوبر کی دراز شاخ زمین پر چل کر آگے بڑھ رہی ہو۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر بجالانا تو نہایت بر محل ہے۔ ۱۰

لیکن علماء نے لکھا ہے کہ ایسے شخص کے سامنے سجدہ شکر نہ کیا جائے تاکہ ان کو ایذا نہ پہنچے کیونکہ اس سجدہ شکر کا مطلب یہ نہیں کہ دوسروں پر فخر جتلا یا جائے بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر ادا کیا جائے اور اللہ تعالیٰ کی عظمتوں کا اعتراف کیا جائے۔ علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اسی طرح فاسق فاجر کے سامنے سجدہ کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس فسق سے محفوظ رکھا تاہم فاسق کے سامنے سجدہ کرنا زیادہ بہتر ہے تاکہ اسکو تنبیہ ہو جائے۔ شیخ شبلی رحمہ اللہ کے بارے میں مشہور ہے کہ انہوں نے جب ایک فاسق فاجر کو لڑکتوں میں ڈوبا ہوا دیکھا تو اس کے سامنے فرمایا: "الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به" یعنی جس فسق و فجور میں اللہ تعالیٰ نے تجھے مبتلا کیا ہے اور مجھے محفوظ رکھا ہے اس پر اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے۔ ۷

امت کے حق میں آنحضرت ﷺ کی دعا

(۳) وعن سعد بن أبي وقاص قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة نريد المدينة فلما كنا قريباً من عذراء نزل ثم رفع يديه فدعا الله ساعة ثم خرّ ساجداً فمكف طويلاً ثم قام فرفع يديه ساعة ثم قام فرجع يديه ساعة ثم خرّ ساجداً قال إني سألت ربي وشفعت لأمتي فأعطاني ثلث أمتي فخرت ساجداً لربي شكرًا ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فأعطاني ثلث أمتي فخرت ساجداً لربي شكرًا ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فأعطاني الثلث الآخر فخرت ساجداً لربي شكرًا . (رواه أحمد وأبو داود)

نتیجہ بحث: اور حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول کریم ﷺ کے ہمراہ مدینہ کے ارادہ سے مکہ سے روانہ ہوئے، جب ہم عز و زاء کے قریب (جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام ہے) پہنچے تو آنحضرت ﷺ (اونٹنی سے) اترے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر تھوڑی دیر تک اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے (دعا مانگتے) رہے، پھر سجدہ میں گر پڑے اور دیر تک سجدہ میں رہے۔

پھر کھڑے ہوئے اور تھوڑی دیر تک اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے (دعا مانگتے) رہے۔ پھر سجدہ میں گر پڑے۔ پھر اس کے بعد آپ نے فرمایا ”میں نے اپنے پروردگار سے دعا کی اور اپنی امت (کے گناہوں کی بخشش، عیوب کی پردہ پوشی اور بلندی درجات) کے لئے شفاعت کی، چنانچہ مجھے تہائی امت (کی مغفرت) عطا فرمادی گئی، میں اپنے رب کا شکر ادا کرنے کیلئے سجدہ میں گر پڑا، پھر میں نے اپنا سر اٹھایا اور اپنے پروردگار سے اپنی امت کے لئے (اس کی رضا و مغفرت کی) درخواست کی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اور تہائی امت (کی مغفرت) عطا فرمادی میں اپنے رب کا شکر ادا کرنے کیلئے سجدہ میں گر پڑا، پھر میں نے اپنا سر اٹھایا اور اپنے پروردگار سے اپنی امت کے لئے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے باقی تہائی امت (کی بھی مغفرت) عطا فرمادی، چنانچہ میں اپنے پروردگار کا شکر ادا کرنے کیلئے سجدہ میں گر پڑا۔“ (احمد، ابوداؤد)

توضیح: ”عزوزا“ مکہ مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام عزوزا ہے جو جحفہ کے قریب ہے عین پر فتحہ ہے اور زاپر سکون ہے اور آخر میں مدود زاپر۔

”رفع یدییہ“ دعا کے اس موقع پر آنحضرت ﷺ نے بار بار دونوں ہاتھوں کو اٹھایا ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دعا کے موقع پر ہاتھ اٹھانا دعا کے آداب میں سے ہے جیسا کہ فقہاء نے لکھا ہے اس سے عرب کے مسلمانوں کو ہوش میں آنا چاہئے جو ہاتھ اٹھانے کو گویا گناہ سمجھتے ہیں اور سلفیت کے فتنہ میں ایمان کی حلاوت سے محروم ہو گئے ہیں۔

”الثالث الآخر“ یعنی تین بار اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی ہر بار اللہ تعالیٰ نے مجھے میری امت کا ایک تہائی عطا کیا کہ یہ لوگ عذاب سے محفوظ رہیں گے جب تین تہائی مکمل عطا فرمائے تو میں نے شکر کے طور پر سجدہ ادا کیا اللہ تعالیٰ نے اعلیٰ درجہ کے لوگوں کو پہلے سوال کے موقع پر معاف کیا متوسط درجہ کے لوگوں کو دوسرے سوال کے موقع پر معاف فرمایا اور ادنیٰ درجہ کے لوگوں کو تیسرے سوال کے موقع پر معاف کیا۔

سوال: قرآن وحدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے روز بعض مسلمان گناہ گار دوزخ میں جائیں گے اور اپنے کیے کی سزا پائیں گے لیکن اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری امت معاف ہو گئی ہے۔

جواب: اس سوال کے جواب میں علماء نے ایک جواب یہ دیا ہے کہ اس شفاعت اور حضور اکرم ﷺ کی اس دعا کا تعلق دنیا کی سزاؤں اور اس کے عذاب سے ہے یعنی اس امت پر اس طرح زمین میں دھنسنے کا عذاب ہے یا شکلوں کے مسخ ہو جانے کا عذاب ہے یا دیگر عذاب ہیں اس سے یہ امت مجموعی طور پر محفوظ رہیگی اور جس طرح سابقہ امتوں کو اس قسم کے عذابوں نے کاٹ کر رکھ دیا تھا اس امت پر خسف و قذف اور سح و غرق کے اجتماعی عذاب بھی نہیں آئیں گے اس شفاعت و دعا کا مطلب یہ نہیں کہ روز قیامت میں اس امت کا کوئی گناہ گار دوزخ میں نہیں جائے گا۔

اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اس شفاعت و دعا کا تعلق بیشک آخرت کے عذاب سے ہے لیکن حضور ﷺ کی شفاعت و دعا سے یہ گارنی مل گئی کہ کوئی مسلمان گناہ گار جو دوزخ میں چلا گیا ہے وہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں نہیں رہیگا بلکہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ سزا بھگتنے کے بعد اسے دوزخ سے نکالا جائے گا۔

باب صلوٰۃ الاستسقاء

نماز استسقاء کا بیان

قال الله تعالى {استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا} (نوح) ١

استسقاء باب استفعال کا مصدر ہے مجرد میں اس کا مصدر ”السقي“ ہے جو سیرابی کے معنی میں ہے استسقاء میں سین اور تا طلب کے لئے ہے مطلب یہ ہوا کہ ”طلب السقي“ یعنی سیرابی اور بارش مانگنا۔ ۲
اصطلاح شرع میں استسقاء کی تعریف اس طرح ہے۔

طلب السقي بوجه مخصوص بانزال المطر ودفع الجذب والقحط۔

اردو میں تعریف اس طرح ہے خشک سالی میں طلب بارش کے لئے بتائے گئے طریقہ کے مطابق نماز پڑھنا اور دعا کرنا۔

الفصل الاول

آنحضرت ﷺ کی نماز استسقاء کا طریقہ

﴿١﴾ عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ إِلَى الْمَصَلِّ يَسْتَسْقِي فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ جَهَرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوَّلَ رِذَائَهُ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ لوگوں کے ہمراہ طلب بارش کے لئے عید گاہ تشریف لے گئے۔ چنانچہ آپ نے وہاں دو رکعت نماز پڑھائی جس میں بلند آواز سے قرأت فرمائی اور قبلہ رخ ہو کر دعا مانگی۔ نیز آپ نے (دعا کے لئے) اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے اور قبلہ رخ ہوتے وقت اپنی چادر پھیر دی۔“ (بخاری و مسلم)
توضیح: ”الی المصلی“ قرآن وحدیث سے استسقاء کی تین صورتیں معلوم ہوتی ہیں۔

① نماز پڑھنے کے بغیر صرف استغفار کرنا اور دعا مانگنا۔

② خطبہ جمعہ کے دوران اور فرض نمازوں کے بعد بارش کے لئے دعا کرنا۔

③ بارش کے لئے باقاعدہ طور پر صلوٰۃ استسقاء کی نماز پڑھنا اور اس کے بعد دعا کرنا استسقاء میں اعلیٰ صورت یہی ہے کہ سب لوگ کھلے میدان میں نکل جائیں کافر اور ذمی کے علاوہ تمام مسلمان میدان میں آ کر نہایت خشکی اور عاجزی کے ساتھ عید گاہ

میں نماز پڑھیں اور خوب توبہ و استغفار کریں اور پھر بارش کے لئے دعا مانگیں اور صدقہ و خیرات کریں۔ ۱۔
استسقاء کی مندرجہ بالا تینوں صورتیں سب کے نزدیک ثابت بھی ہیں اور جائز بھی ہیں اختلاف اس میں ہے کہ اعلیٰ درجہ کونسا ہے اور کیا استسقاء کی سنت صرف نماز کے ساتھ مخصوص ہے یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

جہور فقہاء اور صاحبین کے نزدیک استسقاء کی سنت کا پورا ہونا نماز میں منحصر ہے اگر نماز نہیں ہوئی تو استسقاء کی سنت رہ گئی اور نماز کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے امام دو رکعت نماز پڑھائے اور پھر خوب گڑ گڑا کر دعا مانگے اور تحویل ردا کرے۔
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ استسقاء صرف نماز میں منحصر نہیں ہے۔ ۲۔
یعنی استسقاء کی سنیت نماز میں بند نہیں بلکہ یہ سنت دعا سے بھی پوری ہو جاتی ہے اور مذکورہ بالا تینوں طریقوں سے بھی استسقاء کا عمل پورا ہو جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ استسقاء کا قطعاً انکار نہیں کرتے بلکہ وہ نماز میں استسقاء کو منحصر اور بند کرنے کے قائل نہیں اس کے باوجود احناف کا فتویٰ صاحبین کے مسلک پر ہے امام صاحب کے قول پر نہیں ہے کیونکہ استسقاء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز ثابت ہے۔

دلائل:

جہور ان تمام احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں نماز کا ذکر ہے جیسے زیر بحث حدیث ہے اس میں نماز کا ذکر موجود ہے۔ اسی طرح فصل ثالث کی حدیث نمبر ۱۲ میں فصلی رکعتین سے نماز کا ذکر کیا گیا ہے اس کے علاوہ چند احادیث اس طرح بھی ہیں کہ آنحضرت استسقاء کے لئے عید گاہ تشریف لے گئے نماز پڑھنے کا ذکر اگرچہ نہیں ہے لیکن عید گاہ جانے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ نماز مقصود تھی۔ ۳۔
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے۔

﴿استغفروا ربکم انه کان غفارا یرسل السماء علیکم مدرارا﴾ ۴۔

اس آیت میں بارش مانگنے کے لئے صرف استغفار کا ذکر کیا گیا ہے اور بارش کو صرف استغفار کے ساتھ معلق کیا گیا ہے۔
نیز سعید بن منصور رحمہ اللہ امام شعبی رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں کہ۔

اخرج عمر یستسقی فلم یزد علی الاستغفار فقالوا ما رئیناک استسقی ف قال لقد طلبت
الله الغیث بمجادیح السماء الذی یتنزل بہ المطر ثم قرأ ﴿استغفروا ربکم الخ﴾ ۵۔

اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ استسقاء کے لئے صرف استغفار کو کافی سمجھتے تھے نماز کو لازم

نہیں سمجھتے تھے یہ عمل سب صحابہ کے سامنے تھا گویا اس پر صحابہ کا اجماع ہو گیا اسی طرح بخاری کی اعرابی والی حدیث تو مشہور ہے کہ اس نے خشک سالی کی شکایت کی حضور اکرم ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر خطبہ کے دوران دعا فرمائی اس میں بھی نماز کا ذکر نہیں ہے۔ ۱۔

اس باب میں بھی صاحب مشکوٰۃ نے اکثر احادیث ایسی نقل فرمائی ہیں جن میں صرف دعا کا ذکر ہے اور نماز کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ معلوم ہوا استسقاء کے لئے صرف نماز متعین نہیں بلکہ اس کے علاوہ بھی کچھ ایسے طریقے ہیں جن سے استسقاء کی سنت پوری ہو جاتی ہے۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں ایک روایت اس طرح ہے۔

وعن عطاء بن ابی مروان الاسلمی عن ابیہ قال خرجنا مع عمر بن الخطاب يستسقی فمأزاد علی الاستغفار (ابن ابی شیبہ زجاجة المصابیح ج ۱ ص ۳۲۲)

بہر حال استسقاء کے تین طریقے ہیں موقع و محل کے اعتبار سے جو میسر آیا اس پر عمل کرنا جائز ہے البتہ بہتر طریقہ وہی ہے جس میں نماز کے ضمن میں استسقاء ہو اور اسی پر احناف کا فتویٰ ہے۔

”جہر فیہما بالقراءة“ معلوم ہوا نماز استسقاء میں قرأت بلند آواز سے ہے۔ ۲۔

”ورفع یدیه“ یہاں دعا کے لئے آنحضرت ﷺ نے حد سے زیادہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی ہے معلوم ہوا ہاتھ اٹھانا دعا کے آداب میں سے ایک ادب ہے غیر مقلدیت کے جنون کی وجہ سے جزیرہ عرب میں دعا کے اندر ہاتھ اٹھانا ختم کر دیا گیا ہے چنانچہ ان کے دلوں سے حلاوت ایمانی رخصت ہو چکی ہے کیونکہ سلفیت نے ان کو خراب کر دیا ہے نماز استسقاء میں افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ ق یا سورۃ اعلیٰ میں سے کوئی ایک سورۃ پڑھی جائے اور دوسری رکعت میں سورۃ غاشیہ پڑھی جائے۔

”وحول ردائہ“ چادر پھیرنا استسقاء کا کوئی لازمی حصہ نہیں ہے احناف کے نزدیک تحویل رداء بطور نماز نہیں بلکہ تقاول اور حالات بدلنے کی طرف اشارہ ہے چادر پھیرنے کا طریقہ معروف ہے مگر تھوڑا سا مشکل ہے۔

استسقاء کی دعائیں ہاتھ اٹھانا

﴿۲﴾ وعن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه في شئ من دُعَائِهِ إِلَّا فِي الاستسقاء فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ ابْطِينِهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ استسقاء کے علاوہ اور کسی موقع پر دعا کے لئے ہاتھ نہیں

اٹھاتے تھے چنانچہ (استسقاء کے لئے دعا کے وقت) آپ اپنے دونوں ہاتھ اتنے (زیادہ) بلند کرتے تھے کہ آپ کے بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگتی تھی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”(لا یرفع یدیه“ سوال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے استسقاء کے علاوہ کئی مواضع میں ہاتھ اٹھائے ہیں یہاں نفی کا کیا مطلب ہے۔

اس کا جواب علماء نے یہ دیا ہے کہ یہاں اس حدیث میں مطلق ہاتھ اٹھانے کی نفی مراد نہیں ہے بلکہ استسقاء میں جتنا ہاتھ اٹھاتے تھے اس طرح دوسرے مواضع میں نہیں اٹھاتے تھے یہی وجہ ہے کہ اس روایت میں ”بیاض ابطیہ“ کا ذکر آیا ہے راوی یہ بیان کرنا چاہتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صلوٰۃ استسقاء میں ہاتھ اتنے بلند کیے کہ آپ کے بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگی یہ نہایت خوبصورتی کی وجہ سے ایک چمک تھی حالانکہ لوگوں کے بغل سفید نہیں ہوتے ہیں اس سے حضور اکرم ﷺ کی بڑی خوبصورتی ثابت کرنا بھی مقصود ہے اور استسقاء کی دعا میں غیر معمولی ہاتھ بلند کرنے کا بیان بھی مقصود ہے۔ ۱

دعا کے وقت ہاتھوں کی کیفیت

﴿۳﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے طلب بارش کے لئے دعا مانگی تو اپنے دونوں ہاتھوں کی پشت آسمان کی طرف کر لی۔“ (مسلم)

توضیح: ”بظہر کفہ“ استسقاء میں ہاتھوں کی پشت آسمان کی طرف کرنا بھی ایک تقاضا ہے جو اس طرف اشارہ ہے کہ جس طرح ہاتھ الٹ گئے ہیں اور ہتھیلی زمین کی طرف آگئی ہے اسی طرح بادلوں کی حالت کو تبدیل فرما اور بارش برسا۔ ۳

بارش کے وقت آنحضرت ﷺ کی ایک دعا

﴿۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا۔ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۴

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ جب بارش دیکھتے تو یہ دعا مانگتے اللھم صیبا نافعاً یعنی اے اللہ! نفع دینے والی بارش خوب برسا۔“ (بخاری)

بارش کے وقت آنحضرت ﷺ کا عمل

﴿۱۵﴾ وعن أنس قال أصابنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مطرٌ قال فحَسَرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبه حتى أصابه من المطرِ فقلنا يا رسول الله لِمَ صنعتَ هذا قال لِأَنَّهُ حَدِيثٌ عَاهِدٌ بِرَبِّهِ. (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) ہم رسول کریم ﷺ کے ہمراہ تھے کہ بارش شروع ہو گئی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”آپ نے (اپنے سر سے یا پیٹھ سے) کپڑا اتار لیا یہاں تک کہ آپ کے (سر مبارک یا پیٹھ کے) اوپر بارش کا پانی گرنے لگا۔“ ہم نے (یہ دیکھ کر) عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟“ آپ نے فرمایا ”اس لئے کہ یہ پانی اپنے پروردگار کے پاس سے ابھی ابھی آیا ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”حدیث عہد“ بارش کے نیچے آنحضرت ﷺ کھڑے ہو گئے اور زائد کپڑے ہٹا دیئے مثلاً سر پر ٹوپی نہ رہی بازوؤں سے کپڑا ہٹا دیا اور بارش آپ کے بدن پر براہ راست برسنے لگی، صحابہ نے اس عمل کی وجہ معلوم کرنا چاہی تو آنحضرت ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ یہ بارش ابھی ابھی اوپر اللہ تعالیٰ کی ذات کے پاس سے آئی ہے اس کا پانی مبارک ہے اسی وجہ سے اس کو حضور ﷺ نے اپنے جسم پر مل لیا نیز اس پانی سے ابھی تک کسی گناہ گار کا ہاتھ نہیں لگا ہے ایک حدیث میں ہے کہ جہاد کے میدان میں لڑائی کے دوران یا بارش کے نیچے دعا قبول ہوتی ہے۔

الفصل الثانی

چادر پھیرنے کی کیفیت

﴿۱۶﴾ عن عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلى فاستسقى وحول ردائه حين استقبل القبلة فجعل عطاؤه الأيمن على عاتقه الأيسر وجعل عطاؤه الأيسر على عاتقه الأيمن ثم دعا الله. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ عید گاہ تشریف لے گئے اور وہاں بارش لگ گئی۔ چنانچہ جب آپ قبلہ رخ ہوئے تو اپنی چادر کا دایاں کنارہ گھما کر اپنے بائیں مونڈھے پر لائے اور چادر کا بایاں کنارہ گھما کر اپنے دائیں مونڈھے پر لائے پھر اللہ تعالیٰ سے (بارش کے لئے) دعا مانگی۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”خمیصہ“ یمن کی خوبصورت منقش چادر کو خمیصہ کہا جاتا ہے مقامات حریری میں خمیصہ کا ذکر اس

طرح آیا ہے: ل

لبست الخمیصة وابغی الخبیصة وانشبت شخصی فی کل شیصة

شعر میں خمیصہ سے چادر مراد ہے جو خوبصورت یعنی چادریں ہوا کرتی تھیں۔

”فلما ثقلت“ چونکہ تقلیب ردا کا عمل مشکل ہو گیا تو آنحضرت ﷺ نے چادر کو کندھوں پر آسان طریقہ سے ڈال دیا اور معاملہ ختم ہو گیا ”فلما ثقلت“ کا یہ جملہ آنے والی حدیث نمبر ۷ میں ہے۔ ل

(۷) وعنه أَنَّهُ قَالَ اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ خَمِيصَةٌ لَهُ سَوْدَاءُ فَأَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ أَسْفَلَهَا فَيَجْعَلَهُ أَعْلَاهَا فَلَمَّا ثَقُلَتْ قَلْبَهَا عَلَى عَاتِقَيْهِ. (رواهُ أَبُو دَاوُدَ) ل

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول کریم ﷺ نے بارش طلب (کرنے کے لئے دعا) کی تو اس وقت آپ کے جسم مبارک پر سیاہ رنگ کی چادر تھی، آپ نے یہ ارادہ کیا کہ چادر کے نیچے کا کونا پلٹ کر اسے اوپر کی جانب لائیں (جیسا کہ چادر پھیرنے کا طریقہ ہے) مگر اس میں جب آپ کو دقت پیش آئی تو آپ نے اپنے ہی مونڈھے پر چادر پلٹ لی۔ (احمد و ابوداؤد)

کبھی آنحضرت ﷺ استسقاء میں کم ہاتھ اٹھاتے تھے

(۸) وعن عُمَيْرٍ مَوْلَى أَبِي الْحَكَمِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَشْجَارِ الزَّيْتِ قَرِيباً مِنَ الزُّوْرَاءِ قَائِماً يَدْعُو يَسْتَسْقِي رَافِعاً يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ لَا يُجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَهُ.

(رواهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى الزُّهْمِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَخُوذَةُ) ل

ترجمہ: اور حضرت عمیر رضی اللہ عنہ سے جو ابی الحکم کے آزاد کردہ غلام تھے، روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو ”اشجار الزیت“ کے پاس جوڑوراء کے قریب ہے، بارش مانگتے ہوئے دیکھا۔ آپ کھڑے ہوئے طلب بارش کے لئے دعا مانگ رہے تھے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنے منہ کی طرف اٹھائے ہوئے تھے جو سر سے اونچے نہیں تھے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”لا ویجاوز بہما رأسہ“ یعنی دونوں ہاتھ اتنے نہیں اٹھائے کہ سر سے ہاتھ تجاوز کر کے اوپر چلے جائیں۔ ۵

سوال: حدیث نمبر ۲ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ استسقاء میں بہت زیادہ ہاتھ اٹھاتے تھے اور یہاں اس روایت میں ہے کہ ہاتھ اتنے بلند کر کے نہیں لے جاتے بلکہ سر سے نیچے نیچے ہوتے تھے ان

دونوں روایتوں میں تضاد و تعارض ہے دوسرا اس روایت میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ہاتھ چہرہ کی طرف تھے جبکہ انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۳ میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے ہاتھ زمین کی طرف اور پشت اوپر آسمان کی طرف ہوتی تھی۔
جواب: استسقاء میں جو طریقے آنحضرت ﷺ نے اختیار فرمائے ہیں سب جائز ہیں کبھی آپ نے ایک طریقہ اختیار کیا ہے کبھی دوسرا اختیار کیا ہے اس میں تضاد کی بات نہیں بلکہ وسعت و رحمت کی بات ہے۔

استسقاء کے وقت آنحضرت ﷺ کی عاجزی

﴿۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِزُ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ مُتَبَدِّلًا مُتَوَاضِعًا مُتَخَشِّعًا مُتَضَرِّعًا. (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ استسقاء کے لئے باہر نکلے اور اس وقت آپ کی کیفیت یہ تھی کہ آپ زینت ترک کئے ہوئے اور متواضع تھے (باطن میں) عاجزی و بیچارگی اور ظاہر میں (ذکر اللہ میں زبان کی مشغولیت کے ساتھ) تضرع اختیار کئے ہوئے تھے۔ (نسائی، ابن ماجہ)۔

توضیح: ”متبدلاً“ یعنی پرانے کپڑے پہنے ہوئے تھے زیب و زینت کا لباس نہ تھا بلکہ محنت کے دوران جو لباس ہوتا ہے وہ پہن لے رکھا تھا ”متواضعاً“ ظاہری اعضا سے عاجزی کرنے کو تواضع کہتے ہیں ”متخشعاً“ یعنی باطنی اعضا سے بھی مکمل عاجزی اختیار کئے ہوئے تھے۔ یعنی بارش کی دعا کے لئے جب آنحضرت ﷺ باہر نکلتے تو آپ کا ظاہر و باطن اور زبان و دل گویا پورا وجود بے چارگی اور عاجزی کا نمونہ بنا ہوا تھا تا کہ اللہ تعالیٰ دعا کو قبول فرمادے۔
 آپ جہاں ظاہری طور پر زیب و زینت ترک کر کے سراپا عجز کا نمونہ بنے ہوتے تھے تو باطنی طور پر بھی آپ کا قلب مبارک خوف خدا سے لرزاں رہتا تھا اور زبان مبارک تضرع و عاجزی و زاری میں مشغول ہوتی تھی۔

بارش کی دعا

﴿۱۰﴾ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استسقى قال اللهم اسق عبادك وبهيمنتك وانشر رحمك وأحي بلك النبت.

(رواه مالك وأبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عمرو بن شعيب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا (یعنی حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ صحابی سے) روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا ”نبی کریم ﷺ جب بارش مانگتے تو یہ دعا پڑھتے اللھم اسق عبادک و بہیمتک و انشر رحمک و احي بلك النبت۔“

۱۲۶۱: ۲/۱۱۳ المرقات

۱۲۶۱: ۳/۱۵۹ والنسائی: ۱۲۶۱

۱۲۶۱: ۳/۱۱۳ المرقات ۱۲۶۱: ۳/۱۵۹ المرقات ۱۲۶۱: ۳/۱۵۹ المرقات ۱۲۶۱: ۳/۱۵۹ المرقات

رحمتک و احی بلدک المیت یعنی اے اللہ اپنے بندوں اور اپنے جانوروں کو پانی سے سیراب فرما دے اپنی رحمت پھیلا دے، اور اپنی مردہ (یعنی خشک) زمینوں کو زندگی (یعنی شادابی و سرسبزی) عطا فرما۔“ (مالک، ابوداؤد)

بارش کی ایک اور عجیب دعا

﴿۱۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوَاكِبُ فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا كَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ قَالَ فَأُطِيقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ. (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول کریم ﷺ (استسقاء کے لئے) ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے اور یہ دعا فرما رہے تھے یعنی اے اللہ! تو ہمیں بارش سے سیراب فرما جو فریادری کرے اور جس کا انجام بہتر ہو اور جو ارزانی کرنے والی اور نفع پہنچانے والی ہو اور جلد آنے والی ہو دیر میں آنے والی نہ ہو۔“ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (اس دعا کے بعد) آسمان ابر آلود ہو گیا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”یواکبی“ واکبوا کئی مواکاة، باب مفاعله سے ہے دعا کے لئے دونوں ہاتھوں کو اس طرح اٹھانا گویا اس پر تکیہ لگایا جا رہا ہو۔

”غیثا مغیثا“ ای مطر امشبعا منقذ امن الشدة یعنی اس طرح بھرپور بارش ہو جو خشک سالی کی تمام مصیبتوں کو دور کرنے والی ہو غیث اس بارش کو کہتے ہیں جو سخت گرمی اور خشک سالی کے بعد بڑی فریادوں اور دعاؤں کے نتیجے میں آئی ہو اصل فریادرس اللہ تعالیٰ ہے غیث کو مجازاً مغیث فرمایا گیا ہے۔

”مریئا“ من مراء الطعام وامراء اذا انحدر من امعدة سريعا ولم يشقل يعني مطر محمود العاقبه غير ضار۔

ایسی بارش ہو جس کا انجام اچھا ہو۔

”مریعا“ عرب کہتے ہیں امرعت الارض یعنی زمین خوب سرسبز و شاداب ہو گئی اور اس نے خوب سبزہ اگایا مریعا کا مطلب بھی اسی طرح ہے ”ای آتیا بالريع والخصب“ ایسی بارش جو ارزانی اور خوب سبزہ لانے والی ہو۔

”فأطبقت“ یعنی آسمان پر بادل جم کر مل گئے گویا آسمان کے چاروں اطراف کو بادل نے اپنے گھیرے میں لے لیا مراد گہرے بادل کا آنا اور بارش ہو جانا ہے۔

پر بارش برسا اور جو چیز کہ تو نازل کرے (یعنی بارش) اسکو ایک مدت دراز تک ہماری قوت اور (اس کے ذریعہ اپنے مقاصد و منافع تک) پہنچنے کا سبب بنا۔“ اس کے بعد آپ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اتنے بلند اٹھائے کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگی، پھر اپنی پشت مبارک لوگوں کی طرف پھیر کر اپنی چادر الٹی یا یہ کہ پھیری اور اپنے ہاتھ یوں ہی اٹھائے رہے پھر لوگوں کی طرف منہ کر کے (منبر سے) نیچے تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھی۔“ جب ہی اللہ تعالیٰ نے بادل ظاہر فرمائے جو گر جنے لگے اور بجلی چمکنے لگی، چنانچہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے بارش شروع ہو گئی یہاں تک کہ آپ اپنی مسجد تک نہ آنے پائے تھے کہ نالے بننے لگے، جب آپ نے لوگوں کو سایہ (یعنی بارش سے بچنے کے لئے محفوظ مقام) ڈھونڈنے میں جلدی کرتے دیکھا تو ہنس پڑے یہاں تک کہ آپ کی کچلیاں ظاہر ہو گئیں پھر فرمایا ”میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور یہ کہ میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”استیخار المطر“ ای تأخیر المطر تاخیر ابعد الے یعنی بہت عرصہ سے بارش نہیں ہوئی ”عن ابان“ ہمزہ پر زیر ہے اور ”با“ پر شد ہے نون اصلی کلمہ کا حصہ ہے قاموس میں لکھا ہے ”ابان الشیء حیثہ“ یعنی ابان حین اور وقت کے معنی میں ہے ابان کی اضافت ”زمانہ“ کی طرف اضافت خاص الی العام ہے یعنی ایک عرصہ سے بارش کا اپنے وقت پر نہ برسنے کی تم نے شکایت کی ایک اور حدیث میں ”ابان“ کا لفظ وقت کے لئے اس طرح استعمال کیا گیا ہے ”هذا ابان نجومہ ای وقت ظہورہ“ یعنی یہ وقت محمد عربی ﷺ کے ظہور اور بعثت کا وقت ہے۔ لے

”الکن“ کاف پر زیر ہے اور نون پر شد ہے اس کی جمع اکتان ہے قرآن کریم میں اکتان کا لفظ آیا ہے پہاڑوں میں جو قدرتی غار بنے ہوئے ہوتے ہیں اصل میں کن کا اطلاق اسی پر ہوتا ہے پھر یہ ہر اس چیز پر بولا گیا ہے جس کی وجہ سے انسان اپنے آپ کو گرمی اور سردی اور برف و بارش سے بچاتا ہو خواہ وہ قدرتی پناہ گاہ ہو یا انسان کے تعمیر کردہ مقامات و مکانات ہوں۔ لے

مقامات حریری نے موسم سرما کے آنے پر چند ضروریات کا ذکر اشعار میں کیا ہے جس میں کن کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

جاء الشتاء وعندی من حوائجہ سبع اذا القطر عن حاجاتنا حبسا
کن وکانون وکیس وکأ س طلا بعد الکباب وکس ناعم وکساء

حضرت امام مالک و امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ ایک روایت فرماتے ہیں کہ نماز استسقاء کے بعد دو خطبے پڑھنا سنت ہے البتہ استسقاء کے خطبوں کی ابتداء میں استغفار پڑھنا چاہئے جس طرح عیدین کے خطبوں کی ابتداء میں تکبیرات عیدین کا پڑھنا مناسب ہے یعنی خطبہ کی ابتداء انہی مناسب اشیاء سے کرنا چاہئے۔ لے

”ضحک“ آپ ﷺ اس لئے ہنسے کہ انسان کتنا کمزور ہے ابھی تو فریاد کر رہا تھا کہ بارش نہیں ہے اور ابھی ابھی جب بارش ہوئی تو جس چیز کو بڑی سفارشوں سے مانگا تھا اب اسی سے بھاگ رہا ہے۔ لہ

ایک روایت میں ہے کہ جب خوب بارش شروع ہوگئی تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اگر ابوطالب زندہ ہوتا تو بارش کا یہ منظر دیکھ کر خوش ہو جاتا وجہ یہ ہے کہ ابوطالب نے حضور اکرم ﷺ کی شان میں ایک شاندار قصیدہ پڑھا ہے جس کا ایک شعر یہ ہے:

وابيض يُستقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للارامل

ترجمہ: وہ ایسے خوبصورت ہیں کہ ان کے مبارک چہرہ کی طفیل بادل سے پانی مانگا جاتا ہے وہ یتیموں کے غمخوار اور بیواؤں کے محافظ ہیں۔

ائمہ احناف کے نزدیک استسقاء میں خطبہ نہیں ہے صرف دعا اور استغفار پر اکتفا کرنا چاہئے۔

وسیلہ سے بارش کے لئے دعا

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا قُحِطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْقِيْنَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعِمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيُسْقَوْنَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (بارش نہ ہونے کی وجہ سے) قحط سالی ہوتی تو امیر المؤمنین حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ حضرت عباس ابن عبدالمطلب کے وسیلہ سے بارش کے لئے دعا فرماتے تھے، چنانچہ وہ فرماتے اے اللہ! ہم تیرے نبی کے وسیلہ سے تجھ سے دعا کرتے تھے پس تو ہمیں سیراب کرتا تھا اب ہم تیرے نبی کے چچا کے وسیلہ سے دعا کرتے ہیں پس تو ہمیں سیراب کر۔“ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (اس دعا سے) بارش ہو جاتی تھی۔ (بخاری)

توضیح: ”نتوسل“ نیک اعمال سے وسیلہ کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور حدیث الغار کا واقعہ اس پر واضح دلیل ہے تین آدمیوں میں سے ہر ایک نے اپنے نیک عمل کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ یہ ناگہانی آفت ٹل جائے چنانچہ آفت ٹل گئی تو نیک اعمال کو وسیلہ بنانے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہاں ذوات فاضلہ کو وسیلہ بنانا کیسا ہے اس میں اختلاف ہے مگر میں خود اس مسئلہ کو کا حقہ نہیں سمجھتا اور نہ میں نے سمجھنے کی کوشش کی ہے۔

حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ نے اختلاف امت اور صراط مستقیم میں اس مسئلہ کو نہایت صاف انداز سے پیش کیا ہے میں نے اپنے استاد محقق زمان حضرت مولانا فضل محمد صاحب رحمہ اللہ سے مشکوٰۃ کے درس کے دوران اتنا سنا اور لکھا جو اشاروں کی زبان تھی جو میں نے لکھا ہے اسی کو انہیں کے الفاظ میں نقل کرتا ہوں فرمایا وسیلہ کو مظہر رحمت الہی

جان کر مانا ٹھیک ہے لیکن وسیلہ کو اگر علت بنایا کہ یہ وسیلہ ہی مؤثر بالذات ہے تو یہ شرک ہے۔
 جیسے پرنا لہ میں پانی آ کر نیچے گرتا ہے اگر پرنا لہ کو پانی کا مظہر مانو گے تو یہ الگ معنی رکھتا ہے (کہ اسمیں کوئی مضائقہ نہیں)
 اور اگر پرنا لہ ہی کو بارش کے پانی کے لئے علت مانو گے تو یہ الگ معنی رکھتا ہے (یعنی ناجائز گناہ و شرک ہے اسی طرح ذوات
 فاضلہ کو اگر کوئی شخص مستقل بالذات خیال کرتا ہے اور ان کو کام میں مؤثر بالذات سمجھتا ہے تو یہ شرک والی صورت ہے۔
 منقول ہے کہ صحابہ کرام اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے بارش کی دعا اللہ تعالیٰ سے مانگ رہے
 تھے تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ یوں دعا فرماتے، اے میرے پروردگار تیرے پیغمبر کی امت نے میرا وسیلہ اختیار کیا ہے مولائے
 کریم! تو میرے اس بڑھاپے کو سوانہ کرنا اور مجھے ان لوگوں کے سامنے شرمندہ ہونے سے بچانا پس یہ الفاظ ایک طرف
 حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی زبان سے نکلنے اور دوسری طرف بارش شروع ہو جاتی۔ (لمعات) ۱۔

استسقاء کے سلسلہ میں ایک نبی اور چیونٹی کا واقعہ

﴿۱﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَرَجَ نَبِيٌّ مِنَ
 الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَإِذَا هُوَ بِنَمْلَةٍ رَافِعَةٍ بَعْضُ قَوْلِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ ارْجِعُوا فَقَدْ
 اسْتَجِيبَ لَكُمْ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ. (رواه الدارقطني) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”انبیاء میں سے
 ایک نبی لوگوں کے ہمراہ استسقاء کے لئے نکلے پس اس نبی نے اچانک ایک چیونٹی کو دیکھا جو اپنے کچھ پاؤں آسمان کی طرف
 اٹھائے ہوئے (کھڑی) تھی (یہ دیکھ کر) نبی نے فرمایا کہ ”واپس چلو! اس چیونٹی کی وجہ سے تمہاری دعا قبول کر لی گئی۔“ (دارقطنی)
 توضیح: ”نبی من الانبیاء“ کہا جاتا ہے کہ یہ نبی حضرت سلیمان علیہ السلام تھے۔

اس واقعہ سے ایک بات یہ ثابت ہوگئی کہ اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی شان ہے اور ان کی رحمت کائنات کے ذرہ ذرہ پر سایہ فگن ہے
 خواہ وہ انسان ہو یا حشرات الارض میں سے ایک ذرہ برابر چیونٹی ہو۔ اس حدیث سے دوسری یہ بات معلوم ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کا علم
 کائنات کے ذرہ ذرہ کو گھیرے میں لئے ہوئے ہے اور وہ کائنات کے تمام موجودات کے احوال و کوائف پر محیط ہے۔ ۳۔
 اس حدیث سے تیسری یہ بات معلوم ہوئی کہ مسبب الاسباب اور قاضی الحاجات صرف ایک اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اس
 واقعہ کے ضمن میں یہ بھی منقول ہے کہ اس چیونٹی کی دعا کے الفاظ یہ تھے۔

اللَّهُمَّ اِنَا خَلَقْنَا مِنْ خَلْقِكَ لَا غِنَى بِنَا عَنْ رِزْقِكَ فَلَا تَهْلِكْنَا بِذُنُوبِ بَنِي آدَمَ۔ ۴۔

اے پروردگار!! تیری مخلوقات میں سے ہم بھی ایک مخلوق ہیں تیرے رزق سے ہم مستغنی اور بے نیاز نہیں ہیں لہذا اولاد آدم
 کی گناہوں کی وجہ سے ہمیں تباہ و برباد نہ کرنا۔

باب فی الریاح

ہواؤں کا بیان

قال اللہ تعالیٰ ﴿وَارْسَلْنَا الرِّیَاحَ لَوَاقِعَ﴾ ۱

وقال اللہ تعالیٰ ﴿وَأَن یَّرْسِلَ الرِّیَاحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ ۲

وقال اللہ تعالیٰ ﴿وَارْسَلْنَا عَلَیْهِم الرِّیحَ الْعَقِیمَ﴾ ۳

الفصل الاول

ہوا رحمت بھی ہے اور عذاب بھی ہے

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُصِرْتُ بِالضَّبَا وَأُهْلِكْتُ عَادٌ
بِالدَّبُورِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا پُرودا ہوا کے ذریعے میری مدد کی گئی اور قوم عاد
پچھوا ہوا کے ذریعہ ہلاک کی گئی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: مشکوٰۃ شریف کے اکثر نسخوں میں یہاں صرف لفظ ”باب“ تنوین کے ساتھ لکھا ہوا ہے صاحب مشکوٰۃ کی
عادت ہے کہ کبھی کبھی وہ صرف لفظ باب رکھ کر عنوان قائم کرتے ہیں یہ درحقیقت ماسبق باب کے مُتَتِمَّات اور مکملات
میں سے ہوتا ہے کوئی مستقل باب نہیں ہوتا یہاں بھی ممکن ہے کہ معاملہ ایسا ہی ہو۔ لیکن مشکوٰۃ کے ایک صحیح نسخہ میں یہاں
باب فی الریاح عنوان موجود ہے اور شارحین میں سے تقریباً سب نے باب کے ساتھ ریح ہی کا عنوان لگایا ہے لہذا اس
باب میں مستقل طور پر ہواؤں کا بیان ہوگا بہر حال ہوا اللہ تعالیٰ کی تابعدار مخلوق ہے اللہ تعالیٰ کے حکم اور فرمان کے مطابق
چلتی ہے اور اسی کے حکم سے رک جاتی ہے اسی کے حکم سے کسی کو راحت پہنچا دیتی ہے اور کسی کو شدید عذاب سے دوچار کر دیتی
ہے غزوہ خندق کے موقع پر جب کفار نے بڑی طاقت لا کر مدینہ منورہ کا اٹھائیس دن تک سخت محاصرہ جاری رکھا تو اس موقع
پر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی مدد کی اور باد صبا کے ذریعہ سے کفار کو ذلیل و خوار کیا پُرودا ہوا اتنی شدت سے چلی کہ ۲۷ دن تک
بے نیل و مرام تھکے ماندے پڑے کفار کے سردار ابوسفیان اور اس کے لشکر کے تابوت میں آخری کیل

۱۔ وارسلنا الریاح لواقِع ۲۔ ان یرسل الریاح مبشرات ۳۔ وارسلنا علیہم ریح العقیم

۴۔ أخرجه البخاری: ۲/۲۰۰ و مسلم: ۴/۱۳۲، ۴/۱۳۰، ۵/۱۴۰

ٹھونک دی اور وہ سب بھاگ کھڑے ہوئے، حضور اکرم ﷺ نے پوری زندگی میں اللہ تعالیٰ کے اس انعام کا شکر ادا فرمایا اور اکثر مقامات میں اس کا بطور خاص ذکر فرمایا اسی طرح قوم عاد گذشتہ امتوں میں بڑی سرکش اور طاقت و قوم گذری ہے ان لوگوں کے بارہ بارہ گز کے لمبے لمبے قد تھے جب اس قوم نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور سرکشی پر اتر آئے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب کو دعوت دی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر کچھوا ہوا مسلط فرمائی جس نے ان قد آور اجسام کو فضاؤں میں تنکوں کی طرح اڑا کر زمین پر پٹخ دیا جس سے ان کے پیٹ پھٹ گئے اور ان کے سر چکنا چور ہو گئے۔ ۱۔

”قبول“ باد صبا کو اور پُر و ہوا کہتے ہیں ”دبور“ کو کچھوا ہوا کہتے ہیں ان ہواؤں کے تعین کے بارے میں شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ جب آپ قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہوں تو جو ہوا آپ کی پیٹھ کی طرف پیچھے سے آتی ہے وہ ”الصبا“ ہے اور جو ہوا آپ کے منہ کی طرف سامنے سے آتی ہے وہ الدبور ہے۔ ۲۔

بادلوں اور ہواؤں کے وقت آنحضرت ﷺ پریشان ہو جاتے تھے

﴿۲﴾ وعن عائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنْمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ فَكَانَ إِذَا رَأَى عَجْمًا أَوْ رَجُلًا عَرَفَ فِي وَجْهِهِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی بھی اس طرح ہنستے ہوئے نہیں دیکھا کہ مجھے آپ کا کونا نظر آیا ہو۔ آپ صرف تبسم فرماتے تھے اور جب ابریا ہوا دیکھتے تو آپ کے چہرہ مبارک کا تغیر (صاف) پہچانا جاتا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”عرف فی وجہہ“ ہواؤں اور بادلوں کے وقت آپ کی پریشانی اس لئے ہوتی تھی کہ انہیں بادلوں اور ہواؤں سے گذشتہ امتوں پر طرح طرح کے عذاب نازل ہو چکے تھے اس لئے عام انسانوں کے کفر و معاصی کی وجہ سے آپ ﷺ نزول عذاب کے خوف سے پریشان ہو جاتے تھے جب بارش شروع ہو جاتی تو آپ کی طبیعت میں فرحت آتی جس طرح کہ ساتھ والی حدیث میں بیان کیا گیا ہے۔ ۴۔

تیز ہوا کے وقت آنحضرت ﷺ کی دعا

﴿۳﴾ وَعنها قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ وَإِذَا تَحَيَّلَتِ السَّمَاءُ تَغْيِيرَ لَوْنِهِ وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَأَقْبَلَ وَأَذْبَرَ فَإِذَا مَطَرَتْ سُِرِّي عَنْهُ فَعَرَفْتُ ذَلِكَ

عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّه يَأْخُذُ بِعَائِشَةَ كَمَا قَالَ قَوْمُ عَادٍ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ
قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُنْظَرٌ نَاوِيٌّ رَوَايَةٌ وَيَقُولُ إِذَا رَأَى الْمُنْظَرَ رَحْمَةً. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب شدت کی ہوا چلتی تو آنحضرت ﷺ یہ دعا فرماتے ”اے اللہ! میں مانگتا ہوں تجھ سے بھلائی جو اس (ہوا) کی ذات میں ہے اور بھلائی اس چیز کی جو اس میں ہے (یعنی اس کے منافع) اور بھلائی اس چیز کی جس کے لئے یہ ہوا بھیجی گئی ہے (یعنی اس کی مدد) اور پناہ مانگتا ہوں تیرے ذریعہ اس کی برائی سے اور اس چیز کی برائی سے جو اس میں ہے (یعنی اس کے نقصان) اور اس چیز کی برائی سے جس کے لئے یہ ہوا بھیجی گئی ہے (یعنی یہ عذاب کا باعث نہ ہو)۔“ اور جب آسمان ابراہیمؑ پر لود ہوتا تو آنحضرت ﷺ (کے چہرہ مبارک) کا رنگ بدل جاتا چنانچہ (اضطراب و گھبراہٹ کی وجہ سے ایک جگہ نہ رہتے بلکہ) کبھی گھر سے باہر نکلتے اور کبھی باہر سے اندر آتے اس طرح پھر آتے اور پھر جاتے۔ جب بارش شروع ہو جاتی تو آپ کا خوف و اضطراب ختم ہو جاتا (ایک مرتبہ) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب یہ (تغییر و اضطراب) محسوس کیا تو آنحضرت ﷺ سے اس کا سبب پوچھا۔ آپ نے فرمایا کہ ”عائشہ! کیا خبر یہ ابرو یا نہی ہو جس کی نسبت قوم عاد نے کہا تھا کہ ”یہ ابر ہے جو ہم پر برے گا۔“ چنانچہ اس آیت میں قوم عاد کا حال بیان کیا گیا ہے کہ جب انہوں نے ابر کو اپنے نالوں اور وادیوں پر آتے ہوئے دیکھا تو کہا کہ یہ ابر ہے جو ہم پر برے گا۔“ اور ایک روایت میں (بجائے فاذا مطرت سری عنہ) یہ الفاظ ہیں کہ ”جب آپ بارش کو دیکھتے تو یہ فرماتے کہ ”یہ بارش باعث رحمت ہو۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح:

”عصفت الريح“ عصف یعصف عصفًا وعصوفًا فھی عاصفة۔

شدت کے ساتھ ہوا چلنے کو کہتے ہیں۔

”تخیلت السماء“ خیل و تخیلت بارش ے لئے تیار ہونے کو کہتے ہیں جس سے لوگوں کو خیال آجائے کہ ابھی ابھی بارش ہونے والی ہے۔

”هذا عارض ممطرنا“ حضرت ہود علیہ السلام جس قوم کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے تھے اس قوم کا نام ”عاد“ تھا اس قوم کی سرکشی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان پر آسمان سے بارش بند فرمائی اور یہ قوم خشک سالی اور قحط میں مبتلا ہو گئی حضرت ہود علیہ السلام نے ان کو عذاب نازل ہونے کی تحویف بھی سنادی لیکن انہوں نے ان کی بات پر کان نہیں دھرا ایک دفعہ اس قوم کا ایک معزز و فداکار مکرّمہ کی طرف اس غرض سے گیا کہ وہاں اللہ تعالیٰ سے بیت اللہ کے پاس بارش کی دعا مانگ لیں گے جب یہ وفد مکہ مکرمہ پہنچ گیا تو وہاں کے بعض عقلاء و عرفاء نے ان سے کہہ دیا کہ تم واپس چلے جاؤ اور اپنے نبی سے بارش کی دعا کراؤ

ان لوگوں نے کہا ان سے ہماری دشمنی ہے ہم ان کو مانتے نہیں تو دعا کیسے کرائیں اس کے بعد آسمان پر تین قسم کے بادل نمودار ہو گئے یعنی سفید سیاہ اور سرخ پھر ان سے کہا گیا کہ ان میں سے کوئی ایک بادل اختیار کر لو ان لوگوں نے سوچا کہ کالے بادلوں میں پانی کم ہوتا ہے اور سرخ میں عموماً عذاب ہوتا ہے لہذا سفید بادل کا انتخاب کیا آگے آگے یہ لوگ جارہے ہیں اور پیچھے بادل آرہے ہیں یہ لوگ وقت کے پیغمبر کی مزید توحین و تحقیر پر اتر آئے کہ دیکھو ان کے بغیر ہمارے ساتھ بادل کیسے آرہے ہیں۔

جب اپنے شہروں کے پاس پہنچ گئے تو انہی بادلوں سے عذاب نازل ہو گیا اور سب کو نیست و نابود کر کے رکھ دیا اسی واقعہ کی طرف قرآن عظیم میں بار بار اشارہ کیا گیا ہے جس کو حضور اکرم ﷺ نے پڑھ کر سنا دیا۔

هَذَا عَارِضٌ مِّمَطَرٍ نَّابِلٌ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بَامِرٍ رَجَبًا۔

خلاصہ یہ کہ ہم کو چاہئے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بے خوف و بے غور نہ ہوں۔

غیب کے پانچ خزانے

﴿۷﴾ وعن ابنِ عمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ الْآيَةَ۔ (رواه البخاری)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”غیب کے خزانے پانچ ہیں۔“ پھر آپ نے یہ آیت پڑھی (جس کا ترجمہ یہ ہے) اللہ ہی کو قیامت کا علم ہے اور وہی بارش برساتا ہے۔ الخ (بخاری)

اصل قحط کیا ہے

﴿۸﴾ وعن أبي هريرةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنْ لَا تُمَطَّرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمَطَّرُوا وَلَا تُنْبِتِ الْأَرْضُ شَيْئًا۔ (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”سخت قحط اس کا نام نہیں ہے کہ تم پر بارش نہ ہو بلکہ سخت قحط یہ ہے کہ تم پر بارش پہ بارش ہو مگر زمین کچھ نہ اگائے۔“ (مسلم)

الفصل الثانی

ہوا کو گالی مت دیا کرو

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ فَلَا تَسُبُّوها وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا وَعُودُوا بِهِ مِنْ شَرِّهَا.

(رواہ الشافعی، وأبو داود وابن ماجہ والترمذی فی الدعوات الکبیر) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”ہوا خدا کی رحمت (ہے) وہ رحمت بھی لاتی ہے اور عذاب بھی۔ پس تم اسے برا نہ کہو اور تم خدا سے اس کی بھلائی طلب کرو اور اللہ سے اس کے نقصان سے پناہ مانگو۔“ (شافعی، ابوداؤد، ابن ماجہ، ترمذی)

﴿۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ وَإِنَّهُ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ.

(رواہ الترمذی وقال هذا حديث غريب) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ کے سامنے ایک شخص ہوا پر لعنت کر رہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ہوا پر لعنت نہ کرو کیونکہ وہ تو (رحمت یا عذاب کے لئے) خدا کی جانب سے مامور ہے اور جو شخص کسی ایسی چیز پر لعنت کرتا ہے جو لعنت کا مستحق نہیں ہوتی تو وہ لعنت اسی لعنت کرنے والے پر لوٹ آتی ہے۔“ یہ روایت امام ترمذی رحمہ اللہ نے نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي بَنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمْرَتْ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمْرَتْ بِهِ.

(رواہ الترمذی) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ہوا کو برا نہ کہو، ہاں جب تم یہ دیکھو کہ (اس کے جھلسا دینے والے جھونکوں یا اس کی ٹھنڈی لہروں کی وجہ سے) تمہیں وہ ناگوار محسوس ہو رہی ہے (یا اس کی تیزی و تندگی کی وجہ سے تمہیں تکلیف یا نقصان ہو رہا ہے) تو یہ دعا کرو کہ ”اے اللہ! ہم تجھ سے اس ہوا کی بھلائی اور جو کچھ اس کے اندر ہے اس کی بھلائی اور جس چیز کے لئے یہ مامور کی گئی ہے اس کی بھلائی مانگتے ہیں اور ہم تجھ سے اس ہوا کی برائی سے اور جو کچھ اس کے اندر ہے

اس کی برائی سے اور جس چیز کے لئے یہ مامور کی گئی ہے اس کی برائی سے پناہ چاہتے ہیں۔“ (ترمذی)

تیز ہوا کے وقت مسنون دعا

﴿۹﴾ وعن ابن عباس قال ما هبَّت ريح قط إلا جفا النبي صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا قال ابن عباس في كتاب الله تعالى إذا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا، وأرسلنا عليهم الريح العقيم وأرسلنا الرياح لواح وأرسلنا الرياح مبكرات۔ (رواه الشافعي والبيهقي في الدعوات الكبرى) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب بھی (تیز) ہوا چلتی تو نبی کریم ﷺ (اللہ کے سامنے) عجز و انکساری کے اظہار) امت کی طرف سے خوف اور تعلیم کے پیش نظر کہ دوسرے لوگ بھی ایسا ہی کریں (دورانوں ہو کر بیٹھ جاتے تھے اور یہ دعا فرماتے۔ ”اے اللہ! اس ہوا کو رحمت بنا، عذاب نہ بنا، اے اللہ! اس ہوا کو ریاح (یعنی رحمت) بنا، ریح (یعنی عذاب) نہ بنا۔“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی یہ آیات کریمہ ہیں (جن کا ترجمہ یہ ہے) کہ ”اور بھیجی ہم نے ان پر تیز و تند ہوا۔“ اور بھیجی ہم نے ان پر بانجھ ہوا (یعنی ایسی ہوا جو درختوں کو بار آور نہیں ہونے دیتی تھی)“ اور بھیجی ہم نے میوہ لانے والی ہوا میں۔“ اور یہ کہ بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ (بارش کی) خوشخبری لانے والی ہوا میں۔“ (شافعی اور بیہقی دعوات کبیر میں)

توضیح: ”ریحا“ ریح ہوا کو کہتے ہیں اس کی جمع ریاح ہے جو کئی ہواؤں کے مجموعہ کے لئے استعمال ہوتا ہے اب یہاں یہ بحث و تحقیق ہے کہ ریح اور ریاح کے بمواقع استعمال میں کوئی فرق ہے یا کوئی فرق نہیں؟ زیر بحث حدیث میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی تحقیق یہ ہے کہ ان دونوں الفاظ میں یہ فرق ہے کہ جہاں قرآن کریم میں ریاح کا لفظ جمع کے صیغہ کے ساتھ آیا ہے وہ رحمت اور بشارت کے لئے استعمال کیا گیا ہے اور جہاں ریح کا لفظ مفرد آیا ہے وہ عذاب کے لئے استعمال کیا گیا ہے چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے زیر بحث روایت میں بطور استشہاد قرآن کریم کی آیتوں کو پیش فرمایا ہے اور اس سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ ریح عذاب کے لئے اور ریاح رحمت و بشارت کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس تحقیق سے اختلاف کیا ہے اور یہ اشکال پیش کیا ہے کہ قرآن کریم میں ”ریح“ مفرد کے صیغہ کے ساتھ رحمت و بشارت کے لئے استعمال ہوا ہے جیسے ﴿وجرین بہم بریح طيبة﴾ ۲۔ اسی طرح بعض احادیث میں الريح من روح الله کے الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ریح کا لفظ رحمت و بھلائی کے لئے استعمال ہوتا ہے اس اختلاف کی تطبیق میں علامہ خطابی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ زیر بحث حدیث میں یہ تاویل

ممکن ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جو رخ کی نفی اور ریح کی دعا مانگی ہے اس کا مطلب یہ کہ ایک رخ میں کم بھلائی آتی ہے اور ریح جب جمع ہو جائیں تو اس مجموعہ میں زیادہ بھلائی آتی ہے اس لئے حضور اکرم ﷺ نے رخ کی نفی فرمائی۔ یہ جواب سینہ زوری سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا اور اس میں بہت بعید تاویل کی گئی ہے لہذا یہ تطبیق مفید نہیں ہے علامہ طیبی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی رائے کو راجح قرار دیا ہے اور امام طحاوی رحمہ اللہ کے اشکال کا یہ جواب دیا ہے کہ قرآن عظیم کی عمومی اصطلاح اپنی جگہ پر صحیح ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے قرآن عظیم کی اصطلاح کو واضح کیا ہے اور قرآن عظیم کی اصطلاح یہ ہے کہ جب لفظ ”ریح“ مطلق ذکر ہو جائے اور اس کے ساتھ کوئی قید نہ ہو تو یہ عذاب کے لئے استعمال ہوتا ہے اور ”ریح“ عام طور پر رحمت و بھلائی اور بشارت کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ ۱

”ریح طيبة“ میں رخ مطلق مذکور نہیں بلکہ طیبہ سے مقید ہے اور احادیث میں بھی مطلق رخ رحمت کے لئے استعمال نہیں کیا گیا بلکہ ”الریح من روح اللہ مقید جملہ ہے یا یہ کہا جائے کہ حضرت ابن عباس نے قرآن کی اصطلاح بیان فرمائی ہے حدیث کی نہیں بہر حال حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی رائے بہتر ہے۔ واللہ اعلم ۲

ابر کے وقت کی دعا

﴿۱۰﴾ وعن عائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبْصَرَ نَاشِئًا مِنَ السَّمَاءِ تَغْنِي السَّحَابَ تَرَكَ عَمَلَهُ وَاسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ فَإِنْ كَشَفَهُ اللَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سُقْيَا نَافِعًا. (رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والشافعي واللفظ له) ۳

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ جب آسمان سے گھٹا اٹھتی دیکھتے تو (مباح) کام کا جھوڑ کر ادھر متوجہ ہو جاتے اور یہ دعا فرماتے ”اے اللہ! جو کچھ اس میں برائی ہو میں اس سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔“ اگر اللہ تعالیٰ (بغیر برسائے) آسمان کو صاف کر دیتا تو آپ اللہ کی حمد بیان فرماتے اور اگر بارش شروع ہو جاتی تو یہ دعا فرماتے کہ ”اے اللہ! نفع دینے والا پانی برسائے۔“ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، شافعی۔ الفاظ شافعی کے ہیں)

ملاحظہ: اس حدیث میں ”ناشئاً“ کا لفظ آیا ہے یہ نشاء ینشاء سے پیدا ہونے کے معنی میں ہے کاتبوں نے اس کے لکھنے میں بہت گڑبڑ کی ہے اصل میں البصر الگ صیغہ ہے اور ناشئا الگ اسم فاعل ہے جسکی تفسیر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے السحاب سے فرمائی ہے۔ ۴

گرج کے وقت کی دعا

﴿۱۱﴾ وعن ابنِ عمرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرَّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ

اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكِ.

(رواہُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب گرج کی آواز سنتے یا آپ کو بجلی کا گرنا معلوم ہوتا تو یہ دعا فرماتے۔ ”اے اللہ! ہمیں اپنے غضب سے نہ مار اور اپنے عذاب سے ہلاک نہ کر اور ہمیں عافیت میں رکھ (یعنی ہمیں عافیت کی موت دے) پہلے اس کے (کہ تیرا عذاب نازل ہو)“ (روایت کیا ہے احمد، ترمذی، اور امام ترمذی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے)۔

الفصل الثالث

رعد فرشتہ کی تسبیح

﴿۱۲﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ۔ (رواہُ مَالِكٌ) ۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں منقول ہے کہ وہ جب گرج کی آواز سنتے تو بات چیت چھوڑ دیتے تھے اور یہ پڑھنے لگتے۔ ”پاک ہے وہ ذات جس کی ”رعد“ فرشتہ تسبیح کرتا ہے اس کی تعریف کے ساتھ، اور فرشتے اس کے خوف سے۔“ (مالک)

توضیح: ”الرعد“ قرآن کریم کی تفسیر کرنے میں مفسرین کے دو طبقے ہیں طبقہ اولیٰ اثری ہے یعنی جو حدیث و اثر سے قرآن کریم کی تفسیر کرتے ہیں اور وہ خالص نقل کے تابع چلتے ہیں جیسے ابن جریر ابن کثیر اور قرطبی وغیرہ مفسرین ہیں۔ دوسرا طبقہ فلسفی ہے یہ وہ مفسرین ہیں جو نقل کیساتھ فلسفیانہ عقل کو بھی دخل دیتے ہیں جیسے فخر الدین رازی رحمہ اللہ قاضی بیضاوی رحمہ اللہ وغیرہ ہیں۔

اب قرآن میں ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ﴾ ۳ میں رعد کا لفظ آیا ہے اس لفظ کے بارے میں اکثری مفسرین فرماتے ہیں کہ جس طرح احادیث و آثار میں آیا ہے کہ یہ ایک فرشتہ کا نام ہے جو بادلوں کے ہنکانے چلانے پر مقرر ہے اس کے ہاتھ میں ایک چمکدار کوڑا ہے اس کو ہلا کر بادلوں میں چمک اور بجلی کو نندی جاتی ہے اور خود یہ فرشتہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھتا ہے جس سے گرج کی آواز پیدا ہوتی ہے زیر بحث حدیث انہیں مفسرین کی دلیل و تائید ہے۔

فلسفی مفسرین فرماتے ہیں کہ بادلوں کی آپس کی ایک کیفیت ہے جب گرم و نرم مزاج کے بادل آپس میں ٹکرا جاتے ہیں

۱۔ اخرجه احمد: ۲/۱۰۰ والتِّرْمِذِيُّ: ۲۲۵۰۔

۲۔ اخرجه مالك رحمه الله تعالى في الموطأ في كتاب الكلام: ۱۱۲ ح (۲۱) ۳۔ ويسبِّح الرعد

تو اسی سے بجلی کے کرنٹ کی طرح چمک بھی پیدا ہو جاتی ہے اور اسی سے یہ شدید آواز نکل آتی ہے۔

بہر حال صحابہ کرام میں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت منقول ہے کہ حالت سفر میں ایک دفعہ ہمیں گرج چمک اور سردی نے گھیر لیا تو حضرت کعب بن جراح نے فرمایا کہ جو شخص گرج کی آواز سن کر تین مرتبہ یہ دعا پڑھے وہ آفات اور خطرات سے محفوظ و مامون رہتا ہے۔ چنانچہ ہم نے پڑھنا شروع کیا تو خوف جاتا رہا وہ کلمات یہ ہیں۔

سبحان الله من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته۔ (موطاملك)

اس سے معلوم ہوا کہ رعد فرشتے کا نام ہے اور گرج اس کی آواز ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بادل کی چمک اور گرج اور بجلی کی کڑک و ترپ اگر خوف و اضطراب کی لہر کسی کے دل میں پیدا کر دے تو ان مبارک کلمات اور ان بابرکت معمولات سے بہت ہی فائدہ ہوگا۔

حرف آخر:

محترم قارئین! کتاب الصلوٰۃ کی تکمیل فرشتوں کی تسبیحات پر مشتمل اس مبارک روایت پر ہوتی ہے، میں اپنے پروردگار کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرتا ہوں کہ اس نے محض اپنے فضل و کرم اور اپنی خاص نصرت و مدد سے کتاب الصلوٰۃ اور اس سے متعلقہ ابواب پر مشتمل توضیحات کے اس حصہ کی تکمیل کی بندہ عاجز کو تو فائق عطا فرمادی۔

اللهم لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك
اللهم صل على حبيبك ونبيك محمد صلى الله عليه وسلم
وعلى آله واصحابه اجمعين۔ آمين يا رب العالمين

شوال المکرم ۱۴۲۲ھ



مورخ ۲۸ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

کتاب الجنائز جنازے کا بیان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ وَقِيلَ لَهَا مِنْ رَاقٍ وَطَنٌ إِنَّهُ الْفِرَاقُ وَالتَّتَفَتِ النَّسَاقُ بِالنَّسَاقِ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقِ﴾ ۱

قال الله تعالى ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ ۲

نوٹ؛ یہ حصہ کتاب الزکوٰۃ تک جمعرات ۳ رمضان ۱۴۲۲ھ میں حرمین شریفین میں لکھا گیا ”الحمد للہ“ جنازہ جنازہ کی جمع ہے اور جنازہ میں جیم پر کسرہ بھی ہے اور فتح بھی ہے مگر کسرہ کے ساتھ پڑھنا فصیح لغت ہے جائز دونوں ہیں۔ بعض اہل لغت نے لکھا ہے کہ جیم کے فتح کے ساتھ میت کی چارپائی پر بولا جاتا ہے۔ اور جیم کے کسرہ کے ساتھ میت کی لاش کو کہا جاتا ہے یہ بات یاد رہے کہ جنازہ جمع کے لفظ میں جیم پر صرف فتح جائز ہے کسرہ نہیں ہے۔ جنازہ واجب علی الکفایہ ہے البتہ جب حاضر ہو جاتا ہے تو پھر حاضرین پر فرض عین ہو جاتا ہے۔ ۳

باب عیادة المريض و ثواب المرض مریض کی عیادت کا بیان

قال الله تعالى ﴿الْم تَرَىٰ إِلَىٰ الذِّنِّينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلَوْفٌ حَذِرَ الْمَوْتِ﴾ ۴

وقال الله تعالى ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفَرَارُ إِذَا فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ﴾ ۵

یہ باب احادیث کے اعتبار سے بہت طویل ہے ۷۴ حدیثوں پر مشتمل اس باب میں عیادت کی فضیلت اور امراض و آلام کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

الفصل الاول

﴿عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعِمُوا الْجَائِعَ وَعَوِّدُوا الْبَرِيضَ وَفُكُّوا الْعَانِي﴾ (رواة البخاري) ۶

۱۔ قیامہ الایہ: ۲۷ ۲۔ توبہ: ۸۴ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۵ ۴۔ بقرہ الایہ: ۲۳۳

۵۔ احزاب الایہ: ۱۶ ۶۔ أخرجه البخاری: ۴/۸۴، ۵/۸۸، ۶/۸۸

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ”بھوکے (یعنی مضطرب و مسکین اور فقیر) کو کھانا کھلاؤ، بیمار کی عیادت کرو، اور قیدی کو (دشمن کی قید سے) چھڑاؤ۔“ (بخاری)

توضیح: ”الجبائع“ اس حدیث میں تین پریشان حال لوگوں کی مدد کو مسلمانوں پر لازم قرار دیا جا رہا ہے۔ اس میں اول شخص فقیر اور مجبور مسلمان ہے اس کو کھانا کھلانا سب مسلمانوں پر فرض کفایہ کے درجہ میں ہے بشرطیکہ وہ شخص حالت اضطراب اور محنت میں ہو ورنہ سنت ہے اور اگر محلہ میں ایک آدمی مالدار ہو باقی مفلس ہوں اور بھوکا شخص ایسا مجبور ہو کہ اس کی موت کا خطرہ ہو تو اس مالدار شخص پر کھانا کھلانا فرض عین ہو جاتا ہے۔ یہ ان مقامات کی بات ہے جہاں پر ہوٹل کا انتظام نہ ہو یا ہوٹل تو ہو لیکن اس بھوکے کے پاس پیسہ نہ ہو۔ ۱۔

”عودوا“ یہ عیادت سننے سے مراد عیادت سنت اور ثواب کا کام ہے لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ بیمار کا کوئی تیماردار موجود نہ ہو اور خدمت کے لئے کوئی موجود نہ ہو اور بیماری سخت ہو۔ اس وقت عام مسلمانوں پر تیمارداری واجب علی الکفایہ ہے۔ ۲۔

”وفکوا العانی“ فک ایک نصر سے امر کا صیغہ ہے قیدی چھڑانے کے معنی میں ہے۔ عانی معانات سے ہے یہ اس قیدی کو کہتے ہیں جو قیدی کی وجہ سے ذلیل و خوار ہو جائے۔ ۳۔

ابن ملک فرماتے ہیں کہ اس سے مراد کفار کی قید میں گرفتار مسلمان ہیں اس حدیث میں جو اوامر ہیں یہ لازم علی الکفایہ کے درجے میں ہیں مطلب یہ کہ بعض مسلمانوں نے یہ کام کیا تو باقی سے ذمہ ساقط ہو جائے گا ورنہ سب گناہ گار ہوں گے۔

(کذا فی تعلیق الصبیح)

ایک حدیث میں ہے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا جس نے کسی قیدی کو کفار کے ہاتھوں سے چھڑایا تو میں خود وہی قیدی ہوں یعنی اس نے اتنا بڑا ثواب کمایا گویا مجھے قید سے چھڑایا۔

ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر حقوق

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ رَدُّ السَّلَامِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَاجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَتَشْيِيتُ الْعَاطِسِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”(ایک) مسلمان کے (دوسرے) مسلمان پر پانچ حق ہیں۔ ① سلام کا جواب دینا ② بیمار کی عیادت کرنا ③ جنازہ کے ساتھ جانا ④ دعوت قبول کرنا ⑤ چھینکنے والے کا جواب دینا۔“ (بخاری و مسلم)

۱۔ المرقات: ۲/۵، الکائف: ۲/۲۹۷، ۲۔ المرقات: ۲/۵

۳۔ المرقات: ۲/۵، الکائف: ۲/۲۹۷، ۴۔ اخرجه البخاری: ۲/۱۰۰، مسلم: ۷/۳

توضیح: ”حق المسلم“ اسلام محبت و آشتی کا مذہب ہے اس میں اتحاد و اتفاق اور محبت و ارتباط کے تمام اصولوں کو متعین کیا گیا ہے یہ صرف ایک ذمہ داری نہیں بلکہ اس پر بڑا ثواب بھی ملتا ہے ان جیسے امور کا مسلمانوں کے درمیان عام کرنے کی دعوت اس بات کی دلیل ہے کہ اسلام ایک کامل اور مکمل بلکہ اکمل مذہب ہے جس میں تمام انسانی طبقات کے تمام احوال اور حقوق کا حل موجود ہے۔ ۱۔

یہاں اس حدیث میں پانچ حقوق کا ذکر کیا گیا ہے جو باہم مسلمانوں پر لازم کئے گئے ہیں آئندہ روایات میں کچھ دیگر حقوق کا ذکر بھی ہے۔ ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان کو سلام کرنا سنت اور ثواب کا کام ہے لیکن اس سلام کا جواب دینا واجب ہے آئندہ باب السلام میں ان شاء اللہ تفصیل آنے والی ہے یہاں پر یہ حقوق جنازہ کے ضمن میں بالتبع مذکور ہیں۔

سلام کرنے میں یہ خیال رکھنا چاہئے کہ سامنے شخص فاسق مجاہر نہ ہو رافضی و بدعتی نہ ہو اگر ایسا ہے تو پھر سلام میں پہل نہیں کرنا چاہئے نیز ایسے حالات میں بھی سلام نہیں کرنا چاہئے جس میں جواب دینا مشکل ہو رہا ہو۔ ۲۔

”عیادة المريض“ اس سے بھی ایسا مریض مراد ہے جو مسلمان ہو رافضی آغا خانی یا بدعتی و قادیانی وغیرہ نہ ہو ورنہ ایسوں کا جنازہ اور عیادت لازم نہیں ہے۔ ۳۔

”اجابة الدعوة“ کھانے کی دعوت قبول کرنا واجب ہے لیکن یہ شرط ہے کہ دعوت اختیاری طور پر ہو اور دعوت میں غیر شرعی امور نہ ہوں اور جس کو دعوت دی جا رہی ہو وہ خود شرعی طور پر معذور و مجبور نہ ہو۔ اصل وجہ یہ ہے کہ ان چیزوں کے قائم کرنے سے مسلمانوں میں محبت بڑھتی ہے اور ان چیزوں کے ٹھکرانے سے نفرت پیدا ہوتی ہے اس لئے اسلام نے صحیح رہنمائی فرمائی ہے۔ اور عیادت و سلام کرنے اور دعوت قبول کرنے کی ترغیب دی ہے۔ ۴۔

”وتشمیت“ عاٹس چھینک مارنے والے کو کہتے ہیں اور اس پر یوحنا اللہ کے ساتھ جواب دینے کو تشمیت کہتے ہیں یہ جواب دینا بھی واجب ہے لیکن شرط یہ ہے کہ چھینکنے والے شخص نے چھینک پر الحمد للہ پڑھا ہو ورنہ کوئی لازم نہیں ہے یہ بات بھی یاد رکھیں کہ چھینک کا جواب ایک دفعہ واجب ہے دوبارہ سہ بارہ لازم نہیں ہے۔ ۵۔

مسلمان کے مسلمان پر چھ حقوق

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتُّ قِيلَ مَا هُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا لَقِيتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَإِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَأَنْصَحْ لَهُ وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدَ اللَّهَ فَشَبِّهْهُ وَإِذَا مَرَضَ فَعُدَّهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”(ایک) مسلمان کے (دوسرے) مسلمان

پر چھ حق ہیں۔“ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ: وہ کیا ہیں؟ فرمایا ① جب تم کسی مسلمان سے ملاقات کرو تو اسے سلام کرو ② جب تمہیں کوئی (اپنی مدد کے لئے یا ضیافت کی خاطر) بلائے تو اسے قبول کرو ③ جب تم سے کوئی خیر خواہی چاہے تو اس کے حق میں خیر خواہی کرو ④ جب کوئی چھینکے اور الحمد للہ کہے تو (یرحمک اللہ کہہ کر) اس کا جواب دو ⑤ جب کوئی بیمار ہو تو اس کی عیادت کرو ⑥ جب کوئی مر جائے تو (نماز جنازہ اور دفن کرنے کے لئے) اس کے ساتھ جاؤ۔“ (مسلم)

توضیح: ”واذا استضحك“ استصحاح باب استفعال سے نصیحت طلب کرنے کے معنی میں ہے امام راغب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”نصح“ قول وفعل سے کسی کی بھلائی اور خیر خواہی کرنے کا نام ہے۔ اس لفظ میں تمام ایسے مشورے اور تمام بھلائیوں کی رہنمائی شامل ہے۔ لے

سوال: زیر بحث حدیث میں چھ حقوق کا ذکر ہے جبکہ اس سے پہلے حدیث میں پانچ کا ذکر تھا یہ تعارض ہے اس کا کیا جواب ہے۔

پہلا جواب: یہ تعارض نہیں ہے کیونکہ ایک عدد دوسرے عدد کے منافی نہیں ہوتا۔
دوسرا جواب: یہ کہ ان احادیث میں حصر بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ مختلف مواقع میں مختلف بھلائیوں اور حقوق کا ذکر ہے۔

تیسرا جواب: یہ کہ آنحضرت ﷺ کو جس طرح وحی کے ذریعہ سے حقوق کا بتایا گیا آنحضرت ﷺ نے امت کو بتادیا تو پہلے اللہ تعالیٰ کے ہاں سے حقوق کی تعداد کم بتائی گئی بعد میں اضافہ ہوا۔ لے

سات چیزوں کا حکم کرنا اور سات سے منع کرنا

﴿وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَمَنْهَاكَ عَنْ سَبْعٍ أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَتَشْيِيمِ الْعَاطِسِ وَرَدِّ السَّلَامِ وَاجَابَةِ الدَّاعِي وَابْتِرَارِ الْمُقْسِمِ وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ وَمَنْهَاكَ عَنْ خَاتِمِ الذَّهَبِ وَعَنِ الْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَالذِّيْبَاجِ وَالْبَيْتْرَةِ الْحُمْرَاءِ وَالْقَيْسِي وَالْفِصَّةِ وَفِي رِوَايَةٍ وَعَنِ الشُّرْبِ فِي الْفِصَّةِ فَإِنَّهُ مَنْ شَرِبَ فِيهَا فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبْ فِيهَا فِي الْآخِرَةِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں سات چیزوں کا حکم دیا ہے اور سات چیزوں سے منع فرمایا ہے جن چیزوں کا حکم دیا ہے وہ یہ ہیں ① بیمار کی عیادت کرنا ② جنازہ کے ہمراہ جانا ③ چھینکنے والے کو جواب دینا ④ سلام کا جواب دینا ⑤ بلانے والے کی دعوت قبول کرنا ⑥ قسم کھانے والے کی قسم پورا کرنا ⑦ اور مظلوم کی مدد کرنا۔ اور جن

چیزوں سے منع فرمایا ہے وہ یہ ہیں ① سونے کی انگوٹھی پہننے سے ② ریشم کے کپڑے پہننے سے ③ طلسم کے کپڑے استعمال کرنے سے ④ لایہ (دیباچ) کے کپڑے پہننے سے ⑤ سرخ زین پوش استعمال کرنے سے ⑥ قسی کے کپڑے پہننے سے ⑦ اور چاندی کے برتن استعمال کرنے سے۔ ایک اور روایت کے یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”چاندی کے برتن میں پینے سے (بھی منع فرمایا ہے) کیونکہ جو شخص چاندی کے برتن میں دنیا میں پئے گا آخرت میں اسے چاندی کے برتن میں پینا نصیب نہ ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح ”وابرار المقسم“ اس حدیث میں ابرار المقسم کا اضافہ ہے یعنی قسم کھانے والے کی قسم کو پورا اور سچا کرنا مثلاً کسی شخص نے کسی دوسرے شخص سے کہا کہ جب تک تم میری بات نہیں مانو گے خدا کی قسم کھانا نہیں کھاؤں گا اب اس شخص کو اس کی بات ماننی چاہئے تاکہ ان کی قسم پوری ہو جائے اور وہ حادثہ نہ ہو اس میں شرط یہ ہے کہ وہ کام اس شخص کے بس میں ہو اگر وہ اس پر قادر نہیں تو اس کو مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ ۱۰

بعض علماء نے اس کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ایک شخص دوسرے کو قسم کھلائے کہ تم رات یہاں ہمارے ہاں گزار دو یا تم کو میں قسم کھلاتا ہوں کہ ہمارے ہاں کھانا کھاؤ تو اس شخص کے لئے مستحب ہے کہ رک جائے اور کھانا کھائے الفاظ حدیث سے دونوں مطلب لئے جاسکتے ہیں۔

”ونصر المظلوم“ مظلوم سے مراد مسلمان اور غیر مسلم ذمی دونوں ہو سکتے ہیں اور یہ مدد کرنا استطاعت کے مطابق واجب ہے پھر یہ مدد بھی عام ہے کہ قول کے ساتھ ہو یا فعل کے ساتھ ہو یا دوسری کوئی صورت ہو ”الاتفعلوہ تکن فتنة فی الارض وفساد عریض“ ۱۱ یعنی اگر تم نے مظلوم مسلمان کی مدد نہ کی تو زمین میں فتنہ برپا ہو جائے گا اور طویل فساد پھیل جائے گا۔

”خاتم الذهب“ سونے کی انگوٹھی پہننا عورتوں کے لئے جائز ہے مگر مردوں کے لئے حرام ہے مردوں کے لئے لوہے کی انگوٹھی بھی ناجائز ہے شوافع جائز مانتے ہیں۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان چیزوں کی حرمت وحلت کے درجات مختلف ہیں چنانچہ مردوں کے لئے چاندی کی انگوٹھی جائز ہے اور سونے و چاندی کے برتن مردوں اور عورتوں سب کے لئے حرام ہے۔ ۱۲

”والاستبرق“ اعلیٰ ریشم کو استبرق کہتے ہیں اس کے بعد دوسرے نمبر پر دیباچ ہے اور تیسرے درجہ میں القسی ہے یہ سب حریر کے اقسام ہیں جو عورتوں کے لئے جائز مردوں کے لئے حرام ہیں۔ ۱۳

”المیثرة الحمراء“ میثرہ اس زین پوش کا نام ہے جس میں روئی بھری ہوئی ہوتی ہے اور چھوٹا سا ہوتا ہے جس کو گھوڑے وغیرہ کے زین پر ڈال دیتے ہیں اور اس پر بیٹھتے ہیں اس کو منندہ بھی کہتے ہیں، دنیا داروں کی عادت ہے کہ وہ ازراہ تکبر اور ازراہ فخر و مباہات ریشم سے میثرہ بنا کر اس پر بیٹھتے ہیں اب مسئلہ یہ ہے کہ اگر یہ زین پوش ریشم کا ہو تو اس کا استعمال حرام ہے خواہ اس کا رنگ سرخ ہو یا سفید ہو یا کالا ہو لیکن اگر ریشم نہ ہو تو پھر سرخ کے استعمال سے ممانعت آئی ہے کیونکہ سرخ

کپڑے پر بیٹھنا مکروہ ہے حرام نہیں۔ چنانچہ ار جوان کی قید اسی کے لئے ہے جس میں ریشم نہ ہو۔
قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں ار جوان کا لفظ غالب استعمال کے طور پر آیا ہے کیونکہ عجم سرخ ہی کو استعمال کرتے تھے جو ریشم کا ہوتا تھا۔ ۱

”القسى“ ریشم اور کتان یعنی ٹسر سے مخلوط کر کے ایک کپڑا بنایا جاتا تھا یہ قس کی طرف منسوب ہے جو مصر میں ساحل سمندر پر ایک جگہ کا نام ہے ریشمی کپڑوں میں یہ بیکار کپڑا ہوتا تھا۔ ”لحم یشرّب فی الآخرۃ“ ۲
سوال اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آدمی جنت میں نہیں جائے گا کیونکہ یہ نعمتیں جنت کی ہیں جن سے یہ شخص محروم ہو گیا حالانکہ ارتکاب کبیرہ سے آدمی کافر نہیں ہوتا؟

جواب علامہ مظہر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے اس کے استعمال کو حلال سمجھا وہ کافر ہو گیا اور اگر کسی شخص نے حلال نہیں سمجھا تو پھر یہ حدیث زجر و توبیخ اور تشدید و تغلیظ پر محمول ہے۔

بعض علماء یہ بھی لکھتے ہیں کہ یہ شخص جنت میں داخل ہوتے ہوئے اس نعمت سے محروم رہیگا اور وہ اس طرح کہ ان کے دل و دماغ سے ان چیزوں کا خیال و تصور نکل جائے گا تو نہ خواہش ہوگی نہ چیز ملے گی۔

تیسرا احتمال یہ ہے کہ دخول جنت کے بعد کچھ عرصہ یہ شخص ان نعمتوں سے محروم رہیگا ہمیشہ کے لئے نہیں۔ ۳

عیادت کی فضیلت

﴿وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا عَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ لَمْ يَزَلْ فِي خُرْفَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ﴾ (رواہ مسلم) ۴

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مسلمان جب اپنے کسی (بیمار) مسلمان بھائی کی عیادت کرتا ہے تو (گویا) وہ بہشت کی میوہ خوری میں (مصروف) رہتا ہے یہاں تک کہ وہ (عیادت سے) واپس نہ آجائے۔“ (مسلم)

توضیح: ”خرفۃ الجنة“ خرفہ ”خ“ پر ضمہ ہے اور ”د“ پر سکون ہے دراصل باغ میں دیوار پر بیٹھ کر پھل توڑنے اور چنے کے معنی میں آتا ہے اور کبھی مجازی طور پر باغ کو بھی کہتے ہیں یہاں باغ کا معنی لینا زیادہ واضح ہے۔ یعنی کسی مسلمان کی عیادت کے لئے جا کر عیادت کرنا اور وہاں بیٹھنا ایسا ہی ہے کہ گویا یہ شخص جنت کے باغ میں بیٹھ کر پھل توڑ کر کھا رہا ہے اور جب تک عیادت میں رہیگا بہشت کی اسی میوہ خوری میں ہوگا۔ ۵

۱۔ المرقاۃ: ۴/۸، الکاشف: ۲، ۲۔ الکاشف: ۲/۳۰۰، ۳۔ المرقاۃ: ۲/۹، الکاشف: ۲/۳۰۰

۴۔ آخر جہ مسلم: ۱۳/۱۲، ۵۔ المرقاۃ: ۲/۹، الکاشف: ۲/۳۰۰

عیادت کی عظیم اہمیت

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا ابْنَ آدَمَ مَرِضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُودُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرِضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْتَنِي فَلَمْ تُطْعِمْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُطْعِمْهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَسْقَيْتَكَ فَلَمْ تُسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أُسْقِيكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تَسْقِهِ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي۔ (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ قیامت کے روز (بندے سے) فرمائے گا کہ اے ابن آدم: میں بیمار ہوا اور تو نے میری عیادت نہیں کی؟ بندہ عرض کرے گا کہ ”اے میرے رب: میں تیری عیادت کس طرح کرتا کہ تو دو دونوں جہانوں کا پروردگار ہے (اور بیماری سے پاک ہے) اللہ تعالیٰ فرمائے گا ”کیا تجھے معلوم نہیں ہوا تھا کہ میرا فلاں بندہ بیمار ہے؟ اور تو نے اس کی عیادت نہیں کی تھی، کیا تجھے معلوم نہیں تھا کہ اگر تو اس بیمار بندہ کی عیادت کرتا تو مجھے (یعنی میری رضا) اس کے پاس پاتا۔ (پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ اے ابن آدم: میں نے تجھ سے کھانا مانگا اور تو نے مجھے کھانا نہیں کھلایا؟ بندہ عرض کرے گا کہ اے میرے رب: میں تجھے کھانا کس طرح کھلاتا تو دو دونوں جہانوں کا پروردگار ہے (اور کسی چیز کا محتاج نہیں ہے) اللہ تعالیٰ فرمائے گا ”کیا تجھے یاد نہیں کہ تجھ سے میرے فلاں بندہ نے کھانا مانگا تھا اور تو نے اسے کھانا نہیں کھلایا تھا۔ کیا تجھے معلوم نہیں تھا کہ اگر تو اسے کھانا کھلاتا تو اسے (یعنی اس کے ثواب کو) میرے پاس پاتا۔ (پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا) اے ابن آدم: میں نے تجھ سے پانی مانگا اور تو نے مجھے پانی نہیں پلایا؟ بندہ عرض کرے گا ”کہ اے میرے پروردگار: میں تجھے پانی کس طرح پلاتا؟ تو تو دو دونوں جہانوں کا پروردگار ہے (تجھے نہ پانی کی ضرورت ہے اور نہ کسی دوسری چیز کی حاجت) اللہ تعالیٰ فرمائے گا ”تجھ سے میرے فلاں بندہ نے پانی مانگا اور تو نے اسے پانی نہیں پلایا کیا تجھے معلوم نہیں تھا کہ اگر تو اسے پانی پلاتا تو اسے (یعنی اس کے ثواب کو) میرے پاس پاتا۔“ (مسلم)

توضیح: ”لوجدتہ عندہ“ یعنی اگر اس مجبور کی عیادت کرتا تو اس کے غمگین اور ٹوٹے ہوئے دل کے پاس مجھے پاتا ایک حدیث میں ہے ”أنا عند المنكسر قلوبهم لاجلی“۔

اس حدیث میں تین باتوں کا بیان ہے ① مریض کی عیادت ② بھوکے کو کھانا کھانا ③ اور پیاسے کو پانی پلانا لیکن

ثواب بیان کرنے میں فرق ہے کیونکہ کھلانے پلانے والے کو کہا کہ ”لوجدت ذلک عندی“ یعنی میرے پاس اس کا ثواب تجھل جاتا لیکن عیادت والے سے فرمایا کہ تم وہاں مجھے پالیتا بہر حال اس حدیث میں کئی مقامات پر ایسے الفاظ آئے ہیں جو صفات باری تعالیٰ کے منافی ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سب کچھ ”مایلیعی بشانہ“ کے تحت ہوگا۔ یعنی جو اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہوگا وہی مراد ہے۔ ۱۔

اللہ کی رحمت سے مایوس نہیں ہونا چاہئے

﴿۷﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَعُودُهُ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَعُودُهُ قَالَ لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ كَلَّا بَلْ حُمِي تَفُورُ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تُزِيرُهُ الْقُبُورَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَعَّمْ إِذَا ۲۔

(رواہ البخاری ۲)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ (ایک مرتبہ) ایک اعرابی (گنوار) گئے پاس اس کی بیماری کا حال پوچھنے کے لئے تشریف لے گئے آنحضرت ﷺ (کا طریقہ یہ تھا کہ) جب آپ کسی بیمار کے پاس عیادت کے لئے تشریف لے جاتے تو اس سے فرماتے کہ ”کوئی ڈرنے نہیں (یعنی اس بیماری سے غم نہ کھاؤ اس لئے کہ) یہ بیماری (گناہوں سے) پاک کرنے والی ہے اگر اللہ چاہے۔“ چنانچہ آپ ﷺ نے (اس وقت) اس دہقانی سے بھی یہی فرمایا کہ ”کوئی ڈرنے نہیں، یہ بیماری (گناہوں سے) پاک کرنے والی ہے اگر اللہ چاہے۔“ دہقانی نے کہا کہ ”ہرگز نہیں، بلکہ یہ بخار ہے جو بڑے بوڑھے پر چڑھ آیا ہے اور اسے قبر کی زیارت کرا دے گا (یعنی موت کی آغوش میں پھینک دے گا) آنحضرت ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”اچھا (اگر تم یہی سمجھتے ہو تو) یوں ہی کہی۔“ (بخاری)

توضیح: ”اعرابی“ دیہاتی کے معنی میں ہے اس سے امت کو یہ تعلیم دیدی گئی کہ اعلیٰ و ارفع انسان کو چاہئے کہ کبھی کبھی ادنیٰ حقیر اور کمزور و فقیر کی عیادت بھی کیا کرے جس طرح نبی اکرم ﷺ نے ایک گننام دیہاتی کی عیادت فرمائی۔ ۳۔ ”(لا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ“ یعنی کوئی پرواہ نہیں ان شاء اللہ ٹھیک ٹھاک ہو اس بخار کی وجہ سے گناہوں سے پاک ہو جاؤ گے بس تم ذرا صبر کرو بخار کے فوائد سے مالا مال ہو جاؤ گے۔ ۴۔

”قال کلا“ یہ گنوار جٹ دیہاتی تھا جو آداب عیادت اور آداب معاشرت سے زیادہ واقف نہیں تھا اس نے حضور اکرم ﷺ کی نصیحت کو قبول نہ کیا بلکہ بے صبری کا مظاہرہ کرتے ہوئے گناہوں کی طرح مسجع کلام استعمال کیا اور اس نعمت کو مسترد کیا کہ آپ نے جو کچھ فرمایا کہ میں ٹھیک ہوں اور گناہ دھل جائیں گے ایسا نہیں بلکہ بڑے بوڑھے پر بخار جوش مار رہا ہے ابھی ابھی قبریں ان کی زیارت کر دیں گی یعنی غنقریب ان کو قبروں کی زیارت ہو جائے گی یعنی مرجائے گا۔ ۵۔

”بريقة بعضنا“ ای همزوجة بريقة بعضنا“ رقی تھوک کو کہتے ہیں یعنی آنحضرت ﷺ دم کرتے وقت مریض پر لعاب دھن اور تھوک کی چھٹٹیں دیتے تھے۔ ۱۔

علامہ قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ہر قسم درد کے لئے دم پڑھنا اور جھاڑ پھونکنا جائز ہے اور یہ بات صحابہ کے ہاں عام تھی اور سب کو اس کا علم تھا۔ ۲۔

علامہ اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے جھاڑ پھونک ثابت ہوتا ہے بشرطیکہ اس میں کوئی جادو یا دیگر کلمات کا استعمال نہ ہو۔

علماء نے لکھا ہے کہ جن کلمات کا معنی واضح نہ ہو یا شرک پر مبنی ہو ایسے کلمات سے بھی دم کرنا جائز نہیں ہے ہاں اگر حضور ﷺ نے کسی دم کی اجازت دیدی ہو اور اس میں کوئی شرک کا کلمہ بھی نہ ہو مگر معنی معلوم نہ ہو وہ جائز ہے جیسے حضور ﷺ نے بچھو کے منتر کی اجازت دی ہے جیسے ”شجرة قرنية ملححة بحر“

حضور ﷺ کا دم کرنے کا طریقہ اس طرح ہوتا تھا کہ آپ پہلے انگلی پر لعاب دہن لگاتے تھے پھر اس کو مٹی پر رکھتے تھے جب اس کے ساتھ مٹی چپک جاتی تو اس کو بیمار کے درد کے مقام پر رکھتے اور حدیث میں مذکورہ دعاء پڑھتے تھے۔ بہر حال مندرجہ بالا عمل یقین کے ساتھ کر لینا چاہئے فائدہ ضرور ہوگا۔

لیفہ میں نے اپنے بڑے اساتذہ سے سنا ہے کہ ایک دفعہ ایک اللہ والا پرانے زمانے میں کسی بیمار کو دم کر رہے تھے کہ اتنے میں ایک مشہور فلسفی آگیا اور فوراً بطور استہزاء کہہ دیا ”اذا ترفض فتلاشي“ یعنی یہ پھونک مارتے رہتے ہو یہ تو پھونک اور ہوا ہے جب منہ سے نکل جائے گی تو ختم ہو جائے گی اس کا کیا اثر ہوتا ہے۔

اس اللہ والے نے اس فلسفی کو ماں باپ کی غلیظ گالیاں سنائیں وہ بہت غصہ ہو گیا اور چہرہ لال ہو کر گردن کی رگیں پھول گئیں اللہ والے نے ان سے کہا کہ آپ کو کیا ہو گیا اتنا غصہ کیوں ہوئے؟ آنکھیں لال کیوں ہو گئیں؟ اس نے کہا پوچھتے بھی ہونم نے کتنی سخت گالیاں سنائیں اللہ والے نے کہا کہ ”اذا ترفض فتلاشي“ یعنی یہ گالیاں بھی تو ہوا ہے منہ سے نکل کر ختم ہو جاتی ہیں۔ فلسفی نے کہا نہیں جی میرے جسم پر تو بہت زیادہ اثر ہوا تب اللہ والے نے کہا کہ جب میرے کلام کا تجھ پر یہ اثر ہوا تو اللہ کے کلام میں کتنا بڑا اثر ہوگا؟

قرآنی آیات سے دم کرنا جائز ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْوِذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تُوِفِّي فِيهِ كُنْتُ أَنُفِثُ عَلَيْهِ بِالْمَعْوِذَاتِ الَّتِي كَانَ

يَنْفُثُ وَأَمْسَحَ بِيَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَتْ كَانَ إِذَا مَرَّضَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمَعْذَاتِ ۚ

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب بیمار ہوتے تو معوذات پڑھ کر اپنے اوپر دم کرتے اور اپنا داہنا ہاتھ بدن پر (جہاں تک پہنچتا) پھیرتے، چنانچہ جب آپ ﷺ اس بیماری میں مبتلا تھے جس میں آپ ﷺ نے وفات پائی تو میں معوذات پڑھ کر آپ ﷺ پر دم کرتی تھی جیسا کہ آپ ﷺ خود معوذات پڑھ کر اپنے اوپر دم فرمایا کرتے تھے، نیز میں آپ کا ہاتھ آپ ﷺ کے بدن پر پھیرا کرتی تھی، اس طرح کہ میں معوذات پڑھ کر ہاتھ کر آنحضرت ﷺ کے ہاتھوں پر دم کرتی تھی اور پھر آپ ﷺ کے دونوں ہاتھ آپ ﷺ کے بدن مبارک پر پھیرتی۔ (بخاری و مسلم) مسلم کی ایک دوسری روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ منقول ہے کہ ”جب گھر والوں میں سے کوئی بیمار ہوتا تو آنحضرت ﷺ معوذات پڑھ کر اس پر دم فرمایا کرتے تھے۔“

توضیح: ”المعوذات“ اس سے سورۃ الفلق اور سورۃ الناس مراد ہے یہ دوسری ہیں حدیث میں ان کو جمع کے صیغہ کے ساتھ یاد کیا گیا ہے یہ ان سورتوں کی آیتوں کی وجہ سے ہے جو گیارہ ہیں بعض نے معوذات میں قل ھو اللہ احد بھی شامل کیا ہے لہذا جمع کا صیغہ صحیح ہے بعض نے سورۃ کافرون کو بھی شامل مانا ہے۔ ۱۔
”نفث“ دم کے ساتھ لعاب ملانے اور تھوک کی پھینکیں دینے کو نفث کہتے ہیں۔ ۲۔

”بید النبی“ یہ کمال ادب اور کمال برکت کی طرف اشارہ ہے کہ عائشہ دم خود پڑھتی تھیں لیکن جو برکت حضور اکرم ﷺ کے ہاتھوں میں تھی وہ اور جگہ نہیں تھی لہذا حضور ﷺ ہی کے ہاتھوں پر دم پھونکتی تھیں اور آپ کا مبارک ہاتھ آپ کے جسم پر ملتی تھیں اس حدیث سے دم کرنا ثابت ہوتا ہے۔ انکار کرنے والے بیکار لوگ ہیں۔ ۳۔

ہر قسم درد کے خاتمے کے لئے نبوی دعا

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ شَكَّى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلُمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ قَالَ فَفَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۵

ترجمہ: اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ابن ابی العاص کے بارہ میں مروی ہے کہ انہوں نے (ایک مرتبہ) رسول کریم ﷺ سے

درد کی شکایت کی جسے وہ اپنے بدن (کے کسی حصہ) میں محسوس کرتے تھے، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تیرے جسم میں جہاں پر درد ہے وہاں اپنا ہاتھ رکھ کر (پہلے) تین مرتبہ بسم اللہ پڑھو اور (پھر) سات مرتبہ یہ پڑھو: میں اللہ سے اس کی عزت اور اس کی قدرت کے ذریعہ اس برائی (یعنی درد) سے پناہ مانگتا ہوں جسے میں (اس وقت) محسوس کر رہا ہوں اور (آئندہ اس کی زیادتی سے) ڈرتا ہوں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (آنحضرت ﷺ کے ارشاد کے مطابق) میں نے ایسا ہی کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے میری تکلیف دور کر دی۔ (مسلم)

حضرت جبریل علیہ السلام کی دعا

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ جَبْرِئِلَ أُنِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اشْتَكَيْتَ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ۔ (رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت جبریل علیہ السلام نبی کریم ﷺ کے پاس آئے اور (مزاج پرسی کے طور پر) کہا کہ ”اے محمد (ﷺ) کیا آپ علیل ہیں؟“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں حضرت جبریل نے کہا خدا کے نام سے آپ پر دم (جھاڑ پھونک) کرتا ہوں چیز سے جو آپ کو اذیت پہنچائے اور ہر شخص کے نفس کی برائی یا ہر حاسد آنکھ سے اللہ آپ کو شفاء دے خدا کے نام سے آپ پر دم (جھاڑ پھونک) کرتا ہوں۔

توضیح: اوپر والی حدیث میں حضور اکرم ﷺ کی عجیب دعا مذکور ہے جو ہر قسم دردوں کے لئے اکسیر ہے زیر بحث حدیث میں حضرت جبریل کی وہ دعا مذکور ہے جو آپ نے حضور اکرم ﷺ کی علالت کے دوران بطور علاج پڑھ کر آنحضرت ﷺ کو دم کیا یہ بھی اکسیر حیات ہے مگر ان دعاؤں کے لئے ایک تو یقین کامل کی ضرورت ہے کیونکہ تردد اور شبہ کے وقت کوئی دعا اثر نہیں کرتی ہے دوسری بات یہ ضروری ہے کہ آدمی ان دعاؤں کو تسلسل کے ساتھ پڑھے یہ نہیں کہ ایک دو دفعہ پڑھ کر اثر کا انتظار شروع کیا کیونکہ دنیوی دواؤں میں تجربہ یہ ہے کہ اس کو تسلسل کے ساتھ استعمال کرنا پڑتا ہے تو روحانی دعاؤں کے لئے بھی ضروری ہے کہ کم از کم آدمی سات دن تک اور زیادہ سے زیادہ چالیس دن تک اس کا استعمال کرے اور پھر اثر کا انتظار کرے یہ دعائیں کبھی بے اثر نہیں جاتیں۔

مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ کی دعا اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی مگر اس کا اثر چالیس سال کے بعد ظاہر ہوا۔

”ارقیك“ یہ رقیہ سے ہے دم کرنے کے معنی میں ہے ۲

”من شر كل نفس او عين“ یہ جملہ ما قبل جملہ سے بدل واقع ہے نفس سے خبیث نفس مراد ہے اس جملہ میں یہ احتمال ہے کہ ”او“ کا حرف شک کے لئے ہو کہ راوی کو قتل کرنے میں شک ہو گیا کہ حضور اکرم ﷺ نے کس لفظ کو ادا فرمایا تھا

وَلَا وَصَبٍ وَلَا حُزْنَ وَلَا أَدَى وَلَا غَمٍّ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَاكُهَا إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”مسلمانوں کو جب کوئی رنج، دکھ، فکر، حزن، ایذاء اور غم پہنچتا ہے یہاں تک کہ کانٹا چھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ اس کے گناہ دور کر دیتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”نصب“ علامہ مظہر عظیمیؒ فرماتے ہیں کہ نصب اس تکلیف کا نام ہے جو انسان کے اعضاء پر آتی ہے جیسے زخم وغیرہ ہوتے ہیں اور ”وصب“ طویل اور مزین بیماری کو کہتے ہیں۔ ۱
اور ”غم“ اس تکلیف کو کہتے ہیں جو انسان کے دل پر آتی ہے مثلاً مال و اولاد کے ضائع ہونے سے جو غم آتا ہے اس کو غم گویا غم آدمی کو ”مغمی علیہ“ یعنی بے ہوش بناتا ہے۔ ۲
”ہم“ یہ اس غم کو کہتے ہیں جو آدمی کو پگھلا کر رکھ دیتا ہے۔ ۳

”حزن“ یہ قلبی پریشانی کا نام ہے جو ”ہم“ سے ذرا ہلکا ہے ان الفاظ کے درمیان یہ معمولی سافرق ہے جو تعلیق الصبیح میں بیان کیا گیا ہے۔ ۴

بعض علماء کہتے ہیں کہ غم وہ ہوتا ہے جس کا سبب معلوم ہو اور ہم وہ ہوتا ہے جس کا سبب معلوم نہ ہو صرف پریشانی ہو یا مفسرین لکھتے ہیں کہ خوف اور حزن میں یہ فرق ہے کہ حزن مافات پر ہوتا ہے اور خوف مایاتی پر ہوتا ہے یعنی مثلاً بھائی بیمار ہے اس کی موت کی جو فکر ہے یہ خوف ہے اور جب مرجائے اور بعد میں جو صدمہ ہو جاتا ہے یہ حزن ہے۔ ۵
”حقى الشوكة“ شوکتہ کا نئے کو کہتے ہیں یہ لفظ مرفوع بھی ہو سکتا ہے تو اس وقت مبتدا ہوگا اور مجرور بھی ہو سکتا ہے تو حتی کا کلمہ ”الی ان“ کے معنی میں ہو جائے گا۔ ۶

”یشاکھا“ یہ ضمیر مفعول ثانی کی ہے اور مفعول اول مضر ہے جو فاعل کے قائم مقام ہے عبارت اس طرح ہے ”حقى الشوكة يشاك المسلم تلك الشوكة“ یعنی مسلمان کے کسی عضو میں وہ کانٹا چھ جائے اس کا بھی ثواب ملتا ہے۔ ۷

آنحضرت کا بخار دو گنا ہوتا تھا

﴿١٦﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوعَاكَ فَمَسِسْتُهُ بِيَدِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوعَاكَ وَعَكَاشِدِيداً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ أخرجه البخاری: ۴/۱۳۸ و مسلم: ۸/۱۶ ۲۔ المرقات: ۴/۱۸ الکاشف: ۳/۳۰۸ ۳۔ الکاشف: ۳/۳۰۸ ۴۔

المرقات: ۴/۱۹ الکاشف: ۳/۳۰۸ ۵۔ الکاشف: ۳/۳۰۸ المرقات: ۴/۱۹ ۶۔ المرقات: ۴/۱۹ الکاشف: ۳/۳۰۸ ۷۔

المرقات: ۴/۱۹ الکاشف: ۳/۳۰۸ ۸۔ المرقات: ۴/۱۹ الکاشف: ۳/۳۰۸

أَجَلَ إِيَّيْ أَوْعَكَ كَمَا يُوعَكَ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قَالَ فَقُلْتُ ذَلِكَ لِأَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ فَقَالَ أَجَلَ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا حَظَّ اللَّهِ بِهِ سَيِّئَاتِهِ كَمَا تَحْطُ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اس وقت آپ کو بخار تھا میں نے آپ پر اپنا ہاتھ پھیر کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ: آپ کو بہت سخت بخار ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ہاں: مجھے تمہارے دو آدمیوں کے برابر بخار چڑھتا ہے، حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے عرض کیا ”یہ اس وجہ سے ہوگا کہ آپ کو دو گنا ثواب ملے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ہاں اور پھر فرمایا جس مسلمان کو بیماری کی وجہ سے یا اس کے علاوہ کسی اور وجہ سے تکلیف پہنچتی ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ اس کے گناہ (اسی طرح) دور کر دیتا ہے جیسے درخت اپنے پتے جھاڑتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

موت کی سختی درجات کی بلندی کا ذریعہ ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَلْوَجُعَ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے ایسا کوئی شخص نہیں دیکھا جس کی بیماری آنحضرت ﷺ کی بیماری سے زیادہ سخت و شدید ہو۔ (بخاری و مسلم)

﴿۱۸﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي فَلَا أَكْرَهُ شِدَّةَ الْمَوْتِ لِأَحَدٍ أَبَدًا أَبْعَدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے میرے سینہ اور گردن کے درمیان وفات پائی، میں نبی کریم ﷺ کے بعد کسی شخص کی موت کی سختی کو کبھی برا نہیں سمجھتی۔ (بخاری)

توضیح: ”حاقنتی و ذاقنتی“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا انتقال ان کی گود میں ہوا وہ اس طرح کہ حضور اکرم ﷺ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کا سہارا لئے ہوئے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی گردن اور سینہ کے درمیان آنحضرت ﷺ نے سر مبارک رکھا ہوا تھا، جس طرح کہ عام عادت ہے کہ مریض بستر پر لیٹا ہوتا ہے اور تیماردار خدمت گزار اس کا سر اپنی گود میں لیتا ہے، انسان کی ٹھوڑی سینہ کے جس حصہ تک پہنچتی ہے اس حصہ کو ”ذاقنہ“ کہتے ہیں جو گردن اور حلقوم کا حصہ ہے اور ذاقنہ سے نیچے سینہ کا جو حصہ آتا ہے وہ حاقنہ ہے۔ ۵

۱۔ اخرجه البخاری: ۱۱۳۹، و مسلم: ۸/۱۳، ۵۔ اخرجه البخاری: ۱۱۳۹، و مسلم: ۸/۱۳، ۶/۱۳، ۶/۱۲

۵۔ المرقات: ۲/۲۱، الکاشف: ۳/۳۰۹

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ بتانا چاہتی ہیں کہ وصال کے وقت حضور اکرم ﷺ پر حالت نزع کی پوری کیفیت کا مجھے خوب اندازہ ہے کہ آنحضرت ﷺ پر کتنی تکلیف تھی۔

”فلا کرہ“ یہاں سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ بتانا چاہتی ہیں کہ میں اس سے پہلے یہ سمجھتی تھی کہ موت کی آسانی گناہوں کے نہ ہونے کی نشانی ہے اور موت کی سختی گناہوں کی علامت ہے لیکن حضور اکرم ﷺ جو معصوم تھے ان کی حالت نزع کی تکلیف جب میں نے دیکھ لی تو مجھے اندازہ ہوا کہ نزع کی تکلیف درجات کی بلندی کے لئے بھی ہوتی ہے ورنہ حضور ﷺ کو کبھی تکلیف نہ ہوتی۔ اس سے قبل حدیث ۱۶ اور حدیث ۷۱ میں بھی یہی بیان کیا گیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی بیماری کی شان بھی الگ تھی کہ بخار دو گنا ہوتا تھا یہ آپ کی رفعت شان کی علامت تھی اور درجات کی بلندی کا ذریعہ تھا۔ لے شاعر نے کہا۔

اذا داء هفا بقراط عنها فلم يعرف لصاحبها ضريب

یعنی جس بیماری کے علاج و پیمان سے حکیم بقراط عاجز آجائے تو یہ اس کی دلیل ہے کہ خود بیمار بے مثل و بے نظیر ہے حضور اکرم ﷺ چونکہ کامل و مکمل قوت و صحت کی حالت میں دنیا سے تشریف لے گئے تھے اگرچہ آپ کی عمر ۶۳ سال تھی لیکن آپ بالکل جوانی کی حالت میں تھے کیونکہ آپ کی داڑھی اور سر کے بالوں میں ۱۹ یا بیس بالوں سے زیادہ سفید نہیں ہوئے تھے جو جوانی کی علامت ہے اور ظاہر ہے کہ جوان کے قوی جسم سے جب روح نکلتی ہے تو اس کی شدت و سختی تو ایک عادی اور طبعی معاملہ ہے۔

دنیوی مصائب کے اعتبار سے مؤمن اور منافق کی مثال

﴿۱۹﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَمَةِ مِنَ الدُّرِّ تُفَيِّئُهَا الرِّيَاحُ تَصْرَعُهَا مَرَّةٌ وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى يَأْتِيَهُ أَجْلُهُ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الْأَرْزَةِ الْمُجْدِيَةِ الَّتِي لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ أُنْجَعَفُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت کعب ابن مالک رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”مؤمن کی مثال کھیت کی تر و تازہ اور نرم شاخ کی سی ہے کہ جسے ہوائیں جھکا دیتی ہیں، کبھی اسے گرا دیتی ہیں اور کبھی سیدھا کر دیتی ہیں یہاں تک کہ اس کا وقت پورا ہو جاتا ہے اور منافق کی مثال صنوبر کے درخت کی سی ہے جو جھکاڑا رہتا ہے اسے کوئی جھکا نہیں لگتا (یعنی نہ تو وہ ہوا کے دباؤ سے گرتا ہے اور نہ جھکتا ہے) یہاں تک کہ وہ دفعۃً زمین پر آگرتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الخامة“ کسی بھی درخت کی تر شاخ اور نرم گھاس اور گلڈستہ کو خامہ کہتے ہیں یہاں ہری بھری تر و تازہ کھیت مراد ہے۔ لے

”تفعیہا“ باب تفعیل و تفعل سے دائیں بائیں الٹانے پلٹانے اور جھکا دینے کے معنی میں ہے جب ہوا جنوب سے آتی ہے تو پودوں کو شمال کی طرف جھکا دیتی ہے اور جب شمال سے چلتی ہے تو پودوں کو جنوب کی طرف جھکا دیتی ہے۔ ۱۔
”تصرعہا“ یہ جملہ ماقبل جملہ کے اثر اور کیفیت کو بیان کر رہا ہے۔ صرع و تصریع پیچھاڑنے کے معنی میں ہے دائیں بائیں موڑنا اور جھکانا مراد ہے۔ ۲۔

”تعديلها“ یہ صیغہ باب افعال سے بھی پڑھا جاسکتا ہے اور باب تفعیل سے بھی پڑھا جاسکتا ہے سیدھا اور برابر کرنے کے معنی میں ہے۔ ۳۔ ”الارزة“ ”ہمزہ“ مفتوح ہے ”را“ پر سکون ہے اس کے بعد ”زا“ ہے جنگل کے ایک مضبوط درخت کو کہتے ہیں جو اپنی مضبوطی میں اخروٹ اور جھاؤ کے درخت کی طرح مضبوط ہوتا ہے عام مشہور یہ ہے کہ اس کا نام ”صنوبر“ ہے لیکن یہ صنوبر کی مشابہ ہے صنوبر نہیں ہے۔ ۴۔ ”المجدية“ یہ الارزة کی صفت ہے جذ اسجد و سے ہے مضبوط زمین میں استقامت کے ساتھ قائم ایسے درخت کو کہتے ہیں جو زمین میں جم کر کھڑا ہو۔ ۵۔

”انجعا فہا“ انقطاع اور انقلاع اور اکھڑنے کے معنی میں ہے۔ ۶۔

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مومن مسلمان کی زندگی کی مثال اس طرح ہے کہ کبھی خوش و خرم رہتا ہے اور کبھی مصائب و آلام میں گھرا ہوا رہتا ہے جیسے ہواؤں کے جھونکوں میں تر شاخ کبھی گرتی ہے کبھی اٹھتی ہے۔

لیکن منافق کی زندگی میں ان پر ظاہری طور پر مصائب و آلام نہیں آتے ہیں وہ ہر وقت خوش رہتا ہے اور مضبوط صحت مند رہتا ہے کوئی مصیبت ان کو ہلاتی نہیں ہے جس طرح صنوبر و اخروٹ اور جھاؤ کے مضبوط درخت کو ہوائیں نہیں ہلا سکتی ہیں گویا یہ قربانی کا بھینسا اور مینڈھا ہے جس کو تروتازہ رکھا جاتا ہے لیکن جب ان کی موت آتی ہے تو صحیح سالم ان کو جڑ سے اکھڑ کر پھینکا جاتا ہے اور تمام گناہ اپنے ساتھ لیجا جاتا ہے تو مسلمان مصائب و امراض کی وجہ سے گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے اور منافق گناہ سمیت اٹھ کر جاتا ہے لہذا کثرت امراض اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کی علامت نہیں ہے اور نہ ہمیشہ صحت مند رہنا مقبولیت کی نشانی ہے۔ ۷۔

ایک صحابیہ خاتون نے اپنے شوہر سے طلاق کا مطالبہ کیا لیکن اچانک شوہر پر کوئی مصیبت آئی تو بیوی نے اپنا مطالبہ ترک کر دیا اور بتا دیا کہ میں نے جب دیکھا کہ آپ پر کوئی بیماری نہیں آتی تو مجھے شبہ ہوا کہ کہیں منافق نہ ہو لیکن اب معلوم ہوا کہ آپ مومن ہیں کیونکہ یہ مصیبت ایمان کی نشانی ہے۔ ساتھ والی حدیث کا بھی یہی مطلب ہے۔ ۸۔

﴿۲۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الزَّرْعِ لَا تَزَالُ الرِّيحُ تَمِيلُهُ وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ شَجَرَةِ الْأَرْزَةِ لَا يَنْتَعِشُ حَتَّى تُسْتَعَصَّدَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۹۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”مومن کی مثال کھیتی کی سی ہے کہ (جس طرح) ہوائیں اسے ہمیشہ جھکائے رہتی ہے (اسی طرح) مومن کو ہمیشہ بلائیں اپنی لپیٹ میں لئے رہتی ہیں اور منافق کی مثال صنوبر کے درخت کی سی ہے۔ کہ اگر چہ وہ ہواؤں کے دباؤ سے ہلتا بھی نہیں مگر (آخر کار جڑ ہی سے) اکھڑ جاتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

بیماری کو گالی مت دیا کرو

﴿۲۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ فَقَالَ مَا لَكَ تَزْفَرِفَيْنِ قَالَتْ الْحُمَّى لَا بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا فَقَالَ لَا تَسِي الْحُمَّى فَإِنَّهَا تُذْهِبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يُذْهِبُ الْكِبَرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول کریم ﷺ حضرت ام سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس (جو پلہ رزہ میں مبتلا تھیں) تشریف لائے اور (ان کی حالت دیکھ کر) فرمایا کہ ”یہ تمہیں کیا ہوا جو تم کانپ رہی ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ ”بخار ہے اللہ اس میں برکت نہ دے“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”بخار کو برامت کہو کیونکہ بخار بنی آدم کے گناہوں کو اسی طرح دور کرتا ہے جیسے بھٹی لوہے کے میل کو صاف کر دیتی ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”تَزْفَرِفَيْنِ“ باب فعلہ درج کی طرح واحد مؤنث کا صیغہ ہے کانپنے اور کپکپی طاری ہونے کے معنی میں ہے۔

”الکبر“ ہوا دینے کے مشینزے کو ”کبر“ کہتے ہیں یہ ایک آلہ ہے جو دو مشینزوں کو ایک ٹکلی کے ساتھ جوڑ کر کوئلہ کے ڈھیر کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے اور اس سے ہوا دیا جاتا ہے تاکہ کوئلہ کے اندر لوہا گرم ہو جائے اور اس سے زیور و اوزار بن جائیں اس عمل سے لوہے کا میل پکیل جل کر لوہا صاف رہ جاتا ہے۔

بہر حال حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کسی بیماری کو گالی مت دیا کرو بلکہ صبر کرو یہ انسان کے گناہوں کے لئے کفارہ بن جاتی ہے۔

سابق عمل کا ثواب بیمار کو ملتا رہتا ہے

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ ضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ كُتِبَ لَهُ بِمَعْمَلٍ مَا كَانَ يَفْعَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا۔ (رواہ البخاری)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جب کوئی بندہ بیمار ہوتا ہے یا سفر میں جاتا ہے (اور اس کی بیماری یا سفر کی وجہ سے اس کے اور ادنیٰ و افلا فوت ہو جاتے ہیں) تو اس کے نامہ اعمال میں اتنے عمل لکھ دیئے جاتے ہیں جو وہ حالت قیام اور زمانہ تندرستی میں کیا کرتا تھا۔ (بخاری)

توضیح: ”کتب لہ“ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص صحت و تندرستی کے وقت فرائض کے علاوہ سنن و نوافل عبادات اور اپنے وظائف و تہجد میں خوب محنت کرتا ہے لیکن جب مریض ہو جاتا ہے یا سفر کی حالت میں ہوتا ہے تو ان کے معمولات متاثر ہو جاتے ہیں وہ اپنے معمولات کو پورا نہیں کر سکتا تو اس حدیث میں بتا دیا گیا کہ اس شخص کو مرض و سفر میں ان اعمال کا پورا ثواب ملتا ہے جو وہ صحت میں کرتا تھا معمولات کے چھوٹ جانے سے ثواب منقطع نہیں ہوتا بلکہ جاری رہتا ہے۔

طاعون میں مرنے والے کی فضیلت

﴿۲۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ شَهَادَةُ كُلِّ مُسْلِمٍ۔
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا طاعون (میں مرنا) ہر مسلمان کے لئے شہادت ہے۔
(بخاری و مسلم)

توضیح: ”الطاعون“ طاعون ایک وبائی مرض کا نام ہے یہ وبائی بیماری جن علاقوں میں پھیل جاتی ہے تو وہاں کی تمام چیزیں متاثر کرتی ہے انسانی جسم کے علاوہ پانی اور ہوا کو بھی خراب کرتی ہے۔ غرض ہر چیز میں اس کے جراثیم داخل ہو جاتے ہیں طاعون کی علامت بعض شارحین نے یہ لکھی ہے کہ اس بیماری کی وجہ سے جسم کے نرم حصوں مثلاً بغل، ران، اور پیٹ وغیرہ میں زخم ہو جاتے ہیں اور ان زخموں کے ارد گرد سیاہ یا سرخ و سبز دائرے بن جاتے ہیں۔^۱ طاعون سے مرنے والے کو شہید کا درجہ اس لئے ملتا ہے کہ یہ واقعی شہید ہے اس لئے کہ درحقیقت کچھ جنات یا شیاطین کے نیزہ مارنے سے یہ زخم لگ جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ اس کو قتل کر دیا گیا ہے لہذا شہید ہے۔ تفصیل آئندہ آرہی ہے۔^۲

حقیقی اور حکمی شہداء کا بیان

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّهَدَاءُ خَمْسَةُ الْمَطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ وَالْغَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَدْمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”شہداء پانچ ہیں ① طاعون زدہ ② پیٹ کی بیماری (یعنی دست اور استقاء) میں مرنے والا ③ پانی میں بے اختیار ڈوب کر مرنے والا ④ دیوار یا چھت کے نیچے دب کر مرنے والا ⑤ خدا کی راہ میں شہید ہونے والا۔“ (بخاری و مسلم)

۱۔ اخرجه البخاری: ۳/۲۹۹ و مسلم: ۶/۵۲ ۲۔ المرقات: ۲/۲۵

۳۔ المرقات: ۲/۲۵ ۴۔ اخرجه البخاری: ۱/۱۸۴، ۱/۱۶۶ و مسلم: ۶/۵۲

توضیح: ”الشهداء خمسة“ ایک حقیقی ہے اور ایک شہید حکمی ہے۔ حقیقی شہید وہی ہے جو کفار کے ساتھ لڑنے میں مارا گیا ہو یا ظلم کسی ظالم کے ہاتھ سے تیز دھار آلہ سے مارا گیا ہو اور دیوی فائدہ اٹھائے بغیر دنیا سے اٹھ گیا ہو حقیقی شہید کو بغیر غسل اور بغیر کفن ان کے اپنے پہنے ہوئے کپڑوں کے ساتھ دفنایا جائے گا یہ دنیا و آخرت دونوں کا شہید ہے۔ شہید حکمی وہ ہوتا ہے جو اس کے علاوہ چند مخصوص احوال و افعال کی وجہ سے مرجائے۔ اس حدیث میں چار قسم کے حکمی شہدا کا ذکر کیا گیا ہے لیکن دیگر احادیث میں اس کے علاوہ بہت سارے لوگوں کو حکمی شہداء قرار دیا گیا ہے۔ ۱۔ مثلاً ذات الجنب نمونیہ میں مرنے والا آگ میں جلنے والا ولادت اور زچگی کی حالت میں مرنے والی عورت حالت سفر میں مرنے والا، جہاد میں طبعی موت سے مرنے والا شہادت کی سچی تمنا کرنے والا ثانیفا ند بخار سے مرنے والا درندہ کی چیر پھاڑ سے مرنے والا کسی ظالم کے تشدد کے نتیجہ میں زخموں کی تاب نہ لا کر مرنے والا ظالم کی جیل میں بے گناہ مرنے والا علمی مشغلہ میں مرنے والا۔ ۲۔

اور احادیث میں مذکور چند اچھے اعمال کے کرنے کے بعد مرنے والا یہ سب لوگ حکمی شہداء ہیں۔ ان کا حکم یہ ہے کہ یہ آخرت کے شہداء شمار ہونگے اور دنیا کے شہدا نہیں لہذا ان کی نماز جنازہ ہوگی ان کو غسل دیا جائے گا اور کفنا کر دفن کیا جائے گا گویا حقیقی شہداء کے ثواب کی مانند ایک درجہ کا ثواب ان کو دیا جائے گا۔ حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یہ سب لوگ حقیقی شہداء ہیں ان لوگوں کو شہید کا ثواب اس لئے دیا گیا کہ شہید بڑی مشقتیں اٹھا کر مرجاتا ہے ان لوگوں کی موت بھی چونکہ سخت شدت اور سخت مصیبت کے ساتھ آتی ہے لہذا یہ بھی شہداء کے ساتھ ملحق قرار دیئے گئے۔ مطعون کی تفصیل گذر گئی ہے ”مبیطون“ بطن کے مرض سے مرنے والے کو کہتے ہیں جیسے ہیضہ وغیرہ وبائی مرض ہوتے ہیں۔ ۳۔ ”الغریق“ دریا نہر یا سمندر میں ڈوب کر مرنے والا۔ ۴۔

”صاحب الہدم“ اس سے مراد وہ شخص ہے جو پہاڑ سے گر کر مرجائے یا چھت سے گر جائے یا چھت و دیوار ان پر گر جائے اور یہ اس کے نیچے دب کر مرجائے۔ ۵۔

صابر مسلمان کے لئے طاعون رحمت ہے

﴿۲۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونِ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ عَذَابٌ يُبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَأَنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقْعُ الطَّاعُونُ فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أُجْرِ شَهِيدٍ۔ (رواہ البغاری) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے طاعون کی حقیقت دریافت کی تو آپ ﷺ نے مجھے بتایا کہ (ویسے تو) یہ عذاب ہے جسے اللہ تعالیٰ جس پر چاہے بھیجتا ہے (لیکن) اللہ تعالیٰ نے اسے (ان) مؤمنین کے لئے (باعث) رحمت قرار دیا ہے (جو اس میں ابتلاء کے وقت صبر کرتے ہیں) اور جس شہر یا جس جگہ طاعون ہو اور (کوئی) مؤمن (اپنے اس شہر میں ٹھہرا رہے اور صبر کرنے والا اور خدا سے ثواب کا طالب رہے) (یعنی اس طاعون زدہ علاقہ میں کسی اور غرض و مصلحت سے نہیں بلکہ محض ثواب کی خاطر ٹھہرا رہے) نیز یہ جانتا ہو کہ اسے کوئی چیز (یعنی کوئی اذیت و مصیبت) نہیں پہنچے گی مگر صرف وہی جو خدا نے (اس کے مقدر میں) لکھ دی اور جس سے کہیں مفر نہیں تو اس مؤمن کو شہید کے مانند ثواب ملے گا۔ (بخاری)

طاعون زدہ علاقہ میں نہ جاؤ اور نہ وہاں سے بھاگو

﴿۲۶﴾ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ رِجْزُ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدِمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت اسامہ ابن زید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”طاعون عذاب ہے جو بنی اسرائیل کی ایک جماعت پر بھیجا گیا تھا یا فرمایا کہ ان لوگوں پر جو تم سے پہلے تھے (یعنی راوی کو شک ہو گیا ہے کہ آپ ﷺ نے پہلا جملہ ارشاد فرمایا تھا یا دوسرا) لہذا جب تم کسی علاقہ کے بارہ میں سنو کہ وہاں طاعون پھیلا ہوا ہے تو وہاں مت جاؤ اور جس طاعون زدہ علاقہ میں تم (پہلے سے) موجود ہو تو وہاں سے نکل کر مت بھاگو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”رجزا“ یعنی طاعون ایک آسمانی عذاب ہے اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر یہ عذاب اس وقت مسلط کیا تھا جب انہوں نے نافرمانی کی اور بیت المقدس میں جہاد کرنے سے انکار کیا۔ قرآن میں یہ آیت اسی بارے میں ہے ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ﴾ یعنی ان پر طاعون بھیجا اس حدیث میں امت کو دو حکم دیئے گئے ہیں ایک حکم یہ ہے کہ طاعون زدہ علاقہ سے بھاگنے کی کوشش نہ کرو موت مقررہ وقت پر تقدیر کے مطابق آتی ہے تو جو آدمی طاعون سے بھاگتا ہے وہ گویا تقدیر کے بارے میں تذبذب کا شکار ہے اور تقدیر کے فیصلے سے فرار اختیار کرتا ہے۔ دوسرا حکم اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جہاں طاعون اور کوئی وبائی مرض پھیلا ہو تو خواہ وہاں جانے کی کوشش نہ کرو یہ اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنے کے مترادف ہے جو منع ہے نیز اس سے عقیدہ کی خرابی کا خطرہ بھی ہے لوگ یہ کہیں گے کہ اگر ادھر نہ جاتا تو موت نہ آتی یہ بات ذہن میں رکھنی چاہئے کہ وبائی مرض کے علاوہ دیگر خطرناک مواقع سے بھاگنا جائز ہے مثلاً کہیں آگ لگی ہے یا سیلاب آ رہا ہے یا زلزلہ ہے دیوار یا چھت گر رہی ہے وہاں سے بھاگنا منع نہیں ہے۔

صابرنا بینا کی فضیلت

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتِيهِ ثُمَّ صَبَرَ عَوَّضْتُهُ مِنْهَا الْجَنَّةَ يُرِيدُ عَيْنِيهِ. (رواه البخاری) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب میں اپنے کسی بندہ کو اس کی دونوں پیاری چیزوں میں مبتلا کر دیتا ہوں اور وہ اس پر صبر کرتا ہے تو میں ان دونوں کے بدلہ میں اسے جنت دیتا ہوں (راوی کہتے ہیں کہ اس کی دونوں پیاری چیزوں سے) آنحضرت ﷺ کی مراد اس کی دونوں آنکھیں ہیں۔“ (بخاری)

توضیح: ”حبیبۃ“ اس سے مراد و محبوب آنکھیں ہیں اس کو ”کریمتہ“ کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے آنکھیں چھین کر اس کو نابینا کر دیتا ہے اور وہ اس پر صبر کرتا ہے، نہ اللہ سے کوئی شکایت کرتا ہے نہ کسی کو ملامت کرتا ہے بلکہ یہ خیال کرتا ہے کہ یہ مصیبت اللہ تعالیٰ نے میرے گناہوں کے ازالہ کے لئے اور درجات کی بلندی کے لئے مجھ پر ڈالی ہے ایسے شخص کو اللہ تعالیٰ ان کی آنکھوں کے عوض جنت عطا فرماتا ہے۔ ۲

الفصل الثانی

عیادت پر ستر ہزار فرشتے رحمت کی دعا کرتے ہیں

﴿۲۸﴾ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُعُوذُ مُسْلِمًا غُدُوَّةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُمَيِّسَ وَإِنْ عَادَهُ عَشِيَّةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَكَانَ لَهُ خَرِيفٌ فِي الْجَنَّةِ. (رواه الترمذی وأبو داؤد) ۳

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو مسلمان (دوسرے بیمار) مسلمان کو دن کے پہلے حصہ میں یعنی دوسرے پہر سے پہلے عیادت کرتا ہے تو ستر ہزار فرشتے اس کے لئے شام ہونے تک رحمت و مغفرت کی دعا کرتے ہیں اور جو مسلمان دن کے آخری حصہ یعنی زوال کے بعد عیادت کرتا ہے تو ستر ہزار فرشتے اس کے لئے صبح ہونے تک رحمت و مغفرت کی دعا کرتے ہیں اور بہشت میں اس کے لئے ایک باغ مقرر کر دیا جاتا ہے۔“ (ترمذی، ابوداؤد)

﴿۲۹﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ عَادَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِعَيْنَيْهِ.

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ) ۱

ترجمہ: اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے میری عیادت فرمائی جبکہ میری آنکھوں میں درد تھا۔ (احمد، ابوداؤد)

توضیح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی عیادت ایک معمولی بیماری میں بھی کی تھی یعنی جب ان کی آنکھ دکھ رہی تھی اس وقت حضور ﷺ نے عیادت کی اس سے امت کو یہ تعلیم ملی کہ بیماری خواہ خفیف کیوں نہ ہو عیادت سنت ہے ثواب ملتا ہے۔

سوال جامع صغیر میں ایک روایت آئی ہے کہ جس میں تین بیماریوں کی وجہ سے بیمار کی عیادت نہ کرنے کا کہا گیا ہے یعنی جب کسی کی آنکھ دکھ رہی ہو یا ڈاڑھ میں درد ہو یا کوئی پھوڑا پھنسی ہو حالانکہ یہاں حضور ﷺ نے آنکھ دکھنے کی وجہ سے عیادت فرمائی ہے۔ جواب جس روایت میں ان تین بیماریوں کی وجہ سے عیادت سے ممانعت آئی ہے وہ عام نہیں ہے بلکہ خاص ان لوگوں کو عیادت کے لئے جانے سے روکا گیا ہے جن کی وجہ سے بیمار کو مزید تکلیف کا خطرہ ہو مثلاً کوئی ایسا بزرگ عیادت کے لئے جائے جن کے لئے مریض آنکھیں کھولنے پر مجبور ہو جاتا ہے یا بات کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے اور یا سنبھل کر بیٹھنے پر مجبور ہوتا ہے ان تینوں صورتوں میں مریض کی آنکھوں دانتوں اور رزخوں میں تکلیف بڑھ سکتی ہے اس لئے منع کیا گیا، لہذا دونوں حدیثوں کا محل الگ الگ ہے تو تعارض نہیں ہے۔ ۲

با وضو عیادت کرنے کی فضیلت

﴿۳۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَعَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ مُحْتَسِبًا بُوعِدَ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَ ثَلَاثِينَ خَرِيفًا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے وضو کیا اور اچھا (یعنی پورا) وضو کیا اور پھر (حصول) ثواب کے ارادے سے اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کی تو اس کو دوزخ سے ساٹھ برس (کی مسافت) کی بقدر دور رکھا جاتا ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: وضو اچھی چیز ہے ہر مسلمان کو ہر ممکن وقت میں با وضو ہونا چاہئے اسی طرح اگر کسی کی عیادت کے لئے جانا ہو تو وضو کر کے جانا مستحب ہے کیونکہ وہاں دعا کرنے کی نوبت آسکتی ہے جس کے لئے وضو بہت اچھا ہے نیز نماز پڑھنے کی صورت بن سکتی ہے تو تیار ہو کر جانا چاہئے، خریف موسم خزاں کو کہتے ہیں اور یہ موسم سال میں ایک بار آتا ہے لہذا ایک

خریف ایک سال کے برابر ہے تو ساٹھ سال ہو گئے خرفۃ باغ کو بھی کہتے ہیں جیسے اس سے پہلے ۔۔۔ میں مذکور ہے یہاں سال مراد ہے۔ ل

ہر بیماری کے لئے ایک عظیم دعا

﴿٣١﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَعُودُ مُسْلِمًا
فَيَقُولُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيَكَ إِلَّا شُفِيَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
قَدْ حَضَرَ أَجَلُهُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ) ٤

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب کوئی مسلمان کسی بیمار مسلمان کی عیادت کرتا ہے اور سات مرتبہ یہ کہتا ہے کہ **أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ**۔ یعنی میں اللہ بزرگ و برتر سے جو عرش عظیم کا مالک ہے دعا کرتا ہوں کہ وہ تجھے شفاء دے“ تو اللہ تعالیٰ اسے شفاء دیتا ہے بشرطیکہ اس کا وقت نہ آگیا ہو (یعنی اس کا مرض لا علاج نہ ہو)۔ (ابوداؤد، ترمذی)

بخار اور دردوں کے لئے ایک عجیب دم

﴿٣٢﴾ وعنه أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُم مِّنَ الْحُمَّى وَمِنَ الْأَوْجَاعِ كُلِّهَا أَنْ يَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عِرْقٍ نَّعَارٍ وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ ٥

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ صحابہ رضی اللہ عنہم کو سکھایا کرتے تھے کہ وہ (یعنی بیمار لوگ) بخار بلکہ ہر درد (سے شفا) کے لئے اس طرح دعاء کیا کریں بسم اللہ الکبیر اعوذ باللہ العظیم من شر کل عرق نعار وشر حر النار یعنی میں برکت چاہتا ہوں اللہ بزرگ و برتر کے نام سے اور پناہ چاہتا ہوں اللہ بزرگ و برتر کی، ہر دگ جوش مارنے والی کی برائی (یعنی تکلیف) سے اور آگ کی برائی سے۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو نقل کیا اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے کیونکہ ہم اس حدیث کو ابراہیم ابن اسماعیل کے علاوہ اور کسی دوسرے ذریعہ سے نہیں جانتے اور وہ (یعنی ابراہیم) روایت حدیث کے بارے میں ضعیف شمار کئے جاتے ہیں۔

توضیح: عرقِ رگ کو کہتے ہیں اور ”نَعَاد“ خون کے ساتھ جوش مارنے کے معنی میں ہے عرب کہتے ہیں

”نعر العرق“ یعنی رگ میں خون نے جوش مار دیا بخار میں بھی ایسا ہوتا ہے کہ رگوں میں خون کا دباؤ بڑھ جاتا ہے جو خطر ناک ہوتا ہے اسی طرح ”جرح نعار“ زخم سے جب خون فوارہ کی طرح نکلتا ہو اور آواز اٹھتی ہو اس کو نعار کہتے ہیں۔ ۱۔

گردہ پتھری کے لئے مجرب دم

﴿۳۳﴾ وَعَنْ أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ اشْتَكَى مِنْكَ شَيْئًا أَوْ اشْتَكَاهُ أَخْلَهُ فَلْيَقُلْ رَبُّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتَكَ فِي السَّمَاءِ فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْأَرْضِ اغْفِرْ لَنَا حُوبَنَا وَخَطَايَاكَ أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْعِ فَيَكُونُ ۚ (رواه أبو داود) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”تم میں سے جس شخص کو کوئی بیماری ہو یا اس کا کوئی بھائی بیمار ہو تو اسے چاہیے کہ یہ دعا پڑھے: ہمارا پروردگار اللہ ہے، ایسا اللہ جو آسمان میں ہے (تمام نقصانات سے) تیرا نام پاک ہے، تیری حکومت آسمان و زمین (دونوں) میں ہے، جیسی تیری رحمت آسمان میں ہے ویسی ہی تو اپنی رحمت زمین پر نازل فرما، تو ہمارے چھوٹے اور بڑے گناہ بخش دے تو پاکیزہ لوگوں کا پروردگار ہے (یعنی ان کا محب اور کارساز ہے اور تو اپنی رحمت میں سے) جو ہر چیز پر پھیلی ہوئی ہے (رحمت (عظیمہ) نازل فرما، اور اس بیماری سے اپنی شفا عنایت فرما۔“ (اس دعا کے پڑھنے سے بیمار ان شاء اللہ) اچھا ہو جائے گا۔“ (ابوداؤد)

”حوب“ بڑے گناہ کو حوب کہتے ہیں خطایا دیگر چھوٹے گناہوں کو کہتے ہیں یعنی ہمارے چھوٹے بڑے سارے گناہ معاف فرما خواہ وہ عدا ہو یا خطاً ہو۔

جہاد کے لئے تندرستی کی دعا

﴿۳۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ يُعَوِّذُ مَرِيضًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ يَنْكَالْكَ عَدُوًّا أَوْ يَمْشِي لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ ۚ (رواه أبو داود) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب کوئی شخص کسی مریض کے پاس عیادت کے لئے آئے تو اسے یہ دعائیہ الفاظ کہنے چاہیے اللھم اشف عبدک ینکالک عدوًّا او یمشی لک الی جنازۃ یعنی اے اللہ! اپنے بندہ کو شفا دے تاکہ وہ تیرے دشمنوں کو عبرت ناک سزا دے (یعنی دشمنان دین سے جنگ و جدال کر کے انہیں زخمی اور قتل کرے) یا تیری خوشی و رضا کی خاطر جنازہ کی طرف (یعنی نماز جنازہ کے لئے) چلے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”اشف“ شفاء سے امر کا صیغہ ہے ”عبدک“ اس سے بیمار اور مریض بندہ مراد ہے ”ینکا“ یہ صیغہ ہمزہ کے ساتھ بھی ہے اور بغیر ہمزہ بھی آتا ہے ہمزہ کے ساتھ باب فتح مفتوح سے دشمن کو مار ڈالنے اور عبرتناک سزا دینے کے معنی میں ہے۔ لے

یہاں یہ صیغہ مجزوم جزم کے ساتھ بھی ہے کیونکہ امر کے جواب میں ہے اور مرفوع بھی ہے ”ای فانہ ینکا“ یہ زخمی کرنے اور عبرتناک سزا دینے کے معنی میں ہے۔ لے مطلب یہ کہ حضور ﷺ نے اس مریض کی شفا یابی کے لئے جہاد کو وسیلہ و ذریعہ بنایا ہے کہ اے اللہ اس بندے کو شفاء عطا فرما یہ تیرے راستے میں جہاد کریگا جہاد کی برکت سے اس کو شفاء عطا فرما یہ شخص تیرے دشمنوں کو سزا دیگا زخمی کریگا اور ان سے لڑیگا اور اگر اس کی نوبت نہ آئی تو کم از کم کسی مسلمان کے جنازہ میں جا بیگا یا شہید کا جنازہ پڑھ لیگا اس حدیث سے جہاد کی عظمت کا اندازہ ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے اس کو وسیلہ اور ذریعہ بنا کر اللہ تعالیٰ سے قبولیت دعا کی درخواست فرمائی ہے کہ اگر یہ بندہ ٹھیک ہو گیا تو یہ جہاد جیسے بڑے عمل کو کریگا اور اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کی سرکوبی کریگا۔

بیمار کی تکلیف گناہوں کا کفارہ ہے

﴿۳۵﴾ وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أُمِّئَةَ أَكْثَمَ سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ وَعَنْ قَوْلِهِ مَنْ يَّعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ فَكَالَتْ مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ مُنْذُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذِهِ مُعَاتَبَةُ اللَّهِ الْعَبْدَ بِمَا يُصِيبُهُ مِنَ الْحُمَى وَالنَّكْبَةِ حَتَّى الْبِضَاعَةُ يَضَعُهَا فِي يَدِ قَبِيصِهِ فَيَفْقِدُهَا فَيَفْزَعُ لَهَا حَتَّى إِنْ الْعَبْدَ لَيَخْرُجُ مِنْ ذُنُوبِهِ كَمَا يَخْرُجُ الذَّبَرُ الْأَحْمَرُ مِنَ الْكَبِيرِ۔ (رواه الترمذی) لے

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ابن زید (بصری تابعی) امیہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے معنی پوچھے: اگر تم وہ چیز جو تمہارے دلوں میں ہے ظاہر کر دو یا چھپاؤ اللہ تم سے اس کا حساب لے گا: ان تبدوا ما فی انفسکم بحاسبکم بہ اللہ جو شخص برا عمل کرے گا (یعنی خواہ صغیرہ گناہ کرے خواہ کبیرہ گناہ) تو اس کی جزاء (یعنی اس کی سزا دنیا یا آخرت میں) دی جائے گی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ”جیسا کہ میں نے اس کے بارے میں رسول کریم ﷺ سے دریافت کیا تھا ویسا کسی نے مجھ سے اس مسئلہ کے بارے میں نہیں پوچھا۔ چنانچہ آپ نے (میرے دریافت کرنے پر) فرمایا کہ: ”یہ (یعنی محاسبہ اور سزا جو دونوں آیتوں میں مذکور ہیں) اللہ تعالیٰ کا عتاب ہے جس میں بندہ بخار و رنج (کی تکلیف) کی صورت میں مبتلا ہوتا ہے یہاں تک کہ کوئی بندہ اپنا کچھ مال اپنے کرشمہ کی آستین (یا جیب) میں رکھتا ہے اور (پھر وہ مال گم ہو جاتا ہے جسے) وہ نہیں پاتا چنانچہ وہ اس کے نہ ملنے سے غمگین ہوتا ہے (تو اس کی وجہ سے اس کے گناہ

دور کئے جاتے ہیں اور ہمیشہ یہی سلسلہ جاری رہتا ہے کہ بندہ کسی تکلیف اور رنج میں مبتلا رہتا ہے (یہاں تک کہ وہ بندہ اپنے گناہوں سے ایسا پاک و صاف ہو جاتا ہے جیسا کہ سونا بھٹی سے (آگ میں پڑنے کی وجہ سے) سرخ نکلتا ہے۔ (ترمذی)

توضیح: اس صحابی نے ان دو آیتوں کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس لئے سوال کیا کہ ان آیتوں کے مطلب میں وہ ایک پریشانی میں مبتلا تھے چنانچہ وہ صحابی سمجھ رہے تھے کہ پہلی آیت میں ہے کہ دل کی پوشیدہ باتوں کا حساب ہو گا یہ تو بہت مشکل ہے کیونکہ دل کے خیالات اور وسوسوں سے بچنا ممکن نہیں ہے۔

دوسری آیت کا مطلب یہ کہ آدمی جو بھی عمل کرے گا اس کا بدلہ دیا جائے گا تو اس سے آدمی صغائر کی وجہ سے عذاب میں مبتلا ہو گا حالانکہ صغائر سے بچنا بہت مشکل ہے اس کے جواب میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ جب سے میں نے ان آیتوں کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا اس کے بعد مجھ سے کسی نے اس کے متعلق نہیں پوچھا صرف تم نے پوچھا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے جواب میں فرمایا کہ ”ہذا“ یعنی یہ محاسبہ اور یہ سزا جو دونوں آیتوں میں مذکور ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی اس سرزنش کی طرف اشارہ ہے جو آدمی کو بخار کی صورت میں ہو جاتی ہے یا کسی اور مصیبت کی صورت میں ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ قمیص کی آستین میں اگر کوئی معمولی چیز رکھی ہو اور وہ گر کر گم ہو جائے اور آدمی اس وجہ سے پریشان ہو جائے یہ تمام چیزیں ان قلبی خیالات اور ان چھوٹے اعمال کا بدلہ ہے یہاں تک کہ ان چھوٹی سزاؤں سے آدمی گناہوں سے اس طرح پاک و صاف ہو کر نکھر جاتا ہے جس طرح سونا بھٹی سے صاف و شفاف نکل آتا ہے۔ لے

”معاً تبته“ دو دوستوں کے درمیان محبت کے باوجود شکر رنجی اور سرزنش کو عتاب کہتے ہیں۔ لے

”نکبة“ تکلیف و مصیبت اور حوادث کے معنی میں ہے ”بضاعة“ معمولی سامان کو کہتے ہیں۔ لے

”ید قمیصہ“ قمیص کے ہاتھ سے مراد آستین ہے پہلے زمانے میں آستین میں سامان رکھنے کے لئے جیب ہوتا تھا اس میں سامان رکھا جاتا تھا پھر جیب سامنے سینہ پر آ گیا پھر پہلو میں آ گیا اور اب شلوار میں بھی ہونے لگا ہے۔ لے

﴿۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةٌ مِمَّا فَوْقَهَا أَوْ دُونَهَا إِلَّا يَذْنِبُ وَمَا يَعْفُو اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ وَقَرَأَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ۔ (رواه الترمذی) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بندہ کو جو معمولی ایذا پہنچتی ہے یا کوئی تکلیف پہنچتی ہے خواہ وہ کم ہو یا زیادہ ہو، یہ اس کے گناہوں کا ثمرہ ہوتا ہے اور وہ گناہ جنہیں اللہ تعالیٰ (بغیر سزا دیئے) دنیا و آخرت میں بخش دیتا ہے ان گناہوں سے بہت زیادہ ہوتے ہیں جن پر وہ سزا دیتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت پڑھی جس کا ترجمہ یہ ہے ”اور از قسم مصیبت جو چیز تمہیں پہنچتی ہے وہ تمہارے ہی ہاتھوں کی پیدا کی ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ بہت سے (گناہوں یا گناہ

گاریوں) کو معاف فرمادیتا ہے۔ (ترمذی)

توضیح: یعنی جو کچھ تکلیف تم کو پہنچی ہے یہ تمہارے برے اعمال کی وجہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ بہت سارے گناہوں سے درگزر کر کے معاف فرماتا ہے لہذا اگر راحت و سکون چاہتے ہو تو گناہوں سے باز آ جاؤ۔ اس سے معلوم ہوا کہ آزمائش اور حوادثات گناہوں کی وجہ سے آتے ہیں۔ لیکن جو لوگ بظاہر بڑے گناہوں کے مرتکب نہیں ہوتے ان پر اگر کوئی مصیبت آتی ہے تو وہ ان کے لئے امتحان اور رفع درجات کا ذریعہ ہوتی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ بعض آسمانی آفات و حوادثات ایسے ہوتے ہیں جن کا کوئی سبب معلوم نہیں ہوتا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی حکمت کے تحت ہوتے ہیں۔ اور بعض آفات ایسے ہوتے ہیں جن کے لئے کوئی ظاہری سبب ہوتا ہے یہ انسان کی اپنی طرف سے کوتاہیوں کا نتیجہ ہوتا ہے۔ ۱۔

بیماری میں تندرستی کے اعمال جاری رہتے ہیں

﴿۳۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ عَلَى طَرِيقَةٍ حَسَنَةٍ مِنَ الْعِبَادَةِ ثُمَّ مَرَّ بِمَرَضٍ قِيلَ لِلْمَلِكِ الْمُؤَكَّلِ بِهِ أَكُتِبَ لَهُ مِثْلُ عَمَلِهِ إِذَا كَانَ ظَلِيْقًا حَتَّى أَطْلِقَهُ أَوْ أَكْفَيْتَهُ إِلَى ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب بندہ عبادت کے نیک راستہ پر ہوتا ہے اور پھر بیمار ہو جاتا ہے (اور اس عبادت کے کرنے پر قادر نہیں رہتا) تو اس فرشتہ سے جو اس بندہ پر (اس کے نیک اعمال لکھنے پر) متعین ہوتا ہے کہا جاتا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے) کہ اس بندہ کے لئے (اس کے نامہ اعمال میں، اس عمل کے مثل لکھو جو وہ تندرستی کی حالت میں کیا کرتا تھا، یہاں تک کہ میں اسے تندرستی عطا کروں یا اسے (اپنے پاس بلا لوں)۔

توضیح: اس قسم کی حدیث پہلے نمبر ۲۲ میں گزر چکی ہے اور اس کی توضیح بھی ہو چکی ہے مطلب یہ کہ بیمار کے بارے میں اللہ تعالیٰ نامہ اعمال لکھنے والے فرشتوں کو حکم دیتا ہے کہ یہ بیمار تندرستی کی حالت میں عبادت کیا کرتا تھا اس کو اب بھی جاری رکھو اگرچہ وہ عمل اب نہیں ہو رہا، یہ اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا احسان ہے۔ ”اکفتہ“ یہ ضرب یضرب سے واحد متکلم کا صیغہ ہے کسی چیز کے سمیٹنے کو کہتے ہیں مراد موت ہے۔

”طلیقاً“ یعنی جس وقت یہ شخص بیماری سے آزاد تھا طلیق اور مطلق آزاد کے معنی میں ہے۔ ۲۔

”اطلقه“ یعنی اس کو بیماری سے چھڑا کر آزاد کر دوں باب افعال سے واحد متکلم کا صیغہ ہے۔ ۳۔

”اکفتہ“ ہمزہ مفتوح ہے کفت ضرب یضرب سے سمیٹنے کے معنی میں ہے مراد موت دینا ہے۔ ۴۔

﴿۳۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا ابْتُلِيَ الْمُسْلِمُ بِبَلَاءٍ فِي جَسَدِهِ

قِيلَ لِمَلِكِ أَكُتِبَ لَهُ صَالِحٌ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ فَإِنْ شَفَاكَ غَسَلَهُ وَطَهَّرَهُ وَإِنْ قَبَضَهُ غَفَرَ لَهُ وَرَحِمَهُ. (رواهُنا في شرح السنّة) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب کوئی مسلمان جسمانی بیماری میں مبتلا ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ (اس بندہ کی نیکی لکھنے والے) فرشتے سے فرماتا ہے کہ اس کے نامہ اعمال میں تم وہی نیک عمل لکھتے رہو جو یہ (اس بیماری سے پہلے) کرتا تھا چنانچہ اگر اللہ تعالیٰ نے اس مسلمان کو شفا دی تو اس کے گناہوں کو دھو تا ہے اور پاک کرتا ہے، اور اگر اسے اٹھا لیتا ہے تو اس کو بخشا ہے اور اس پر رحم فرماتا ہے۔“ یہ دونوں روایتیں بغوی رحمہ اللہ نے شرح السنۃ میں نقل کی ہیں۔

شہداء کے اقسام

﴿۳۹﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَادَةُ سَبْعُ سَوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْغَرِيقُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَذَمِ شَهِيدٌ وَالْمَرَأَةُ تَمُوتُ بِمُجْمَعٍ شَهِيدٌ.

(رواهُ مالك وأبو داود والنسائي) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر ابن عتیک رضی اللہ عنہ روایتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اس شہادت کے علاوہ جو خدا کی راہ میں ہو شہادت کی دیگر سات قسمیں ہیں ① جو شخص طاعون میں مرے شہید ہے ② جو شخص ڈوب کر مر جائے شہید ہے ③ جو شخص ذات الجنب میں مرے شہید ہے ④ جو شخص پیٹ کی بیماری (یعنی دست اور استقاء) میں مر جائے شہید ہے ⑤ جو شخص جل کر مر جائے شہید ہے ⑥ جو شخص دیوار وغیرہ کے نیچے دب کر مر جائے شہید ہے ⑦ اور وہ عورت جو حالت حمل میں مرے شہید ہے۔“ (مالک، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: مطلب یہ کہ حقیقی شہید تو وہی ہوتا ہے جو کفار سے مقابلہ کے دوران مارا جائے لیکن اس کے علاوہ حکمی شہداء کی تعداد سات ہے۔ ۳

”ذات الجنب“ نمونہ کی بیماری کو کہتے ہیں اس سے پہلو اور سینہ میں اور دل کے پاس پھنسیاں ہو جاتی ہیں جس سے مریض کھانسا رہتا ہے اور سانس رکتا ہے۔ ۴

”مجموع“ یہ لفظ مجموع کی طرف اشارہ کرتا ہے مراد وہ عورت ہے جو پیٹ میں بچہ کے ساتھ مر جائے اس سے حالت زچگی کے تمام احوال مراد ہیں خواہ ولادت سے پہلے حالت حمل میں مر جائے یا درزہ میں مر جائے یا ولادت کے بعد چالیس دن کے اندر اندر مر جائے یہ تمام صورتیں حکمی شہادت کی ہیں۔ ۵

بڑے درجوں والے پر بڑی مصیبت آتی ہے

﴿۴۰﴾ وَعَنْ سَعْدٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً قَالَ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأُمَمُ فَلَا مِثْلَ يُبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صُلْبًا اشْتَدَّ بَلَاءُهُ وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ هَوِّنَ عَلَيْهِ فَمَا زَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى الْأَرْضِ مَا لَهُ ذَنْبٌ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح)۔

ترجمہ: اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ لوگوں میں کون شخص (محنت و مصیبت کی) زیادہ سخت بلاء میں مبتلا ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ”انبیاء، پھر وہ لوگ جو انبیاء سے بہت زیادہ مشابہ ہوں، پھر وہ لوگ جو ان لوگوں سے بہت زیادہ مشابہ ہوں (پھر آپ ﷺ نے فرمایا) انسان اپنے دین کے مطابق (مصیبت میں) مبتلا کیا جاتا ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص اپنے دین میں سخت ہوتا ہے تو اس کی مصیبت بھی سخت ہوتی ہے اور اگر کوئی شخص اپنے دین میں نرم ہوتا ہے تو اس کی مصیبت بھی ہلکی ہوتی ہے، (لہذا اپنے دین میں سخت شخص، اسی طرح ہمیشہ (مصیبت و بلاء میں گرفتار رہتا ہے) جس کی وجہ سے اس کی مغفرت ہوتی ہے، یہاں تک کہ وہ زمین پر اس حال میں چلتا ہے کہ اس کے نامہ اعمال میں کوئی گناہ نہیں ہوتا۔“ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

توضیح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ انبیاء کرام پر سب سے زیادہ مصائب آتے ہیں ان میں بھی جو زیادہ اونچے مقام پر ہوتے ہیں ان پر زیادہ مشقتیں آ پڑتی ہیں۔

چنانچہ نبی اکرم ﷺ تمام انبیاء سے زیادہ ستائے گئے اس لئے کہ آپ ﷺ کا مقام بہت اونچا تھا تو حصہ بقدر جثہ ہوتا ہے اور بلندی درجات کی بنیاد پر مصائب آتی ہیں جس طرح دورہ حدیث کے طلباء کا امتحان ان کے معیار کے مطابق ہوتا ہے اور درجہ اولیٰ کے طلباء کا امتحان ان کے معیار پر ہوتا ہے۔

اسی طرح انبیاء کے بعد انبیاء کے وارثین علماء اولیاء اور صلحاء کا معاملہ ہے۔

”یبتلى الرجل“ اس سے سابقہ جملہ کی تشریح و توضیح اور تفسیر مقصود ہے۔

”صلباً“ تصلب سختی اور مضبوطی کے معنی میں ہے کہ دین میں مضبوط ہے۔

”رقۃ“ یعنی دین نرم ہے ایمان کمزور ہے معیار کم ہے۔ ”هون“ نرمی کرنے اور سہولت دینے کے معنی میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی بڑی رحمت اور بڑی حکمت کے تحت اس طرح آسانی فرمادی ہے ورنہ اگر یہ امتحان و آزمائش سب کے لئے ایک طرح پر ہوتا تو بہت سارے کمزور ایمان والے ایمان کو خیر باد کہہ دیتے۔

۱۔ أخرجه الترمذی: ۲۰۴۸ وابن ماجہ ۱۳۳۸ ۲۔ المرقات: ۴۰/۳۹ ۳۔ المرقات: ۴۰/۴۰

۴۔ المرقات: ۴۰/۴۰ ۵۔ المرقات: ۴۰/۴۰ ۶۔ المرقات: ۴۰/۴۰

موت کی سختی بری چیز نہیں ہے

﴿۴۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا أَغْبَطَ أَحَدًا بِهَوْنِ مَوْتٍ بَعْدَ الذِّئْبِ رَأَيْتُ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه الترمذی والنسائی)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”جب سے میں نے رسول کریم ﷺ کی موت کی سختی کو دیکھا ہے، کسی کی موت کی آسانی پر رشک نہیں کرتی ہوں۔“ (ترمذی، نسائی)

توضیح: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ میں پہلے موت کی سختی اور حالت نزع کی تکلیف کو مسلمان کے لئے بری چیز سمجھتی تھی لیکن جب حضور اکرم ﷺ پر حالت نزع کی تکلیف کو دیکھ لیا تو اب میں کسی شخص کی موت کی آسانی پر رشک نہیں کرتی ہوں کیونکہ یہ درجات کی بلندی کا ذریعہ ہے۔

”اغبط“ رشک کرنے کے معنی میں ہے ”ہون“ یہ نرمی اور آسانی و سہولت کے معنی میں ہے۔

سکرات الموت میں آنحضرت ﷺ کا عمل

﴿۴۲﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالنُّوْبِ وَعِنْدَهُ قَدَحٌ فِيهِ مَاءٌ وَهُوَ يُدْخِلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلَى مُنْكَرَاتِ الْمَوْتِ اَوْ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ. (رواه الترمذی وابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ سکرات الموت میں مبتلا تھے آپ کے پاس ایک پیالہ رکھا ہوا تھا جس میں پانی تھا، آپ ﷺ پیالہ میں اپنا ہاتھ ڈبوتے پھر اپنا ہاتھ چہرہ مبارک پر پھیرتے اور یہ فرماتے تھے اللھم اعننی علی منکرات الموت او سکرات الموت اے اللہ: موت کی سختی دور کرنے کے ساتھ میری مدد فرما، یا ”موت کی سختی“ کی بجائے ”موت کی شدت“ فرماتے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: ”سکرات“ سکرۃ کی جمع ہے اس سے مراد موت کی شدت ہے۔

حضور اکرم ﷺ پیالہ سے پانی لیکر چہرہ نور پر تر ہاتھ اس لئے پھیرتے تھے تاکہ جان کنی کی وجہ سے بدن مبارک میں جو حرارت پیدا ہوگئی تھی اس میں تخفیف آجائے۔ آنحضرت ﷺ پر نزع کی یہ تکلیف اس لئے آئی تاکہ اس میں امت کو ایک نمونہ مل جائے کہ حالت نزع کی تکلیف ایک طبعی چیز ہے اگر کسی پر آجائے تو وہ حضور اکرم ﷺ کی حالت کو یاد کر کے تسلی حاصل کرے اور مایوسی کا شکار نہ ہو۔

دنیا کی سزا آخرت کی سزا سے بہتر ہے

﴿۳۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمَسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُؤَافِيَهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

(رواہ الترمذی ۱)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کی بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اسے اس کے گناہوں کی سزا جلدی ہی دنیا میں دے دیتا ہے اور جب اپنے کسی بندہ کی برائی کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے گناہوں کی سزا کو روک رکھتا ہے یہاں تک کہ قیامت کے دن اس کو اس کے گناہوں کی پوری پوری سزا دے گا۔ (ترمذی)

راضی برضا الہی رہنا چاہیے

﴿۳۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ ۲)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”بڑی مصیبتوں کے بدل بڑا اجر ہے، اور جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کو پسند کرتا ہے تو اسے (مصیبتوں میں) مبتلا کر دیتا ہے چنانچہ جو (مصائب و بلاء) میں راضی رہا تو اس کے لئے (اللہ تعالیٰ کی) رضا ہے اور جو شخص (مصیبت کے ابتلاء سے) ناراض رہا تو اس کے لئے اللہ کی ناراضگی ہے۔“ (ترمذی وابن ماجہ)

توضیح: اس حدیث میں مصیبت کے وقت انسان کی زندگی کے دو پہلوؤں کو ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی انسان سے خوش ہوتا ہے تو اس کو بھی مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہے اور جس سے ناراض ہوتا ہے اس کو بھی مصیبت میں مبتلا کرتا ہے۔

اس حدیث میں صرف اول پہلو کا ذکر کیا گیا ہے لیکن دوسرا رخ بھی کلام کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے حدیث کا حاصل و مطلب یہ ہے کہ مصیبت کے وقت اگر بندہ راضی برضا الہی رہتا ہے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس بندے سے خوش اور راضی ہے اور اگر مصیبت کے وقت انسان راضی برضا الہی نہیں رہتا بلکہ شکایت کرتا رہتا ہے اور مصیبت کے وقت ناراضگی اور ناخوشی کا اظہار کرتا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اس بندے سے خوش نہیں ہے۔

خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا محبوب شخص مصیبتوں میں گھرا رہتا ہے اور وہ اس پر صبر کرتا ہے اور اجر پاتا ہے۔ ۳

دنوی مصیبت سے گناہ دھل جاتے ہیں

﴿۴۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ أَوِ الْمُؤْمِنَةِ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ.

(رواہ الترمذی وروی مالک نحوہ وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”مؤمن مرد یا مؤمن عورت کی جان، اس کے مال اور اس کی اولاد کو ہمیشہ مصیبت و بلاء پہنچتی رہتی ہے یہاں تک کہ (جب) وہ (مرنے کے بعد) اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرتا ہے تو اس پر (یعنی اس کے نامہ اعمال میں) کوئی گناہ نہیں ہوتا (کیونکہ مصیبت و بلاء) کی وجہ سے اس کے تمام گناہ بخش دیئے جاتے ہیں) امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور امام مالک رحمہ اللہ نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے، نیز امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

بیماری قیامت میں نیک اعمال کا کام کریگی

﴿۴۸﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنَزَلَةٌ لَمْ يَبْلُغْهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ أَوْ فِي وَلَدِهِ ثُمَّ صَبَّرَهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يَبْلُغَهُ الْمَنَزَلَةُ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ. (رواہ أحمد وأبو داود) ۲

ترجمہ: اور حضرت محمد ابن خالد سلمیٰ اپنے باپ سے اور وہ ان کے دادا (یعنی اپنے والد مکرم) سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”بندہ کے لئے اللہ تعالیٰ کی جانب سے (جنت میں) جو عظیم درجہ مقدر ہوتا ہے اور وہ اسے اپنے عمل کے ذریعہ حاصل نہیں کر سکتا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدن یا اس کے مال یا اس کی اولاد کو (مصیبت میں) مبتلا کر دیتا ہے اور پھر اسے صبر کی توفیق عطا فرماتا ہے یہاں تک کہ اسے اس درجہ تک پہنچا دیتا ہے جو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی جانب سے مقدر ہوتا ہے۔ (احمد، ابو داود)

توضیح: حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص ایک اندازے کے مطابق نیک اعمال کرتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا درجہ جنت میں اتنا بلند ہے کہ وہ اپنے نیک اعمال کی وجہ سے اس درجہ کو نہیں پاسکتا تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو بیماری میں مبتلا کر دیتا ہے تاکہ وہ جنت کے اس عالی مقام کو پالے جو اس کے لئے پہلے سے اللہ تعالیٰ نے مقرر فرما دیا ہے۔

بڑھاپے سے بچنا ممکن نہیں ہے

﴿۴۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَجِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقِلُّ ابْنِ آدَمَ وَآلِي

جَنْبِهِ تَسْعُ وَتَسْعُونَ مَدِينَةً إِنَّ أخطأَهُ الْمَنَآيَا وَقَعَ فِي الْهَرَمِ حَتَّى يَمُوتَ.

(رواہ الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ابن آدم اس حال میں پیدا کیا گیا ہے کہ اس کے پہلو میں (یعنی اس کے قریب) ننانوے مہلک بلائیں ہیں اگر وہ بلائیں اسے نہیں پہنچتیں تو بڑھاپے میں مبتلا ہوتا ہے یہاں تک کہ مر جاتا ہے۔“ امام ترمذی نے یہ روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اس حال میں پیدا کیا ہے کہ اس کے ارد گرد ۹۹ مہلک اور تباہ کن بلائیں گھومتی ہیں اگر بالفرض وہ ان تمام بلاؤں سے بچ گیا تو بڑھاپا ایسی مصیبت اور بلا ہے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے بڑھاپا آئے گا اور پھر یہ شخص مرے گا۔

دنیا میں صحت مند لوگ قیامت میں بیماری کی تمنا کریں گے

﴿۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوَدُّ أَهْلُ الْعَافِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يُعْطَى أَهْلُ الْبَلَاءِ الثَّوَابَ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ قُرْصَتْ فِي الدُّنْيَا بِالْمَقَارِيطِ.

(رواہ الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”قیامت کے دن جبکہ بتلائے مصیبت اشخاص بہت زیادہ اجر و ثواب سے نوازے جائیں گے تو اہل عافیت (یعنی وہ لوگ جو دنیا میں مصیبت و بلاؤں سے محفوظ رہے اور ان کی زندگی بڑے عیش و عشرت میں گزری) یہ تمنا کریں گے کہ کاش دنیا میں ان کے بدن کی کھال قینچیوں سے کاٹی جاتی (تاکہ جس طرح بتلائے مصیبت آج اتنے زیادہ اجر و ثواب سے نوازے جا رہے ہیں اسی طرح ہمیں بھی بہت زیادہ ثواب ملتا) امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”قرصت“ یہ مجہول کا صیغہ ہے قرض کا نئے کے معنی میں ہے۔ ۳

”بالمقاریض“ یہ مقراض کی جمع ہے جو قینچی کے معنی میں ہے کہتے ہیں ”القرض مقرض المحبة“۔ ۴

مطلب یہ ہے کہ جب قیامت کے روز بیمار لوگوں کو بیماری کی وجہ سے ثواب ملنا شروع ہو جائے گا تو وہ لوگ جن کو دنیا میں کبھی کوئی تکلیف اور بیماری نہیں پہنچی ہے وہ تمنا کریں گے کہ کاش دنیا میں بیماری کی وجہ سے ہماری کھالوں کو قینچی سے کاٹ کاٹ کر رکھ دیا جاتا، تاکہ آج ہمیں اس کا یہ اجر ملتا لیکن اب یہ تمنا بے فائدہ ہوگی۔ ۵

الآن قد ندمت ولم ينفع الندم

اب کیا پچھتائے ہوت جب چڑیاں چگ گئیں کھیت
عقل مند آدمی بیماری سے عبرت لیتا ہے

﴿۹۹﴾ وَعَنْ عَامِرِ الرَّامِ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأُسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَافَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَطَى مِنْ ذُنُوبِهِ وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أُعْفِيَ كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقْلُهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلُوهُ فَلَمْ يَنْدِرْ لِمَ عَقَلُوهُ وَلِمَ أَرْسَلُوهُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأُسْقَامُ وَاللَّهِ مَا مَرِضْتُ قَطُّ فَقَالَ قُمْ عَنَّا فَلَسْتُ مِنَّا. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت عامر رَامؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے (ایک مرتبہ) بیماریوں کا ذکر کیا چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”مؤمن جب کسی بیماری میں مبتلا ہوتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ اسے اس بیماری سے نجات دیتا ہے تو وہ بیماری (نہ صرف یہ کہ) اس کے پچھلے گناہوں کا کفارہ ہوتی ہے (بلکہ) زمانہ آئندہ کے لئے باعث نصیحت (بھی) ہوتی ہے۔ (یعنی بیماری اسے متنبہ کرتی ہے، چنانچہ وہ آئندہ گناہوں سے بچتا ہے) اور جب منافق بیمار ہوتا ہے اور پھر اسے بیماری سے نجات دی جاتی ہے تو اس کی مثال اس اونٹ کی سی ہوتی ہے جسے اس کے مالک نے باندھا اور پھر چھوڑ دیا اور اونٹ نے یہ نہ جانا کہ مالک نے اسے کیوں باندھا تھا اور کیوں چھوڑ دیا؟ (یہ سن کر) ایک شخص نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: بیماری کیا چیز ہے؟ قسم بخدا! میں تو کبھی بھی بیمار نہیں ہوا؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ہمارے پاس سے اٹھ کھڑے ہو تم ہم میں سے نہیں ہو۔ (ابوداؤد)

توضیح: اس حدیث کا مطلب واضح ہے حضور ﷺ کے ارشاد کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک دن حضور اکرم ﷺ نے بیماریوں کا تذکرہ فرمایا اور مؤمن اور منافق کی بیماری اور پھر تندرست ہونے کا ذکر فرمایا کہ مؤمن کی بیماری ان کے گزشتہ گناہوں کے لئے کفارہ ہوتی ہے اور آئندہ کے لئے باعث عبرت و نصیحت بنتی ہے اور وہ توبہ و استغفار کرتا ہے لیکن منافق جب بیمار ہوتا ہے اور پھر تندرست ہوتا ہے تو وہ اس بیماری سے کوئی عبرت اور نصیحت حاصل نہیں کرتا بلکہ ایک حیوان مثلاً اونٹ کی طرح ہوتا ہے کہ اس کو مالک نے باندھا کیوں اور پھر کھولا کیوں؟ منافق نہ توبہ کرتا ہے نہ عبرت لیتا ہے نہ استغفار کرتا ہے۔ حضور اکرم ﷺ کی مجلس میں ایک شخص نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! یہ بیماری کیا چیز ہوتی ہے؟ میں تو کبھی بیمار نہیں ہوا حضور ﷺ نے فرمایا ہمارے پاس سے چلے جاؤ کیونکہ تم مصائب و آفات کے اعتبار سے ہمارے طریقہ پر نہیں ہو یعنی اگرچہ باقی اسلام پر قائم ہو کا فر نہیں ہو لیکن اس خاص شعبہ میں مسلمانوں کے طریقہ پر نہیں ہو کیونکہ مسلمان آفات و بلا یا میں مبتلا ہوتا ہے۔ لے

عیادت کے وقت بیمار کو تسلی دیا کرو

﴿۵۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ فَنَفْسُوا لَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَزِدُّ شَيْئًا وَيُطَيِّبُ بِنَفْسِهِ

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وَقَالَ الترمذی هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ روای ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب تم مریض کے پاس (اس کا حال پوچھنے کے لئے) جاؤ تو اس کی زندگی کے بارے میں اس کا غم دور کرو (یعنی تسلی و تشفی دلاؤ کہ فکر و غم نہ کرو تم جلد ہی صحت یاب ہو جاؤ گے اور تمہاری عمر دراز ہوگی) اس لئے کہ یہ (تسلی و تشفی اگرچہ) کسی چیز کو (یعنی مقدر کے لکھے کو) نال نہیں سکتی (مگر) مریض کا دل (ضرور) خوش ہوتا ہے۔ (ترمذی ابن ماجہ) امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”فنفسوا له“، تنفیس یہاں غم دور کرنے اور تسلی دینے کے معنی میں ہے مطلب یہ کہ جب تم کسی مریض کی بیمار پرسی کرو تو عیادت کے دوران مریض کو اس کی زندگی کے بارے میں تسلی دیا کرو کہ آپ تو بالکل ٹھیک ہیں کوئی فکر کی بات نہیں آپ کو اللہ تعالیٰ بہت جلد صحت عطا فرمادیگا، اس تسلی سے تقدیر کا فیصلہ بدلتا نہیں لیکن مریض خوش ہو جاتا ہے اور تسلی دینے والے کا کوئی پیسہ خرچ بھی نہیں ہوتا۔

انسان کی طبیعت عجیب ہے یہ جو کچھ سنتا ہے کچھ نہ کچھ اثر قبول کرتا ہے اور ”من یسمع یخمل“ ایک کہاوت ہے کہ آدمی جب کچھ سنتا ہے تو کچھ نہ کچھ سوچ میں پڑ جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ڈاکٹر اور ہوشیار طبیب مریض کو خوفناک صورت حال سے آگاہ نہیں کرتے ہیں۔ حضرت اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کے متعلق ایک قصہ مشہور ہے کہ آپ کے خادم نے آپ کی بیماری کی کیفیت ایک طبیب کے سامنے بیان کی، طبیب نے کہا کہ اس کیفیت کا آدمی اب تک کس طرح زندہ ہے؟ یہ تو سخت تشویش ناک صورت حال ہے۔ خادم نے آکر حضرت تھانوی رحمہ اللہ کے سامنے وہی الفاظ دہرا دیئے حضرت تھانوی رحمہ اللہ بہت پریشان ہوئے اور فرمایا کہ یہ طبیب بے عقل ہے مریض کے بارے میں اس طرح نہیں کہنا چاہئے اب تم جاؤ اور کچھ دور جا کر واپس آ جاؤ اور مجھ سے کہہ دو کہ طبیب نے کہا ہے کہ آپ کی حالت اچھی ہے کوئی پریشانی کی ضرورت نہیں ہے جب حضرت تھانوی رحمہ اللہ کے سامنے خادم نے آکر یہ جملہ کہہ دیئے تو آپ ہشاش بشاش ہو کر خوش ہو گئے زیر بحث حدیث اسی حکمت پر مبنی ہے۔

ہیضہ سے مرنے والے کی فضیلت

﴿۵۱﴾ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ لَمْ

يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ۔ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت سلیمان ابن مرد بنی اسرائیلؑ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص پیٹ کی بیماری (مثلاً دست واستقاء وغیرہ) میں مر گیا تو اسے اس کی قبر کے عذاب میں مبتلا نہیں کیا جائے گا“۔ (احمد و ترمذی) امام ترمذی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث

غیر مسلم کی عیادت کے چند فوائد کا ذکر

﴿۵۲﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمَ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَطْعَ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ۔ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۲

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک یہودی لڑکا تھا جو نبی کریم ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا۔ جب وہ بیمار ہوا تو نبی کریم ﷺ اس کے پاس تشریف لے گئے چنانچہ آپ ﷺ نے اس کی عیادت کی اور اس کے سر کے قریب بیٹھ گئے اور اس سے فرمایا کہ ”تم مسلمان ہو جاؤ۔ لڑکے نے اپنے باپ کی طرف دیکھا جو اس کے قریب ہی بیٹھا ہوا تھا، اس کے باپ نے کہا کہ ”ابو القاسم (یعنی آنحضرت ﷺ) کا حکم مانو، چنانچہ وہ لڑکا مشرف بہ اسلام ہو گیا۔ آنحضرت ﷺ یہ فرماتے ہوئے باہر نکلے کہ ”حمد وثنا اس خدا کی جس نے اس لڑکے کو (اسلام کے ذریعہ) آگ سے نجات دی۔“ (بخاری)

توضیح: ”فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ“ اس نوجوان نے اپنے باپ کی طرف ان سے اجازت مانگنے کی غرض سے دیکھا باپ اگرچہ یہودی تھا مگر وہ حضور اکرم ﷺ کی حقانیت جانتا تھا اور حالت نزع میں بیٹے کے لئے ان کا دل نرم بھی ہو چکا تھا اس لئے اس نے مسلمان ہونے کی اجازت بیٹے کو دیدی۔ ۳

پہلا فائدہ: یہ کہ ذمی یہودی کی عیادت جائز ہے بلکہ عام یہودی کی عیادت میں مضائقہ نہیں ہے کتاب خزانہ میں ایسا ہی لکھا ہے۔ البتہ مجوسیوں کی عیادت میں علماء کا اختلاف ہے بعض جائز اور بعض ناجائز کہتے ہیں اسی طرح رائج یہ ہے کہ فاسق کی عیادت کے لئے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

دوسرا فائدہ: یہ ہے کہ خدمت کے لئے کسی یہودی کو رکھنا جائز ہے بشرطیکہ کوئی خارجی مانع نہ ہو۔

تیسرا فائدہ: یہ کہ عیادت کرنے والے کو چاہئے کہ مریض کے سر پہنے کے پاس بیٹھ جائے جس طرح حضور اکرم ﷺ بیٹھ گئے۔^۱

چوتھا فائدہ: یہ ہے کہ حتی الوسع کسی انسان کی خیر خواہی کرنی چاہئے زندگی کے آخری لمحہ میں ہدایت نصیب ہو سکتی ہے۔

پانچواں فائدہ: یہ کہ چھوٹوں کو چاہئے کہ بڑوں سے ہر فیصلہ میں اجازت لینے کی کوشش کیا کریں۔

چھٹا فائدہ: یہ ہے کہ بڑوں کو اپنے چھوٹوں پر جبر نہیں کرنی چاہئے۔

ساتواں فائدہ: یہ کہ کسی کافر کے مسلمان ہو جانے پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہئے۔

آٹھواں فائدہ: یہ ہے کہ نابالغ لڑکے کا اسلام قبول کرنا معتبر ہے جیسا کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے اس خوش قسمت لڑکے کا نام عبدالقدوس تھا۔^۲

عیادت کرنے والے کو فرشتے دعا دیتے ہیں

﴿۵۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا كَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ طِبْتُ وَطَابَ مَحْشَاكَ وَتَبَوَّاتٌ مِنَ الْجَنَّةِ مَنُزَلًا۔ (رواہ ابن ماجہ)۔^۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب کوئی شخص بیمار کی عیادت کرتا ہے تو پکارنے والا (یعنی فرشتہ) آسمان سے پکار کر کہتا ہے کہ ”خوشی ہو تمہیں دنیا و آخرت میں اچھا ہو چلنا تیرا (آخرت میں یا دنیا میں) اور حاصل ہو تجھے بہشت کا ایک بڑا درجہ و مرتبہ۔“ (ابن ماجہ)

مریض کے بارے میں لوگوں کو حوصلہ افزا بات بتانا چاہئے

﴿۵۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ عَلِيًّا خَرَجَ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجَعِهِ الَّذِي تُوِيَ فِيهِ فَقَالَ النَّاسُ يَا أَبَا الْحَسَنِ كَيْفَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصْبَحَ بِحَمْدِ اللَّهِ بَارِئًا۔ (رواہ البخاری)۔^۴

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس وقت جبکہ آنحضرت ﷺ مرض الموت میں مبتلا تھے حضرت علی کرم اللہ وجہہ (جب) نبی کریم ﷺ کے پاس سے اٹھ کر باہر تشریف لائے تو لوگوں نے ان سے پوچھا کہ ”ابو الحسن (یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کنیت تھی) آنحضرت ﷺ پر صبح کیسی گزری؟“ انہوں نے فرمایا ”خدا کا شکر ہے آپ ﷺ نے بیماری سے اچھے ہونے والے کی طرح صبح گزاری۔“ (یعنی شکر ہے کہ آپ ﷺ آج اچھے ہیں)۔ (بخاری)

توضیح: ”بارئاً“ یعنی حضور اکرم ﷺ آج ٹھیک ہیں صحت مند ہیں بیماری کی حالت اچھی ہے یہ بات حضرت

علی رضی اللہ عنہ نے اس وقت بتائی جب لوگوں نے آپ سے حضور اکرم ﷺ کی بیماری سے متعلق معلوم کرنا چاہا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں کا حوصلہ باندھا کہ حضور اکرم ﷺ ٹھیک ہیں یہ جملہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے اندازے سے فرمایا ہوگا اور یا مایوسی کے باوجود بطور نیک فالی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایسا فرمایا حالانکہ حضور ﷺ کا اسی دن وصال ہو گیا تھا۔ ۱

بیماری پر صبر کرنا تندرست ہونے سے افضل ہے

﴿۵۵﴾ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاحٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَلَا أُرِيكَ أَمْرًا مِّنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصْرِعُ وَإِنِّي أَتَكَشَّفُ فَأَدْعُ اللَّهَ لِي فَقَالَ إِنْ شِئْتِ صَبْرْتِ وَلَكَ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتِ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَكِ فَقَالَتْ أَصْبِرُ فَقَالَتْ إِنِّي أَتَكَشَّفُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكَشَّفُ فَدَعَا لَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عطاء ابن ابی رباح فرماتے ہیں کہ (ایک دن) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ایک جنتی عورت نہ دکھلاؤں؟ میں نے عرض کیا کہ ہاں: (ضرور دکھلائیے) انہوں نے فرمایا کہ یہ ”کالی عورت“ (پھر فرمایا کہ ایک مرتبہ) یہ عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی کہ ”یا رسول اللہ: میں مرگی کے مرض میں مبتلا ہوں (جب مرگی اٹھتی ہے) تو میں ڈرتی ہوں کہ کہیں حالت بیخودی میں) میرا ستر نہ کھل جائے لہذا آپ ﷺ اللہ تعالیٰ سے میرے لئے دعا کیجئے (کہ میری بیماری جاتی رہے) آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر چاہو تو صبر کرو تا کہ تمہیں جنت ملے اور اگر چاہو تو میں دعا کروں کہ اللہ تعالیٰ تمہیں شفاء دے“ عورت نے عرض کیا کہ میں صبر ہی کروں گی اور پھر کہنے لگی کہ ”مگر میں ستر کھل جانے سے ڈرتی ہوں، آپ اللہ سے بس یہ دعا کر دیجئے کہ (مرض کی شدت اور حالت بیخودی میں) میرا ستر نہ کھلے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے اس کے لئے دعا فرمائی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”امرأة“ اس مبارک عورت کا نام سعیرہ یا سقیرہ یا سکیرہ تھا یہ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی کنگھی کیا کرتی تھیں۔

اس خاتون کو حضور اکرم ﷺ نے صبر کی تلقین فرمائی اور صبر پر جنت کی بشارت سنائی۔ ۳
علماء اور صوفیاء کا ایک طبقہ اس طرف گیا ہے کہ ترک علاج افضل ہے علاج نہیں کرنا چاہئے لیکن امت کے عام فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ علاج کرنا سنت اور جائز ہے ہاں واجب اور لازم نہیں ہے اصل بات یہ ہے کہ لوگوں کے طبائع اور اشغال مختلف ہوتے ہیں بعض طبیعتوں کے لئے علاج کرنا بہتر ہے اور بعض کے لئے نہ کرنا بہتر ہے نیز بعض لوگ دوسروں کے لئے نافع ہوتے ہیں مثلاً علماء ہیں تو ایسے لوگوں کے لئے بیماری کے بجائے صحت مندر بہنایا زیادہ بہتر ہے تاکہ مخلوق خدا کو نفع پہنچائیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علاج کرنا جائز اور مسنون ہے۔ ۴

اس خاتون نے صبر کرنے اور بیمار رہنے کو ترجیح دی تاکہ جنت مل جائے لیکن ایک بات عرض کی کہ اس مرگی کے دورہ پڑنے کے وقت میں اپنے کپڑے پھاڑتی ہوں جس سے ستر کھل جاتا ہے آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی چنانچہ وہ عورت بیمار تو رہی لیکن کپڑے نہیں پھاڑتی تھیں۔ ۱۔

﴿۵۶﴾ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا جَاءَهُ الْمَوْتُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَجُلٌ هَبْنِي مَا مَاتَ وَلَمْ يُبْتَلِ بِمَرَضٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَيِّتَكَ مَا يُدْرِيكَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكَ بِمَرَضٍ فَكَفَرْتَ عَنْهُ مِنْ سَيِّئَاتِهِ۔ (رواه مالك مرسلاً) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت یحییٰ ابن سعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کے زمانہ اقدس میں ایک شخص کو (اچانک) موت نے آدبوچا ایک دوسرے شخص نے کہا کہ اسے موت مبارک ہو، اس طرح مرا کہ کسی مرض میں مبتلا نہ ہوا، یہ سن کر: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ افسوس ہے تم پر تمہیں کیا معلوم؟ (یعنی بغیر مرض و بیماری کے اچانک مر جانے کو اچھا نہ سمجھو) اگر اللہ تعالیٰ اسے مرض کے ساتھ موت دیتا تو (مرض کے بعد بدلہ میں) اس کی خطائیں دور کر دیتا۔ (یہ روایت امام مالک رحمہ اللہ نے بطریق ارسال نقل کی ہے)۔

صابر مریض کی فضیلت

﴿۵۷﴾ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ وَالصُّنَّابِيِّ أَنَّهُمَا دَخَلَا عَلَى رَجُلٍ مَرِيضٍ يَعُودَانِهِ فَقَالَ لَهُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ قَالَ أَصْبَحْتُ بِدُعَاةٍ قَالَ شَدَّادُ أَبُو بَرْكٍ بِكُفَّارَاتِ السَّيِّئَاتِ وَحِطِّ الْخَطَايَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِذَا أَنَا ابْتَلَيْتُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنًا فَحَمِدَنِي عَلَى مَا ابْتَلَيْتُهُ فَإِنَّهُ يَقُومُ مِنْ مَصْجَعِهِ ذَلِكَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ مِنَ الْخَطَايَا وَيَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا قَيَّدْتُ عَبْدِي وَابْتَلَيْتُهُ فَأَجْرُ آلِهِ مَا كُنْتُمْ تُجْرُونَ لَهُ وَهُوَ صَحِيحٌ۔

(رواه أحمد) ۳۔

ترجمہ: اور شداد ابن اوس رضی اللہ عنہ اور حضرت صنابی رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ یہ دونوں ایک بیمار شخص کے پاس گئے اور اس کی عیادت کی، چنانچہ دونوں نے مریض سے پوچھا کہ تم نے صبح کیسے گزاری؟ مریض نے کہا کہ میں نے (رضاء و تسلیم اور صبر و شکر کی) نعمت کے ساتھ صبح کی (یعنی مرض و تکلیف کی وجہ سے میں کبیدہ خاطر نہیں ہوں بلکہ رضاء بتقدیر اور صبر کے دامن کو پکڑے ہوئے ہوں جس کی وجہ سے میرا دل خوش و مطمئن ہے) حضرت شداد رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”گناہوں کے جھڑنے اور خطاؤں کے دور ہونے کی بشارت سے خوش ہو، کیونکہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ جب

میں اپنے بندوں میں سے کسی بندہ مؤمن کو (بیماری و مصیبت میں) مبتلا کرتا ہوں اور وہ بندہ اس ابتلاء پر (دلیکیر و ناخوش نہیں ہوتا بلکہ) میری تعریف کرتا ہے تو وہ اپنے بستر علالت سے ایسا (گناہوں سے پاک و صاف ہو کر) اٹھتا ہے جیسا کہ وہ اس دن گناہوں سے پاک و صاف تھا جس روز اس کی ماں نے اسے جنا تھا، نیز پروردگار بزرگ و برتر (فرشتوں سے) فرماتا ہے کہ میں نے اپنے بندہ کو قید میں ڈالا ہے اور اسے آزمائش میں مبتلا کیا ہے، لہذا تم (اس کے نامہ اعمال میں) وہ (نیک) اعمال لکھنا جاری رکھو جو تم اسکے زمانہ تندرستی میں لکھنا جاری رکھتے تھے۔ (احمد)

مصیبت گناہوں کو ختم کرتی ہے

﴿۵۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَثُرَتْ ذُنُوبُ الْعَبْدِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَا يُكَفِّرُهَا مِنَ الْعَمَلِ ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالْحُزْنِ لِيُكَفِّرَ عَنْهُ. (رواهُ أحمد)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب (کسی) بندہ کے گناہ بہت زیادہ ہو جاتے ہیں اور اس کے اعمال میں ایسا کوئی نیک عمل نہیں ہوتا جو ان کے گناہوں کو دور کرے تو اللہ تعالیٰ اسے غم و حزن میں مبتلا کر دیتا ہے تاکہ اس کے ذریعہ اس بندہ کے گناہوں کو دور کر دے۔“ (احمد)

عیادت کرنے کی عظیم فضیلت

﴿۵۹﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ يَخُوضُ الرَّحْمَةَ حَتَّى يَجْلِسَ فَإِذَا جَلَسَ اغْتَمَسَ فِيهَا. (رواهُ مالك وأحمد)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جب کوئی شخص کسی بیمار (کے پاس جاتا ہے اور اس کی عیادت کرتا ہے تو جب تک وہ بیٹھتا نہیں دریاے رحمت میں داخل رہتا ہے اور جب بیمار کے پاس بیٹھتا ہے تو دریاے رحمت میں ڈوب جاتا ہے۔“ (امام احمد و امام مالک)

پانی کے ذریعہ سے بخار کا علاج

﴿۶۰﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ الْحُمَّى فَإِنَّ الْحُمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيُطْفِئْهَا عَنْهُ بِالْمَاءِ فَلْيَسْتَنْقِضْ فِي نَهْرٍ جَارٍ وَلْيَسْتَقْبِلْ جَرِيَّتَهُ فَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ وَصَدِّقْ رَسُولَكَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلْيَتَنَغِمْسَ فِيهِ ثَلَاثَ غَمَسَاتٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي ثَلَاثٍ فَخُمْسٍ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي خُمْسٍ فَسَبْعٍ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ

فِي سَبْعٍ فِتْسَعٍ فَإِنَّهَا لَا تَكْادُ مَجَاوِزُ تِسْعًا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص بخار میں مبتلا ہو اور وہ بخار (چونکہ) آگ کا ایک ٹکڑا ہے اس لئے اسے پانی سے بجھانا چاہیے لہذا اس شخص کو (جو بخار میں مبتلا ہے) چاہیے کہ وہ جاری نہر میں اترے اور پانی کے بہاؤ کی طرف کھڑا ہو اور یہ دعاء پڑھے بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ وَصَدِّقَ رَسُولِكَ شَفَاءَ طَلَبٍ کرتا ہوں میں خدا کے بابرکت نام سے اے اللہ: اپنے بندہ کو شفا دے اور اپنے رسول کو (یعنی ان کے اس قول کو سچا کر بایں طور کہ مجھے شفا دے)۔ اور یہ عمل نماز فجر کے بعد سورج نکلنے سے پہلے کرے اور تین دن تک پانی میں غوطے لگائے، اگر تین دن میں اچھانہ ہو تو پھر (یہ عمل) پانچ دن تک کرے اور اگر پانچ دن میں بھی اچھانہ ہو تو پھر سات دن تک (یہ عمل) کرے اور اگر سات دن میں بھی اچھانہ ہو تو پھر نو دن تک (یہ عمل) کرے، اللہ جل شانہ کے حکم سے بخار نو دن سے تجاوز نہیں کرے گا (یعنی اس عمل کے بعد بخار جاتا رہے گا)۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے یہ روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”فلیطفہا بالماء“ یعنی بخار آگ کا ٹکڑا ہے اس سے جسم کی حرارت میں بے پناہ اضافہ ہوتا ہے جس سے دماغ کی رگوں کے پھٹ جانے کا خطرہ ہوتا ہے اس لئے اس حرارت کو پانی کے ذریعہ بجھاؤ۔ ۲
اب اس کا طریقہ حضور اکرم ﷺ نے یہ بیان فرمایا کہ ”فلیستنقع“ استنقاء پانی میں اترنے کے معنی میں ہے یعنی جاری پانی میں اتر جائے ۳۔ ”ولیستقبل“ یعنی پانی کی بہاؤ کی طرف بخار زدہ آدمی کھڑا ہو جائے اور مذکورہ دعاء پڑھے یہ عمل صبح کی نماز کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے کرے۔ ۴

”ولینغمس“ انغماس غوطہ لگانے کے معنی میں ہے ”ثلاثہ ایام“ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ تین دن تک روزانہ تین تین غوطے لگائے اور یہ احتمال بھی ہے کہ تین دن تک روزانہ ایک ایک غوطہ لگائے اگر اس میں ٹھیک نہیں ہوا تو پانچ دن تک یہ عمل کرے اگر ٹھیک نہیں ہوا تو سات دن تک یہ عمل کرے اگر ٹھیک نہیں ہوا تو نو دن تک یہ عمل کرے اور نو دن سے ان شاء اللہ بخار زیادہ نہیں رہے گا۔ ۵

یہاں یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ بخار کے بہت سارے اقسام ہوتے ہیں ہر بخار کے لئے یہ علاج نہیں بعضی بخار میں غسل کرنے سے مرض بڑھ جاتا ہے اور آدمی مر جاتا ہے یہ ایک مخصوص بخار کے متعلق علاج بتایا گیا ہے جو حجاز میں ہوتا تھا جس کو صفر اوی بخار کہتے ہیں۔ اس کے لئے پانی سے غسل نہایت مفید ہوتا ہے میں نے ایک دفعہ کراچی میں بخار کی حالت میں غسل کیا ابھی غسل سے فارغ نہیں ہوا تھا کہ بخار ختم ہو گیا۔

بہر حال اس جدید دور میں بھی بخار کی شدت کو پانی سے کم کیا جاتا ہے اور ماہرین ڈاکٹر دوائی کی جگہ پانی اور برف سے مریض کو ٹھنڈا کرنے کو کہتے ہیں تو لیہ بھگو کر پیشانی اور گردن پر لپٹا جاتا ہے اور بہت فائدہ ہوتا ہے۔ بہر حال مذکورہ علاج سے پہلے

طیب سے معلوم کرنا چاہئے کہ بخار کس قسم کا ہے اگر صفراوی مجازی بخار ہے تو پھر یہی علاج ہے جو تیر بہدف ہے اور اگر کوئی اور بخار ہے اور غسل سے مرض بڑھ گیا تو پھر حدیث کو ملامت نہ کرے بلکہ اپنی نا سمجھی اور بے تدبیری کو ملامت کرے۔

بخار کو گالی نہ دیا کرو

﴿۶۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ دُكِرَتْ الْحُمَّى عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَّهَا رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسَبَّهَا فَإِنَّهَا تَنْفِي الدُّنُوبَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيدِ.

(رواہ ابن ماجہ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول کریم ﷺ کے سامنے بخار کا ذکر ہوا تو ایک شخص اسے برا کہنے لگا (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”بخار کو برا نہ کہو کیونکہ بخار گناہوں کو اسی طرح دور کر دیتا ہے جس طرح آگ لوہے کے میل کو دور کر دیتی ہے۔“ (ابن ماجہ)

مومن کو بخار کیوں آتا ہے؟

﴿۶۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ مَرِيضاً فَقَالَ أَبَشِّرْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ هِيَ تَارِي أُسْلِطَهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا لِيَكُونَ حَظَّهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

(رواہ أحمد وابن ماجہ والبیہقی فی شعب الإيمان) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ایک بیمار کی عیادت کی (جو بخار میں مبتلا تھا) اور اس سے فرمایا کہ تمہیں خوشخبری ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بخار میری آگ ہے، جسے میں اپنے بندہ پر اس لئے مسلط کرتا ہوں تاکہ وہ (بخار) اس کے حق میں قیامت کے دن دوزخ کی آگ کا بدلہ اور حصہ ہو جائے۔“ (احمد، ابن ماجہ، بیہقی)

فقر وفاقہ اور بیماری گناہوں کی بخشش کا سبب ہے

﴿۶۳﴾ وَعَنْ أَلِيسَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الرَّبَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أُخْرِجُ أَحَدًا مِنَ الدُّنْيَا أَرِيدُ أَغْفِرَ لَهُ حَتَّى أَسْتَوْفِيَ كُلَّ خَطِيئَةٍ فِي عُنُقِهِ بِسَقَمٍ فِي بَدَنِهِ وَافْتِقَارٍ فِي رِزْقِهِ. (رواہ زرین) ۳۔

ترجمہ: اور انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ بزرگ و برتر فرماتا ہے کہ قسم ہے اپنی عزت و بزرگی کی جس بندہ کو میں بخشنا چاہتا ہوں اسے میں دنیا سے اس وقت تک نہیں اٹھاؤں گا جب تک کہ اس کے بدن کو بیماری میں مبتلا کر کے

اور اس کو رزق کی تنگی میں ڈال کر اس کے ہر گناہ کا بدلہ جو اس کے ذمہ ہوں گے نہ دے دوں گا۔“ (رزین)
توضیح: ”اقتدار قنور“ تنگی اور فقر و فاقہ کو کہتے ہیں یعنی جسمانی امراض اور فقر و فاقہ سے اسکے گناہ کو معاف کر دوں گا۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا عجیب واقعہ

﴿٦٤﴾ وَعَنْ شُعْبَةَ قَالَ مَرِضَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَعُدَّتَاهُ فَعَلَّ يَبْنِي فَعُوْبَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَبْكِي لِأَجْلِ الْمَرَضِ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَرَضُ كَفَّارَةٌ وَإِنَّمَا أَبْكِي أَنَّهُ أَصَابَنِي عَلَى حَالٍ فَتَرَةً وَلَمْ يُصِْبْنِي فِي حَالٍ إِجْتِهَادٍ لِأَنَّهُ يُكْتَسَبُ لِلْعَبْدِ مِنَ الْأَجْرِ إِذَا مَرِضَ مَا كَانَ يُكْتَسَبُ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْرَضَ فَمَنْعَهُ مِنْهُ الْمَرَضُ (رواه زَيْن)

ترجمہ: اور حضرت شقیق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ (جب) حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے (تو) ہم لوگ آپ کی عیادت کو گئے، وہ ہمارے سامنے رونے لگے۔ لوگوں نے (یہ گمان کر کے کہ وہ بیماری کی تکلیف اور اپنی زندگی کی محبت کی وجہ سے رورہے ہیں) اس پر ناگواری کا اظہار کیا، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں بیماری کی وجہ سے نہیں رورہا ہوں کیونکہ میں نے تو خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بیماری گناہوں کے دور ہونے کا سبب ہے میں تو صرف اس لئے رورہا ہوں کہ میں سستی (یعنی بڑھاپے) کی حالت میں بیماری میں مبتلا ہوا قوت اور محنت کی حالت میں بیماری میں مبتلا کیوں نہیں ہوا؟ کیونکہ جب بندہ بیمار ہوتا ہے تو (اس کے ایام بیماری میں) وہی اعمال لکھے جاتے ہیں جو اس کے بیمار ہونے سے پہلے لکھے جاتے تھے اور اب بیماری نے اسے اس عمل سے باز رکھا۔“ (رزین)

توضیح: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیماری کی حالت میں رورہے تھے کسی نے ملامت کی کہ آپ اتنے بڑے آدمی ہو اور بیماری کی وجہ سے رورہے ہو آپ نے فرمایا بیماری کی وجہ سے نہیں بلکہ اس وجہ سے رورہا ہوں کہ اس بیماری سے پہلے میں بوڑھا کمزور تھا تو کم عمل کرتا تھا کاش میں جوان ہوتا اور خوب عبادت میں محنت کرتا اور پھر بیمار ہو جاتا تو بیماری کی حالت میں زیادہ ثواب مل جاتا اب مجھے ثواب کم ملے گا کیونکہ بڑھاپے کی وجہ سے صحت کی حالت میں زیادہ محنت نہ کر سکا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق مریض کو مرض کی حالت میں وہی ثواب ملتا ہے جو وہ صحت میں کرتا تھا۔

ایک موضوعی حدیث کا مطلب

﴿٦٥﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعُودُ مَرِيضًا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثِ

(رواه ابن ماجہ والبیہقی)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ تین دن کے بعد مریض کی عیادت کرتے تھے۔

(ابن ماجہ بیہقی)

توضیح: ”الابعد ثلاث“ اس روایت کا ظاہری حکم یہی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کسی مریض کی عیادت تین دن کے بعد کیا کرتے تھے اس سے پہلے نہیں جاتے تھے۔ جہاں تک مسئلہ کا تعلق ہے تو عیادت کا حکم کسی زمانہ کے ساتھ مقید نہیں ہے کسی بھی وقت عیادت کے لئے آدمی جاسکتا ہے جہاں تک حدیث کا تعلق ہے تو علماء کہتے ہیں کہ یہ ضعیف غیر معمول بہ ہے۔ بلکہ بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ حدیث موضوعی ہے یعنی گھڑی ہوئی ہے اور مشکوٰۃ میں یہی ایک حدیث موضوعی ہے ”لکل جواد کبوة ولکل سیف نبوة“ یعنی ہر عمدہ گھوڑا کبھی ٹھوکر کھاتا ہے اور ہر عمدہ تلوار کبھی اچٹ جاتی ہے۔

بیمار کی دعاء فرشتوں کی دعا کی طرح ہے

﴿٦٦﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَمُرُّهُ يَدْعُوكَ فَإِنَّ دُعَاءَهُ كَدُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ۔ (رواہ ابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ”جب تم بیمار کے پاس جاؤ تو اس سے کہو کہ تمہارے لئے دعا کرے کیونکہ اس کی دعا فرشتوں کی دعا کی طرح ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: بیمار کو چاہئے کہ وہ ہر وقت اپنے لئے اور اپنے رشتہ داروں کے لئے اور عام مسلمانوں کے لئے دعا کیا کریں اور عیادت کرنے والوں کو بھی چاہئے کہ ان سے دعا کرائے کیونکہ وہ اپنے مخصوص احوال کے ذریعہ سے فرشتوں کے قریب بھی ہو گیا ہے اور ان سے مشابہ بھی ہو گیا ہے اس لئے ان کی دعا فرشتوں کی طرح مقبول ہے۔

مریض کے پاس شور نہیں کرنا چاہئے

﴿٦٧﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ تَخْفِيفُ الْجُلُوسِ وَقِلَّةُ الصَّخَبِ فِي الْعِيَادَةِ عِنْدَ الْمَرِيضِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَثُرَ لَغْظُهُمْ وَاخْتِلَافُهُمْ قَوْمُوا عَنِّي۔

(رواہ ترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ عیادت کے وقت مریض کے پاس کم بیٹھنا اور شور و غوغا نہ کرنا سنت ہے۔ نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ ”رسول کریم ﷺ نے اس وقت جبکہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں شور و غوغا اور اختلاف زیادہ ہوا تو فرمایا کہ میرے پاس سے اٹھ کھڑے ہو۔“ (ترمذی)

توضیح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ عیادت میں سنت طریقہ یہ ہے کہ مریض کے پاس کم بیٹھا جائے، یہ

اس وقت ہے جب مریض کو عیادت کرنے والوں سے بوجھ محسوس ہوتا ہو اور گھر والوں کو زحمت ہوتی ہو لیکن اگر عیادت کرنے والا کوئی ایسا شخص ہو جن کے دیر تک بیٹھنے سے مریض کو سکون اور راحت حاصل ہوتی ہو تو پھر دیر تک بیٹھنا چاہئے ”الصعب“ شور شرابہ اور غل غپاڑہ کو صعب کہتے ہیں یہ تو ہر حالت میں ناجائز ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے دعویٰ پر حدیث قرطاس سے استدلال کیا ہے کہ اس وقت جب شور ہونے لگا تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا میرے پاس سے چلے جاؤ حدیث قرطاس کا واقعہ مشکوٰۃ جلد ثانی کے آخری ابواب میں ”باب وفات النبی ﷺ“ کے تحت آ رہا ہے، انتظار کیجئے۔

مسنون عیادت وہی جو مختصر ہو

﴿۶۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعِيَادَةُ فَوَاقٍ نَاقَةٌ وَفِي رِوَايَةٍ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مُرْسَلًا أَفْضَلُ الْعِيَادَةِ سُورَةُ الْقِيَامِ۔ (رواه الترمذی فی شعب الإيمان)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”عیادت کے افضل مرتبہ اونٹنی کے دو مرتبہ دودھ دوہنے کے درمیانی وقفہ کے بقدر ہے اور حضرت سعید ابن مسیب کی روایت کے مطابق جو بطریق ارسال منقول ہے یہ الفاظ ہیں کہ ”بہترین عیادت وہی ہے جس میں عیادت کرنے والا جلد اٹھ کھڑا ہو۔“ (متفق)

توضیح: ”فواق ناقہ“ اس جملہ کی تشریح ان شاء اللہ کتاب الجہاد میں آئے گی یہاں یہ سمجھ لیں کہ اونٹنی کے دودھ نکالنے کے لئے جب آدمی جاتا ہے اور اونٹنی کے بچے کو اس کے تھنوں میں چھوڑتا ہے تو اونٹنی اپنے بچے کیلئے دودھ چھوڑ دیتی ہے لیکن انسان چونکہ چالاک ہے وہ جا کر اونٹنی کے بچے کو الگ کرتا ہے اور دودھ نکالتا ہے پستانوں میں اترتا ہوا دودھ واپس تھنوں میں تو نہیں جاسکتا لیکن اونٹنی مزید دودھ کو بند کر دیتی ہے تاکہ دودھ اس کے بچے کو مل جائے انسان اونٹنی سے زیادہ چالاک ہے یہ اونٹنی کے بچے کو پھر تھنوں میں چھوڑ دیتا ہے اونٹنی پھر بچے کے لئے دودھ پستانوں کی طرف اتار دیتی ہے لیکن انسان پھر جا کر دودھ خود نکالتا ہے اس طرح دو یا تین مرتبہ یہ عمل ہوتا ہے دودھ نکالنے اور دوبارہ بچے کو چھوڑ دینے کے بیچ میں جو وقفہ ہے اسی وقفہ کا نام فواق ناقہ ہے یہ مختصر وقت ہوتا ہے اسی لئے قیامت کے سور کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَمَالِهَا مِنْ فَوَاقٍ﴾ یعنی فواق کی مقدار وقفہ بھی نہیں ہوگا۔

مریض جو چیز مانگے اسے کھلا دینا چاہئے

﴿۶۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ مَا تَشْتَهُی قَالَ أَشْتَهُی خُمُزًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ خُمُزٌ فَلْيُبْعَثْ إِلَى أَخِيهِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَهِی مَرِيضٌ أَحَدُكُمْ شَيْئًا فَلْيُطْعِمْهُ۔ (رواه ابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کی عیادت کی پھر اس سے پوچھا کہ کیا چیز کھانے کو تمہارا جی چاہتا ہے؟ اس نے کہا کہ ”گیہوں کی روٹی کھانے کو میرا جی چاہتا ہے۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”جس شخص کے پاس گیہوں کی روٹی ہو اسے چاہیے کہ وہ اپنے بھائی (یعنی اس مریض) کے پاس بھیج دے، پھر آپ نے فرمایا کہ ”جب تم میں سے کوئی بیمار ہو اور کسی چیز کی خواہش کرے تو اسے وہ چیز کھلا دینی چاہیے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: یعنی ایک شخص شدید بیمار ہے اور کافی عرصہ سے پرہیز کی زندگی گزار رہا ہے اس کو کسی چیز کے کھانے کی شدید خواہش ہوگئی اور اشتہا کامل کے ساتھ اس چیز کا مطالبہ کر رہا ہے تو اس حدیث میں بتایا جا رہا ہے کہ اس کو وہ چیز کھلا دو اور اس کی پرہیز کی پرواہ نہ کرو۔

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ طب کے اصول کا قاعدہ تو یہ ہے کہ مریض کے لئے پرہیز بہت ضروری ہے اور بعض دفعہ مریض کی خواہش کے مطابق چیز کھلانے سے اس کو نقصان بھی ہو جاتا ہے حالانکہ حدیث سے اجازت ثابت ہو رہی ہے؟

جواب: علماء نے اس سوال کا جواب یہ دیا ہے کہ جب بیمار کی طلب صادق ہو اور خواہش کے مطابق تھوڑی سی چیز کھلا دی جائے تو عموماً وہ مریض کے لئے نقصان دہ نہیں بلکہ مفید ثابت ہوتی ہے یہ حدیث کوئی عام ضابطہ نہیں بتاتی اور نہ کلی حکم دیتی ہے بلکہ اس کا حکم جزئی اور انفرادی طور پر ہے لہذا ہر مریض کے ساتھ بد پرہیزی کا معاملہ نہیں کرنا چاہئے اگرچہ بعض دفعہ اس بد پرہیزی سے بیمار کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔

میں نے خود ایک دفعہ اس کا تجربہ کیا ہے وہ اس طرح کہ ہمارے ایک رشتہ دار بیمار ہوئے میں نے جب اس کی عیادت کی تو وہ بالکل زندگی کے آخری مراحل میں تھے اور فریاد کرتے ہوئے پینے کے لئے لسی مانگ رہے تھے میں نے ان کے گھر والوں سے کہا کہ یہ آدمی ویسے بھی مر رہا ہے لہذا ان کی خواہش کو پورا کرو اور ان کو لسی پلا دو چنانچہ گھر والوں نے مریض کو خوب لسی پلا دی جوں ہی اس نے لسی پی لی وہ بیماری سے تندرست ہو گئے اور کئی سال تک زندہ رہے آخر میں پھر موت نے حاضری لگا کر ان کو اٹھالیا معلوم ہوا زیر بحث حدیث بعض جزئی احوال سے متعلق ہے۔

دوسرا جواب: علامہ طبری رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ یہ حدیث اس شخص سے متعلق ہے جن کی زندگی سے سارے لوگ مایوس ہو چکے ہوں اور وہ خود بھی مایوس ہو گیا ہو تو ایسے شخص کی پرہیز کی کوئی ضرورت نہیں ہے ان کی خواہش والی چیز ان کو کھلا دو پلا دو تاکہ وہ اپنی زندگی میں اپنے ارمان کو پورا کرے آگے اللہ مالک ہے۔

حالت سفر میں موت آنے کی فضیلت

﴿۷۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَوَفِّيَ رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ عَنْ وَلَدٍ بِهَا فَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَأْلَيْتُهُ مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلِيَةٍ قَالُوا وَلِمَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلِيَةٍ قَبِضَ لَهُ مِنْ مَوْلِيَةٍ إِلَى مُنْقَطِعِ آثَرِهِ فِي الْجَنَّةِ (رواه النسائي وابن ماجه) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک ایسے شخص کی وفات مدینہ میں ہوئی جو مدینہ ہی میں پیدا ہوا تھا چنانچہ نبی کریم ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور پھر فرمایا کہ ”کاش: یہ شخص اپنے پیدا ہونے کی جگہ کے علاوہ کسی اور جگہ مرا ہوتا؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: یہ کیوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اپنے وطن کے علاوہ کسی دوسری جگہ مرتا ہے تو اس کے وطن سے لے کر اس کے مرنے کے مقام تک کی جگہ اس کے لئے جنت میں پیمائش کی جاتی ہے۔ (نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”یالیتہ“ یعنی اے کاش اگر یہ شخص اپنی پیمائش کی جگہ کے علاوہ کسی سفر کی جگہ میں مرجاتا، صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ اس میں کیا فائدہ اور کیا حکمت ہے؟ آپ نے فرمایا کہ جو شخص وطن سے دور حالت سفر میں مرتا ہے تو اسکے وطن اور گھر سے لیکر اس کی موت کی جگہ تک پوری زمین کی پیمائش کی جاتی ہے اور جنت میں اتنی ہی زمین اس مسافر کو ملتی ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ اس سفر سے جہاد کا سفر مراد ہے یا حصول علم کا سفر مراد ہے یا اسی طرح کوئی دینی سفر ہو وہ اس سے مراد ہے معصیت و نافرمانی کا سفر مراد نہیں سفر کی حالت میں موت کا صدمہ بہت شدید ہوتا ہے اس لئے یہ اجر ملتا ہے کسی نے کہا ہے لے

مسافر مہ وجنہ خاوندہ بہ زنگدن کبش دہ وطن ارمان کو بہ
بہ مسافروم زڑہ نہ سو اوس می ہرے سوزی چہ بہ زان مسافر شومہ
آنے والی حدیث کا مفہوم و مضمون بھی اسی طرح ہے اس میں ہے کہ ایسے مسافر کو شہادت کا ثواب ملتا ہے۔

﴿۷۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ غُرْبَةٍ شَهَادَةٌ۔

(رواه ابن ماجه) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”حالت مسافرت کی موت شہادت ہے۔“ (ابن ماجہ)

﴿۷۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ مَرِيضًا مَاتَ شَهِيدًا وَوُفِّيَ فِئْتَةُ الْقَبْرِ وَغُذِيَ وَرُجِعَ عَلَيْهِ بِرِزْقِهِ مِنَ الْجَنَّةِ۔

(رواه ابن ماجه والبيهقي في شعب الایمان) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص بحالت مرض مرتا ہے تو وہ شہید مرتا ہے اور قبر کے فتنوں سے بچایا جاتا ہے نیز (ہر) صبح و شام اسے جنت سے رزق دیا جاتا ہے۔“ (ابن ماجہ، بیہقی)

۱۔ الخرجہ ابن ماجہ: ۱۶۱۳ والنسائی: ۴/۴۱۱ المرقات: ۴/۱۱۱ الخرجہ ابن ماجہ: ۱۶۱۵ و بیہقی

توضیح: ”من مات مریضاً“ مشکوٰۃ کے تمام نسخوں میں لفظ مریض ہی لکھا ہوا ہے بعض نسخوں میں لفظ غریب لکھا ہوا ہے۔ ۱۔ لیکن صحیح نسخہ کے مطابق لفظ ”مرابطاً“ ہے جو رباط سے ہے کسی اسلامی ملک کے سرحدات پر چوکیداری کرنے کا نام رباط ہے۔

علامہ میرک رحمۃ اللہ علیہ نے مشکوٰۃ شریف کے اپنے نسخہ کے حاشیہ میں لکھ دیا ہے کہ ”صوابہ مرابطاً“ یعنی صحیح لفظ مرابطا ہے مریضاً نہیں ہے۔ ۲۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں راوی نے غلطی سے مرابطا کے بجائے مریضاً لکھ دیا ہے اور پھر ابن ماجہ کا حوالہ دیا ہے کہ اس نے اس حدیث کی تخریج کی ہے کئی احادیث میں آیا ہے کہ مرابطا کو شہادت کا ثواب ملتا ہے اگرچہ وہ اپنے بستر پر مرجائے۔ ۳۔

”ووقی فتنة القبر“ یعنی وہ قبر کے عذاب سے محفوظ رہتا ہے۔ ۴۔

”وغدی“ غدا سے ہے صبح کے کھانے کو کہتے ہیں ۵۔ ”وریح“ شام کے کھانے کو کہتے ہیں۔ ۶۔

یعنی شہداء کے بعد جب شہداء کو دوبارہ برزخی حیات ملتی ہے تو اس مرابطا کو بھی ملتی ہے اور ساتھ ساتھ ان کا رزق جاری کیا جاتا ہے اور جنت کا کھانا کھلایا جاتا ہے یا درہے شہداء کا درجہ ان سے اونچا ہے اور انبیاء کا ان سب سے اونچا مقام ہے لہذا ان کی حیات اور ان کا رزق سب سے اعلیٰ ہوگا۔

طاعون کی موت شہادت کی موت ہے

﴿۷۳﴾ وَعَنِ الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْتَصِمُ الشُّهَدَاءُ وَالْمُتَوَفَّوْنَ عَلَى فُرُشِهِمْ إِلَى رَبِّنَا عَزَّ وَجَلَّ فِي الدِّينِ يُتَوَفَّوْنَ مِنَ الطَّاعُونِ فَيَقُولُ الشُّهَدَاءُ إِخْوَانُنَا قَتَلُوا كَمَا قَتَلْنَا وَيَقُولُ الْمُتَوَفَّوْنَ إِخْوَانُنَا مَاتُوا عَلَى فُرُشِهِمْ كَمَا مَاتْنَا فَيَقُولُ رَبُّنَا انْظُرُوا إِلَى جَرَاحِهِمْ فَإِنْ أَشَبَّهَتْ جَرَاحُهُمْ جَرَاحَ الْمُتَوَفَّيْنَ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ وَمَعَهُمْ فَإِذَا جَرَاحُهُمْ قَدْ أَشَبَّهَتْ جَرَاحَهُمْ۔ (رواه أحمد والنسائي)

ترجمہ: اور حضرت عرباض ابن ساریہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”شہداء اور وہ لوگ جو اپنے پھولوں پر (یعنی اپنے گھروں میں) مرے ہیں (اور حقیقی شہید نہیں ہوئے ہیں) اپنے پروردگار بزرگ و برتر کے سامنے ان لوگوں کے بارے میں جو طاعون زدہ ہو کر مرے ہیں جھگڑا کریں گے چنانچہ شہداء تو یہ کہیں گے کہ یہ لوگ (جو طاعون زدہ ہو کر مرے ہیں) ہمارے بھائی ہیں (یعنی ہمارے ساتھ مشابہت رکھتے ہیں لہذا انہیں جہاں راہم مرتبہ ہونا چاہیے) کیونکہ جس طرح ہم قتل کئے

۱۔ المرقاۃ: ۴/۱۲ ۲۔ المرقاۃ: ۴/۱۲ ۳۔ المرقاۃ: ۴/۱۲ ۴۔ المرقاۃ: ۴/۱۲

۵۔ المرقاۃ: ۴/۱۳ ۶۔ المرقاۃ: ۴/۱۳ کے الخرجہ احمد: ۲/۱۲۸ والنسائی: ۶/۳۰

گئے تھے اسی طرح یہ بھی قتل کئے گئے تھے، اور جو لوگ اپنے بچھونوں پر مرے ہیں کہیں گے کہ ہمارے بھائی ہیں (یعنی ہماری طرح ہیں) کیونکہ یہ لوگ اسی طرح بچھونوں پر مرے ہیں جس طرح کہ ہم مرے ہیں، پس ہمارا پروردگار فرمائے گا کہ ان کے زخموں کو دیکھا جائے اگر ان کے زخم شہداء کے زخم کی مانند ہیں تو یہ شہداء میں سے ہیں (یعنی باعتبار ثواب کے شہداء کے ہم پلہ ہیں اور حشر و مرتبہ میں) ان کے ساتھ ہیں، چنانچہ جب دیکھا جائے گا تو ان کے زخم شہداء کے زخم کے مشابہ ہوں گے۔ (احمد و نسائی)

توضیح: اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے طاعون سے مرنے والوں کے بارے میں شہداء اور وہ لوگ جو اپنے فرشتوں پر طبعی موت سے مرے ہیں جھگڑا کریں گے شہداء کہیں گے یہ ہمارے ساتھی اور ہمارے بھائی ہیں ہمارے ساتھ ہونگے کیونکہ ہماری طرح ان کو بھی قتل کیا گیا ہے طبعی موت سے مرنے والے کہیں گے کہ یہ ہمارے ساتھی اور بھائی ہیں یہ ہمارے ساتھ ہونے چاہئے کیونکہ ہماری طرح ایک بیماری سے یہ لوگ طبعی موت سے مرے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ ان کے زخموں کو دیکھ لو کہ کس کے مشابہ ہیں جب دیکھا گیا تو ان کے زخم شہداء کے زخموں کی طرح تھے لہذا یہ ان کے ساتھ ہونگے۔ لے

”طاعون“ طعن سے ہے اور طعن نیزہ مارنے کو کہتے ہیں چونکہ یہ بیماری ابلیس کے نیزہ مارنے سے پیدا ہوتی ہے اس لئے اس کے مادہ میں طعن کا لفظ پڑا ہے۔

بہر حال جو شخص دنیا میں طاعون کی بیماری سے مر جاتا ہے وہ قیامت کے دن شہداء کے ساتھ ہونگے۔

طاعون سے بھاگنے کی مذمت

﴿۷۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونِ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّخْفِ وَالصَّابِرُ فِيهِ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ (رواه أحمد)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”طاعون کی بیماری سے (یعنی جہاں یہ وباء پھیلی ہو وہاں سے) بھاگنے والا جہاد میں کفار کے مقابلہ سے بھاگنے والے کی طرح ہے اور طاعون میں صبر کرنے والے کو شہید کا ثواب ملتا ہے۔“ (احمد)

توضیح: علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میدان جہاد سے بھاگنے والے اور طاعون سے بھاگنے والے کی مشابہت کبیرہ گناہ کے اعتبار سے ہے یعنی جس طرح جہاد کے میدان سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے اسی طرح طاعون سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے اور طاعون پر صبر کرنا گویا شہادت کا درجہ پانا ہے۔ اور اگر طاعون سے بھاگنے والا یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ اگر میں طاعون زدہ علاقہ میں گیا تو مارا جاؤں گا اور اگر نہیں گیا تو بیچ جاؤں گا یہ عقیدہ بہت خطرناک ہے بلکہ قریب کفر ہے۔ لے

”مسجد الحرام ۹ رمضان ۱۴۲۲ھ مکہ المکرمہ (پونے دو بجے رات) الحمد للہ حمدا کھیرا۔“

مورخہ ۲۹، دی الاول ۱۰۲۱۰

باب تمنی الموت و ذکرہ

موت کی تمنا اور اس کا یاد کرنا

قال الله تعالى ﴿ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين﴾ ۱۔

جسمانی تکالیف، فقر و فاقہ اور مصائب و آلام کی وجہ سے موت کی تمنا کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ غیر شعوری طور پر تقدیر الہی پر راضی نہ ہونے کی علامت ہے۔ اور آخرت کے شوق دیدار الہی کی لذت، جنت کی نعمت اور لقاء محبوبین کی وجہ سے موت کی تمنا کرنا کمال ایمان کی نشانی ہے جو جائز ہے۔ ۲۔

نیز دینی ضرور آزمائش اور نقصان کی وجہ سے بھی موت کی آرزو کرنا جائز ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ مرنے کو ابتداء میں پسند نہیں کرتے تھے لیکن جب یہ تصور پیدا ہو گیا کہ انبیاء کرام علیہم السلام اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور اولیاء اللہ علماء کرام سے ملاقات ہوگی تو پھر آپ موت کی تمنا کرنے لگے، اس باب کی احادیث میں ایک ضابطہ بھی بیان کیا گیا ہے وہ یہ کہ موت کا معاملہ اللہ پر چھوڑ دیا جائے اور کہا جائے کہ یا اللہ اگر تیرے علم میں موت میں فائدہ ہو تو موت دیدے اور جب تک تیرے نزدیک حیات میں فائدہ ہے تو حیات میں رکھے، اس باب کا دوسرا عنوان ”تذکرۃ الموت“ ہے۔

موت کو یاد رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ آدمی ہمہ جہت اس کے لئے تیاری کرے اور موت کی وجہ سے بعد الموت کے جو حالات آنے والے ہیں ان سب کو ہر وقت پیش نظر رکھے اور دنیاوی زندگی اس طرح گزارے کہ جو نہی موت کا طبل بجنے لگ جائے یہ شخص بس موت کے لئے تیار کھڑا ہو۔

ایک مسلمان کے اوئی درجہ عالم ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ ہر شعبہ میں ہر لمحہ آخرت کو دنیا پر مقدم رکھے۔ علامہ شامی رحمہ اللہ نے موت کی تمنا کے متعلق اس طرح ضابطہ لکھا ہے۔

”قال فی رد المحتار قال فی النہر ویکرہ تمنی الموت بضرر نزله بہ للہی عن فک فافان کان لابد فلیقل اللہم اہینی ما کانت الحیاۃ خیرالی وتوفی ما کانت الوفاء خیرالی۔“

الفصل الاول

موت کی آرزو نہ کرو

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَلَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِذَا مَا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزِدَّادَ خَيْرًا وَإِذَا مَا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعِيبَ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص موت کی آرزو نہ کرے (کیونکہ) اگر وہ نیکو کار ہے تو ہو سکتا ہے کہ (اس کی عمر دراز ہونے کی وجہ سے) اس کے نیک اعمال میں زیادتی ہو جائے اور اگر بدکار ہے تو ہو سکتا ہے کہ وہ توبہ کر کے اور لوگوں کے حقوق ادا کر کے اللہ رب العزت کی رضا و خوشنودی حاصل کر لے۔“ (بخاری)

توضیح: ”لا یتملی الموت“ یہ نفی کی صورت میں نہیں ہے بطور مبالغہ ایسا کہا گیا ہے۔ قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ نفی مطلق نہیں ہے بلکہ مقید ہے کیونکہ کچھ صورتوں میں موت کی تمنا کرنا جائز ہے کچھ میں مکروہ ہے۔

علماء لکھتے ہیں کہ موت کی تمنا سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ زندگی ایک نعمت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو عطا فرمائی ہے اس نعمت کی وجہ سے یہ شخص بہت کچھ نیک اعمال سرانجام دے سکتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کی اس نعمت کی ناقدری نہیں کرنی چاہئے لہذا موت کی تمنا مکروہ ہے زندگی میں انسان کے سنور نے اور سدھرنے کا امکان ہے اگر انسان نیک ہے تو نیکی میں اضافہ ہوگا اور اگر برا ہے تو بہت ممکن ہے کہ کسی وقت اس کو توبہ کی توفیق ہو جائے اور وہ مکمل ہدایت پر آجائے موت میں یہ مواقع ہاتھ سے چلے جاتے ہیں اور ہر قسم اعمال سر بہر ہو جاتے ہیں۔

”یستعیب“ باب استفعال سے۔ عتاب کے معنی میں ہے سین اور تاسلپ مأخذ کے لئے ہے یعنی سلب العتبی ناراضگی کو دور کرنا اور رضا مندی کو حاصل کرنا، یہ اس وقت ہو سکتا ہے جب اللہ تبارک و تعالیٰ اس شخص کو توبہ کرنے کی توفیق دیدے اور یہ زندگی میں ہو سکتا ہے موت کے بعد نہیں لہذا موت کی تمنا مکروہ ہے۔ عتاب سے متعلق شاعر سحر کہتا ہے:۔

لنا عند هذا الدهر حق يلطه وقد قل اعتاب وطال عتاب

یعنی زمانے پر ہمارا ایک حق ہے جس کا وہ انکار کرتا ہے اور اس کا ہم کو راضی کرنا کم ہے اور ناراض کرنا طویل ہے۔

مؤمن کی زندگی خیر ہی خیر ہے

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَلَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَلَا يَدْعُ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُ إِنَّهُ إِذَا مَاتَ انْقَطَعَ أَمَلُهُ وَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ الْمُؤْمِنَ عُمْرًا إِلَّا خَيْرًا. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص نہ (تو دل سے) موت کی آرزو کرے اور نہ (زبان سے) موت کی دعا مانگے قبل اس کے کہ اس کی موت آئے۔ کیونکہ انسان جب مرجاتا ہے تو (بھلائی کی زیادتی کے لئے) اس کی امیدیں منقطع ہو جاتی ہیں اور مومن کی عمر کی درازی اس کی بھلائی ہی میں زیادتی کرتی ہے۔ (مسلم)

دنوی مصائب کی وجہ سے موت کی آرزو نہ کرو

﴿۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرْبٍ أَصَابَهُ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعْلَأْ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَخْبِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص (جسمانی و مالی) ضرر و تکلیف کی وجہ سے کہ جو اسے پہنچے موت کی آرزو نہ کرے اور اگر اس قسم کی آرزو ضروری ہی ہے تو پھر یہ دعا مانگے اے اللہ: مجھ کو اس وقت تک زندہ رکھ جب تک میرے لئے زندگی (موت سے) بہتر ہو اور مجھے موت دے اس وقت جبکہ میرے لئے موت (زندگی سے) بہتر ہو۔

توضیح: ”لا یتمنن“ اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ موت کی آرزو کی ممانعت مطلق نہیں بلکہ مقید ہے یہاں ”من ضرب أصابه“ سے اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ دوسری بات اس حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ اگر کوئی شخص موت کی آرزو کرنا ہی چاہتا ہے تو پھر اس کا صحیح طریقہ اس طرح ہے جو اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے۔ ۷

موت دیدار الہی کا ذریعہ ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَ لَيْسَ كَذَلِكَ وَلَكِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرُضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَمَامَةِ فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حَضَرَهُ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِنْ أَمَامَةِ فَكَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةِ عَائِشَةَ وَالْمَوْتَ قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات کو

پسند کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ بھی اس کی ملاقات کو پسند کرتا ہے اور جو شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات کو پسند نہیں کرتا تو اللہ تبارک و تعالیٰ بھی اس کی ملاقات کو پسند نہیں کرتا۔“ (یہ سن کر) ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یا آپ ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے کسی اور زوجہ مطہرہ نے عرض کیا کہ ”ہم تو موت کو ناپسند کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ (مراد) نہیں ہے بلکہ (یہ مراد ہے کہ) جب مؤمن کی موت آتی ہے تو اس بات کی خوشخبری دی جاتی ہے کہ خدا اس سے راضی ہے اور اسے بزرگ رکھتا ہے چنانچہ وہ اس چیز سے جو اس کے آگے آنے والی ہے (یعنی اللہ کے ہاں اپنے اس فضیلت و مرتبہ سے) زیادہ کسی چیز کو محبوب نہیں رکھتا، اس لئے بندہ مؤمن اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات کو پسند کرتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ اس کی ملاقات کو پسند کرتا ہے۔ اور جب کافر کی موت آتی ہے تو اسے (قبر میں) خدا کے عذاب اور (دوزخ کی سخت ترین) سزا کی خبر دی جاتی ہے چنانچہ وہ اس چیز سے جو اس کے آگے آنی والی ہے (یعنی عذاب و سزا سے) زیادہ اور کسی چیز کو ناپسند نہیں کرتا اسی لئے وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات کو ناپسند کرتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ اس کی ملاقات کو ناپسند کرتا ہے (یعنی اسے اپنی رحمت اور مزید نعمت سے دور رکھتا ہے)۔ اس روایت کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں منقول ہے کہ ”موت اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات سے پہلے ہے۔“

توضیح: ”فقال عائشة“ حضور اکرم ﷺ نے جب یہ بیان فرمایا کہ جو آدمی اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات کو پسند کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ بھی اس کی ملاقات کو پسند کرتا ہے اور جو شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات کو پسند نہیں کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ بھی اس کی ملاقات کو پسند نہیں کرتا ہے۔ ل

اس کلام کے ضمن میں موت کا تصور خود بخود آ جاتا ہے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات موت سے پہلے ممکن نہیں ہے۔ جب لقاء الہی کے ضمن میں موت کا تصور لازم ہو گیا تو اب ہر شخص کے دل میں ایک اعتراض اور سوال اٹھنے لگتا ہے کہ موت کو طبعی طور پر ہر شخص ناپسند کرتا ہے اور جس نے موت کو ناپسند کیا گویا اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات کو ناپسند کیا جو ایک خطرناک تصور ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہی اشکال پیش آیا کہ جب ہم طبعی طور پر موت کو پسند نہیں کرتے ہیں تو گویا ہم نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملاقات کو پسند نہیں کیا، حضور اکرم ﷺ نے اس کا جواب اس طرح ارشاد فرمایا کہ مؤمن جب مرنے کے قریب ہو جاتا ہے اور اپنی آخرت کی کامیابی کو دیکھتا ہے جنت کی نعمتوں کو دیکھتا ہے تو ان کو شوق پیدا ہوتا ہے کہ موت جلدی آجائے تاکہ میں ان نعمتوں تک پہنچ جاؤں اور اپنے خالق و مالک کا دیدار کروں۔ ل

اسی وجہ سے کہا گیا ہے ”الموت تحفة المؤمن یوصل الحبیب الی الحبیب“

مگر مؤمن کے برعکس فاجر و کافر جب موت کے وقت عالم آخرت کی مصیبتوں کو دیکھتا ہے دوزخ اور اس کے عذاب کو دیکھتا ہے تو وہ گھبرا جاتا ہے اور دل سے موت کو مکروہ سمجھتا ہے کیونکہ ان کے لئے یہی موت تمام سزاؤں تک پہنچنے کا پل ہے اس لئے وہ شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف جانے اور اللہ تبارک و تعالیٰ سے سامنا کرنے کو ناپسند کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ بھی اس کی ملاقات کو ناپسند کرتا ہے۔ ل

حضور اکرم ﷺ کے جواب کا خلاصہ یہ نکلا کہ موت کو طبعی طور پر لوگ ناپسند کرتے ہیں لیکن جب موت کے آنے کی وجہ سے عالم آخرت کے حجابات اٹھ جاتے ہیں تو پھر مومن اس موت کو بہت پسند کرنے لگتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں اس جواب کا خلاصہ مختصر الفاظ میں یوں بیان کیا گیا ہے کہ "الموت قبل لقاء الله" یعنی موت کی کراہت اور ناپسند ہونا موت کے آنے سے پہلے ہے جب موت کی کیفیت شروع ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا انکشاف ہو جاتا ہے پھر موت ناپسند نہیں رہتی ہے البتہ کافر کا معاملہ برعکس ہے۔

"لیس ذلک" ای لیس الامر كذلك، یہ آنحضرت ﷺ کا جواب ہے۔ جس سے آنحضرت ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سوال کی وضاحت بیان فرمائی ہے۔

مومن اور فاجر کی موت کا لوگوں پر اثر

﴿وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ فَقَالَ مُسْتَرْحِحٌ أَوْ مُسْتَرَاخٍ مِنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْمُسْتَرْحِحُ وَالْمُسْتَرَاخُ مِنْهُ فَقَالَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ يَسْتَرْحِحُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا وَأَذَاهَا إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ يَسْتَرْحِحُ مِنْهُ الْعِبَادُ وَالْبِلَادُ وَالشَّجَرُ وَالذَّوَابُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ "(ایک مرتبہ) رسول کریم ﷺ کے سامنے ایک جنازہ لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ "یہ راحۃ پانے والا ہے۔ یا یہ کہ اس سے دوسروں کو راحۃ نصیب ہوئی"۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ "راحۃ پانے والا کون ہے اور وہ کون ہے جس سے دوسروں کو راحۃ نصیب ہوتی ہے؟" آپ ﷺ نے فرمایا "بندہ مومن اپنی موت کے ذریعہ دنیا کے رنج و ایذا سے راحۃ پاتا ہے اور خدا کی رحمت کی طرف جاتا ہے اور بندہ فاجر کی موت کے ذریعہ اس کے شر و فساد سے بندے، شہر، درخت اور جانور (سب ہی) راحۃ پاتے ہیں"۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "مسترحیح" راحۃ پانے والا یعنی جب مومن کا انتقال ہو جاتا ہے تو وہ دنیا کے مصائب اور لوگوں کی ایذا رسانی اور احکام تکلیفیہ کی ذمہ داری سے راحۃ پاتا ہے آخرت کا توشہ اور سفر خرچ اپنے پاس موجود ہے اور دنیا کی مصیبتوں سے اس نے چھٹکارا پا لیا اس لئے مومن موت کے بعد آرام پانے والا ہے۔

"مستراخ" اسم مفعول کا صیغہ ہے یعنی ان کی موت سے دوسروں کو راحۃ نصیب ہوئی وہ اس طرح کہ یہ فاسق فاجر لوگوں کو تباہ کرنا تھا اس کے قول و فعل سے مخلوق خدا ایک پریشانی میں مبتلا تھی کسی کو گالی دے دی، کسی کو مارا، کسی کا مال چھینا، یا چوری کیا یا فاشی بے حیائی پھیلانی جب مر گیا تو سب لوگوں کو ان کے برے اعمال سے راحۃ حاصل ہو گئی۔ بلکہ درختوں اور درندوں پرندوں کو راحۃ حاصل ہوئی اس لئے اس کا اٹھنا باعث راحۃ ہے۔

برے لوگوں کے گناہوں کا اثر بارش پر پڑتا ہے خشک سالی آجاتی ہے اسی طرح زمین میں زلزلے اور طوفان اٹھتے ہیں ان واقعات سے تمام حیوانات و نباتات اور خود زمین متاثر ہو جاتی ہے۔

دنیا میں مسافر بلکہ چلتا مسافر بن کر رہو

﴿۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكِبِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا أُمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصُّبْحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صَهْبِكَ لِمَرْضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ. (رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے (پہلے تو) میرا مونڈھا پکڑا (تاکہ میں متنبہ ہو جاؤں) پھر فرمایا ”تم دنیا میں اس طرح رہو گویا کہ تم مسافر بلکہ راہ گیر ہو“۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما (اس کے بعد لوگوں سے) فرمایا کرتے تھے کہ ”جب شام ہو جائے تو صبح کا انتظار نہ کرو اور جب صبح ہو جائے تو شام کا انتظار نہ کرو، نیز اپنی صحت کو بیماری سے غنیمت جانو، اور اپنی زندگی کو موت سے غنیمت سمجھو“۔ (بخاری)

توضیح: ”ممنکی“ یہ لفظ مفرد بھی ہے اور بعض نسخوں میں مشدد تشنیہ ہے۔

”غریب“ مسافر اور نا آشنا آدمی کو غریب کہتے ہیں جن کا کوئی گھر بار نہ ہو کوئی ٹھکانہ نہ ہو اور کوئی رشتہ دار شناسا نہ ہو۔

”عابر سبیل“ راج اور بہتر یہ ہے کہ یہ بل ترقی اور اضطراب کے لئے ہو۔ مطلب یہ کہ مسافر تو پھر بھی کچھ دن کے لئے کہیں ٹھہر جاتا ہے تم تو ایسے بنو جس طرح چلتا مسافر ہوتا ہے جو ٹھہرنے کا نام ہی نہیں لیتا بس اپنے کام سے کام رکھتا ہے وہ دنیا کی لذتوں اور نعمتوں کی طرف التفات ہی نہیں کرتا اور ضروری امور کو نمٹا کر نکل جاتا ہے۔

اسی مضمون و مفہوم کے مطابق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ دنیا کی زندگی ایک اضطرابی اجباری غیر اختیاری زندگی ہے لہذا صبح و شام تک باقی رہنے کی کوئی ضمانت نہیں اور صحت و بیماری کا کوئی اعتبار نہیں لہذا جو میسر آیا اسی کو غنیمت سمجھ کر اس سے فائدہ اٹھانا چاہئے کسی چیز کی گارنٹی نہیں ہے۔

کسی نے پشتوں میں اس طرح کہا ہے:

| | | | |
|------------------|--------------|------------------------------|------------|
| آخر دی تک | دہ بل وطن دے | دلہ کبھی سلہ جوڑوے | دنک محلونہ |
| پہ دنیا مہ | نازیگنی خلقہ | دہ شاہ جہان بادشاہ نہ ہاتے | شو تختونہ |
| دہ دنیا گئے | فانی بازارہ | ما دہ سودا کل کوڑ مسافر شومہ | |
| دہ دنیا درے روزے | جوندون دے | ہرون پیدا شوم نن دلے | صباہ زمہ |

خدا کی ذات سے رحمت کی امید رکھو

﴿۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِفَلَاذَةِ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو وفات سے تین دن پہلے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”تم میں سے کوئی شخص نہ مرے مگر اس حال میں مرے کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ اچھا گمان رکھتا ہو۔“ (مسلم)

توضیح: علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”یحسن الظن“ کا مطلب یہ ہے کہ اب زندگی میں اپنے اعمال کو اچھا رکھو تا کہ موت کے وقت تم اللہ تبارک و تعالیٰ پر اچھا گمان رکھو کیونکہ جو آدمی برے اعمال کرتا رہتا ہے موت کے وقت اللہ تبارک و تعالیٰ پر برا گمان قائم کرتا ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ خوف درجا انسان (کی پرواز کیلئے دو پر ہیں) جو سفر آخرت میں کام آتے ہیں لیکن جب آدمی جوان ہو اور صحت مند ہو تو ان کو چاہئے کہ اپنے آپ پر خوف خدا کو غالب رکھے تا کہ عبادت میں خوب محنت ہو۔

اور جب موت کا وقت قریب آ جاتا ہے بڑھاپا بھی چھا جاتا ہے تو پھر امید اور رجا کو غالب رکھنا چاہئے کیونکہ اب ایک سخی فیاض بادشاہ کی طرف رواں لگی ہے تو اچھی امید اور اچھا توقع رکھنا چاہئے۔

الفصل الثانی

قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کا انسان سے پہلا سوال

﴿۸﴾ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ سُئِلْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ مَا أَوَّلُ مَا يَقُولُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَا أَوَّلُ مَا يَقُولُونَ لَهُ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنْ اللَّهُ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ يَا رَبَّنَا فَيَقُولُ لِمَ فَيَقُولُونَ رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَمَغْفِرَتَكَ فَيَقُولُ قَدْ وَجِبَتْ لَكُمْ مَغْفِرَتِي. (رواه ابن ماجہ و أبو نعیم فی الحلیۃ)

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم ﷺ نے (ہمیں مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ ”اگر تم چاہو تو میں تمہیں وہ بات بتا دوں جو اللہ تبارک و تعالیٰ قیامت کے دن سب سے پہلے مؤمنین سے فرمائے گا اور وہ بات بھی بتا دوں جو سب سے پہلے مؤمنین اللہ تبارک و تعالیٰ سے عرض کریں گے؟ ہم نے عرض کیا کہ ”ہاں یا رسول اللہ: (ہمیں ضرور بتا دیجئے) آپ ﷺ نے فرمایا ”اللہ تبارک و تعالیٰ مؤمنین سے فرمائے گا کہ کیا تم میری ملاقات کو پسند

کرتے تھے مؤمنین عرض کریں گے کہ ہاں: اے ہمارے رب (ہم تیری ملاقات کو پسند کرتے تھے) پھر اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائے گا کہ ”تم میری ملاقات کو کیوں پسند کرتے تھے؟ مؤمنین عرض کریں گے ”اس لئے کہ ہم تجھ سے معافی و درگزر اور تیری بخشش و مغفرت کی امید رکھتے تھے۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرمائے گا ”تمہارے لئے میری بخشش واجب ہوگئی۔ یہ روایت شرح السنۃ میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں نقل کی ہے۔

موت کو کثرت سے یاد کر لیا کرو

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثُرُوا ذِكْرَ هَٰذِهِ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ﴾ (رواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”(دنیا کی) لذتوں کو کھودینے والی چیز کو، جو کہ موت ہے کثرت سے یاد کرو۔“ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”ہاڈم“ یہ صیغہ حذم ضرب یضرب سے قطع کرنے اور کاٹنے کے معنی میں ہے بعض شارحین نے اس لفظ کو ”ہادم“ دال کے ساتھ نقل کیا ہے جو گرانے اور منہدم کرنے کے معنی میں ہے مگر بعض شارحین کہتے ہیں کہ ہادم معنی کے اعتبار سے اگرچہ صحیح ہے لیکن نقل کے اعتبار سے دال صحیح نہیں ہے بلکہ ذال ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ موت کو کثرت سے یاد کرنا چاہئے جب موت کا تصور انسان کے قلب و دماغ پر حاوی ہوگا تو انسان کی دنیوی زندگی آخرت کی تیاری میں گزرے گی اور انسان ہر وقت نیک اعمال کے کرنے اور برے اعمال سے بچنے کے لئے چوکنا اور مستعد رہے گا۔ لے

نسائی میں اس حدیث کے ساتھ یہ الفاظ بھی نقل کئے گئے ہیں۔

فَإِنَّهُ لَا يَذْكُرُنِي كَيْفَ إِلَّا قَلِيلًا وَلَا فِي قَلِيلٍ إِلَّا كَثْرًا

یعنی کثرت اموال کے وقت موت کے یاد آنے سے موت اس کے مال کو کم کر دیتی ہے یعنی اس کو دنیا سے بے رغبت اور زاہد بنا دیتی ہے اور اگر مال کم ہو آدمی فقیر ہو تو موت کو یاد کرنے سے موت اس قلیل مال کو زیادہ بنا دیتی ہے کیونکہ آدمی سوچتا ہے کہ موت سر پر کھڑی ہے یہ میری آخری گھڑی ہے جو کچھ مال موجود ہے یہ بھی اس مختصر وقت کے لئے بہت ہے اس طرح آدمی قانع بن جاتا ہے موت کے یاد کرنے کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ آدمی دنیا کے تمام لذائذ اور خواہشات کو فانی سمجھنے لگ جاتا ہے لہذا اس کے دل سے مال کی محبت نکل جاتی ہے اور مال کی محبت ہر برائی کی جڑ ہے جب برائی کی جڑ کٹ گئی تو پھر نیکیاں ہوں گی۔

اللہ تعالیٰ سے حیا کرنے کا حق

﴿۱۰﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لِأَصْحَابِهِ اسْتَخِيُوا مِنِ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ قَالُوا إِنَّا نَسْتَخِيهِ مِنَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مَنِ اسْتَخَى مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْفَظِ الرَّأْسَ وَمَا وَعَى وَلْيَحْفَظِ الْبَطْنَ وَمَا حَوَى وَلْيَذْكُرِ الْمَوْتَ وَالْبَلَى وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَخَى مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ

(رواہ أحمد والترمذی وقال هذا حديث غریب) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ایک روز نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ ”اللہ تبارک و تعالیٰ سے حیا کرو جیسا کہ حیا کرنے کا حق ہے (یعنی جس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ سے حیا کرنی واجب ہے) اور جس حیا کا وہ لائق ہے اس حیا کا حق ادا کرو (مطلب یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے ڈرنے کا جو حق ہے اس حق کو ادا کرو) صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا نبی اللہ: ہم بلاشبہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے حیا کرتے ہیں (بایں طور کہ فی الجملہ اس کے ادا کرنے پر عمل کرتے ہیں) اور تعریف اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ہے (یعنی خدا کا شکر ہے کہ اس نے ہمیں یہ توفیق عطا فرمائی ہے)۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”حیا کا حق یہ نہیں ہے جیسے تم یہ کہتے ہو کہ ہم خدا سے حیا کرتے ہیں بلکہ جو شخص اللہ تبارک و تعالیٰ سے حیا کرنے میں حیا کا حق ادا کرے تو اسے چاہیے کہ وہ سر کی اور جو کچھ سر کے ساتھ ہے اس کی محافظت کرے پیٹ کی اور جو کچھ پیٹ کے ساتھ ہے اس کی محافظت کرے اور اسے چاہیے کہ موت کو اور ہڈیوں کے بوسیدہ ہونے کو یاد رکھے، اور جو شخص آخرت کی بھلائی کا ارادہ کرتا ہے وہ دنیا کی زینت و آرائش کو چھوڑ دیتا ہے“۔ لہذا جس شخص نے یہ (مذکورہ بالا ہدایت پر عمل) کیا اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے حیا کی اور حق ادا کیا“۔ احمد و ترمذی نے یہ روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”الحیاء“ توضیحات جلد اول کے ابتدائی صفحات میں حیا سے متعلق تفصیل سے کلام ہو چکا ہے یہاں اعادہ کی ضرورت نہیں ہے البتہ یہاں حیاء کا وسیع مفہوم آنحضرت ﷺ نے پیش فرمایا ہے جو صحابہ رضی اللہ عنہم کے ذہنوں میں اس سے پہلے نہیں تھا اس لئے جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے جواب میں فرمایا کہ الحمد للہ ہم حیاء کرتے ہیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”لیس ذلك“ یعنی تم حیاء کا مطلق مفہوم لیتے ہو وہ اگرچہ حیا ہے لیکن اصل اور حق حیا نہیں ہے اصل حیا یہ ہے ① سر اور سر کے اندر کی چیزوں کی حفاظت کی جائے تو سر کی حفاظت یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے سوا کسی کے سامنے نہ جھکا جائے اور نہ غیر اللہ کے سامنے اس کے ساتھ سجدہ کیا جائے اور نہ ریا کاری کے طور پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے سامنے اس سے سجدہ لگایا جائے اور نہ اکڑ کر ازراہ غرور و تکبر اس کو بلند کیا جائے۔ ۲

”وما وعی“ وہی یعنی یاد کرنے اور اکٹھا کرنے کے معنی میں ہے مراد یہ ہے کہ سر نے جن اعضا کو جمع کیا ہے اس کی بھی حفاظت کی جائے مثلاً دماغی سوچ خالص اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کے لئے ہو آنکھ ناک زبان اور کانوں کو ہر قسم کے گناہوں سے بچایا جائے نہ غلط نگاہ ہو نہ غلط کلام ہو اور نہ غلط فرمائشوں کا سننا ہو۔ ۱۔

② ”والبطن“ پیٹ کی حفاظت کا مطلب یہ ہے کہ اس کو حرام مال کھانے سے بچایا جائے کیونکہ موت کے بعد سب سے پہلے انسان کے جسم میں پیٹ گل کر پھٹ جاتا ہے لہذا اس میں حلال مال ہونا چاہئے نہ کہ حرام کا مرکز بن جائے۔ ۲۔

”وما حوی“ حوی یعنی جمع کرنے اور اکٹھا کرنے کے معنی میں ہے پیٹ جن اعضاء پر مشتمل ہے وہ اعضاء مراد ہیں مثلاً ہاتھ پاؤں دل وغیرہ تو ان اعضاء کی بھی حفاظت کرنا اور ان کو گناہوں سے دور رکھنا حیاء کی حقیقت ہے لہذا پاؤں کے ذریعہ سے گناہ کی طرف نہ جایا جائے ہاتھ سے گناہ نہ کیا جائے دل کو برے خیالات گندے عقائد سے دور رکھا جائے۔

حیا حقیقی کا حصہ یہ بھی ہے کہ موت کو ہر وقت یاد رکھا جائے اور موت کے بعد بوسیدگی کو مد نظر رکھا جائے۔ ۳۔

”ومن اراد الاخرة“ سابق کلام کا نچوڑ اور خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے کہ آخرت کو چاہنے والا دنیا کی فانی رنگینیوں میں کبھی وقت ضائع نہیں کر سکتا۔ ۴۔

”فعل ذلك“ یعنی پہلے جن اشیاء اور خصائل کا ذکر کیا گیا جس نے اس پر عمل کیا تو یہ اصل اور حقیقی حیاء ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انسان اپنی ساخت کے اعتبار سے اور اپنے جسم کے اعتبار سے عیوب اور نقائص کا مجموعہ ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کو معلوم ہے کہ انسان کے کس عضو میں کونسا عیب پڑا ہے جب انسان ان تمام اعضا کی حفاظت کر لیتا ہے تو گویا وہ مکمل طور پر اللہ سے حیاء کرنے لگتا ہے۔ امام نووی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ علماء کو چاہئے کہ اس حدیث کو زیادہ سے زیادہ عوام کے سامنے بیان کیا کریں۔ ۵۔

موت مؤمن کا تحفہ ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”مؤمن کا تحفہ موت ہے“۔ اس روایت کو ترمذی رحمہ اللہ نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔

توضیح: ”تحفہ“ انسان اپنے نیک اعمال کے پھل آخرت میں پاتا ہے اور آخرت تک پہنچنے کے لئے ضروری ہے کہ آدمی موت کو دیکھ لے جب تک موت نہیں آئی گی آدمی جنت تک نہیں پہنچ سکتا لہذا جنت کی نعمتوں کے حصول کا ذریعہ اور وسیلہ موت ہے تو مؤمن کے لئے ان کی موت نتائج کے اعتبار سے تحفہ ہے اور اسی کا ذکر اس حدیث میں ہے۔ ۱۔

۱۔ المرقاۃ: ۴/۴۳ ۲۔ المرقاۃ: ۴/۴۳ ۳۔ المرقاۃ: ۴/۴۳ ۴۔ الکشاف: ۲/۳۲۹

۵۔ المرقاۃ: ۴/۴۳ ۶۔ المرقاۃ: ۴/۴۳ ۷۔ المرقاۃ: ۴/۴۵

مومن پیشانی کے پسینہ کے ساتھ مرتا ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ بِعَرَقٍ الْجَبِينِ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”مومن پیشانی کے پسینے کے ساتھ مرتا ہے۔“
(ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”عرق الجبین“ یعنی پیشانی کے پسینہ کے ساتھ مومن کا انتقال ہو جاتا ہے اس کلام کے کئی مفہوم ہیں۔
اول یہ کہ مومن کی زندگی مشقت والی ہے حلال روزی کمانے میں محنت کرتا ہے اور جسم سے محنت کی وجہ سے پسینہ چھوٹتا ہے اور اسی مشقت میں موت آ جاتی ہے یعنی مومن جفاکش ہوتا ہے کسب معاش میں بھی اور عبادات میں بھی۔
دوسرا مفہوم یہ ہے کہ مومن کی موت جب واقع ہو جاتی ہے تو پیشانی پر معمولی سا پسینہ آتا ہے یہ خوش بختی و سعادت اور سلامت ایمان کی علامت ہوتی ہے عوام میں یہی مشہور ہے۔
تیسرا مفہوم یہ ہے کہ مومن کو موت کی وجہ سے زیادہ تکلیف و مشقت نہیں پہنچتی ہے ہاں جان کنی کی صرف اتنی تکلیف ہوتی ہے جس سے اس کی پیشانی پر پسینہ آ جاتا ہے۔ ۲۔

ناگہانی موت

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ الْفُجَاءَةِ أَوْ أَخَذَةُ

الْأَسْفِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَزَلَّيْنِ فِي كِتَابِهِ أَخَذَةُ الْأَسْفِ لِلْكَافِرِ وَرَحْمَةُ لِلْمُؤْمِنِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن خالد رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ناگہانی موت (اللہ تبارک و تعالیٰ کے) غضب کی پکڑ ہے۔“ (ابوداؤد) بیہقی نے شعب الایمان میں اور زرین رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ ”غضب کی پکڑ کافر کے لئے ہے۔ مگر مومن کے لئے رحمت ہے۔“

توضیح: ”الأسف“ غضب و غصہ کے لئے یہ لفظ استعمال ہوتا ہے۔ جیسے قرآن کریم میں ہے ﴿غَضِبَانِ اسْفًا﴾ یہاں حدیث میں یہ لفظ غضب کی پکڑ کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ ۴۔

مطلب یہ کہ ناگہانی موت اللہ تبارک و تعالیٰ کے غضب کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے کیونکہ اچانک موت میں نہ کلمہ شہادت کے پڑھنے کا موقع ملتا ہے نہ وصیت اور ضروری کلام کا موقع ملتا ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ ”غضب کی پکڑ والی موت کفار کے لئے ہے مسلمانوں کے لئے نہیں ہے خلاصہ یہ کہ اچانک موت اچھے لوگوں کے لئے اچھی چیز ہے اور برے لوگوں کے لئے بری چیز ہے۔ ۵۔

موت کے وقت اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت کی امید چاہئے

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَابٍ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَقَالَ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَرْجُو اللَّهَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنِّي أَخَافُ دُنُوزِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْتَنِبُ عَانَ فِي قَلْبٍ عَبْدٌ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا يَزِيدُ جُودًا وَأَمَنَةً يَخَافُ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی فی هذا حدیث غریب) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) نبی کریم ﷺ ایک جوان کے پاس تشریف لے گئے جو سکرات الموت میں مبتلا تھا آنحضرت ﷺ نے اس سے فرمایا کہ ”تم اپنے آپ کو کس حال میں پاتے ہو؟ اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: اللہ تبارک و تعالیٰ سے امید رکھتا ہوں (یعنی اپنے آپ کو رحمت خداوندی کی رحمت کا امیدوار پاتا ہوں) لیکن اس کے باوجود اپنے گناہوں سے خوف زدہ (بھی ہوں) آنحضرت ﷺ نے فرمایا جب ایسے وقت میں جب بندہ کے دل میں خوف و امید (دونوں) جمع ہوتی ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے وہ چیز عنایت فرماتا ہے جس کی وہ امید رکھتا ہے (یعنی اپنی رحمت) اور اسے اس چیز سے امن میں رکھتا ہے جس سے وہ ڈرتا ہے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”کیف تجدک“ یعنی اپنے آپ کو کیسے پاتے ہو؟ ۲ ”قال“ مطلب یہ ہے کہ اس نو جوان صحابی رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت کی امید رکھتا ہوں لیکن اپنے گناہوں کے نتائج سے ڈرتا ہوں حضور ﷺ نے فرمایا کہ سکرات الموت کے وقت خوف و رجاء کا کسی انسان پر اکٹھا ہونا اس بات کی ضمانت ہے کہ جس چیز سے وہ ڈرتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو اس سے بچائے گا اور جس چیز کی امید رکھتا ہے وہ اللہ تبارک و تعالیٰ دیدیتا ہے۔ ۳

الفصل الثالث

نیک عمل کے لئے درازی عمر سعادت ہے

﴿۱۵﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْتَنُوا الْمَوْتَ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْمُطْلَعِ شَدِيدٌ وَإِنَّ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ يَطُولَ عُمُرُ الْعَبْدِ وَيَزُقَّهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْإِثَابَةَ. (رواہ أحمد) ۴

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”موت کی آرزو نہ کرو کیونکہ جان کنی کا خوف سخت ہے بیشک یہ نیک نختی ہے کہ بندہ کی عمر دراز ہو اور اللہ تبارک و تعالیٰ اسے طاعات کی طرف پھیر دے۔“ (احمد)

توضیح: ”ہول“ موت کے شدا ند اور سختیوں کو ہول کہا گیا۔ لہ ”المطلع“ مطلع اس بلند جگہ کو کہتے ہیں جس پر چڑھ کر ادھر ادھر دیکھا جاسکتا ہے **المطلع** سے موت کے سکر ات اور شدا ند مراد ہیں۔ مطلب یہ کہ موت کی تمنا نہ کرو کیونکہ موت کی سختی اور جان کنی کی تکلیف بہت زیادہ ہے موت کی تمنا کی ممانعت کی پہلی وجہ تو یہ ہے کہ درازی عمر میں نیک اعمال اور توبہ واستغفار کے مواقع فراہم ہو جاتے ہیں انسان عبادت کے لئے پیدا ہے اور اس کا کل سرمایہ اللہ تعالیٰ کی رضا کا حصول ہے اور یہ دولت عمر اور حیات کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتی ہے تو جس شخص نے موت کی تمنا کی تو اس نے سرمایہ لگانے کا اصل میدان ہی ختم کر دیا کیا کسی نے کسی ایسے تاجر کو دیکھا ہے جس نے اپنے اصل مال کے ضائع ہونے کی کوشش کی ہو؟

موت کی تمنا کی ممانعت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ موت کی سختیاں بہت ہیں جب موت سے پہلے کی سختیوں سے گھبرا کر موت کی تمنا کرتے ہو تو موت کی اصل سختیوں کو کیسے برداشت کرو گے۔ ۲

علامہ میرک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں مطلع سے ملک الموت یا منکر نکیر کی اطلاع مراد ہے جو وہ کسی انسان کو ان کی موت کے آنے پر دیتے ہیں۔ ۳

”الاولیۃ“ انابت رجوع کے معنی میں ہے اس کا مفہوم اس طرح بیان کیا گیا ہے ”الاولیۃ الرجوع من الكل الى من له الكل“ یعنی تمام دنیاوی بکھیروں اور انسانوں کو چھوڑ کر اس رب کی طرف متوجہ ہونا جس کے پاس سب کچھ ہے دوسرے الفاظ میں یہ کہا جائے۔ ”بابا! سب سے رشتہ توڑ اپنے رب سے رشتہ جوڑ“۔ ۴

نیک عمل ہو اور طویل عمر ہو یہ کتنی بڑی سعادت ہے

﴿١٦﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ جَلَسْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا وَرَقَّقْنَا فَبَكَى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَأَكْثَرَ الْبُكَاءَ فَقَالَ يَا لَيْتَنِي مِثْكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سَعْدُ أَعِنْدِي تَتَمَلَّى الْمَوْتَ فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنْ كُنْتَ خُلِقْتَ لِلْجَنَّةِ فَمَا طَالَ عَمْرُكَ وَحَسُنَ مِنْ عَمَلِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ . (رواه أحمد)

تذکرہ: اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) ہم لوگ رسول کریم ﷺ کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھے، آپ ﷺ نے پسند و نصیحت فرمائی اور (آخرت کا خوف دلا کر) ہمارے دلوں کو نرم کر دیا، چنانچہ حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ رونے لگے اور بہت روئے اور پھر کہنے لگے کہ ”کاش: میں (بچپن ہی میں) مرجاتا (تو گناہ گار نہ ہوتا اور عذاب آخرت سے نجات پاتا آنحضرت ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”سعد: کیا تم میرے سامنے موت کی آرزو کرتے ہو؟ چنانچہ

آپ ﷺ نے یہ الفاظ تین بار کہے اور پھر ارشاد فرمایا کہ ”اے سعد: اگر تم جنت کے لئے پیدا کئے گئے ہو تو تمہاری عمر جس قدر دراز ہوگی اور جتنے اچھے اعمال ہوں گے اسی قدر تمہارے لئے بہتر ہوگا۔ (احمد)

حضرت خباب رضی اللہ عنہ کا واقعہ

﴿۱۷﴾ وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى خَبَّابٍ وَقَدْ اكْتَوَى سَبْعًا فَقَالَ لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَمَنَّي أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَتَمَنَّيْتُهُ وَلَقَدْ رَأَيْتَنِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمْلِكُ مِنْهُمَا وَإِنِّي جَانِبُ بَيْتِي الْآنَ لَا رُبْعَيْنِ أَلْفَ ذِرْوَاهٍ قَالَ ثُمَّ أَنِّي بِكَفْنِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ بَكَى وَقَالَ لَكِنْ خَمَزَةٌ لَمْ يُوجَدْ لَهُ كَفَنٌ إِلَّا بُرْدَةٌ مَلْحَاءٌ إِذَا جُعِلَتْ عَلَى رَأْسِهِ قَلَصَتْ عَنْ قَدَمَيْهِ وَإِذَا جُعِلَتْ عَلَى قَدَمَيْهِ قَلَصَتْ عَنْ رَأْسِهِ حَتَّى مُدَّتْ عَلَى رَأْسِهِ وَجُعِلَ عَلَى قَدَمَيْهِ إِلَّا دُخْرُ. (رواه أحمد والترمذي إلا أنه لم يذكره يَدُ كُوفُ ثُمَّ أَنِّي بِكَفْنِهِ إِلَى آخِرِهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت حارثہ ابن مضرب (تابعی رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ میں حضرت خباب رضی اللہ عنہ (صحابی) کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ (وہ بیمار تھے) اور انہوں نے اپنے بدن پر سات جگہ داغ لگوائے تھے۔ چنانچہ انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ ”اگر میں نے رسول پاک ﷺ کا یہ ارشاد گرامی نہ سنا ہوتا جو کہ انہوں نے فرمایا کہ کوئی بھی تم میں سے ہرگز موت کی آرزو نہ کریں تو میں موت کی آرزو کر لیتا جبکہ میں رسول کریم ﷺ کے ہمراہ اپنے تئیں دیکھتا کہ میں ایک درہم کا مالک بھی نہیں تھا اور اب یہ حال ہے کہ میرے گھر کے کونے میں چالیس ہزار درہم پڑے ہیں۔“ حضرت حارثہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر حضرت خباب رضی اللہ عنہ کے پاس ان کا کفن لایا گیا جب انہوں نے اسے دیکھا تو رونے لگے اور فرمایا کہ (اگرچہ یہ کفن جائز ہے لیکن) حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کو (پورا) کفن نہیں ملا صرف ایک سیاہ اور سفید دھاری والی چادر تھی اور (وہ بھی اتنی چھوٹی تھی) جب ان کے سر پر اڑھائی جاتی تو پیر کھل جاتے تھے اور جب ان کے پیر پر ڈالی جاتی تھی تو سر کھل جاتا تھا۔ آخر کار اس چادر سے سر کو ڈھانک دیا گیا اور پیروں کو ”اذخر“ سے چھپایا گیا۔ اس روایت کو احمد اور ترمذی نے نقل کیا ہے لیکن ترمذی نے ثمہ اتی بکفنیہ سے آخر تک الفاظ نقل نہیں کئے ہیں۔“

توضیح: ”وقدا کتوی“ آگ سے داغ دینے کو اکتوی اور کوی کہتے ہیں آگ سے داغ دینے کی احادیث میں ممانعت آئی ہے لیکن وہ نہی ارشادی ہے بوقت ضرورت ممانعت نہیں ہے۔ ۲

”برودة“ چادر کو کہتے ہیں ۳ ”ملحاء“ جس میں سفید اور سیاہ لکیریں اور دھاریاں ہوں۔ ۴

”قلصت“ سکڑنے اور کم ہو جانے کے معنی میں ہے مراد یہ ہے کہ اس چھوٹی سی چادر کو سر پر ڈالنے سے پیر کھل جاتے اور پیروں پر ڈالنے سے سر کھل جاتا حضور اکرم ﷺ نے سر کو ڈھاکنے کا فرمایا اور پیروں پر اذخر گھاس ڈالنے کا حکم دیا۔ لہذا ”الاذخر“ یہ ایک قسم گھاس ہے جس کو مسجدوں میں بطور فرش ڈالی جاتی تھی نیز لوہاروں کی بھٹی میں آگ جلانے کے لئے استعمال ہوتی تھی کیونکہ اس کو آگ جلدی لگتی ہے لہذا اس کے ذریعہ سے کونلوں میں آگ لگائی جاتی ہے۔ نیز قبر کا فرش اگر گیلیا ہو تو اس میں بھی بچھائی جاتی تھی اب بھی یہ گھاس دیہاتوں میں مسجدوں میں ڈالی جاتی ہے اور لوگ اس پر بیٹھتے ہیں اس گھاس میں ایک قسم خوشبو ہوتی ہے۔ لہذا

حضرت خباب رضی اللہ عنہ نے امت کے افراد کو یہ تعلیم چھوڑ دی کہ مالدار شاکر سے فقیر صابر بہتر اور افضل ہوتا ہے صحابہ رضی اللہ عنہم کو جہاد کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے وافر مقدار میں دنیا بھی دی تھی اور آخرت بھی دیدی۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ حضور اکرم ﷺ کے رضاعی بھائی اور محبوب چچا تھے احد کے میدان میں وحشی بن حرب کے ہاتھوں شہید ہو گئے تھے جسم کا مثلہ کیا گیا تھا اور کفن کے لئے کوئی کپڑا نہیں تھا شہید کو الگ کفن پہنانے کی ضرورت نہیں ہوتی ہے بلکہ ان کو ان کے اپنے کپڑوں میں دفنایا جاتا ہے لیکن یہاں کا معاملہ ایسا ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے بدن پر اس چھوٹی چادر کے علاوہ کچھ نہیں تھا اس لئے گھاس سے جسم ڈھاکنے کی ضرورت پڑی۔ لہذا



نیم صدی الثانی ۱۰۱۰ھ

باب ما یقال عند من حضره الموت

قریب المرگ شخص کے سامنے کیا پڑھا جائے؟

قال الله تعالى ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ ۱۔

اس باب میں موت سے پہلے اور موت کے بعد پڑھی جانے والی دعائیں مذکور ہیں نیز روح کے اٹھائے جانے اور عالم برزخ کا بیان بھی اس میں کافی حد تک آگیا ہے۔

قریب المرگ سے وہ بیمار آدمی مراد ہے جس پر موت کے آثار ظاہر ہونے لگے ہوں موت کی علامات میں سے پاؤں کاست پڑ جانا ہے اس وقت ناک کا بانسہ ٹیڑھا ہو جاتا ہے اور کپٹیاں بیٹھنے لگ جاتی ہیں قریب المرگ کے سامنے پڑھی جانے والی چیز کلمہ توحید و شہادت ہے اور سورۃ یسین وغیرہ۔

الفصل الاول

قریب المرگ کو تلقین کرنے کا حکم

﴿عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَقْنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (رواه مسلم) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو لوگ قریب المرگ ہوں انہیں (کلمہ) لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو۔“ (مسلم)

توضیح: ”موتاکم“ قریب المرگ پر باعتبار مایول الیہ مردے کا اطلاق کیا گیا ہے مطلب یہ کہ حالت نزع میں قریب المرگ آدمی کے سامنے کلمہ وغیرہ پڑھا کرو تا کہ وہ سن کر پڑھنا شروع کر دے یہاں تلقین سے یہی تعلیم مراد ہے۔ ۱۔ علماء نے لکھا ہے کہ مریض کو سناؤ مگر یہ حکم نہ کرو کہ تم بھی پڑھو کیونکہ کہیں پریشانی میں وہ انکار نہ کر دے مرنے کے بعد قبر پر تلقین کا مسئلہ آئندہ آرہا ہے یہاں تو قریب المرگ آدمی کی تلقین کا بیان ہے یہ تلقین مستحب ہے احناف کے ہاں تلقین القبور رائج قول کے مطابق نہیں ہے ظاہر الروایۃ یہی ہے کہ تلقین قبور نہ کی جائے۔

(در مختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۶۲۸ و امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۳۹۹)

قریب المرگ کے سامنے بھلائی کے کلمات ادا کرنا چاہئے

﴿۲﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرَ تُمُ الْمَرِيضُ أَوْ الْبَيْتَ فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤَمِّنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب تم کسی مریض کے پاس یا قریب المرگ کے پاس جاؤ تو منہ سے خیر و بھلائی کے کلمات نکالو کیونکہ تمہاری زبان سے جو کچھ نکلتا ہے (خواہ وہ دعائے خیر و بھلائی ہو یا دعائے شر و بد) فرشتے آمین کہتے ہیں۔“ (مسلم)

توضیح: ”اوالمیت“ مریض کے بعد میت کا ذکر کیا گیا ہے اس سے حقیقی موت مراد لینا زیادہ بہتر ہوگا یعنی اگر تم میں سے کوئی شخص کسی بیمار یا میت کے پاس حاضر ہو جائے تو۔ ۱۔

”فقولوا“ یعنی اچھے کلمات ادا کیا کرو جو تمہارے لئے اور مریض کے لئے نیز میت کے لئے یکساں مفید ہوں وہ اس طرح کہ اپنے لئے خیر کی مریض کے لئے شفاء کی اور میت کے لئے مغفرت کی دعاء مانگ لیا جائے تو یہ تینوں کے لئے خیر کی دعا ہے اور جس طرح اس حدیث کی تعلیم ہے فرشتے ان کے اچھے کلمات اور دعا پر آمین کہتے ہیں اور فرشتوں کی آمین والی دعا قبول ہو جاتی ہے اور یہی بڑی نعمت و دولت ہے۔ ۲۔

مصیبت پر ”إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ پڑھنے کا بڑا اثر

﴿۳﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُصِيبُهُ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ أَلَلَّهُمْ أَجْرُنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَخْلَفَ لِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ أَيْ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلَ بَيْتٍ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ إِنِّي قُلْتُهَا فَأَخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب کوئی بھی مسلمان کسی (چھوٹی یا بڑی) مصیبت میں مبتلا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق یہ الفاظ کہتا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون ہم خدا ہی کے ہیں اور اسی طرف ہم کو واپس جانا ہے۔ اللہم اجرنی فی مصیبتی واخلف لی خیرا منها اے اللہ: میری مصیبت پر مجھے ثواب دے اور (اس مصیبت میں) جو چیز میرے ہاتھ سے گئی ہے اس کا نعم البدل عطا فرما“۔ تو اللہ تعالیٰ اسے اس چیز کا بہتر بدلہ عطا

میت کے لئے حضور اکرم ﷺ وسلم کی دعا

﴿وَعَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنِ سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ بَصَرُهُ فَأَغْمَضَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ فَصَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنَّ السَّلاَئِكَ يَوْمَئِذٍ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ أَللَّهُمَّ اغْفِرْ لِابْنِ سَلَمَةَ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَاخْلُقْ لَهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَايِبِينَ وَاعْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ وَافْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَنَوِّرْ لَهُ فِيهِ. (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کے پاس اس وقت تشریف لائے جبکہ ان کی آنکھیں پتھر اُگنی تھیں چنانچہ آپ ﷺ نے ان کی آنکھوں کو بند کیا ”اور فرمایا کہ جب روح قبض کی جاتی ہے تو اس کے ساتھ بینائی بھی چلی جاتی ہے“ ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کے اہل بیت (یہ سن کر سمجھ گئے کہ ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا چنانچہ وہ) سب رونے، چلانے لگے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”اپنے نفوس کے بارے میں خیر و بھلائی ہی کی دعا کرو (یعنی واویلا اور بددعا نہ کرو) کیونکہ تم (بری یا بھلی) جس دعا کے بھی الفاظ اپنے منہ سے نکالتے ہو اس پر فرشتے آمین کہتے ہیں۔ پھر آپ نے یہ دعا ارشاد فرمائی اے اللہ: ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کو بخش دے اور اس کا مرتبہ بلند فرما ان لوگوں میں جو سیدھی راہ دکھائے گئے ہیں اور اس کے پسماندگان کا جو کہ باقی رہے ہوئے لوگوں میں ہیں کارساز بن جا اور اے دونوں جہان کے پروردگار: ہمیں اور اس کو بخش دے اور اس کی قبر میں کشادگی کر اور اس کے لئے قبر کو منور فرما دے آمین۔ (مسلم)

توضیح: ”شق بصرہ“ آنکھ پتھر اُجانے اور پھٹ جانے کے معنی میں ہے یعنی آنکھیں کھلی رہ گئی تھیں۔ ۱۔ ”اغمضہ“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کی آنکھیں بند فرمادی اور پھر آنکھوں کے کھلے رہ جانے کی وجہ بیان فرمائی کہ روح جب نکلتی ہے تو نگاہ اس کے پیچھے چلی جاتی ہے گویا آنکھیں یہ دیکھ رہی ہیں کہ روح کیسے نکل جاتی ہے جب روح نکل جاتی ہے تو نگاہ بھی ختم ہو جاتی ہے اور آنکھوں کی حرکت بھی ختم ہو جاتی ہے تو آنکھیں کھلی کی کھلی رہ جاتی ہیں اس لئے حضور ﷺ نے امت کو تعلیم دی کہ میت کی آنکھیں بند کیا کرو کیونکہ کھلے رہنے میں اب دیکھنے کا فائدہ نہیں ہے اور میت کی شکل اچھی نہیں رہتی۔ یہ اسلام کی خوبیوں میں سے ہے کہ انسان کی خوبصورتی کا مرنے کے بعد بھی خیال رکھتا ہے۔ ۲۔

”فضج داس“ ضبح یضبح ضرب یضرب سے رونے دھونے اور چیخ و پکار کے معنی میں ہے۔ ۳۔ حضور ﷺ نے جب یہ فرمایا کہ جب روح نکلتی ہے تو آنکھیں کھلی رہ جاتی ہیں اس سے گھروالوں کو اندازہ بلکہ یقین ہو گیا کہ ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا ہے اس لئے چلا کر رونے لگے اس پر حضور اکرم ﷺ نے ان کی رہنمائی فرمائی کہ چلا کر

رونا نہیں چاہئے اور زبان سے برے کلمات ادا نہیں کرنے چاہئے کیونکہ فرشتے آمین کہتے ہیں پھر حضور اکرم ﷺ نے ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کیلئے اور پسماندگان کیلئے ایک جامع دعا فرمائی جو صرف ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ امت کے تمام افراد کے لئے عام ہے۔ ۱۔

وصال کے بعد آنحضرت ﷺ پر ڈالی گئی چادر

﴿۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوُفِّيَ سُجِّي بِبُرْدٍ حَبْرَةٍ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ کا جب وصال ہو گیا تو آپ ﷺ کے (جسد اطہر) پر یمنی چادر ڈالی گئی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”سجی“ تسجیہ سے مجہول کا صیغہ ہے ڈھانپنے کے معنی میں ہے۔ ۳

”بردة“ چھوٹی چادر کو کہتے ہیں ۴۔ ”حبرة“ جس چادر میں خوبصورت دھاریاں ہوں اس کو ”حبرة“ کہتے ہیں یہ یمن کی بنی ہوئی چادر کو کہا گیا ہے مطلب یہ کہ حضور اکرم ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ پر ایک منقش یمنی چادر ڈالی گئی تھی۔ دنیا کے تمام مذاہب والوں کو مان لینا چاہئے کہ اسلام کتنا زندہ و تابندہ مذہب ہے اور اس کے خدوخال کتنے محفوظ ہیں اسلام یہ ضمانت بھی دیتا ہے کہ مسلمانوں کا پیغمبر ﷺ وفات کے بعد کس حال میں تھے ایک ایک کیفیت کیسی تھی اور ایک ایک لمحہ کیسا گذرا اور کس طرح محفوظ رہا۔ ۵

الفصل الثانی

کلمہ طیبہ کے ساتھ مرنے والا جنتی ہے

﴿۶﴾ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۱

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہوگا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (ابوداؤد)

۱۔ المرقاۃ: ۲/۸۶ ۲۔ اخرجه البخاری: ۱/۱۰۰ و مسلم: ۲/۳۹ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۸۶

۴۔ المرقاۃ: ۸۸، ۲/۸۶ ۵۔ المرقاۃ: ۸۸، ۲/۸۶ ۶۔ اخرجه ابوداؤد: ۳/۱۱۶

قریب المرگ کے سامنے سورۃ یس پڑھنے کا حکم

﴿۷﴾ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَؤُوا سُورَةَ يَسٍ عَلَى مَوْتَاكُمْ۔ (رواهُ أحمد وأبو داود وابن ماجه)۔

ترجمہ: اور حضرت معقل ابن یسار رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اپنے مردوں کے سامنے سورۃ یس پڑھو“۔ (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”موتاکم“ پہلے بتا دیا گیا کہ موتی سے مراد قریب المرگ لوگ ہیں سورۃ یس کی خوبی یہ ہے کہ اس سے جانکی کی تکلیف کو اللہ تبارک و تعالیٰ آسان کر دیتا ہے کیونکہ قرآن کریم کی تمام سورتوں میں سے یہ سورۃ ایسی ہے کہ اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے عجیب انداز سے قیامت کو ثابت کر دیا ہے مثلاً ذکر اللہ کا بھرپور نقشہ ہے مدفون شخص کے احوال کا ذکر ہے قیامت کے احوال کا ذکر ہے جہنم کے اوپر گزرنے اور دوسرے واقعات کا ذکر ہے اور عجیب دلائل سے حشر و نشر کا اثبات ہے چونکہ سورۃ یس امہات اصول پر مشتمل ہے بالخصوص حشر و نشر کے واقعات کو اس میں نہایت تفصیل سے بیان کیا گیا ہے اسلئے خصوصیت کے ساتھ قریب المرگ کے پاس اس کے پڑھنے کا حکم ہوا ہے اور اسی وجہ سے اس کو قلب القرآن کہا گیا ہے یہ جان کنی کے وقت بھی مفید ہے مردہ کے پاس پڑھنا بھی مردے کے لئے مفید ہے اور گھر میں اس کا پڑھنا بھی مفید ہے۔ لوگ اسی حدیث کی وجہ سے مردوں کے لئے سورۃ یس کو خاص کرتے ہیں بعض وہی لوگ سورت یس سے بھاگنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ۱۔

لطیفہ: حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے اپنے ملفوظات میں لکھا ہے کہ ہندوستان میں ایک شخص تھا وہ سورۃ یس کے نام سے گھبراتا تھا اور لوگوں سے کہہ رکھا تھا کہ جس دن حافظ صاحب سورۃ یس پڑھیں گے اس سے پہلے مجھے بتادو تاکہ میں اس رات تراویح میں شرکت نہ کروں کیونکہ یہ مردوں کی سورت ہے جو نہیں گے وہ مریں گے۔ چنانچہ وہ انتظار میں تھا مگر کسی نے ان کو نہیں بتایا اور سورۃ یس پڑھی گئی کچھ دنوں کے بعد اس نے پوچھا کہ اب تک سورۃ یس نہیں آئی تو کسی نے ان کو بتا دیا کہ وہ تو گزر گئی اس نے کہا کیا میں اس رات حاضر تھا اور میں نے سن لیا جواب دینے والے نے کہا کہ جی ہاں آپ حاضر تھے اور آپ نے سن لیا یہ سن کر اس شخص پر خوف کا اتنا اثر ہوا کہ کانپنے لگا اور کانپتے کانپتے مر گیا۔

مسلمان میت کو بوسہ دینا جائز ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَ عُمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ

وَهُوَ يَبْكِي حَتَّى سَالَ دُمُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ عُمَانَ.

(رواء الترمذی وأبو داود وابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت عثمان ابن مظعون رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد ان کو بوسہ دیا اور ان کی میت پر روئے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے آنسو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے چہرہ پر (ٹپک کر) بہہ نکلے۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”عثمان بن مظعون“ اس صحابی رضی اللہ عنہ سے حضور اکرم ﷺ کی بڑی محبت تھی آنحضرت ﷺ نے ان کو اپنے بھائی کے نام سے یاد کیا ہے مہاجرین میں سے یہ پہلے انسان ہیں جن کا مدینہ منورہ میں انتقال ہوا تھا اور یہ پہلے انسان ہیں جن کی وجہ سے جنت البقیع کی بنیاد پڑی سب سے پہلے بقیع میں ان کو دفن کیا گیا اور حضور اکرم ﷺ نے ایک بڑا پتھر لا کر ان کی قبر کے پاس نصب کیا اور فرمایا کہ اس سے میرے بھائی کی قبر معلوم رہے گی اور میرے اہل و عیال ان کے قریب دفن ہوں گے۔

آج کل ان کی قبر کا پتہ نہیں چلتا بلکہ تمام اکابر صحابہ حتیٰ کہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وعباس رضی اللہ عنہ کی قبر کا صحیح اندازہ نہیں ہے کل ۱۲ رمضان ۱۴۲۴ھ میں بندہ عاجز عصر کے بعد جنت البقیع گیا تھا کسی کی قبر کا پتہ نہیں چلا پولیس والے وہاں لوگوں کو کھڑا ہونے بھی نہیں دے رہے تھے ان کا خیال ہے کہ سب لوگ مشرک ہیں۔ ۷ بہر حال میں اس وقت زیر بحث حدیث کی تشریح و توضیح مسجد نبوی میں بیٹھ کر لکھ رہا ہوں سامنے گنبد خضراء نظر آ رہا ہے ”والحمد لله حمدا کثیرا کثیرا“ زیر بحث حدیث سے ایک بات یہ ثابت ہوگئی کہ مسلمان میت کو بوسہ دینا جائز ہے عام طور پر پیشانی پر بوسہ دیا جاتا ہے اس حدیث سے دوسری بات یہ ثابت ہوئی کہ کسی میت پر رونا اور آنسو بہانا جائز ہے چہنچا چلانا داویلا اور جزع جزع کرنا جائز نہیں ہے۔ اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ قبر کو معلوم رکھنے کے لئے اس پر کوئی نشانی رکھنا جائز ہے اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ اپنے خاندان کے افراد کو قریب قریب ایک خطہ میں دفن کرنا جائز ہے۔

﴿۹﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبَّلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مَيِّتٌ.

(رواء الترمذی وابن ماجہ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد آپ ﷺ کے جسد اطہر پر بوسہ دیا۔“ (ترمذی، ابن ماجہ)

تجہیز و تکفین میں جلدی کرنی چاہئے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ حُصَيْنِ بْنِ وَخُوحٍ أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ الْبَرَاءِ مَرِضٌ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَالَ إِنِّي لَا أَرَى طَلْحَةَ إِلَّا قَدْ حَدَّثَ بِهِ الْمَوْتُ فَأَذِنُونِي بِهِ وَخَلُّوا فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِحَيْفَةِ مُسْلِمٍ أَنْ يُحْبَسَ بَيْنَ ظَهْرَيْنِ أَهْلِهِ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت حصین رضی اللہ عنہ ابن وحوح فرماتے ہیں کہ طلحہ رضی اللہ عنہ ابن براء بیمار ہوئے تو نبی کریم ﷺ ان کی عیادت کے لئے تشریف لائے اور (ان کے اہل بیت سے) فرمایا کہ ”میرا خیال ہے کہ طلحہ رضی اللہ عنہ کی موت آگئی ہے (یعنی ان پر علامت موت ظاہر ہونے لگی ہے) لہذا جب ان کا انتقال ہو جائے تو مجھے (فورا) خبر دینا۔ تاکہ میں ان کی نماز پڑھنے کے لئے آسکوں اور تم تجہیز و تکفین اور تدفین میں جلدی کرو کیونکہ مسلمان میت کے لئے مناسب نہیں ہے کہ اسے لوگوں کے درمیان روکے رکھا جائے۔“

(ابوداؤد)

الفصل الثانی

﴿۱۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِلْأَحْيَاءِ قَالَ أَجُودُ وَأَجُودُ. (رواه ابن ماجه)۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن جعفر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم لوگ قریب المرگ کو اس کلمہ کی تلقین کرو لا الہ الا اللہ الحلیم الکریم سبحان اللہ رب العرش العظیم الحمد للہ رب العالمین اللہ تعالیٰ کی ہی ہیں جو دونوں جہان کا معبود نہیں جو بردبار و بزرگ ہے پاک ہے اللہ جو عرش عظیم کا مالک ہے، تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کی ہی ہیں جو دونوں جہان کا پروردگار ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ: ہندوستانوں کو یہ کلمہ سکھانا کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”بہتر اور بہت بہتر۔“ (ابن ماجہ)

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْبِثْتُ تَحْضُرَةَ الْمَلَائِكَةِ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَاحِبًا قَالُوا أَخْرِجِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَخْرِجِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرَيْحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُعْرَجُ بِهَا إِلَى

السَّمَاءُ فَيُفْتَحُ لَهَا فَيَقَالُ مَنْ هَذَا فَيَقُولُونَ فُلَانٌ فَيَقَالُ مَرْحَبًا بِالنَّفْسِ الطَّيِّبَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَدْخِلِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرَيْحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضْبَانٍ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ السُّوءَ قَالَ أُخْرِجِي أَيُّهَا النَّفْسُ الْحَبِيشَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْحَبِيشِ أُخْرِجِي ذَمِيمَةً وَأَبْشِرِي بِحَمِيمٍ وَغَسَاقٍ وَآخِرَ مَنْ شَكَلَهُ أَرْوَاجٌ فَمَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُعْرَجُ إِلَى السَّمَاءِ فَيُفْتَحُ لَهَا فَيَقَالُ مَنْ هَذَا فَيَقَالُ فُلَانٌ فَيَقَالُ لَا مَرْحَبًا بِالنَّفْسِ الْحَبِيشَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْحَبِيشِ اذْجِجِي ذَمِيمَةً فَإِنَّهَا لَا تُفْتَحُ لِكَ أَبْوَابِ السَّمَاءِ فَتُرْسَلُ مِنَ السَّمَاءِ ثُمَّ تَصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ۔ (رواۃ ابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”کہ جو شخص قریب المرگ ہوتا ہے تو اس کے پاس فرشتے آتے ہیں اور اگر وہ نیک و صالح ہوتا ہے تو (اس کی روح سے رحمت کے) فرشتے کہتے ہیں کہ ”اے پاک جان جو پاک بدن میں تھی، اس حال میں (جسم سے) نکل کہ (خدا اور مخلوق کے نزدیک تیری تعریف کی گئی ہے اور تجھے خوشخبری ہو) (دائمی) راحت و سکون کی، جنت کے پاک رزق کی اور خدا سے ملاقات کی جو (تجھ پر) غضبناک نہیں ہے۔“ قریب المرگ کے سامنے فرشتے برابر یہی بات کہتے ہیں یہاں تک کہ روح (خوش خوش) باہر نکل آتی ہے اور پھر فرشتے اسے آسمان کی طرف لے جاتے ہیں، آسمان کا دروازہ اس کے لئے کھول دیا جاتا ہے (آسمان کے دربان) پوچھتے ہیں کہ یہ کون شخص ہے؟ اسے لے جانے والے فرشتے (اس کا نام و نسب بتا کر) کہتے ہیں کہ ”یہ فلاں شخص (کی روح) ہے“ پس کہا جاتا ہے کہ آفرین ہو اس جان پاک کو جو پاک بدن میں تھی اور (اے پاک جان آسمان میں) داخل ہو، اس حال میں کہ تیری تعریف کی گئی ہے اور خوشخبری ہو تجھے راحت کی، پاک رزق کی اور پروردگار سے ملاقات کی جو غضبناک نہیں ہے، اس روح سے برابر یہی بات کہی جاتی ہے یہاں تک کہ وہ اس آسمان پر (یعنی عرش پر) پہنچ جاتی ہے۔ جہاں اللہ رب العزت کی رحمت خاص جلوہ فرما ہے۔ اور اگر وہ برا (یعنی کافر) ہوتا ہے تو ملک الموت کہتے ہیں کہ ”اے خبیث جان جو پلید بدن میں تھی اس حال میں جسم سے نکل کہ تیری برائی کی گئی ہے اور یہ بری خبر سن لے کہ گرم پانی، پیپ اور ان کے علاوہ دوسری طرح کے عذاب تیرے منتظر ہیں۔ اس بد بخت قریب المرگ کے سامنے بار بار یہی کہا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کی روح (بادلِ غواستہ) باہر نکل آتی ہے پھر اسے آسمان کی طرف لے جایا جاتا ہے (تاکہ اس کی ذلت و خواری اس پر ظاہر کر دی جائے) جب اس کے لئے آسمان کے دروازے کھلوائے جاتے ہیں تو دربانوں کی طرف سے پوچھا جاتا ہے کہ ”یہ کون شخص ہے؟“ جواب دیا جاتا ہے کہ فلاں شخص: پس کہا جاتا ہے کہ ”نفریں ہو اس خبیث جان پر جو پلید جسم میں تھی اور (اے خبیث جان) واپس چلی جا اس حال میں کہ تیری برائی کی گئی ہے اور تیرے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جائیں گے۔“ چنانچہ اسے آسمان سے پھینک دیا جاتا ہے اور وہ قبر کی طرف آ جاتی ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”حمیدۃ“ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ اور مخلوق خدا کے نزدیک تو محمود اور تعریف شدہ ہے۔ لہٰذا ”روح“ دائمی راحت و سکون کو کہتے ہیں ”وریحان“ یہاں اس لفظ سے جنت کا پاکیزہ رزق مراد ہے لہٰذا ”الی السماء“ معلوم ہوا کہ جنت کا پورا نظام اوپر آسمانوں میں ہے اور وہیں پر علیین ہے جس میں مومنین کی ارواح جمع ہوتی ہیں۔ ”رب غیر غضبان“ یعنی ایسے رب کی ملاقات کی تجھے بشارت ہو جو تجھ پر کبھی غضبناک نہیں ہوگا۔ ۱۔

”فیہا اللہ“ یعنی جس آسمان میں اللہ تبارک و تعالیٰ ہے یہ کلمہ مشابہات میں سے ہے اس پر ہمارا ایمان ہے تفصیل میں جانا منع ہے ”ای مایلیق بشانہ“۔ ۲۔

”حمیم“ ابلا ہوا گرم پانی مراد ہے ۳۔ ”وغساق“ بیسپ اور جسم کی آلائش کو کہتے ہیں ”من شکله ازواج“ یعنی اس کی مانند دیگر مختلف اقسام کے عذاب کی خوشخبری بھی سن لو ”فتوسل من السماء“ یہ علیین کے مقابلہ میں سجین ہے جو اسفل سافلین میں ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دوزخ کا پورا نظام زمین کے نیچے ہے بعض روایات میں عرش تک ارواح لیجانے کا ذکر آیا ہے بعض میں قبور کے پاس ارواح کا رہنا مذکور ہے تو تطبیق یہ ہے کہ بعض ارواح عرش تک جاتی ہیں بعض قبروں کے پاس ہوتی ہیں اور عام علیین میں ہوتی ہیں۔ ۴۔

مومن اور کافر کی روح قبض کرنے کا بیان

﴿۱۳﴾ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانِ يُضْعِدَانِهَا قَالَ حَمَادٌ قَدْ كَرَّ مِنْ طَيِّبٍ رِيحُهَا وَذَكَرَ الْمِسْكَ قَالَ وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحُ طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدٍ كُنْتَ تُعْبِرُ بِنَهْ فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ ثُمَّ يَقُولُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ قَالَ حَمَادٌ وَذَكَرَ مِنْ نَسْفِهَا وَذَكَرَ لَعْنًا وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحُ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ فَيَقُولُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْأَجَلِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِيظَةً كَانَتْ عَلَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ هَكَذَا.

(رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب مومن کی روح (اس کے جسم) سے نکلتی ہے تو اسے دو فرشتے لے کر آسمان کی طرف چلتے ہیں“۔ حماد (جو اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہتے ہیں) کہ ”اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے یا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس روح کی خوشبو کا اور مشک کا ذکر کیا یعنی کہ اس روح سے مشک

کی خوشبو آتی ہے (یہ الفاظ حماد رحمہ اللہ نے اس لئے کہے ہیں کہ انہیں وہ الفاظ بعینہ یاد نہیں رہے جو انہوں نے سنے تھے)۔ پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا ” (جب فرشتے مومن کی روح کو لے کر آسمان پر پہنچتے ہیں) تو اہل آسمان کہتے ہیں کہ پاک روح زمین سے آئی ہے، پھر وہ روح کو مخاطب کرتے ہوئے یوں کہتے ہیں ”اللہ تعالیٰ تجھ پر اور تیرے بدن پر کہ جس کو تو آباد رکھتی تھی اپنی رحمت فرمائے، پھر فرشتے اس کو پروردگار کے پاس (یعنی عرش پر) لے جاتے ہیں اور پروردگار یہ حکم فرماتا ہے کہ ”اسے لے جاؤ اور قیامت کے دن تک کے لئے مہلت دیدو“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب کافر کی روح اس کے جسم سے باہر آتی ہے۔ حماد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد آنحضرت ﷺ یا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کی بدبو کا اور لعنت کا ذکر کیا۔ پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب کافر کی روح آسمان پر پہنچتی ہے۔ تو اہل آسمان کہتے ہیں کہ ایک ناپاک روح زمین سے آئی ہے پھر (اس ناپاک روح کے بارے میں) یہ فیصلہ سنا دیا جاتا ہے کہ ”اسے لے جاؤ“ اور قیامت تک کے لئے مہلت دے دو۔“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے اپنی چادر کا کونا (کہ جو آپ کے جسم مبارک پر تھی) اپنی ناک پر اس طرح رکھا۔“ (مسلم)

توضیح: ”تعمیرینہ“ آسمانی فرشتوں کی طرف سے مومن کی اس روح اور اس کے بدن کے لئے یہ نیک دعا ہے تعمیرینہ کا مطلب یہی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ تجھ پر اور اس بدن پر رحمت نازل فرمائے جس بدن کو تو آباد رکھتی تھی تعمیر و عمارت و عمر سے ہے آباد رکھنے کے معنی میں ہے۔ ۱۔

”ننن“ بدبو کو کہتے ہیں چنانچہ کبھی کبھی دنیا میں تدفین سے پہلے مومن اور منافق و کافر کے ابدان میں خوشبو اور بدبو کے یہ مناظر دیکھنے میں آتے ہیں کافر کی روح کی اتنی شدید بدبو ہے جس سے اس کا بدن بھی بدبودار ہو جاتا ہے۔ ۲۔

”ریطۃ“ فحترائے ساتھ چادر کو کہتے ہیں مطلب یہ کہ آنحضرت ﷺ نے بطور کشف و معجزہ واقعی کافر کی روح کی اس بدبو کو محسوس کیا جس کا آپ ﷺ بیان فرما رہے تھے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ محض ایک تمثیل و تشبیہ ہو کہ اگر وہ بدبو کوئی محسوس کرے تو چادر کا کونہ ناک پر رکھے بغیر نہیں رہ سکے گا گویا حضور ﷺ نے صرف اس وقت کی کیفیت کی طرف اشارہ فرمایا دونوں مفہوم ہو سکتے ہیں۔ ۳۔

عالم برزخ میں لوگ نو وارد روح سے دنیا کے حالات پوچھتے ہیں

﴿۱۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حُضِرَ الْمُؤْمِنُ أَتَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بِمَرِيَّةٍ بَيْضَاءَ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي رَاضِيَةً مَرْضِيًّا عَنْكَ إِلَى رَوْحِ اللَّهِ وَرَيْحَانِ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانٍ فَتَخْرُجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْبُسْكِ حَتَّى إِذَا لَيْسَ أُولُوهُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى يَأْتُوا بِهِ أَبْوَابَ السَّمَاءِ

فَيَقُولُونَ مَا أَطْيَبَ هَذِهِ الرِّيحُ الَّتِي جَاءَتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَيَأْتُونَ بِهَ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمْ أَشَدُّ فَرَحًا بِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِغَايِبِهِ يَقْدَمُ عَلَيْهِ فَيَسْأَلُونَهُ مَاذَا فَعَلَ فُلَانٌ مَاذَا فَعَلَ فُلَانٌ فَيَقُولُونَ دَعْوُهُ فَإِنَّهُ كَانَ فِي غَمِّ الدُّنْيَا فَيَقُولُ قَدْ مَاتَ أَمَا أَتَاكُمْ فَيَقُولُونَ قَدْ ذُهِبَ بِهِ إِلَى أُمِّهِ الْهَآوِيَةِ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا احْتَضَرَ أَتَتْهُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ يَمْسَحُ فَيَقُولُونَ أَخْرِجِي سَاخِطَةً مَسْخُوطًا عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَتَخْرُجُ كَأَنَّ رِيحَ جَنَفَةٍ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ إِلَى بَابِ الْأَرْضِ فَيَقُولُونَ مَا أَتَيْنَ هَذِهِ الرِّيحُ حَتَّى يَأْتُونَ بِهِ أَرْوَاحَ الْكُفَّارِ - (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مؤمن کی موت کا وقت آتا ہے تو رحمت کے فرشتے سفید ریشمی کپڑے لے کر آتے ہیں اور روح سے کہتے ہیں کہ ”تو (جسد سے) نکل اس حال میں کہ تو اللہ تبارک و تعالیٰ سے راضی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ تم سے خوش ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت و مہربانی، بہترین رزق اور پروردگار کی طرف کہ جو تجھ پر غضبناک نہیں ہے چل، چنانچہ روح مشک کی بہترین خوشبو کی طرح (جسم سے) نکلتی ہے اور فرشتے اس کو (ازراہ تعظیم و تکریم) ہاتھوں ہاتھ لے چلتے ہیں یہاں تک کہ اسے لے کر آسمان کے دروازوں تک آتے ہیں، وہاں فرشتے آپس میں کہتے ہیں کہ ”کیا خوب ہے یہ خوشبو جو تمہارے پاس زمین سے آرہی ہے“ پھر اسے ارواحِ مؤمنین کے پاس (علیین میں، یا جنت میں یا جنت کے دروازہ پر اور یا عرش کے نیچے کہ جہاں مؤمنین کی روحمیں اپنے اپنے حسب مراتب و درجات رہتی ہیں) لاتے ہیں، چنانچہ وہ روحمیں اس روح کے آنے سے اسی طرح خوش ہوتی ہیں جس طرح تم میں سے کوئی شخص اس وقت خوش ہوتا ہے جبکہ اس کے پاس اس کا غائب آتا ہے پھر تمام روحمیں اس روح سے پوچھتی ہیں کہ ”فلاں کیا کرتا ہے اور فلاں کیا کرتا ہے؟ مگر پھر روحمیں (خود) آپس میں کہتی ہیں کہ ”اس روح کو چھوڑ دو (ابھی کچھ نہ پوچھو کیونکہ) یہ دنیا کے غم و آلام میں تھی (جب اسے ذرہ سے سکون مل جائے تو پوچھنا) چنانچہ روح (جب سکون پالیتی ہے تو خوب کہتی ہے) کہ فلاں شخص (جو بدکار تھا اور جس کے بارے میں تم پوچھ رہے ہو) مر گیا، کیا وہ تمہارے پاس نہیں آیا؟ چنانچہ وہ روحمیں اسے بتاتی ہیں کہ اسے تو اس کے ٹھکانہ کی طرف کہ وہ دوزخ کی آگ ہے لے گئے۔“ اور جب کافر کی موت کا وقت آتا ہے تو عذاب کے فرشتے اس کے پاس ٹاٹ کافر لے کر آتے ہیں اور اس کی روح سے کہتے ہیں کہ اے روح کافر! اللہ عزوجل کے عذاب کی طرف نکل اس حال میں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ تجھ سے ناراض ہے اور تجھ پر ناراضگی کی مار ہے، چنانچہ روح (کافر کے جسم سے) مردار کی بدبو کی طرح نکلتی ہے پھر فرشتے اسے آسمان کے دروازوں کی طرف لاتے ہیں وہاں فرشتے کہتے ہیں کہ ”کتنی بری ہے یہ بدبو پھر اس کے بعد اسے کافروں کی ارواح کے پاس لے جایا جاتا ہے۔“ (احمد و نسائی)

توضیح: بعضهم بعضاً۔ یہ اس مؤمن کی روح کا اعزاز ہے کہ فرشتے اس کے اٹھانے اور لیجانے کو بوجھ محسوس نہیں کرتے بلکہ بطور اعزاز ایک دوسرے کو دیتے لیتے رہتے ہیں جنازہ کو کندھا دینے اور بد لےنے میں بھی یہی راز پوشیدہ ہے۔ ۱

”ماذا فعل فلان“ یعنی عالم برزخ میں مومنین کی ارواح اس نووارد روح سے اپنے شناسا لوگوں کے بارے میں پوچھتی ہیں کہ فلان نے کیا کیا فلاں کیسا تھا یعنی اگر نیک ہو تو ہم خوش ہو جائیں اور اگر برا ہو تو غم کھائیں۔ ۱۔

”دعوة“ یعنی بعض لوگ کہنے لگتے ہیں کہ اس نووارد روح سے اتنے جلدی سوالات نہ کرو کیونکہ یہ اب تک تھکا ماندہ ہے دنیا کی مصیبتوں اور حالت نزع وغیرہ کی مصیبتیں جھیل کر آئی ہے کچھ آرام کرنے کے بعد پوچھو اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ عالم برزخ کی ایک مستقل زندگی ہے اور وہاں ارواح کو ایک قسم جسم دیا جاتا ہے اور وہ زندگی گذارتی ہیں ”باب عذاب القبر“ توضیحات جلد اول میں اس مسئلہ اور سماع موتی پر مکمل کلام ہو چکا ہے۔ ۲۔

”ذهب بہ“ یعنی یہ نووارد روح کسی شخص کے بارے میں بتا دیتی ہے کہ وہ تو مجھ سے پہلے دنیا سے اٹھ کر آیا ہے کیا وہ تم تک نہیں پہنچا اس پر سوال کرنے والے کہتے ہیں کہ ہائے افسوس وہ شخص دوزخ کی طرف لے جایا گیا۔

”بمسح“ ثاٹ مراد ہے مومن کی روح کو اعزاز کے ساتھ ریشم کے سفید کپڑے میں رکھ کر لیجا یا جاتا ہے مگر کافر کی روح کو ثاٹ کی مانند ایک گندے کپڑے میں لپیٹ کر لیجا یا جاتا ہے۔ ۳۔

”الی باب الارض“ ای الی باب السماء الارض یعنی زمین کا دروازہ مراد نہیں بلکہ زمین والے آسمان کا دروازہ مراد ہے جس طرح پہلی حدیث میں مذکور ہے کہ آسمان دنیا کے دروازوں سے کافر کی روح جہنم کی طرف پھینک کر لوٹائی جاتی ہے۔ ۴۔

مومن کی روح آسانی سے نکلتی ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنِ الْمَرْءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَيْنَاهُمَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْعَدُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَأَنَّا عَلَى رُؤُسِنَا الظُّلُمُ وَفِي يَدِهِ عَوْذُ يَنْكُتُ بِهِ فِي الْأَرْضِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَاقْتَبَالَ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ بَيضُ الْوُجُوهِ كَأَنَّ وَجُوهُهُمْ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ وَحُنُوطٌ مِنَ حُنُوطِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيئُ مَلَكُ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ أَيَّتُهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ اخْرُجِي إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ قَالَ فَتَخْرُجُ تَسِيلُ كَمَا تَسِيلُ الْقَطْرَةُ مِنَ السَّقَاءِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ

طَرَفَةً عَلَيْهِ حَتَّى يَأْخُذُوهَا فَيَجْعَلُوهَا فِي ذَلِكَ الْكَفِّ وَفِي ذَلِكَ الْحَنُوطِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَأَطِيبِ نَفْعَةٍ
مِسْكٍ وَجَدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ قَالَ فَيَضَعُدُونَ بِهَا فَلَا يَمْرُؤُونَ يَعْنِي بِهَا عَلَى مَلَاءٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الطَّيِّبُ فَيَقُولُونَ فَلَانِ ابْنِ فَلَانٍ بِأَحْسَنِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانُوا يُسَمُّونَهُ بِهَا
فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهَوْا بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتِحُونَ لَهُ فَتُفْتَحُ لَهُمْ فَيُشَدِّعُهُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ
مُقَرَّبُوهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي تَلِيهَا حَتَّى يَنْتَهَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اكْتُبُوا
كِتَابَ عَبْدِي فِي عِلِّيِّينَ وَأَعِيدُوهُ إِلَى الْأَرْضِ فَإِنِّي مِنْهَا خَلَقْتُهُمْ وَفِيهَا أَعِيدُهُمْ وَمِنْهَا
أُخْرِجُهُمْ تَارَةً أُخْرَى قَالَ فَتُعَادِرُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِ بِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ
فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي
بُعِثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا عِلْمُكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ
كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَّقْتُ فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ صَدَّقَ عَبْدِي فَأَفْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ
وَالْبُسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطِيمِهَا فَيُفْسَخُ لَهُ فِي قَبْرِه
مَدَّ بَصَرِهِ قَالَ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ أَحْسَنُ الْوُجْهِ حَسَنُ الثِّيَابِ طَيِّبُ الرَّيْحِ فَيَقُولُ أَبْشِرْ بِاللَّذِي يَسُرُّكَ
هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ فَيَقُولُ لَهُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يَجْهِي بِالْخَيْرِ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ
الصَّالِحُ فَيَقُولُ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي قَالَ وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ
إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَاقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةٌ سُودُ الْوُجُوهِ
مَعَهُمُ الْمُسُوحُ فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجْهِي مَلَكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ
أَيُّهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ أَخْرِجِي إِلَى سَعَطٍ مِنَ اللَّهِ قَالَ فَتَفَرَّقَ فِي جَسَدِهِ فَيَنْتَرِعُهَا كَمَا يُنَزَّعُ
السَّفُودُ مِنَ الصُّوفِ الْمَبْلُولِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرَفَةً عَلَيْهِ حَتَّى يَجْعَلُوهَا
فِي تِلْكَ الْمُسُوحِ وَتَخْرُجُ مِنْهَا كَأَنَّ رِيحَ جَيْفَةٍ وَجَدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَيَضَعُدُونَ بِهَا فَلَا
يَمْرُؤُونَ بِهَا عَلَى مَلَاءٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرِّيحُ الْخَبِيثُ فَيَقُولُونَ فَلَانِ ابْنِ فَلَانِ
بِأَقْبَحِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانَ يُسَمِّي بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتَحُ لَهُ فَلَا

يُفْتَحُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اكْتُبُوا كِتَابَهُ فِي سِجِّينَ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى فَنُطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحًا ثُمَّ قَرَأَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الظُّلُمُوتُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحَابٍ فَتَعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِيهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أُخْرِجِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أُخْرِجِي فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَأَفْرِشُوهُ مِنَ النَّارِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسُمُومِهَا وَيُضَيَّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ قَبِيحُ الْوَجْهِ قَبِيحُ الْبَيَاضِ مُنْبِتُ الرِّجْلِ فَيَقُولُ أَبْشِرْ بِالَّذِي يَسُوءُكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ فَيَقُولُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يَجِيئُ بِالْكَذِبِ فَيَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الْحَبِثُ فَيَقُولُ رَبِّ لَا تُعِمِّمِ السَّاعَةَ، وَفِي رِوَايَةٍ تَحْوُهُ وَزَادَ فِيهِ إِذَا خَرَجَ رُوحُهُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يُعْرِجَ بِرُوحِهِ مِنْ قَبْلِهِمْ وَتُنَزَّعُ نَفْسُهُ يَغْنَى الْكَافِرُ مَعَ الْعُرُوفِ فَيَلْعَنُهُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ لَا يُعْرِجَ رُوحَهُ مِنْ قَبْلِهِمْ۔ (رواه أحمد)۔

ترجمہ: اور حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ ہم) نبی کریم ﷺ کے ہمراہ ایک انصاری شخص کے جنازہ کے ساتھ چلے ہم قبر پر پہنچے (قبر تیار نہ ہونے کی وجہ سے) ابھی جنازہ سپرد خاک نہیں ہوا تھا۔ رسول کریم ﷺ ایک جگہ تشریف فرما ہو گئے، ہم بھی آپ ﷺ کے گردا گرد (اس طرح) بیٹھ گئے گویا کہ ہمارے سروں پر پرندے ہیں (یعنی ہم بالکل خاموش سر جھکا کر بیٹھے) آنحضرت ﷺ کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی۔ جس سے آپ ﷺ زمین کو کید رہے تھے (جس طرح کہ کوئی شخص انتہائی ٹھکرا و استغراق کے عالم میں ہوتا ہے) پھر آپ ﷺ نے اپنا سر اوپر اٹھایا اور (ہمیں مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ ”عذاب قبر سے اللہ تعالیٰ حفاظت کی پناہ مانگو“ آپ ﷺ نے یہ دو یا تین بار فرمایا اور پھر فرمایا ”جب بندہ مومن دنیا سے اپنا تعلق ختم کرنے کو ہوتا ہے اور آخرت کی طرف متوجہ ہوتا ہے (یعنی مرنے کے قریب ہوتا ہے) تو اس کے پاس آسمان سے نہایت روشن چہرے والے فرشتے اترتے ہیں (جن کے چہرہ کی چمک دمک ایسی ہوتی ہے) گویا کہ ان کے چہرے آفتاب ہیں، ان کے

بمراہ جنت کا کفن اور جنت کی خوشبو ہوتی ہے اور وہ اس کے سامنے اتنی دور کہ جہاں تک کہ اس کی نگاہ پہنچ سکے، بیٹھ جاتے ہیں، پھر ملک الموت آتے ہیں اور اس کے سر کے قریب بیٹھ کر کہتے ہیں کہ ”اے پاک جان: اللہ بزرگ و برتر کی مغفرت و بخشش اور اس کی خوشنودی کی طرف پہنچنے کے لئے نکل“ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ ”(یہ سن کر) بندہ مؤمن کی جان (اس کے جسم سے) اس طرح (یعنی آسانی اور سہولت سے) نکل آتی ہے جس طرح کہ مشک سے پانی کا قطرہ بہہ نکلتا ہے۔ چنانچہ ملک الموت اس کو لے لیتے ہیں، جب ملک الموت اسے لیتے ہیں تو دوسرے فرشتے اس جان کو ملک الموت کے ہاتھ میں پلک جھپکنے کے بقدر بھی نہیں چھوڑتے یعنی غایت اشتیاق کی بنا پر فوراً اس جان کو ملک الموت کے ہاتھوں سے (اپنے ہاتھ میں لے لیتے ہیں اور اس کو اس کفن میں اور اس خوشبو میں (کہ جسے وہ اپنے ہاتھ میں لائے تھے) رکھ لیتے ہیں، اور اس جان سے بہترین وہ خوشبو نکلتی ہے جو روئے زمین پر پائی جانے والی مشک کی بہترین، خوشبوؤں کی مانند ہوتی ہے۔“ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ ”پھر وہ فرشتے اس جان کو لے کر آسمان کی طرف چلتے ہیں، چنانچہ جب وہ فرشتے (اس جان کو لے کر زمین و آسمان کے درمیان موجود) فرشتوں کی کئی بھی جماعت کے قریب سے گزرتے ہیں تو وہ جماعت پوچھتی ہے کہ ”یہ پاک روح کون ہے؟ وہ فرشتے جو اس روح کو لے جا رہے ہوتے ہیں کہتے ہیں کہ ”یہ فلاں شخص فلاں کا بیٹا (یعنی اس کی روح) ہے“ اور وہ فرشتے اس کو بہترین نام و لقب (اور اس کے اوصاف) بتاتے ہیں جن کے ذریعہ اہل دنیا اس کا ذکر کرتے ہیں (اسی طرح سوال و جواب ہوتا رہتا ہے) یہاں تک کہ وہ فرشتے اس کو لے کر آسمان دنیا (یعنی پہلے آسمان) تک پہنچتے ہیں اور آسمان کا دروازہ کھلواتے ہیں جو ان کے لئے کھول دیا جاتا ہے (اسی طرح ہر آسمان کا دروازہ اس کے لئے کھولا جاتا ہے) اور ہر آسمان کے مقرب فرشتے دوسرے آسمان تک اس کے ساتھ جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اسے ساتوں آسمانوں تک (اسی اعزاز و اکرام کے ساتھ) پہنچا دیا جاتا ہے۔“ پس اللہ عز و جل (فرشتوں سے) فرماتا ہے کہ ”اس بندہ کا نامہ اعمال علیین میں رکھو اور اس جان کو زمین کی طرف (یعنی اس کے بدن میں جو زمین میں مدفون ہے) واپس لے جاؤ (تاکہ یہ اپنے بدن میں پہنچ کر قبر کے سوال و جواب کے لئے تیار رہے) کیونکہ بیشک میں نے زمین ہی سے جسموں کو پیدا کیا ہے اور زمین ہی میں ان کو (یعنی اجسام و ارواح کو) واپس بھیجتا ہوں اور پھر زمین ہی سے ان کو دوبارہ نکالوں گا۔“

آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اس کے بعد وہ جان اپنے جسم میں پہنچادی جاتی ہے۔ پھر اس کے پاس دو فرشتے (یعنی مگر و نکیر) آتے ہیں جو اسے بٹھلاتے ہیں اور پھر سوال کرتے ہیں کہ ”تیرا رب کون ہے؟ بندہ مؤمن جواب دیتا ہے ”میرا رب اللہ ﷻ (عَالَمِ ہے) پھر وہ پوچھتے ہیں کہ ”تیرا دین کیا ہے؟ وہ جواب دیتا ہے کہ ”میرا دین اسلام ہے۔“ پھر وہ پوچھتے ہیں کہ یہ (یعنی رسول اللہ ﷺ) کون ہیں؟ جو تمہارے درمیان بھیجے گئے تھے؟ وہ جواب دیتا ہے کہ اللہ کے رسول ہیں، وہ پوچھتے ہیں کہ تم نے کیسے جانا کہ یہ اللہ کے رسول ہیں۔“ وہ جواب میں کہتا ہے کہ ”میں نے خدا کی کتاب کو پڑھا، اس پر ایمان لایا، اور دل سے اسے (سچ جانا) جس کی وجہ سے مجھے آنحضرت ﷺ کا رسول ہونا معلوم ہوا) پھر ایک پکارنے والا آسمان سے پکارتا ہے (یعنی خدا کی طرف سے اعلان ہوتا ہے) کہ میرا بندہ سچا ہے اس کے لئے جنت کا بستر بچھاؤ اسے جنت کا لباس پہناؤ اور اس کے لئے جنت کی طرف دروازہ کھول دو۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”چنانچہ اس کی طرف جنت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ جس سے اسے جنت کی

ہوا اور خوشبو آتی رہتی ہے۔ پھر اس کی قبر کو حد نظر تک کشادہ کر دیا جاتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس کے بعد اس کے پاس ایک خوبصورت شخص اچھے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائے آتا ہے اور اس سے کہتا ہے کہ ”خوشخبری ہو تجھے اس چیز کی جو تجھے خوش کرنے والی ہے۔“ (یعنی تیرے لئے وہ نعمتیں تیار ہیں جنہیں نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا) آج وہ دن ہے جس کا (دنیا میں) تجھ سے وعدہ کیا گیا تھا۔ بندہ مؤمن اس سے پوچھتا ہے کہ ”تم کون ہو؟ تمہارا چہرہ حسن و جمال میں کامل ہے، اور تم بھلائی کو لانے ہو۔ اور اس کی خوشخبری سناتے ہو، وہ شخص جواب دیتا ہے کہ ”میں تیرا نیک عمل ہوں (جو اس شکل و صورت میں آیا ہوں) بندہ مؤمن (یہ سن کر) کہتا ہے۔ اے میرے پروردگار: قیامت قائم کر دے، اے میرے پروردگار: قیامت قائم کر دے تاکہ میں اپنے اہل و عیال کی طرف جاؤں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اور جب بندہ کافر دنیا سے اپنا تعلق ختم کرنے اور آخرت کی طرف جانے والا ہوتا ہے (یعنی اس کی موت کا وقت قریب آتا ہے) تو اس کے پاس سے آسمان سے (عذاب کے) کالے چہرے والے فرشتے آتے ہیں ان کے ساتھ ٹاٹ ہوتا ہے اور وہ اتنی دور کہ جہاں تک نگاہ پہنچ سکے بیٹھ جاتے ہیں پھر ملک الموت آتا ہے اور اس کے سر کے قریب بیٹھ کر کہتا ہے کہ ”اے خبیث جان: خدا کی طرف سے عذاب میں مبتلا کئے جانے کے لئے جسم سے باہر نکل: آپ ﷺ نے فرمایا (کافر کی روح یہ سن کر) اس کے جسم میں پھیل جاتی ہے چنانچہ ملک الموت اس روح کو سختی اور زور سے باہر نکالتا ہے جیسا کہ ترصوف سے آنکڑا کھینچا جاتا ہے (یعنی جس طرح ترصوف سے آنکڑا بڑی سختی اور مشکل سے کھینچا جاتا ہے اور اس سختی سے کھینچنے کی وجہ سے صوف کے کچھ اجزاء اس آنکڑا سے لگے ہوئے باہر آ جاتے ہیں اسی طرح جب کافر کی روح سختی اور قوت سے رگوں سے کھینچی جاتی ہے تو یہ حال ہوتا ہے کہ جیسے کہ روح کے ساتھ رگوں کے اجزاء لگے ہوئے باہر آ گئے ہیں) جب ملک الموت اس روح کو پکڑ لیتا ہے تو دوسرے فرشتے اس روح کو ملک الموت کے ہاتھ پلک جھپکنے کے بقدر بھی نہیں چھوڑتے بلکہ اسے لے کر ٹاٹ میں لپیٹ دیتے ہیں اس روح میں سے ایسے (سڑے ہوئے) مردار کی بدبو نکلتی ہے جو روئے زمین پر پائی جانے والی ہر بدبو سے زیادہ بدبودار ہوتی ہے وہ فرشتے اس روح کو لے کر آسمان کی طرف چلتے ہیں چنانچہ جب وہ فرشتوں کی کسی جماعت کے پاس سے گزرتے ہیں تو وہ جماعت پوچھتی ہے کہ ”یہ کون ناپاک روح ہے؟ وہ فرشتے جو اسے لے جا رہے ہوتے ہیں جواب دیتے ہیں کہ ”یہ فلاں شخص کا بیٹا ہے (یعنی فلاں شخص کی روح ہے) اور اس کے برے نام و برے اوصاف کے ساتھ اس کا ذکر کرتے ہیں کہ جن نام و اوصاف سے وہ دنیا میں پکارا جاتا تھا، یہاں تک کہ جب اسے آسمان دنیا تک پہنچا دیا جاتا ہے اور اس کے لئے آسمان کا دروازہ کھولنے کے لئے کہا جاتا ہے تو اس کے واسطے آسمان کا دروازہ نہیں کھولا جاتا۔ پھر آنحضرت ﷺ نے (استدلال کے طور پر) یہ آیت پڑھی ﴿لَا تَفْتَحْ لَهُمُ ابْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِ الْخِيَاطِ﴾ ان (کافروں) کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جائیں گے اور نہ وہ جنت میں داخل کئے جائیں گے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں داخل ہو جائے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے اس روح کا اعمال نامہ سمین میں لکھ دو جو سب سے نیچے کی زمین ہے۔“ چنانچہ کافر کی روح (نیچے) پھینک دی جاتی ہے، پھر آنحضرت ﷺ نے (استدلال کے طور پر) یہ آیت تلاوت فرمائی ﴿وَمِنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتُخَطِّفُهُ الْطَيْرُ أَوْ يَتَهَوَّىٰ بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾

جس شخص نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ شرک کیا وہ ایسا ہے جیسے آسمان سے گر پڑا۔ چنانچہ اسے پرندے اچک لیتے ہیں (یعنی ہلاک ہو جاتا ہے) یا ہوا اسے (اڑ کر) دور پھینک دیتی ہے۔ پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس کی روح اس کے جسم میں آ جاتی ہے اور اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھا کر اس سے پوچھتے ہیں کہ ”تیرا رب کون ہے؟“ وہ کہتا ہے کہ ”ہا ہاہ میں نہیں جانتا“ پھر فرشتے اس سے پوچھتے ہیں کہ ”تیرا دین کیا ہے؟“ وہ کہتا ہے کہ ”ہا ہاہ میں نہیں جانتا پھر وہ فرشتے اس سے سوال کرتے ہیں کہ ”یہ شخص (یعنی آنحضرت ﷺ) جو تمہارے درمیان بھیجے گئے تھے کون ہیں؟“ وہ کہتا ہے کہ ”ہا ہاہ میں نہیں جانتا“۔ (اس سوال و جواب کے بعد) پکارنے والا آسمان کی طرف سے پکار کر کہتا ہے کہ ”یہ جھوٹا ہے لہذا اس کے لئے آگ کا بھجھوتا بچھاؤ اور اس کے لئے دوزخ کی طرف دروازہ کھول دو“۔ چنانچہ (اس کے لئے دوزخ کی طرف دروازہ کھول دیا جاتا ہے) جس سے اس کے پاس دوزخ کی گرمی اور اس کی گرم ہوا آتی رہتی ہے اور اس کے لئے اس کی قبر اس قدر تنگ ہو جاتی ہے کہ (دونوں کنارے مل جانے سے) اس کی پسلیاں ادھر کی ادھر اور ادھر کی ادھر نکل جاتی ہیں۔ پھر اس کے پاس ایک بد صورت شخص آتا ہے جو برے کپڑے پہنے ہوئے ہوتا ہے اور اس سے بد بو آتی رہتی ہے اور وہ اس سے کہتا ہے کہ ”تو وہ بری خبر سن جو تجھے رنج و غم میں مبتلا کر دے، آج وہ دن ہے جس کا تجھ سے (دنیا میں) وعدہ کیا گیا تھا“۔ وہ پوچھتا ہے کہ ”تو کون ہے؟“ تیرا چہرہ انتہائی برا ہے جو برائی کے لئے ہوئے آیا ہے۔ وہ شخص کہتا ہے کہ میں تیرا راعل ہوں (یہ سن کر) مردہ کہتا ہے کہ ”اے میرے پروردگار: تو قیامت قائم نہ کیجئے۔ ایک اور روایت میں اسی طرح منقول ہے مگر اس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”جب مومن کی روح (اس کے جسم سے) نکلتی ہے تو ہر وہ فرشتہ جو آسمان وزمین کے درمیان ہے اور ہر وہ فرشتہ جو آسمان میں ہے اس پر رحمت بھیجتا ہے۔ اس لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور (ہر آسمان کا) ہر دروازہ والا (فرشتہ) اللہ تبارک و تعالیٰ سے یہ درخواست کرتا ہے کہ اس مومن کی روح اس کی طرف سے آسمان پر لے جائی جائے (تا کہ وہ اس مومن کی روح کے ساتھ چلنے کا شرف حاصل کر سکے) اور کافر کی روح رگوں کے ساتھ نکالی جاتی ہے چنانچہ زمین و آسمان کے درمیان کے تمام فرشتے اور وہ فرشتے جو (پہلے آسمان کے) ہیں اس پر لعنت بھیجتے ہیں اس کے لئے آسمان کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور پہلے آسمان کے تمام دروازے والے اللہ تبارک و تعالیٰ سے درخواست کرتے ہیں کہ (اس کافر) کی روح ان کی طرف سے نہ چڑھائی جائے۔ (احمد)

توضیح: ”عود“ لکڑی اور لاٹھی کو عود کہا گیا۔ ۱۔

”یسکت“ لکڑی سے زمین کریدنے کو کہتے ہیں ۲۔ ”حنوط“ مخلوط مشک و عنبر کی خوشبو کو حنوط کہتے ہیں۔ ۳۔ ”تسلیل“ یعنی مومن کی روح اتنی آسانی سے بدن سے الگ ہو جاتی ہے جس طرح پانی کے مشکیزہ سے پانی آسانی سے ٹپک کر گرتا ہے۔ ۴۔

سوال: دیگر روایات میں آیا ہے کہ مومن کی روح بھی جان کنی کے وقت کرب و مصیبت برداشت کرتی ہے یہاں بتایا جا رہا ہے کہ کچھ تکلیف نہیں ہوتی یہ تعارض ہے۔ ۵۔

جواب: دونوں روایتوں میں تطبیق یہ ہے کہ مومن کی روح کے نکلنے کا مرحلہ جب شروع ہوتا ہے اس وقت وہ جنت کی نعمتوں کو دیکھ کر بڑی آسانی سے نکلتی ہے لیکن مشاہدہ آخرت سے پہلے اور عمل خروج کے شروع ہونے سے پہلے اور تکلیف ہوتی ہے تو تکلیف و راحت کے اوقات مختلف ہیں لہذا تعارض نہیں ہے۔

”وما علیہا“ یعنی تجھے کہاں سے معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہے اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں وہ جواب دیتا ہے کہ یہ سب کچھ قرآن سے معلوم ہوا ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر میں صرف تین سوالات نہیں بلکہ دوسرے سوالات بھی ہو سکتے ہیں جیسا یہاں پرسوال کیا گیا ہے۔ لے ”مناد“ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے مقرر فرشتہ ندا دیتا ہے اور خوشی کا اعلان کرتا ہے۔ ”الی اہلی و مالی“ اس سے مراد یا تو جنت میں حاصل ہونے والے اہل و عیال ہیں جن میں حور و غلمان ہونگے تو یہ اہل بھی ہیں اور مال بھی ہیں دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اہلی سے مراد اپنے گھر کے اہل و عیال ہیں اور مالی سے مراد حور و غلمان ہیں پہلی صورت میں اگر ماموصلہ لیا جائے تو معنی یہ ہوگا کہ جو کچھ وہاں میرے لئے مقرر ہے تو مال مراد نہیں ہے۔

”افترق فی جسدہ“ یعنی خوف اور ڈر کے مارے کافر کی روح جسم میں چھپنے کے لئے جسمانی ریشوں میں پھیل کر گھس جائے گی اب جس طرح پھیلی اور گھسی ہے اسی طرح نکالی جائے گی تو شدید تکلیف ہوگی اور جسم کا گوشت ریزہ ریزہ ہو جائے گا نیز انسان کی روح دنیا کے جس دھندے میں پھنسی ہے وہاں سے بھی نکالی جائے گی تو ڈبل ڈبل تکلیف ہوگی جائداد سے نکلے گی دکانوں مکانوں بیویوں بچوں فیٹریوں اور تجارتوں جاگروں اور مناصب سے نکلے گی تو تکلیف ہوگی۔ لے

”ہاہا ہاہا لاحدی“ یہ جملہ کافر کہتا ہے یعنی ہائے افسوس میں نہیں جانتا مجھے کچھ معلوم نہیں اپنے خالق و مالک کو جب دنیا میں نہیں پہچانا تو قبر میں کیا پہچان لے گا۔ لے ”مختلف اضلاعہ“ یعنی قبر جب کافر کو دبوچ لے گی تو اس کی پسلیاں ایک دوسرے میں داخل ہو جائے گی اور جسم کچل کر رہ جائے گا۔ لے

”سمومہا“ دوزخ کی گرم ہوا کو سموم کہا گیا اور ”حر“ مطلق گرمی کو کہتے ہیں۔ لے

ام بشر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا برزخ میں اپنے رشتہ دار کو سلام بھیج رہی ہیں

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَنَا حَضَرَتْ كَعْبًا الْوَفَاةُ أَتَتْهُ أُمُّ بَشِيرٍ بِنُتِ الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ لَيْهَيْتَ فَلَا كَافَرَ أَعْلَيْهِ مِی السَّلَامُ فَقَالَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أُمُّ بَشِيرٍ نَحْنُ أَشْغَلُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي ظِلِّ خُطَرٍ تَعْلُقُ بِشَجَرِ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى قَالَتْ فَهِيَ ذَاكَ

(رواہ ابن ماجہ و الترمذی فی کتاب البعث و النشور) ل

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن ابن کعب اپنے والد مکرم (حضرت کعب بن زحاک) کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت کعب بن زحاک کی موت کا وقت قریب آیا تو حضرت برآء ابن معرور رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی حضرت ام بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان کے پاس آئیں اور کہنے لگیں کہ ”اے ابو عبدالرحمن: اگر آپ فلاں شخص سے ملیں تو ان سے میرا سلام کہئے گا۔ حضرت کعب بن زحاک نے جواب دیا۔ ام بشر: اللہ تجھے بخشے وہاں ہماری مشغولیت اس سے زیادہ ہوگی۔ ام بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ ابو عبدالرحمن: کیا آپ نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے نہیں سنا کہ ”(عالم برزخ میں) مؤمنین کی روحمیں سبز پرندوں کے قالب میں ہوں گی اور جنت کے درختوں سے میوے کھاتی ہوں گی۔ حضرت کعب بن زحاک نے کہا کہ ”ہاں (میں نے یہ ارشاد گرامی سنا ہے) ام بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”یہ وہ (فضل و کرامت) ہے (جس سے تمہارے نوازے جانے کی امید ہے)۔ (ابن ماجہ بیہقی)

توضیح: عبدالرحمن بن کعب بڑے جلیل القدر تابعی ہیں ان کے والد کا نام حضرت کعب بن زحاک ہیں جو شان والے صحابی ہیں ام بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ شان والی صحابیہ ہیں جو برآء بن معرور رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی کی بیٹی ہیں ام بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت کعب بن زحاک کو وفات کے وقت اپنے والد برآء بن معرور رضی اللہ عنہ یا اپنے بیٹے بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کو سلام بھیجنا چاہا جن کا انتقال ہو چکا تھا ام بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا خیال تھا کہ کعب بن زحاک ابھی دنیا سے سفر کرنے والے ہیں اور صحابی ہیں نجات یقینی ہے لہذا ان کے ہاتھ اپنے رشتہ دار کے نام سلام کا پیغام روانہ کر دیا ام بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے نام لیا ہوگا لیکن راوی نے نام کے بجائے فلاں کا لفظ ادا کر دیا ہے۔ لے

”نحن اشغل“ حضرت کعب نے جواب دیا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی بخشش فرمائے ہم سلام پہنچانے کی فرصت میں کہاں ہو گئے لمبا سفر ہے حساب کتاب ہے ہم اپنے مشاغل میں پھنسے ہوئے ہو گئے اپنی فکر پڑی ہوگی کون کس کا پوچھے گا۔ ام بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مومن کی شان اور جنت میں ان کی ارواح کا آرام اور کامیابی کا ذکر فرمایا اور ارشاد کر دیا کہ آپ پر کوئی پریشانی نہیں ہوگی لہذا میرا سلام پہنچا دینا آپ کی شان اس سے بڑھ کر ہے کہ آپ پریشان ہوں اس حدیث سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ عالم برزخ میں زندگی کی ایک بڑی حقیقت ہے یہ صرف خواب کی زندگی نہیں ہے گویا روح کو ایک قسم جسم دیا جاتا ہے جس سے وہ زندگی گذارتی ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ روح کو جسم ملنے کے بغیر اس میں ایسی حیثیت پیدا ہو جاتی ہے کہ اس کے ذریعہ سے وہ اقوال و افعال کا قابل بن جاتی ہے۔ لے

تناسخ کا عقیدہ باطل ہے

﴿١٧﴾ وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَيِّرٌ تَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يُرْجِعَهُ اللَّهُ فِي جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ.

(رواه مالك والنسائي والبيهقي في كتاب البعث والنشور ۷)

قریب المرگ شخص کے سامنے کیا پڑھا جائے؟

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن اپنے والد مکرم سے نقل کرتے ہیں کہ وہ (یعنی عبدالرحمن کے والد حضرت کعب رضی اللہ عنہ) رسول کریم ﷺ کا یہ ارشاد گرامی بیان کرتے تھے کہ ”عالم برزخ میں“ مومن کی روح پرندہ کے قالب میں جنت کے درختوں سے میوے کھاتی رہتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس دن کہ جب اسے اٹھائے گا (یعنی قیامت کے دن) اسے اس کے بدن میں واپس بھیج دے گا۔“ (مالک، نسائی، بیہقی)

توضیح: ”انما نسمة المؤمن طير“ علامہ نووی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ نسمہ جسم انسانی کو بھی کہتے ہیں اور نسمہ روح کو بھی کہتے ہیں یہاں روح مراد ہے کہ جسد خاکی سے یہ روح نکل کر طیر خضر سبز پرندے میں چلی جاتی ہے گویا پرندے ان ارواح کے لئے تیار ظروف ہیں۔ ۱

سوال: اگر کوئی یہ اشکال کرے کہ انسان اور پھر مومن کی روح ایک جانور اور حیوان میں جا کر بسنے لگی کیا یہ ان کی تذلیل و تحقیر نہیں؟

جواب: اس سوال کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ تعلق ایسا نہیں کہ روح انسانی جانور میں جا کر گھس گئی اور جانور نے اس پر تصرف شروع کر دیا بلکہ یہ تعلق ظرف اور مظروف جیسا ہے روح کے لئے طیر خضر بمنزلہ ظرف ہے جس طرح جواہرات کے لئے عمدہ صندوقچہ ظرف ہوتا ہے یہ نہیں کہ صندوقچہ اس میں کوئی تصرف کرتا ہے یا جس طرح ہیلی کا پٹر کے سامنے شیشہ کے محل میں دو تین آدمی بیٹھ کر مزے سے اڑتے ہیں یہ ہیلی کا پٹر اس انسان کی تعظیم و تکریم کے لئے ہے یہ نہیں کہ انسان نے ہیلی کا پٹر میں حلول کر دیا تو یہاں حدیث میں جس پرندے کا ذکر ہے ممکن ہے کہ اس سے ایک قسم کی سواری مراد ہو جس طرح ہیلی کا پٹر ہے یہ دوسرا جواب ہوا۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ قاضی عیاض رحمہ اللہ اور علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ یہ ارواح خود متشکل ہو کر طیور بن جائیں گی الگ کوئی پرندہ نہیں ہے ان حضرات کے اس قول پر زیر بحث حدیث واضح طور پر دلالت کرتی ہے انما نسمة المؤمن طیر، اس روایت کو نسائی اور موطا مالک میں بھی نقل کیا گیا ہے یہ حضرات اس روایت کو ترجیح دیتے ہیں اور دوسری روایات میں تاویل کرتے ہیں یا اس کا انکار کرتے ہیں۔

مگر ملا علی قاری رحمہ اللہ نے دونوں روایات میں اس طرح تطبیق فرمائی ہے کہ مومنین کی ارواح تو جنت میں خود بخود طیور ہو گئی اور شہداء کی ارواح طیر خضر میں داخل ہو کر انہار جنت اور باغات جنت میں بذریعہ سواری گھومتی پھرتی ہو گئی۔ ۲

سوال: ایک گمراہ فرقہ تباخ کا قائل ہو گیا اور اس نے اس قسم کی احادیث سے تباخ پر استدلال کیا تباخ یہ ہے کہ مثلاً دنیا میں روح نے خراب عمل کیا تو اس کو خراب جسم ملے گا مثلاً کتے بلی اور گدھے کے جسم میں حلول کر گئی لوگ ان جانوروں کو ماریں گے یہی اس کے لئے سزا ہے اور یہی اس کی دوزخ ہے اور اگر روح اچھی ہو اس نے اچھا کام کیا تو یہ روح کسی اچھے بادشاہ کے جسم میں جا کر داخل ہو جاتی ہے اور وہاں عشرت و آرام کی زندگی گذارتی ہے یہی اس کے لئے جنت

ہے تو کیا ان لوگوں کا یہ عقیدہ صحیح ہے؟

جواب: تناخ کا عقیدہ باطل ہے کیونکہ دنیا کی بات کرتے ہیں کہ یہاں تناخ ہوتا ہے وہ لوگ حشر و نشر کے قائل ہی نہیں اور یہاں حدیث میں آخرت کا بیان ہے جس کا دنیا کے تناخ سے واسطہ نہیں پھر اس حدیث سے تناخ والے کیسے استدلال کرتے ہیں؟ نیز اہل تناخ دین اسلام کو مانتے نہیں پھر حدیث سے اپنے باطل عقیدہ پر استدلال کیوں کرتے ہیں؟۔ نیز تناخ میں تو روح ایک جدید الگ جسم میں جا کر گھستی ہے جیسا کہ اہل تناخ کا عقیدہ ہے اور حشر میں ارواح اپنے قدیمی جسم میں داخل ہوں گی تو ان کا استدلال حدیث سے صحیح نہیں یہ مسئلہ اس سے پہلے باب عذاب قبر میں تفصیل سے لکھا گیا ہے یہاں خواہ مخواہ دوبارہ لکھ دیا۔ ل

حضور اکرم ﷺ کو میرا سلام کہنا

﴿۱۸﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَمُوتُ فَقُلْتُ اقْرَأْ عَلَيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامَ۔ (رواہ ابن ماجہ) ۲

ترجمہ: اور حضرت محمد ابن منکدر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوا جبکہ وہ قریب المرگ تھے۔ چنانچہ میں نے ان سے عرض کیا کہ آپ (عالم برزخ میں پہنچ کر) رسول کریم ﷺ سے میرا سلام عرض کر دیں۔ (ابن ماجہ)

توضیح: "اقرء" اس حدیث سے بھی واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان کو جو زندگی برزخ میں ملتی ہے وہ ایک حقیقت ہے وہاں ملاقاتیں ہوتی ہیں۔ ل

روح کی حقیقت:

ارواح کو ایک خاص کیفیت کے ساتھ زندگی ملتی ہے جس سے وہ سلام کلام کرتی ہیں، یہ کوئی بعید نہیں کہ ان کو ایک خاص جسم کے ساتھ مجسم کر کے زندگی دی جائے یہاں یہ بات بھی سمجھ لیں کہ روح کی حقیقت میں بعض گمراہ فلاسفہ کہتے ہیں کہ اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے وہ لوگ کبھی سانس کو روح کہتے ہیں کبھی خون کو روح قرار دیتے ہیں لیکن اہل اسلام جسم انسانی میں روح کو ایک الگ حقیقت کے طور پر مانتے ہیں اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک فیکٹری ہے اس میں پوری مشینری لگی ہے لیکن اس میں حرکت نہیں جب اس میں پاور اور بجلی چھوڑ دی جاتی ہے تو پورا کارخانہ حرکت میں آ جاتا ہے روح بھی درحقیقت انسانی جسم کے کارخانے کے لئے بمنزلہ پاور اور بجلی ہے کہ انسانی جسم بالکل ایک تیار مشینری ہے مگر بے حس و بے حرکت ہے اور جو نبی اس میں روح آگئی یہ پوری مشینری حرکت میں آگئی یہی ایک آسان تعبیر ہے جس سے ہم ایک حد تک

ارواح کی حقیقت پہچان لیتے ہیں ورنہ قرآن کا اعلان ہے ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (سورۃ بنی اسرائیل) ۱۔

یہاں یہ بات بھی سمجھنے کی ہے کہ روح آسمان سے آئی ہے اور جسم زمین سے متعلق ہے روح اگر بن جاتی ہے تو یہ اس جسم کو اڑا کر آسمانوں تک پہنچاتی ہے۔ لیکن اگر روح خراب ہو جاتی ہے تو یہ انسانی جسم کو زمین کے اندر پھنسا دیتی ہے اور اسے قعرِ مذلت میں نیچے تختِ الٹری تک گرا دیتی ہے۔

یہاں یہ بھی سمجھنا ضروری ہے کہ روح جب اندر گندی ہو جاتی ہے تو وہ اندر سے جسم کے باہر والے حصوں کو متاثر کرتی ہے اور ظاہری جسم مسخ ہو جاتا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے انڈے کی زردی و سفیدی اگر اندر سے صحیح ہے تو انڈے کا باہر والا خول بھی صاف و شفاف رہتا ہے لیکن جب انڈا اندر سے گندا ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ سے انڈے کا باہر حصہ پیلا پڑ جاتا ہے۔ لوگوں کو ہوشیار ہونا چاہئے کہ خرابی اندر سے پیدا ہوتی ہے روح کے سنوارنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

روح سے متعلق نہایت عالمانہ حکیمانہ انداز سے حضرت شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے سورۃ بنی اسرائیل میں بھرپور کلام فرمایا ہے وہاں دیکھ لینا چاہئے۔



مورخہ ۲ جمادی الثانی ۱۲۱۰ھ

باب غسل الميت وتكفينه

میت کے نہلانے کفنانے کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾

اس باب میں وہ احادیث بیان کی جائیں گی جن سے مردہ کے نہلانے، کفنانے اور اس کے آداب کا علم حاصل ہوگا۔ تمام علماء کے نزدیک میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے اور یہ مردے کا حق ہے اگر کچھ لوگوں نے یہ حق ادا کیا تو باقی کا ذمہ ساقط ہو جائے گا لیکن اگر سب نے چھوڑ دیا تو سب کے سب گناہ گار ہو جائیں گے۔

میت کو غسل دینے کا سبب کیا ہے؟ اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ غسل دینے کا سبب یہ ہے کہ موت کی وجہ سے مردے کے پورے جسم میں نجاست پھیل جاتی ہے اس لئے غسل دینا ضروری ہو گیا تا کہ پورا جسم پاک ہو جائے دوسرا قول یہ ہے کہ موت سے استرخاء مفاصل آتا ہے اور استرخاء سے وضو ٹوٹ جاتا ہے لہذا وضوء کرنا ضروری ہے مگر زندگی میں بوجہ حرج وضو میں صرف چار اعضاء کا دھو لینا کافی سمجھا گیا اور موت کے بعد چونکہ حرج نہیں تو اصل پر عمل کیا گیا اور اصل یہ ہے کہ پورے بدن کا وضو ہو جائے اور وہ غسل سے ہوگا اس قول کے مطابق میت کو غسل دینا بوجہ نجاست نہیں ہے اول قول کے مطابق غسل دینا بوجہ نجاست ہے۔

حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دینے کا واقعہ

﴿عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاجْعَلْنَ فِي الْأَخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ فَإِذَا فَرَعْتُنَّ فَأَذِنِّي فَلَمَّا فَرَعْنَا أَذْنَاهُ فَأَلْفَى إِلَيْنَا حَقْوَهُ فَقَالَ أَشِعْرْنَهَا إِيَّاهُ. وَفِي رِوَايَةٍ اغْسِلْنَهَا وَثَرًا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا وَابْدَأْنَ بِمَيِّمَتِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا وَقَالَتْ فَضَفَّرْنَا شَعْرَهَا ثَلَاثَةً قُرُونٍ فَأَلْقَيْنَاهَا خَلْفَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)﴾

ترجمہ: حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ہمارے پاس رسول کریم ﷺ تشریف لائے جبکہ ہم آپ کی بیٹی (حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کو نہلا رہے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا تم تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ اور اگر مناسب سمجھو تو اس سے بھی زیادہ اسے پانی اور بیری کے پتوں سے (یعنی بیری کے پتے پانی میں جوش دے کر اس پانی سے) نہلاؤ (کیونکہ بیری کے

پتوں کے جوش دیئے ہوئے پانی سے بہت زیادہ پاکی اور صفائی حاصل ہوتی ہے) اور آخری مرتبہ میں کافور یا فرمایا کہ کافور کا کچھ حصہ پانی میں ڈال دو، اور جب تم (نہلانا سے) فارغ ہو جاؤ تو مجھے خبر دینا، چنانچہ جب ہم فارغ ہو گئے تو آنحضرت ﷺ کو اطلاع دی گئی، آپ نے اپنا تہ بند ہماری طرف بڑھا دیا اور فرمایا کہ اس تہ بند کو اس کے بدن سے لگا دو (یعنی اس تہ بند کو اس طرح کفن کے نیچے رکھ دو کہ وہ زینب رضی اللہ عنہا کے بدن سے لگا رہے) اور ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں (کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا) اسے طاق یعنی تین بار یا پانچ بار یا سات بار غسل دو اور غسل اس کی دائیں طرف سے اور اس کے اعضاء وضو سے شروع کرو۔ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”ہم نے ان کے بالوں کی تین چوٹیاں گوندھ کر ان کے پیچھے ڈال دیں۔“

توضیح: ”اہلنتہ“ واضح اور رائج یہی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی یہ صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا تھیں جو حضرت ابو العاص کے نکاح میں تھیں حضور ﷺ کی دوسری صاحبزادی کا نام رقیہ رضی اللہ عنہا تھا تیسری کا نام ام کلثوم رضی اللہ عنہا تھا یہ دونوں یکے بعد دیگرے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی زوجیت میں آئیں تھیں اور چوتھی صاحبزادی حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا تھیں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نکاح میں آئی تھیں، شیعہ شنیعہ اور رافضہ مرفوضہ حضور اکرم ﷺ کی ایک صاحبزادی سے زیادہ انکار کرتے ہیں۔ ۱۔

”اغسلہا ثلاثا و خمساً“ لفظ او، صرف ترتیب کے لئے ہے تخییر کے لئے نہیں ہے یہاں اصل مدار پاکی حاصل ہو جانے پر ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ اگر پاکی ایک یا دو بار پانی بہانے سے حاصل ہو گئی تو پھر تین بار تک پانی ڈالنا مستحب ہے زیادہ مکروہ ہے اور اگر پاکی تین بار دھونے پر حاصل ہو گئی تو پھر پانچ بار تک پانی ڈالنا اور غسل دینا مستحب ہے اس سے زیادہ مکروہ ہے اور اگر پاکی پانچ مرتبہ دھونے پر حاصل ہو گئی تو سات بار تک پانی استعمال کرنا مستحب ہے زیادہ مکروہ ہے سات مرتبہ سے زیادہ منقول نہیں ہے۔ ۲۔

”ہماء وسدد“ بیری کے پتوں کو سدر کہا گیا ہے اس میں ترتیب یہ ہے کہ صاف پانی میں بیری کے پتوں کو ڈال کر پانی کو ابال دیا جائے اور پھر مناسب گرم پانی سے میت کو غسل دیا جائے پھر تیسری بار پانی میں کافور ملا کر اس سے غسل دینا چاہئے۔

بیری کے پتوں کا ایک فائدہ یہ ہے کہ اس سے اچھی طرح صفائی حاصل ہو جاتی ہے دوسرا فائدہ یہ ہے کہ اس کے استعمال سے حشرات الارض میت کے قریب نہیں آتے تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اس کے استعمال سے لاش جلدی خراب نہیں ہوتی۔ ۳۔ کافور ملانے کا مطلب یہ ہے کہ پانی میں اس کو ملا یا جائے یا میت کے جسم پر چھڑکا جائے۔

”حقوۃ“ از ار بند کو حقہ کہا گیا ہے کمر پر بھی حقوۃ کا اطلاق ہوتا ہے تہ بند بھی کمر پر باندھا جاتا ہے۔ ۴۔ ”اشعر نہا“ یعنی تہ بند کو کفن کے دیگر کپڑوں سے نیچے اس کے بدن کے ساتھ لگا کر پہنا دوتا کہ اس سے برکت آجائے۔

اس سے برکت کا ثبوت مل گیا کہ بزرگوں کے مستعمل اشیاء میں برکت ہوتی ہے ہاں برکت دہندہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات ہے امام بخاری رحمہ اللہ نے برکات اور تبرکات کے لئے بخاری شریف میں مستقل ابواب رکھے ہیں مثلاً باب برکت الخلة البتہ بزرگوں کے کپڑوں یا تبرکات کو کفن میں شامل کر کے پہنانا چاہئے کفن سے زائد کوئی کپڑا یا کوئی چیز بدن کے ساتھ رکھنا جائز نہیں ہے۔ ۱

”وابدء بميامنها“ یعنی میت کو اس کے دائیں ہاتھ دائیں پاؤں اور دائیں پہلو کی جانب سے نہلانا چاہئے۔ علماء نے غسل کی ترتیب اس طرح لکھی ہے کہ آدمی پہلے اپنے ہاتھوں کو کپڑے کے دستانے پہنادے پھر تیار پانی سے میت کے اعضا وضو کو دھو یا جائے میت کے ستر کی جگہ پر کپڑا ڈالا جائے اور مکمل وضو بنایا جائے اعضا وضو سے مراد وہ اعضا ہیں جن کا دھونا وضو میں فرض ہے لہذا منہ اور ناک میں پانی نہیں ڈالنا چاہئے البتہ سر پر مسح کرنا چاہئے۔ ۲

”فضفصرنا شعرها“ یعنی ہم نے ان کے سر کے بالوں کو تین مینڈپوں میں بٹ لیا مطلب یہ کہ تین چونیاں گوندھ کر پیچھے کمر کی طرف ڈال دیں۔ ۳

شوافع حضرات کا مسلک اسی طرح ہے لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دار زینت دنیا ہے جس کا تعلق حیات کے ساتھ ہے اور موت کے بعد ”دار البلی“ ہے وہاں زینت نہیں بوسیدگی ہے لہذا ترک زینت اولیٰ ہے زیر بحث حدیث میں بالوں کے ساتھ جو معاملہ کیا گیا ہے یہ صحابیات کا اجتہادی عمل تھا لہذا بالوں کو دو حصوں میں تقسیم کر کے سینہ پر ڈالنا چاہئے جیسے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے فقہاء کا یہ فیصلہ دونوں طرف سے اجتہاد پر مبنی ہے یہ جواز و عدم جواز کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ اولیٰ اور غیر اولیٰ کا مسئلہ ہے۔ ۴

آنحضرت ﷺ کا کفن

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَّةٍ بَيْضِ

سُحُولِيَّةٍ مِنْ كُرْسُفٍ لَيْسَ فِيهَا قَرِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ تین کپڑوں میں کفنائے گئے تھے جو سفید یعنی اور

سحول کی بنی ہوئی روئی کے تھے، نہ ان میں (سیا ہوا) کرتہ تھا نہ پگڑی تھی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”سحولیۃ“ اس کلمہ میں حرف سین پر فتح بھی پڑھا گیا ہے اور ضمہ بھی پڑھا گیا ہے ابن ہمام رحمہ اللہ

اور نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ۱ کہ فتح زیادہ مشہور ہے۔

لغت کی کتاب فائق میں لکھا ہے کہ اگر سین پر فتح بھی پڑھا جائے تو یہ شیخ سحول کی طرف منسوب ہوگا جو ایک دھوبی تھا اور اس

۱۔ المرقات: ۴/۱۱۸ ۲۔ المرقات: ۴/۱۱۸ ۳۔ المرقات: ۴/۱۱۸ ۴۔ المرقات: ۴/۱۱۸ ۵۔

۵۔ اخرجه البخاری: ۲/۹۶، ۲/۹۵ و مسلم: ۴/۲۹ ۶۔ الکاشف: ۴/۳۶۸ المرقات: ۴/۱۱۹

طرح کے کپڑے دھویا کرتا تھا۔ نیز اس صورت میں یہ ایک گاؤں کی طرف بھی منسوب ہو سکتا ہے حوالہ یمن کے ایک گاؤں کا نام ہے یہ کپڑے وہاں بنائے جاتے تھے۔

اور اگر لفظ حوالہ کے سین پر ضمہ پڑھا جائے تو یہ محل کی جمع ہوگی جو خالص سفید کپڑے کو کہا جاتا ہے۔

بہر حال زیادہ ظاہر یہ ہے کہ حوالہ یا حوالی یمن میں ایک جگہ کا نام ہے اور اسی کی طرف یہ کپڑا منسوب ہے۔ ۱۔

”من کرسف“ سفید روئی کو کرسف کہتے ہیں مطلب یہ کہ یہ سفید کپڑے خالص سفید کاٹن کے تھے۔ ۲۔

”لیس فیہا قمیص“ اس جملہ کے دو مفہوم لئے جاسکتے ہیں اول یہ کہ آنحضرت ﷺ کے کفن کے صرف تین کپڑے تھے اس میں عمامہ اور قمیص نہیں تھی بلکہ صرف تین کپڑے تھے بعض نے یہ مفہوم لیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے کفن کے ان تین کپڑوں میں عمامہ اور قمیص نہیں تھی بلکہ وہ ان تین کپڑوں کے علاوہ تھیں لہذا مرد کے کفن میں پانچ کپڑے ہونے چاہئے۔ مفہوم کے اس اختلاف میں فقہاء کا بھی تھوڑا سا اختلاف آگیا ہے۔ ۳۔

امام مالک رحمہ اللہ وشافعی رحمہ اللہ و احمد بن حنبل رحمہ اللہ جمہور فرماتے ہیں کہ کفن میں صرف تین لفافہ ہوں یعنی تین چادریں ہوں جن میں میت کو لپیٹ لیا جائے اس میں قمیص و عمامہ کی گنجائش نہیں ہے۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ کفن میں تین کپڑے ہونے چاہئے ① ازار یعنی لنگی ② قمیص یعنی کفنی ③ لفافہ یعنی چادر۔ یہ اختلاف صرف تعبیر میں ہے ورنہ چادروں میں کوئی فرق نہیں ہوتا صرف قمیص کی ایک شکل سی ہوتی ہے کھلی چادر نہیں ہوتی حدیث میں قمیص کی جوئی کی گئی ہے وہ سلی ہوئی قمیص کی نفی ہے احناف کے ہاں جو قمیص ہے وہ کفنی ہے وہ باقاعدہ قمیص نہیں البتہ قمیص کی شکل ہوتی ہے۔ ۴۔

میت کا کفن اچھا ہونا چاہئے

﴿۳﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَفَّنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ. (رواه مسلم) ۵

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو کفنائے تو اسے چاہئے کہ وہ اچھا کفن دے۔“ (مسلم)

توضیح: ”فلیحسن کفنه“ اچھے کفن سے مراد یہ ہے کہ کفن کا کپڑا پورا ہو کفن سفید ہو اسراف کے بغیر مزید ارکپڑا ہو خواہ نیا ہو یا دھلا ہوا ہو۔

علامہ تورپشتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسراف کرنے والوں میں جو طریقہ رائج ہے وہ یہ ہے کہ بہت زیادہ قیمتی کپڑا کفن میں استعمال کرتے ہیں جو شرعی اعتبار سے ممنوع ہے کیونکہ اس سے خواہ مخواہ مال ضائع ہو جاتا ہے۔

بہر حال اچھے کفن سے مراد وہ اعلیٰ اور قیمتی کپڑا نہیں ہے جو اہل دنیا کے ہاں بطور تکبر اور بطور ریا کاری و ناموری رائج ہے۔ ۱۔

محرم کے کفن کا مسئلہ

﴿وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنْ رَجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطَيِّبٍ وَلَا تُخَيِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًا ۝﴾

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَسَنَدُهُ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ مُضَعَّفٌ فِي تَابِ جَامِعِ التَّنَاقُحِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک شخص (سفر حج کے دوران) آنحضرت ﷺ کے ہمراہ تھا، اس کی اونٹنی نے (اس کو گرا دیا اور) اس کی گردن توڑ دی، وہ شخص محرم (یعنی حج کی نیت سے احرام باندھے ہوئے) تھا اسی حال میں وہ مر گیا۔ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”اسے پانی اور بیری کے پتوں سے نہلاؤ اسے اسی کے دونوں کپڑوں میں کفناؤ اور نہ اسے خوشبو لگاؤ اور نہ اس کا سر ڈھاؤ کیونکہ وہ قیامت کے دن لبیک کہتا ہوا اٹھایا جائے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”وقصته“ قص گردن توڑنے کے معنی میں ہے مطلب یہ کہ احرام کی حالت حج کے سفر کے دوران اس شخص کو اس کی اونٹنی نے گرا دیا جس سے اس کی گردن ٹوٹ گئی۔ ۲۔

”کفنوہ فی ثوبیہ“ اس شخص کے ساتھ وفات کے بعد وہی معاملہ کیا گیا جو ایک محرم کے ساتھ زندگی میں ہوتا ہے کہ خوشبو نہ لگاؤ سر نہ ڈھانپو بلکہ احرام کے کپڑوں میں دفناؤ، اس حدیث کے ظاہر کو دیکھ کر فقہاء میں اختلاف آ گیا ہے۔ ۳۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہما فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے ظاہری الفاظ کے مطابق اس شخص کے ساتھ یہی معاملہ کیا جائے گا نہ خوشبو نہ کفن نہ سر ڈھانکنا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام دارالہجرت امام مالک رحمہما کے نزدیک کفن دفن میں محرم اور غیر محرم دونوں مساوی ہیں کوئی فرق نہیں ہے۔

جواب: احناف و مالکیہ زیر بحث حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس شخص کے ساتھ جو کچھ معاملہ کیا گیا ہے یہ اس کی خصوصیت تھی لہذا دیگر اموات کو اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا اور یہ بھی ممکن ہے کہ کفنانے کے لئے الگ کوئی کپڑا میسر نہیں ہوا تو اسی طرح احرام میں دفنا دیا۔ بہر حال خصوصیت کی بات زیادہ رائج ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ کے عہد میں اس شخص کے علاوہ کسی کے ساتھ ایسا معاملہ نہیں کیا گیا اور نہ بعد میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کو ضابطہ بنا کر عمل کیا۔ ۴۔

الفصل الثانی

کفن کے لئے سفید کپڑا بہتر ہے

﴿۵﴾ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكَفِّنُوهَا فِيهَا مَوْتَاكُمْ وَمِنْ خَيْرِ أَكْعَالِكُمُ الْإِثْمُ فَإِنَّهُ يُنْبِثُ الشَّعْرَ وَيَجْلُو الْبَصَرَ. (رواه أبو داود والترمذي وروى ابن ماجه إلى مواتكم) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم سفید کپڑے پہنو اس لئے کہ تمہارے لئے وہ بہترین کپڑے ہیں اور اپنے مردوں کو سفید کپڑوں میں کفناؤ، نیز تمہارے لئے بہترین سرمہ ”اثمد“ ہے کیونکہ وہ تمہاری پلکوں کے بال اگاتا ہے اور آنکھ کی بینائی کو بڑھاتا ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی) ابن ماجہ نے اس روایت کو لفظ ”مواتاکم“ تک نقل کیا ہے۔
توضیح: مردوں کے لئے سفید کفن بطور استحباب ہے عورتوں کے لئے بھی یہی مستحب ہے اور اس حدیث میں کفن کے معاملہ میں مرد اور عورت سب کو یکساں رکھا گیا ہے البتہ اگر سفید کے بجائے مردوں کو دھاری دھار کپڑے سے کفن بنایا جائے یا کوئی اور رنگین کپڑا ہو جس کو وہ زندگی میں استعمال کر دیا کرتے تھے تو وہ بھی جائز ہے اور عورتوں کے لئے ان کے رنگ کے مطابق کپڑا استعمال کرنا جائز ہے۔ ۲۔

”اثمد“ یہ ایک پتھر ہے جس کو پیس کر سرمہ بنایا جاتا ہے اور استعمال کیا جاتا ہے نگاہ کے لئے مفید ہے رات کو سرمہ استعمال کرنا مطلقاً نظر کے لئے مفید ہے۔ ۳۔

قیمتی کپڑے کے کفن کی ممانعت

﴿۶﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغَالُوا فِي الْكَفْنِ فَإِنَّهُ يُسْلَبُ سَلْبًا سَرِيعًا. (رواه أبو داود) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”کفن میں زیادہ قیمتی کپڑا نہ لگاؤ اس لئے کہ وہ بہت جلد چھین لیا جاتا ہے۔ (ابوداؤد) ۵۔

قیامت میں مردہ کس حال میں اٹھے گا؟

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ لَمَّا خَضَرَةُ الْمَوْتُ دَعَا بِثِيَابٍ جَدِيدٍ فَلَبِسَهَا ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَيِّتُ يُبْعَثُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ جب ان کی موت کا وقت قریب آیا تو انہوں نے نئے کپڑے منگوائے اور انہیں زیب تن کیا پھر فرمایا کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مردہ انہیں کپڑوں میں اٹھایا جاتا ہے جن میں وہ مرتا ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”جدد“ یعنی بالکل نئے کپڑے پہن لئے۔ ۲۔ ”فانہ یبعث“ اس بعثت اور اٹھنے سے مراد قبور سے اٹھنا ہے کیونکہ میدان محشر میں تو کسی کے بدن پر کپڑا نہیں ہوگا بلکہ برہنہ اٹھیں گے لہذا اس حدیث کا دیگر احادیث سے تعارض نہیں رہے گا۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے کلام میں جو لفظ ثیاب آیا ہے اس سے مراد اعمال لیا جاسکتا ہے ذکر ثواب کا کیا مگر مراد نیک اعمال لئے اور عربی میں نیک اعمال کو ثیاب سے یاد کرتے ہیں۔ جیسے کہا گیا ہے: ۳۔

وانی محمدا لله لا ثوب فاجر
لبست ولا عن غدرا تقنع

نیز ﴿وِثْيَابِكَ فَطَهَّرَ﴾ ۴ میں بعض مفسرین نے اعمال مراد لئے ہیں۔

بہر حال ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ جب دنیا سے رخصت ہو رہے تھے تو آپ ﷺ نے محض صفائی اور پاکیزگی کے لئے نئے کپڑے منگوائے اور پھر آپ کے ذہن میں یہ حدیث آئی تو آپ ﷺ نے اس حدیث کو بیان فرمادیا اس کا مطلب یہ نہیں کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اس حدیث کو بطور دلیل اپنے اس دعویٰ پر پیش کر رہے ہیں۔ کہ آدمی قیامت میں اور حشر و نشر میں انہیں کپڑوں میں اٹھے گا جس میں ان کا انتقال ہوا ہو۔ ۵۔

بہترین کفن اور بہترین قربانی کوئی ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الْكَفَنِ الْحُلَّةُ وَخَيْرُ

الْأُضْحِيَّةِ الْكَبَشُ الْأَقْرَنُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”بہترین کفن حلہ ہے، اور بہترین قربانی سینگوں والا دنبہ ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”حلہ“ ایک رنگ کے دو کپڑوں کو حلہ اور سوٹ کہتے ہیں ظاہر ہے کہ بہتر کفن وہی ہوتا ہے جو ایک رنگ میں ہو لہذا فافہ بھی سفید ہو قمیص وازار بھی سفید ہو اس حدیث میں اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ بہترین کفن وہ ہے جس میں دو کپڑے استعمال کیا جائے جو کفن کفایہ ادنیٰ درجہ کی سنت ہے اس سے کم کپڑا نہ ہو یعنی ایک کپڑا نہ ہو تو اعلیٰ درجہ کمال

۱۔ اخرجه ابوداؤد: ۲۱۱۳۔ ۲۔ البرقات: ۲/۱۱۲۔ الکشاف: ۲/۲۶۱۔ ۳۔ البرقات: ۲/۱۱۲۔

۴۔ مدثر الاية ۴۔ ۵۔ البرقات: ۱۲۵/۱۲۶۔ ۶۔ اخرجه ابوداؤد: ۳۱۵۶۔ وابن ماجه: ۳۶۳۔

سنت تین کپڑے ہیں ادنیٰ درجہ کمال دو کپڑے ہیں اس سے کم بہتر نہیں بلکہ وہ کفن ضرورت ہے مرد کے لئے کفن ضرورت ایک کپڑا ہے عورت کے لئے کفن ضرورت دو کپڑے ہیں۔ ۱۔

شہداء کو ان کے کپڑوں میں دفنایا جائے

﴿۹﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يُنْزَعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ وَالْجُلُودُ وَأَنْ يُدْفَنُوا بِدِمَائِهِمْ وَثِيَابِهِمْ۔ (رواه أبو داود وابن ماجه) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے جنگ احد کے شہداء کے بارے میں فرمایا کہ ان کے لوہے (کے ہتھیار، زبریں) اور چمڑے (کی پوتین وغیرہ یعنی وہ اشیاء جو خون آلود نہیں ہیں) ان کے بدن سے اتار لی جائیں پھر انہیں ان کے (خون آلودہ) کپڑوں اور خون سمیت دفن کر دیا جائے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”الحديد“ لوہے سے مراد اسلحہ ہے کہ شہید کے جسم سے اسلحہ اتار کر اس کو کپڑوں سمیت دفنایا جائے۔ ۲۔ ”والجلود“ اس سے مراد جسم پر زائد کپڑے ہیں مثلاً کوٹ، واسکٹ ہے یا پوتین ہے جس میں چمڑا استعمال کیا گیا ہو۔ ۳۔ ”بدمائہم“ یعنی ان کو غسل دیئے بغیر خون سے لت پت دفنایا جائے تاکہ اللہ تعالیٰ کے پاس اسی حالت میں آجائے۔ ۴۔

الفصل الثالث

صحابہ رضی اللہ عنہم کی شان

﴿۱۰﴾ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ أَبِي بَطْعَامٍ وَكَانَ صَاحِبًا فَقَالَ قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي كَيْفَنَ فِي بُرْدَةٍ إِنْ غُطِّيَ رَأْسُهُ بَدَتْ رِجْلَاهُ وَإِنْ غُطِّيَ رِجْلَاهُ بَدَا رَأْسُهُ وَأَرَاهُ قَالَ وَقُتِلَ حَمْرَةُ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بَسَطَ لَنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا بَسَطَ أَوْ قَالَ أُعْطِينَا مِنَ الدُّنْيَا مَا أُعْطِينَا وَلَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتُنَا حِجَلَتْ لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الظُّلُمَ۔ (رواه البخاري) ۱۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابراہیم رضی اللہ عنہ اپنے والد مکرم (حضرت ابراہیم) سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے پاس جبکہ وہ روزہ سے تھے (افطار کے لئے) کھانا لایا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ”حضرت مصعب ابن عمیر رضی اللہ عنہ جو شہید کر دیئے گئے تھے مجھ سے بہتر تھے مگر وہ صرف ایک چادر میں کفنائے گئے تھے۔ (جو اس قدر چھوٹی تھی) کہ اگر ان کا

۱۔ المرقاۃ: ۴/۱۲۶ ۲۔ اخرجه ابوداؤد: ۳۱۳۲ وابن ماجه: ۱۵۱۵ ۳۔ المرقاۃ: ۴/۱۲۶

۴۔ المرقاۃ: ۴/۱۲۶ ۵۔ المرقاۃ: ۴/۱۲۶ ۶۔ اخرجه البخاري: ۵/۱۲۱، ۸۸، ۲/۹۶

سر ڈھانکا جاتا تھا تو ان کے پاؤں کھل جاتے تھے اور اگر ان کے پاؤں ڈھانک دیئے جاتے تھے تو اس کا سر کھل جاتا تھا (آخر کار ان کا سر تو اس چادر کے ساتھ ڈھک دیا گیا اور پیروں پر اذخر ڈال دی گئی جیسا کہ باب جامع المناقب کی حدیث میں یہ تفصیل ہے) حضرت ابراہیم حدیث (کے راوی) کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ جو شہید کر دیئے گئے تھے مجھ سے بہتر تھے (اور ان کو بھی ایسا ہی کفن نصیب ہوا جیسا کہ حضرت مصعب ابن عمیر رضی اللہ عنہ کو اور جب مسلمانوں کی تنگدستی و پریشانی کا یہ دور اللہ تعالیٰ کے فضل سے ختم ہوا تو) پھر ہمارے لئے دنیا اس قدر فراخ کی گئی کہ جو ظاہر ہے، یا یہ فرمایا کہ ”دنیا ہمیں اس قدر دی گئی جتنی کہ دی گئی ہے، ہمیں اس بات کا خوف ہے کہ کہیں ہماری نیکیوں کا صلہ ہمیں جلد ہی (یعنی دنیا ہی میں) نہ مل گیا ہو، پھر حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ (اسی خوف کی وجہ سے) رونے لگے یہاں تک کہ انہوں نے کھانا چھوڑ دیا۔“ (بخاری)

توضیح: حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ شان والے صحابی ہیں عشرہ مبشرہ میں سے ہیں دن بھر روزہ رکھتا تھا افطار کے وقت کھانا آگیا انہوں نے جب کھانے کو دیکھا اور دنیا کی فراوانی کا احساس دل پر چوٹ بن کر ابھرا اور گزرے ہوئے اپنے فقیر ساتھیوں کی یاد آئی تو روتے رہے اور کھانا باوجود شدید احتیاج کے چھوڑ دیا کہ کہیں دنیا کے عمدہ اور لذیذ کھانوں سے ہمارے آخرت کے درجات کا نقصان نہ ہو جائے آپ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی شہادت اور کفن نہ ملنے کا ذکر فرمایا اور حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کی گذشتہ ناز و تنعم کی زندگی کا ذکر کیا اور پھر اسلام کے بعد فقر و فاقہ کا نقشہ کھینچا اور پھر کھانا چھوڑ دیا یہ صحابہ کی عظیم شان تھی۔ ۱۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رئیس المناقبین کے ساتھ حسن سلوک

﴿۱۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَعْدَ مَا أُذْخِلَ حُفْرَتَهُ فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَتَنَفَّسَ فِيهِ مِنْ رِيْقِهِ وَالْبَسَهُ قُبَيْصَةً قَالَ وَكَانَ كَسَا عَبَّاسًا قُبَيْصًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم عبداللہ ابن ابی کے پاس اس وقت تشریف لائے جبکہ وہ اپنی قبر میں اتارا جا چکا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے (اس کی قبر) سے نکالنے کا حکم فرمایا جب وہ نکالا گیا تو آپ نے اسے اپنے گھٹنوں پر رکھ کر اپنا مبارک لعاب دہن اس کے منہ میں ڈالا اور اسے اپنا کرتہ پہنایا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”عبداللہ ابن ابی نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اپنا کرتہ پہنایا تھا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: عبد اللہ بن ابی ابن سلول رئیس المنافقین تھا حضور اکرم ﷺ نے ان کے ساتھ مرنے کے بعد عجیب حسن سلوک کا معاملہ کیا کہ ان کو قبر سے نکلوا کر اپنے مبارک گھٹنوں پر لٹا دیا اور لعاب دہن اس کے منہ یا آنکھ میں ڈال دیا اور اپنی قمیص انکو پہنا دی اور ان کی نمازہ جنازہ پڑھا دی اور ان کے لئے خوب استغفار کیا اس کی وجہ یہ تھی کہ جب بدر میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ جنگی قیدی بن گئے تو آپ کے جسم پر کرتہ نہیں تھا آپ کا قد بڑا تھا صرف عبد اللہ بن ابی کا کرتہ ان پر پورا آیا تو اس نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو پہنا دیا حضور اکرم ﷺ چاہتے تھے کہ عبد اللہ بن ابی کے اس احسان کا بدلہ دیدیں دوسری وجہ یہ تھی کہ عبد اللہ بن ابی کا ایک بیٹا تھا جن کا نام بھی عبد اللہ تھا وہ نیک اور بہت ہی مخلص صحابی تھے حضور اکرم ﷺ نے چاہا کہ ان کی دلجوئی ہو چنانچہ اس طرح فراخ دلی اور عفو و درگزر کو جب لوگوں نے دیکھ لیا تو منقول ہے کہ اس دن بہت زیادہ منافقین نے اسلام قبول کیا۔ ۱

نفسی الفداء لمن اخلاقه شہدت بانہ خیر مولود من البشر



باب المشی بالجنازة

جنازہ اٹھا کر لے جانے کا بیان

قال الله تعالى ﴿فَأَمَّا تَهُ فَأَقْبَرُهَا﴾ ۱۔

اس باب میں کل ۴۵ احادیث مذکور ہیں ان احادیث میں یہ مذکور ہے کہ جنازہ کو آرام سے لے جایا جائے، چپکولے نہ ہو، میت کو جلدی دفنایا جائے، گھر میں دیر تک نہ رکھا جائے جنازہ کے ساتھ قبرستان تک جایا جائے، حادثہ فاجعہ سمجھ کر جنازہ کے لئے کھڑا ہو جائے یا نہیں، جنازہ پڑھنے کا طریقہ کیا ہے، جنازہ جنازہ گاہ میں بہتر ہے یا مسجد میں، امام جنازہ کے کس سمت میں کھڑا ہو جائے، جنازہ میں لوگوں کی شرکت اور میت کی تعریف کس طرح ہو، کس عمر کے بچے کا جنازہ ہوتا ہے، جنازہ کی دعا کا طریقہ کیا ہے اور اس قسم کے دیگر مسائل و فضائل آئیں گے۔

اس باب میں یہ بیان بھی ہے کہ جنازہ کے ساتھ پیدل چلنا افضل ہے اگرچہ سوار ہو کر جانا جائز ہے۔ نیز جنازہ سے آگے پیچھے جانا جائز ہے مگر افضل یہ ہے کہ پیچھے جائے۔ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جب بعض نے پڑھ لیا تو باقی سے ذمہ ساقط ہو جائے گا۔ نماز جنازہ کے لئے چند شرائط ہیں ① میت کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ ② حالت طہارت میں ہونا شرط ہے۔ ③ جنازہ کا سامنے رکھا ہوا ہونا شرط ہے لہذا غائب کا جنازہ صحیح نہیں ہے اس میں اختلاف آرہا ہے۔

الفصل الاول

جنازہ جلدی لے جانا چاہئے

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكَ صَلَاحَةً فَخَيْرٌ تُقَدِّمُونَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكَ سِوَى ذَلِكَ فَتَسْرُ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جنازہ لے کر جلدی چلو، کیونکہ اگر وہ جنازہ نیک (آدمی کا) ہے تو (اس کے لئے) بھلائی ہے لہذا اسے نیکی و بھلائی کی طرف (جلد) پہنچا دو اور اگر وہ ایسا نہیں ہے تو برا ہے لہذا (جلد سے جلد) اپنی گردنوں سے اتار کر رکھ دو۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: جنازہ جلدی لے کر چلو کا مطلب یہ ہے کہ جب تجھیز و تکفین کا کام مکمل ہو جائے پھر میت کو گھر میں روک نہ رکھو بلکہ جلدی اس کو قبرستان لے جایا کرو تا کہ جلدی دفن ہو جائے کیونکہ اگر وہ نیک آدمی ہے تو اس کو جنت کی نعمتوں سے کیوں محروم رکھا ہے اور اگر وہ برا آدمی ہے تو تم اس بوجھ کو اپنے کندھوں پر کیوں لئے پھرتے ہو۔ خود بھی نیک مؤمن آدمی

مطالبہ کرتا رہتا ہے کہ مجھے جلدی لے جاؤ لیکن ہم سن نہیں سکتے اور بدکار آدمی بھی شور کرتا ہے کہ مجھے کہاں لے جاتے ہو جیسا کہ آئندہ حدیث میں مذکور ہے ابھی چند ماہ قبل ایک مولوی صاحب کا کراچی میں انتقال ہو گیا تھا ان کے لواحقین نے جنازہ پڑھنے کے بعد ان کے تدفین میں کسی رشتہ دار کی وجہ سے پانچ گھنٹے تاخیر کی وہ مولوی صاحب ایک عالم دین کو خواب میں آئے اور فرمایا کہ آپ لوگوں نے پانچ گھنٹے تک میری نیند آرام کو خراب کیا۔ لے

نیکو کار اور بدکار کا جنازہ

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ فَاحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدِمْوْنِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ لِأَهْلِهَا يَا وَيْلَهَا أَيْنَ تَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَ الْإِنْسَانُ لَصَبَقَ.

(رواہ البخاری)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جب جنازہ تیار کیا جاتا ہے اور لوگ اسے اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں تو اگر وہ جنازہ نیک بخت (آدمی کا) ہوتا ہے تو وہ اپنے لوگوں سے کہتا ہے کہ (مجھے میری منزل کی طرف) جلد لے چلو اور اگر بد بخت (آدمی کا) جنازہ ہوتا ہے تو وہ اپنے لوگوں سے کہتا ہے کہ ”ہائے افسوس: مجھے کہاں لئے جاتے ہو؟ جنازہ کی اس آواز کو سوائے انسان کے ہر چیز سن سکتی ہے، اگر انسان اس آدمی کی آواز سن لے تو بے ہوش ہو کر گر پڑے یا مرجائے۔“ (بخاری)

جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کا حکم

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا فَمَنْ تَبِعَهَا فَلَا يَقْعُدُ حَتَّى تُوَضَعَ. ۳ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب تم جنازے کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ اور جو شخص جنازہ کے ساتھ رہے تو وہ اس وقت تک نہ بیٹھے جب تک کہ جنازہ (لوگوں کے کاندھے سے زمین پر یا قبر میں) نہ رکھ دیا جائے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”قوموا“ مردے کے جنازے کے لئے کھڑا ہونا ابتداء اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا آگے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۳۵ جو آ رہی ہے جمہور علماء کے نزدیک وہ اس حدیث کے لئے ناخ ہے۔ ۴

بعض علماء احناف فرماتے ہیں کہ اگر آدمی جنازہ کے ساتھ جانا چاہتا ہے یا کندھا دیتا ہے تو وہ کھڑا ہو جائے ورنہ نہیں اگر یہ مقصد نہ ہو تو ویسے جنازہ کے لئے کھڑا ہونا مکروہ ہے بعض علماء فرماتے ہیں کہ آدمی کو قیام اور عدم قیام دونوں کا اختیار ہے بہر حال اس بارے میں مختلف روایات وارد ہیں بعض میں کھڑے ہونے کا ذکر ہے بعض میں نہیں ہے بعض میں قیام کی ایک وجہ بیان کی گئی ہے بعض میں دوسری وجہ بیان کی گئی ہے۔

اب خلاصہ یہ نکلا کہ اگر کوئی شخص حادثہ موت کی گھبراہٹ اور شدید فزع کی وجہ سے کھڑا ہوتا ہے یا فرشتوں کے احترام کی وجہ سے کھڑا ہوتا ہے یا کندھا دینے کی غرض سے کھڑا ہوتا ہے تو مضائقہ نہیں ہوگا بلا مقصد کھڑے ہونے میں فائدہ نہیں زیر بحث حدیث میں یہ ادب بھی بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص جنازہ کے ساتھ جانا چاہتا ہے تو جب تک جنازہ زمین پر رکھا نہیں جاتا یہ آدمی اس سے پہلے نہ بیٹھے ممکن ہے جنازہ اتارنے اور رکھنے میں مدد کی ضرورت پڑے۔ ۱۔

﴿۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ مَرَّتْ جِنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفُتِنَا مَعَهُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا يَهُودِيَّةٌ فَقَالَ إِنَّ الْمَوْتَ فَرَعٌ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجِنَازَةَ فَقُومُوا - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ایک دفعہ جنازہ گزرا تو رسول کریم ﷺ اسے دیکھ کر کھڑے ہو گئے ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہو گئے، پھر ہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ ﷺ: یہ تو ایک یہودیہ کا جنازہ تھا، (کسی مسلمان کا جنازہ تو تھا نہیں کہ جس کی تعظیم و تکریم کے لئے اٹھا جاتا) آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”موت“ خوف اور گھبراہٹ کی چیز ہے جب تم جنازہ دیکھو تو (اگرچہ وہ جنازہ کافر ہی کا کیوں نہ ہو) اٹھ کھڑے ہو۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۲﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَقُمْنَا وَقَعَدَ فَقَعَدْنَا يَعْنِي فِي الْجِنَازَةِ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي رِوَايَةِ مَالِكٍ وَأَبِي دَاوُدَ قَامَ فِي الْجِنَازَةِ ثُمَّ قَعَدَ بَعْدَ ۳۔

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول کریم ﷺ کو جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوئے دیکھا ہے چنانچہ ہم بھی کھڑے ہو گئے جب آپ بیٹھے ہم بھی بیٹھ گئے۔ (مسلم) اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ اور حضرت ابو داؤد رحمہ اللہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”آنحضرت ﷺ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوئے اور اس کے بعد بیٹھے۔“

توضیح: ”قام فقمنا“ اس جملہ کے دو معنی ہیں۔ ① پہلا معنی یہ ہے کہ جنازہ کی آمد پر آنحضرت ﷺ کھڑے ہو گئے تو ہم بھی کھڑے ہو گئے اور جب جنازہ چلا گیا اور غائب ہو گیا تو حضور اکرم ﷺ بیٹھ گئے تو ہم بھی بیٹھ گئے۔ ② دوسرا معنی یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کچھ عرصہ تک تو جنازہ کی وجہ سے اٹھتے تھے تو ہم بھی اٹھتے تھے پھر آپ نے اٹھنا چھوڑ دیا آپ جنازہ کے لئے نہیں اٹھتے تھے بلکہ بیٹھے رہتے تو ہم بھی بیٹھے رہتے تھے یہ دوسرا معنی زیادہ واضح ہے اور اس

میں جنازہ کے لئے اٹھنے کے حکم کی منسوخی کی طرف اشارہ ہے۔

جنازہ کے ساتھ قبرستان جانے کا ثواب دو گنا ہے۔

﴿۶۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اتَّبَعَ جِنَازَةَ مُسْلِمٍ إِمَامًا وَاحْتِسَابًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيُفَرِّغَ مِنْ دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيَرَاتَيْنِ كُلُّ قِيَرَاتٍ مِثْلُ أُحُدٍ وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيَرَاتٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا ”جو شخص کسی مسلمان کے جنازہ کے ساتھ مؤمن ہونے کی حیثیت سے (یعنی فرمان شریعت پر عمل کرنے کی غرض سے) اور طلب ثواب کی خاطر جائے اور جنازہ کے ساتھ ساتھ رہے یہاں تک کہ اس کی نماز جنازہ پڑھے اور اس کی تدفین سے فراغت پائے تو وہ شخص دو قیراٹ ثواب لے کر واپس ہوتا ہے جس میں سے ہر قیراٹ احد پہاڑ کے برابر ہے اور جو شخص صرف جنازہ کی نماز پڑھ کر آجائے اور تدفین میں شریک نہ ہو تو وہ ایک قیراٹ ثواب لے کر واپس ہوتا ہے۔

توضیح: قیراٹ ایک معمولی مقدار سکھ کا نام ہے جو پانچ جو کے دانے کے برابر ہوتا ہے قیراٹ کا ذکر کبھی تحقیر و تقلیل کے لئے ہوتا ہے اور کبھی تکثیر کے لئے ہوتا ہے جب تکثیر کے لئے ہوتا ہے تو ایک قیراٹ احد کے پہاڑ کے برابر ہوتا ہے جیسے یہاں ہے اور جب تقلیل کے لئے ہوتا ہے تو چوٹی اٹھنی کے معنی میں ہوتا ہے جیسے حضور ﷺ نے قریش کی بکریاں چرانے پر قلیل معاوضہ کی طرف اس طرح اشارہ فرمایا ”کمنا ادرعی غنما لقریش علی قراریط“ میں قریش کی بکریاں چونی اٹھنی پر چرایا کرتا تھا۔

غائبانہ نماز جنازہ کا حکم

﴿۷﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى لِلنَّاسِ النَّجَاشِيَّ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلِّ فَصَفَّ بِهِمْ وَكَثَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے نجاشی کے انتقال کی خبر لوگوں کو اسی روز پہنچائی جس دن کہ اس کا انتقال ہوا تھا، پھر صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہمراہ عید گاہ تشریف لے گئے وہاں سب کے ہمراہ (نماز جنازہ کے لئے صف بندی فرمائی اور چار تکبیریں کہیں۔۔۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: نجاشی حبشہ کے بادشاہ کا لقب ہوا کرتا تھا جیسے قیصر روم کے بادشاہ اور کسریٰ فارس کے بادشاہ اور فرعون مصر کے بادشاہ اور تبع یمن کے بادشاہ اور خاقان ترکوں کے بادشاہ اور راجہ ہندوستان کے بادشاہ کا لقب ہوتا تھا نجاشی کا نام

”اصحہ“ تھا اور یہ مسلمان ہو گیا تھا ان کی موت پر حضور اکرم ﷺ نے مدینہ منورہ کی عید گاہ میں غائبانہ جنازہ پڑھایا ہے اب غائبانہ نماز جنازہ کے جواز و عدم جواز میں فقہاء کا اختلاف پیدا ہو گیا۔

فقہاء کا اختلاف:

شوافع اور غیر مقلدین حضرات کے نزدیک غائبانہ جنازہ پڑھانا جائز ہے۔

جمہور علماء فرماتے ہیں کہ غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں ہے۔

دلائل:

شوافع حضرات نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے۔

جمہور تعامل صحابہ اور تعامل امت سے استدلال کرتے ہیں کہ خلفاء راشدین نے کبھی کسی غائب کا جنازہ نہیں پڑھایا اور نہ مشرق و مغرب میں کسی مسلمان نے خلفاء راشدین کا غائبانہ جنازہ پڑھایا۔

جمہور اس سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے زندگی بھر نجاشی اور معاویہ مرنے کے علاوہ کسی صحابی پر غائبانہ جنازہ نہیں پڑھایا معلوم ہوا جائز نہیں ہے پھر نجاشی اور مرنے کا جنازہ جو پڑھایا ہے اس کا کیا جواب ہے؟

جواب: جمہور فرماتے ہیں کہ نجاشی کے جنازہ کے پڑھانے کے لئے حبشہ میں کوئی موجود نہ تھا نیز نجاشی اور معاویہ مرنے پر نماز جنازہ حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی عام امت کے لئے جائز نہیں خصوصیت اس طرح ہوئی کہ نجاشی اور مرنے دونوں کے جنازے حضور ﷺ کے سامنے لائے گئے تھے تو آنحضرت ﷺ کے لئے یہ جنازہ غائبانہ نہیں تھا جو پڑھایا وہ حاضر کا جنازہ تھا گویا حضور اکرم ﷺ نے کبھی غائبانہ جنازہ پڑھایا ہی نہیں جو پڑھایا وہ غائبانہ نہیں تھا بلکہ حاضرانہ تھا اس پر دلیل بھی ملاحظہ ہو۔ ۱۔

ابن عبد البر رحمہ اللہ نے عمران حصین کی ایک روایت نقل کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”عن عمران حصین ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اخاكم النجاشي قد مات

فصلوا عليه فقام فصفنا خلفه فكبر اربعاً وما منحسب الجنأزة الابين يديہ“۔ (التعليق الصبيح) ۲۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ کے سامنے تمام حجابات ہٹا دیے تو حضور ﷺ نجاشی کے جنازہ کو مشاہدہ فرما رہے تھے اور پڑھا رہے تھے جیسے بیت المقدس آپ کے سامنے منکشف ہوا اور آپ نے کفار کے سوالات کا جواب دیا۔ بہر حال نجاشی کے جنازہ کو غائبانہ جنازہ کہنا صحیح نہیں ہے۔

اور جب یہ خصوصیت پیغمبری تھی تو اس پر کسی اور کو قیاس کرنا جائز نہیں ہے۔

لہذا غائبانہ جنازہ جائز نہیں ہے ہاں جو لوگ سیاسی مقاصد کے لئے غائبانہ جنازے پڑھاتے ہیں تو وہ سیاست ہے شریعت

نہیں ہے اسی طرح احناف کے نزدیک متعدد بار جنازہ پڑھانا بھی جائز نہیں ہے فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر ولی کی اجازت کے بغیر جنازہ پڑھایا گیا تو وہ اس جنازہ کو لوٹا سکتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلا والا جنازہ صحیح نہیں تھا لہذا جو دوسرا یا تیسرا جنازہ کہیں ہوگا اس کا مطلب یہ ہوگا کہ پہلا والا جنازہ صحیح نہیں تھا اس لئے جنازہ کا اعادہ کیا جاتا ہے ہاں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا جنازہ اگر بار بار پڑھایا گیا ہے تو وہ خصوصیت پیغمبری تھی۔ ۱۔

زیر بحث حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ جنازہ مسجد کے بجائے عید گاہ میں پڑھانا چاہئے اس کے آگے آرہی ہے، اس حدیث سے یہ بات بھی واضح ہوگئی کہ جنازہ کی تکبیرات چار ہیں۔ ۲۔

”نعمی النجاشی“ کسی کی موت کی خبر کو نعی کہتے ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی کی موت کی خبر صحابہ رضی اللہ عنہم کو دی تھی۔ ۳۔

نمازہ جنازہ کی تکبیرات

﴿۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ زَيْدُ ابْنِ أَرْقَمٍ يُكَبِّرُ عَلَى جَنَائِزِنَا أَرْبَعًا وَأَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ خُصَا فَسَأَلْنَاَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُهَا۔ (رواہ مسلم) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ حضرت زید ابن ارقم رضی اللہ عنہ (صحابی) ہمارے جنازوں (کی نماز) میں چار تکبیریں کہا کرتے تھے۔ ایک جنازہ پر انہوں نے پانچ تکبیریں کہیں تو ہم نے ان سے پوچھا کہ ”آپ تو ہمیشہ چار تکبیریں کہا کرتے تھے آج پانچ تکبیریں کیوں کہیں؟“ انہوں نے فرمایا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پانچ تکبیریں کہا کرتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”اربعا“ ائمہ اربعہ جنازہ کے چار تکبیرات پر متفق ہیں چار سے زائد تکبیرات متروک ہیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل چار تکبیرات پر ہے اور تمام روایات بھی اسی پر ہیں البتہ بعض روایات میں پانچ تکبیرات یا اس سے زائد کا ذکر آیا ہے تو معمول بہ چار تکبیرات ہیں اور اس سے زائد جس نے پڑھے ہیں تو شاید شہداء کی تکریم کے لئے ایسا کیا گیا ہے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث کا مطلب بھی یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھی پانچ تکبیریں پڑھی ہیں یا یہ مطلب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے پانچ پڑھا کرتے تھے بعد میں ترک کر دیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یا عوام کا حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے اس زائد تکبیر کے پڑھنے پر سوال کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ چار تکبیرات سے زیادہ معمول بہ امر نہیں تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چار تکبیرات پر امت کو جمع کیا تھا تعلیق الصبح میں تفصیل موجود ہے۔ ۵۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا مسئلہ

﴿٩﴾ وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ فاتحة الكتاب فقال لتعلموا أنها سنة. (رواه البخاري) ١

تذکرہ: اور حضرت طلحہ بن عبد اللہ بن عوف رضی اللہ عنہ (تابعی) کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے پیچھے جنازہ کی نماز پڑھی چنانچہ انہوں نے (تکبیر اولیٰ کے بعد) سورہ فاتحہ پڑھی اور فرمایا کہ ”میں نے سورہ فاتحہ اس لئے پڑھی ہے تاکہ تم لوگ جان لو کہ یہ سنت ہے۔“ (بخاری)

توضیح: ”فقر أفتاح الكتاب“ نماز جنازہ میں فاتحہ پڑھنا چاہئے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں اول تکبیر کے بعد فاتحہ پڑھنا واجب ہے اور آہستہ پڑھنا افضل ہے آج کل حرمین شریفین کے ائمہ کبھی فاتحہ پڑھتے ہیں مگر اژدھام کے وقت نہیں پڑھتے۔ ۷

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جنازہ میں فاتحہ بحیثیت قرأت قرآن پڑھنا جائز نہیں ہاں بطور حمد و ثنا اگر کوئی پڑھنا چاہے وہ الگ بات ہے۔ ۸

دلائل:

شوافع اور حنابلہ فاتحہ پڑھنے کے لئے زیر بحث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کرتے ہیں اور سنت کے الفاظ کو واجب پر حمل کرتے ہیں مطلب یہ کہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے مگر مسنون طریقہ سے ثابت ہے شوافع حضرات اس سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ جنازہ کو صلوة کہتے ہیں اور جو چیز بھی صلوة ہو اس کے لئے "لا صلوة الا بفاتحة الكتاب" کا حکم ہے۔ ۴

احناف اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے خود نماز جنازہ میں فاتحہ پڑھنا ثابت نہیں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت میں آپ نے فاتحہ کو سنت قرار دیا ہے لیکن علماء لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما عام طور پر اپنے اجتہادی فعل و عمل پر سنت کا اطلاق کرتے ہیں یہاں بھی آپ نے اپنے اجتہاد کو سنت کہا ہے یہی وجہ ہے کہ آپ فاتحہ فی صلوة الجنائزہ کے معاملہ میں منفرد ہیں کسی نے آپ کا ساتھ نہیں دیا ہے بلکہ الٹا آپ پر سوالات کی بوچھاڑ کر دی ہے۔

موطا امام مالک میں روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے تھے۔ ۵

علماء احناف و مالکیہ فرماتے ہیں کہ جنازہ تو دعاء ہے اور دعا کے آداب میں سے یہ ہے کہ پہلے حمد باری تعالیٰ ہو پھر نبی

پاک ﷺ پر درود ہو اور پھر میت وغیرہ کے لئے دعا پڑھے تو اس دعا میں قرات فاتحہ کا کیا مطلب؟ ہاں بطور حمد و ثنا اگر کوئی فاتحہ پڑھے وہ الگ بات ہے۔ (کذا قال ابن ہمام)

شوافع کو احناف اس روایت سے یہ جواب بھی دیتے ہیں کہ اس روایت سے فاتحہ کا وجوب ثابت نہیں ہوتا حالانکہ آپ وجوب کے قائل ہیں تو اس سے استدلال کیسے؟

میت کے لئے نماز جنازہ میں آنحضرت ﷺ کی دعا

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جِنَازَةٍ فَمَحَظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَاعْبُدْهُ بِالنَّارِ وَالْفَلَاحِ وَالْبُرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثُّوبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِذْهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَقِهِ فِتْنَةَ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ قَالَ حَتَّى تَمُتَيْتُ أَنْ أَكُونَ أَكَا ذَلِكِ الْمَيِّتِ . (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول کریم ﷺ نے ایک جنازہ کی نماز پڑھی، میں نے آپ کی وہ دعا یاد کر لی جو آپ (تیسری تکبیر کے بعد) فرماتے تھے (اور وہ یہ ہے)۔ (اے اللہ اس کے گناہ بخش دے، اس پر رحم فرما اسے عافیت میں رکھ، اس (کی لغزشوں) سے درگزر فرما (جنت میں) اس کی اچھی مہمانی کر، اس کی قبر کشادہ فرما اس کو پانی سے، برف سے اور ازلے سے پاک کر دے جیسا کہ سفید کپڑا میل سے پاک کیا جاتا ہے۔ اسے اس کے گھر سے (آخرت کا) بہتر گھر عطا فرما، اس کے خادموں سے بہتر خادم عطا فرما اور اس کی بیوی سے بہتر بیوی عطا فرما، اسے (بغیر عذاب کے ابتداء ہی میں) جنت میں داخل کر اور اسے قبر کے عذاب سے یا فرمایا کہ ”دوزخ کے عذاب سے پناہ دے“ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں اس کو قبر کے فتنہ سے اور آگ کے عذاب سے بچا حضرت عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب میں نے آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے اس میت کے لئے یہ دعا سنی تو مجھے بڑا رشک آیا اور بے اختیار میرے دل میں یہ آرزو پیدا ہوئی کہ کاش یہ میری میت ہوتی تاکہ آنحضرت ﷺ یہ دعا میرے لئے فرماتے۔ (مسلم)

توضیح: ”زوجا خیرا“ یعنی جنت میں ان کو ان کی بیوی سے بہتر بیوی عطا فرما اس سے مراد جنت کی حوریں ہیں۔ علماء لکھتے ہیں کہ نیک اور مومن عورت جنت میں ایسی حور بن جائیگی جو جنت کی حوروں سے افضل ہوگی۔ ۲

کسی چیز کی صفائی اور پاکیزگی کے لئے جو پانی استعمال ہوتا ہے وہ یا برف کا ہوتا ہے یا ادلوں کا ہوتا ہے یا چشموں کا عام پانی

ہوتا ہے اس حدیث میں ان تمام اقسام کا ذکر کیا گیا ہے۔

یہ ایک عجیب دعا ہے علماء احناف کو چاہئے کہ اس دعا کو جنازوں میں عام کریں اپنی جامع مانع جنازہ کی دعا بھی پڑھیں مگر یہ دعا بھی ساتھ ہو عرب علماء اس کو پڑھتے ہیں ہمارے ہاں جنازہ کی دعا بہت مختصر ہے ابھی ابھی مسجد نبوی میں ظہر کی نماز کے بعد جنازہ کی نماز ہوئی اعلان میں بتایا گیا کہ کئی اموات کے جنازے ہیں کبھی اعلان ہوتا ہے کہ عورت ہے کبھی بچے کا اعلان ہوتا ہے اس تصریح اور تعین کی ضرورت اس لئے پیش آتی ہے کہ یہ لوگ میت کو دعا میں ضمیر لوٹاتے ہیں اگر ایک ہے تو مفرد کی ضمیر ہوتی ہے اگر عورت ہے تو مؤنث کی ضمیر لوٹائی جاتی ہے۔

عوف بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ عجیب دعا میں نے حضور ﷺ کی زبان مبارک سے میت کے لئے سنی تو میں نے کہا کاش یہ میت میں ہوتا تو یہ دعا مجھے حاصل ہوتی، یاد رہے حضور اکرم ﷺ بطور تعلیم امت کبھی کبھی زور سے بھی جنازہ کی دعا پڑھتے تھے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جنازہ کی جتنی دعائیں ہیں ان میں یہ مذکورہ دعا سب سے زیادہ صحیح اور مستند ہے۔ ۱۔

مسجد کے اندر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ لَبَا تَوْفِيَّ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَتْ ادْخُلُوا بِهِ الْمَسْجِدَ حَتَّى أَصَلِّيَ عَلَيْهِ فَأُنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنَيْ بَيْضَاءَ فِي الْمَسْجِدِ سَهِيلَ وَأَخِيهِ - (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابی سلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا (اور ان کا جنازہ ان کے مکان سے بقیع میں دفن کے لئے لایا گیا) تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ان کا جنازہ مسجد میں لاؤ تا کہ میں بھی نماز پڑھ سکوں، لوگوں نے اس سے انکار کیا (کہ مسجد میں جنازہ کی نماز کیسے پڑھی جاسکتی ہے) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ”خدا کی قسم: آنحضرت ﷺ نے بیضاء کے دونوں لڑکوں سہیل اور ان کے بھائی کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”ادخلوه المسجد“ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فاتح عراق حضور اکرم ﷺ کے ماموں ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے انکے جنازہ کو مسجد میں لانے کا فرمایا تا کہ خود جنازہ میں شریک ہو سکیں صحابہ نے اس کو پسند نہیں کیا تو آپ نے بطور دلیل بیضاء کے دو بیٹوں کے جنازے کو پیش کیا کہ دونوں کا جنازہ مسجد نبوی میں حضور اکرم ﷺ نے پڑھایا بیضاء ان دو بھائیوں کی ماں کا نام ہے ایک بھائی کا نام سہیل رضی اللہ عنہ ہے دوسرے کا نام یہاں مذکور نہیں ہے لیکن ان کا نام سہیل رضی اللہ عنہ ہے۔ ۳

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا انتقال وادی عقیق میں انکے مکان میں ہوا تھا وہاں سے جنت البقیع لا کر دفنائے گئے مدینہ پر مروان کی حکومت تھی اور عام خلافت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تھی۔
اب اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں جائز ہے یا نہیں۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسجد میں جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے احناف کے نزدیک مسجد میں جنازہ پڑھنا مکروہ ہے پھر احناف کے ہاں ایک قول مکروہ تحریمی کا ہے لیکن ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کراہت تنزیہی کو ترجیح دی ہے۔ لہذا دلائل:

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فرماتی ہیں "ادخلوها" کہ ان کو اندر لاؤ تاکہ میں بھی جنازہ میں شریک ہو جاؤں اسی طرح بیضاء کے دو بیٹوں کی نماز جنازہ مسجد میں ہوئی اس سے بھی شوافع استدلال کرتے ہیں۔

ائمہ احناف کی دلیل سنن ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے الفاظ یہ ہیں۔ لے

"عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ او فلا اجر لہ۔" (ج ۱ ص ۱۸)

احناف یہ بھی فرماتے ہیں کہ مساجد جنازوں کے لئے نہیں بنائی گئیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں مسجد سے الگ ایک جگہ بنی ہوئی تھی جہاں جنازے ہوتے تھے نیز تعامل صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اس پر دال ہے کہ جنازوں کی نمازیں مساجد سے باہر ہوتی تھیں، لہذا شدید عذر کے بغیر نماز جنازہ مسجد کے اندر مکروہ ہے۔ لے

جواب: شوافع کے زیر بحث دلیل کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس فرمان کو عام صحابہ رضی اللہ عنہم نے پسند نہیں کیا بلکہ اس کا انکار کیا تب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے قسم کھائی اور بطور دلیل حضرت سہیل رضی اللہ عنہ اور سہیل رضی اللہ عنہ کے جنازوں کا حوالہ دیا حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے جنازہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم کا انکار اس حدیث سے جواب کے لئے کافی ہے باقی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیضاء کی بیٹوں کا جنازہ کس مجبوری سے پڑھایا تھا؟ تو علماء لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا تو اعکاف میں تھے یا شدید بارش کی وجہ سے ایسا ہوا تھا۔ تو یہ عذر کی صورت تھی اور عذر کی صورت پر عام احوال کا قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔ ایک روایت میں تصریح موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعکاف میں تھے اس لئے جنازہ اندر پڑھایا گیا۔ لے

مساجد میں جنازہ نہ پڑھنے کی علت

پھر احناف کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ کی کراہت کی دو علتیں ہیں ہر ایک کا اثر الگ الگ ہے۔ ایک علت یہ ہے مساجد کا وضع اور اس کی تعمیر کا مقصد جنازے نہیں بلکہ دیگر عبادات ہیں اس علت کے پیش نظر مطلقاً مسجد میں نماز جنازہ صحیح نہیں ہے خواہ جنازہ مسجد کے اندر ہو یا باہر ہو۔

دوسری علت تلویت مسجد ہے یعنی یہ خطرہ ہے کہ جنازہ اندر لانے سے مسجد میں میت کی لاش سے کوئی خون وغیرہ گر جائے گا جس سے مسجد آلودہ ہو جائے گی۔ اس علت کے پیش نظر اگر میت مسجد سے باہر رکھی گئی ہو اور نمازی اندر ہو تو جنازہ جائز ہو جائے گا۔ ۱۔

نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہو

﴿١٢﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نَفَاسِهَا فَقَامَ وَسُطَّهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ٢

ترجمہ: اور حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کے پیچھے ایک عورت کے جنازہ کی نماز پڑھی جو حالت نفاس میں انتقال کر گئی تھی، چنانچہ آپ ﷺ نماز کے لئے جنازہ کے درمیان کھڑے ہوئے تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”وسطاً“ اس لفظ میں اگر رسین پر فتنہ پڑھا جائے تو دو طرف کے بالکل بیچ کا خاص نقطہ مراد لیا جائے گا اور اگر رسین ساکن پڑھا جائے تو دو جانبوں کے درمیان کا کوئی بھی حصہ مراد لیا جائے گا۔ اب اس میں اختلاف ہے کہ امام جنازہ کے محاذات میں کس جانب کھڑا ہو۔ ۳

تو شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ اگر میت مرد ہے تو امام اس کے سر کی جانب کھڑا ہو جائے اور اگر عورت ہے تو پچھلے حصہ یعنی کولہوں اور عجز کے پاس کھڑا ہو جائے۔

احناف کے ہاں مرد اور عورت میں کوئی فرق نہیں امام کو چاہئے کہ وہ میت کے سینہ کے برابر کھڑا ہو جائے۔
مذکورہ حدیث کے ظاہری الفاظ تو احناف کے حق میں ہیں کیونکہ سینہ وسط میں ہے اوپر سر اور دو ہاتھ اور کندھے ہیں اور نیچے دو پاؤں اور گولہ ران ہیں یہ نصف نصف ہے جو وسط ہے۔ شوافع نے اس لفظ کو عجیز پر حمل کیا ہے یعنی یہ مقام مائل بجانب اسفل ہے۔ بہر حال یہ اولیٰ غیر اولیٰ کا مسئلہ ہے کوئی جھگڑا نہیں ہے۔ ۳۷

تدفین کے بعد قبر پر جنازہ کیسا ہے

﴿١٣﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَبْرِ دُفَيْنَ لَيْلًا فَقَالَ مَتَى دُفِنَ

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَمْرًا سَوْدَاءَ كَانَتْ تَقُمُّ الْمَسْجِدَ أَوْ شَلْبَ فَقَقَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ عَنْهَا أَوْ عَنْهُ فَقَالُوا مَاتَ قَالَ أَفَلَا كُنْتُمْ أَذْنُبُونِي قَالَ فَكَأَنَّهُمْ صَغَرُوا أَمْرَهَا أَوْ أَمْرَهُ فَقَالَ دُلُونِي عَلَى قَبْرِهِ فَدَلُّوهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظِلْمَةً عَلَى أَهْلِهَا وَإِنَّ اللَّهَ يُنَوِّرُهَا لَهُمْ بِصَلَاتِي عَلَيْهِمْ۔ (متفق عليه وَلَفْظُهُ لِيُسَلِّمَ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک کالی عورت تھی جو مسجد (نبوی ﷺ) میں جھاڑو دیا کرتی تھی یا راوی کہتے ہیں کہ ایک جوان مرد تھا جو جھاڑو دیا کرتا تھا، رسول کریم ﷺ نے (ایک دن) اسے غائب پایا تو اس عورت، یا مرد کے بارے میں دریافت فرمایا کہ وہ کہاں ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ وہ مرگئی یا مر گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”مجھے کیوں نہیں بتایا گیا؟“ (تاکہ میں بھی اس کی نماز جنازہ پڑھتا) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ لوگوں نے اس عورت یا اس مرد کی موت کو کوئی اہمیت نہیں دی آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”اچھا مجھے اس کی قبر بتادو کہ کہاں ہے؟“ آپ ﷺ کو جب اس کی قبر بتائی گئی تو آپ ﷺ وہاں تشریف لے گئے اور اس کی قبر پر نماز پڑھی اور پھر فرمایا کہ ”یہ قبریں اپنے مردوں کے لئے تاریکیوں سے بھری ہوئی ہوتی ہیں ان قبروں پر میرے نماز پڑھنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ انہیں روشن کر دیتا ہے۔“ (اس روایت کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں)۔

توضیح: اس حدیث کا مضمون اور اس سے پہلے حدیث کا مضمون ایک جیسا ہے البتہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان دونوں حدیثوں کا مصداق ایک ہی آدمی تھا کیونکہ پہلی والی حدیث میں ضار سے پتہ چلتا ہے کہ کوئی مرد تھا اور دوسری حدیث میں واضح طور پر عورت اور مرد کا ذکر ہے۔ بہر حال اس میں یہ احتمال موجود ہے کہ یہ ایک ہی خادم کا قصہ ہو، راوی کو بیان کرنے میں شک ہوا ہے یہ ایک عورت تھی جو مسجد نبوی میں جھاڑو دیا کرتی تھی اسی خوش قسمت عورت کا قصہ زیر بحث حدیث میں ہے ”تقم“ ”قم یقم نصرینصر“ سے ہے ازالۃ القمامۃ کے معنی میں ہے یعنی جھاڑو کے ذریعہ سے مسجد نبوی سے کچر اور کوڑا کباڑ اصاف کیا کرتی تھی۔

”بصلاتی علیہم“ یعنی میری دعا اور نماز جنازہ سے قبور روشن ہوتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ قبر میں دفن کرنے بعد قبر پر جنازہ پڑھانا حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی خواہ پہلے جنازہ ہوا ہو یا نہیں ہوا ہو۔

جنازہ میں چالیس آدمیوں کے شریک ہونے کی فضیلت

﴿۱۸﴾ وَعَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ مَاتَ لَهُ ابْنٌ بِهَدِيدٍ أَوْ بِعُشْفَانَ فَقَالَ يَا كُرَيْبُ انْظُرْ مَا اجْتَمَعَ لَهُ مِنَ النَّاسِ قَالَ فَحَرَجْتُ فَإِذَا نَاسٌ قَدِ اجْتَمَعُوا لَهُ فَأَخْبَرْتُهُ

فَقَالَ تَقُولُ هُمْ أَرْبَعُونَ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَلَا خَرِجُوهُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يَسْمُرُ كُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام حضرت کرب رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ جب مقام قدید یا مقام عسفان میں (کہ جو مکہ کے قریب جگہیں ہیں) ان کے صاحبزادے کا انتقال ہوا (اور جنازہ تیار ہوا) تو انہوں نے کہا کہ ”کرب جا کر دیکھو کہ نماز جنازہ کے لئے کتنے آدمی جمع ہو گئے ہیں؟ حضرت کرب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نکلا تو میں نے دیکھا کہ بہت کافی لوگ جمع ہو چکے ہیں میں نے واپس آ کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بتایا (کہ بہت کافی لوگ جمع ہو گئے ہیں) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تمہارے خیال میں ان لوگوں کی تعداد چالیس ہوگی؟ میں نے عرض کیا کہ ہاں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”تو پھر جنازہ (نماز کے لئے) باہر نکالو، کیونکہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب کوئی مسلمان مرے اور اس کے جنازہ کی نماز ایسے چالیس آدمی پڑھیں جو خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرتے ہوں تو اللہ تعالیٰ میت کے حق میں ان لوگوں کی شفاعت قبول کرتا ہے۔“ (مسلم)

جنازہ میں سو آدمیوں کے شریک ہونے کی فضیلت

﴿١٦﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَيِّتٍ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَبْلُغُونَ مِائَةً كُلُّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جس میت کی نماز جنازہ مسلمانوں کی ایک ایسی جماعت پڑھے جس کی تعداد سو تک پہنچ جائے اور یہ جماعت میت کے لئے شفاعت کرے (یعنی دعا مغفرت کرے) تو اس کی شفاعت قبول کی جاتی ہے (یعنی میت کی مغفرت ہو جاتی ہے)۔“ (مسلم)

توضیح: اس سے پہلے حدیث میں چالیس آدمیوں کی شرکت کی فضیلت کا ذکر آیا ہے اور زیر بحث حدیث میں سو آدمیوں کی شرکت پر اس فضیلت کے حصول کا ذکر کیا گیا ہے۔

علماء فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ نے سو آدمیوں کی شرکت پر اس ثواب کا وعدہ فرمایا ہو اور پھر اللہ تبارک و تعالیٰ کا کرم مزید بڑھ گیا اور سو کے بجائے چالیس آدمیوں کی شرکت پر اس ثواب کے حصول کا وعدہ فرمایا ہے یا یہ اعداد اور اس کا ذکر تعین و تحدید کے لئے نہیں ہے بلکہ تکثیر کے طور پر ہے تو نہ سو مراد ہے اور نہ چالیس مراد ہے بلکہ کثیر لوگوں کی جماعت مراد ہے۔ ۳۔

زبان خلق نقارۂ خدا ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَتَيْنُوا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبَتْ ثُمَّ مَرُُّوا بِأُخْرَى فَأَتَيْنُوا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ وَجَبَتْ فَقَالَ هَذَا أَتُنَيِّتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَتُنَيِّتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ (متفق عليه، وفي رواية المؤمنين شهداء الله في الأرض) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا ایک جنازہ پر گزر ہوا تو اس کی تعریف کرنے لگے، نبی کریم ﷺ نے (صحابہ رضی اللہ عنہم کی زبان سے میت کی تعریف سن کر) فرمایا ”کہ واجب ہوگئی“ اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم کا ایک دوسرے جنازہ پر گزر ہوا تو اس کی برائی بیان کرنے لگے۔ نبی کریم ﷺ نے (صحابہ رضی اللہ عنہم کی زبان سے میت کی برائی سن کر) فرمایا کہ ”واجب ہوگئی“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کیا چیز واجب ہوگئی؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”جس شخص کی تم نے تعریف بیان کی اس کے لئے جنت واجب ہوگئی اور اب جس شخص کی تم برائی بیان کر رہے ہو اس کے لئے دوزخ واجب ہوگئی اور (پھر فرمایا کہ) تم زمین پر اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔ (بخاری و مسلم) ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”مؤمن اللہ تبارک و تعالیٰ کے گواہ ہیں زمین پر۔“

توضیح: ”وجبت“ یعنی اس شخص کے لئے جنت واجب ہوگئی۔ مطلب یہ ہے کہ تم جس شخص کی تعریف بیان کر رہے ہو اگر تمہارا بیان صحیح ہے اور اس شخص کی موت اسی بھلائی میں آئی جس کا تم بیان کر رہے ہو تو اس کے لئے جنت کی سعادت ثابت ہوگئی اور جس شخص کی تم برائی بیان کر رہے ہو اگر یہ بیان صحیح ہے اور اس شخص کی موت اسی برائی پر آگئی تو اس کے لئے دوزخ کی سزا ثابت ہوگئی۔ ۲

شیخ مظہر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جنت و دوزخ کا یہ حکم اس طرح نہیں ہے کہ لوگوں کے اچھے اور برے کہنے سے یقینی طور پر وہ شخص جنتی یا دوزخی ہو گیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب لوگوں میں کسی شخص کے بارے میں عام خیال اور عام تاثر اچھا اور نیک ہو اور لوگ اس کا اظہار بھی کر رہے ہوں تو اس شخص کے لئے جنت کی امید باندھی جاسکتی ہے۔ اسی طرح اگر عام لوگوں کا تاثر اس شخص کی برائی کا ہو تو خطرہ ہو سکتا ہے کہ وہ شخص دوزخ میں جائے۔ ۳

زین العرب فرماتے ہیں کہ کسی شخص کے بارے میں لوگوں کا شر و برائی کے ساتھ ذکر کرنا یا خیر و بھلائی کے ساتھ ذکر کرنا اس شخص کو جنت یا دوزخ نہیں لے جاتا بلکہ زبان خلق نقارۂ خدا ہے جو اس شخص کے اچھے یا برے ہونے کی علامت اور نشانی ہے۔ ۴ اسی کی طرف اس حدیث کے آخر میں آنحضرت ﷺ نے اشارہ فرمایا کہ ”انتہم شهداء اللہ فی الارض“ ”تم اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے زمین میں لوگوں پر گواہ ہو“۔ پھر یہاں یہ جان لینا بھی ضروری ہے کہ اگر کوئی دنیا دار فاسق

فاجر آدمی کسی دنیوی اغراض کے پیش نظر کسی برے اور بدکار و بدکردار شخص کی تعریف و توصیف کرے اور اس کے بارے میں لمبے چوڑے قصیدے اچھے اچھے تاثرات قائم کرے یا کسی نیک اور متقی پرہیزگار آدمی کے بارے میں برائی کے تاثرات بیان کرے تو اس کی اچھائی برائی کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور نہ یہ شخص اس کام کے لئے معیار ہے۔ خلاصہ یہ کہ گواہی دینا ایک معتدل خدا ترس انصاف پسند متقی و پرہیزگار آدمی کا کام ہے۔ ل

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ قُلْنَا وَثَلَاثَةٌ قَالَ وَثَلَاثَةٌ قُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ۲)

ترجمہ: اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو مسلمان کہ گواہی دیں واسطے اس کے چار شخص ساتھ بھلائی کے داخل کرے گا اس کو اللہ تبارک و تعالیٰ جنت میں کہاں ہم نے اگر تین شخص گواہی دیں فرمایا اگر تین بھی گواہی دیں تو بھی کہا ہم نے اگر دو گواہی دیں فرمایا اور دو بھی پھر نہ پوچھا ہم نے ان سے حال ایک کا۔ (بخاری)

جو مرچکے ان کو برائی سے یاد نہ کرو

﴿۱۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ۳)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے نہ برا کہو مردوں کو اس لئے کہ تحقیق وہ پہنچے ساتھ جزاء اس چیز کے کہ آگے بھیجی۔ (بخاری)

موردہ ۳ بخاری القالی ۱۰۱۰

شہید پر جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی یا نہیں؟

﴿۲۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتَلَ أَحَدًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخَذَ الْقُرْآنَ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدَعَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغْسَلُوا.

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ۴)

تذکرہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمع کرتے دو شخصوں کو شہداء احد میں سے بچ ایک کپڑے کے پھر فرماتے تھے کس کو ان میں سے زیادہ قرآن یاد ہے پس جب اشارہ کیا جاتا واسطے اس کے آپ ﷺ کی طرف ان میں سے آگے کرتے اس کو قبر میں اور فرماتے کہ میں گواہی دوں گا دن قیامت کے اور حکم فرمایا ساتھ دفن کرنے ان کے خون سمیت اور نماز پڑھی ان پر اور نہ غسل دیئے گئے۔ (بخاری)

توضیح: ”ولم یصل علیہم“ اس حدیث میں ایک بات تو یہ بتائی گئی کہ احد کے شہداء کے لئے اجتماعی قبریں کھودی گئیں تھیں کیونکہ ۷۰ شہداء کے لئے الگ الگ قبریں کھودنا مشکل تھا کیونکہ جو صحابہ زندہ تھے وہ زمنوں سے چور چور تھے اس لئے جب ایک قبر کھودی جاتی تو پھر قبلہ کی طرف لمبی لحد بنائی جاتی جس میں دو دو تین تین چار چار آدمی آگے پیچھے رکھے جاتے تھے اس میں آنحضرت ﷺ نے یہ حکم دیا کہ جس شخص کو قرآن زیادہ یاد ہو یا قرآن کا زیادہ قاری و عالم ہو اس کو قبلہ کی طرف آگے رکھو اس طرح حکم دینے سے حضور اکرم ﷺ قرآن کریم کی تعظیم اور اس کا اعزاز ظاہر فرمانا چاہتے تھے تاکہ قرآن کریم معاشرہ کے ہر شعبہ میں بطور رواج اور بطور دستور داخل ہو جائے یہاں ایک قبر میں بغیر لباس کے دو دو کو اکٹھا نہیں کیا بلکہ لباس کے ساتھ دفنایا گیا تھا۔ اب اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کے راستہ میں شہید ہو جائے اس کے کپڑے جسم سے الگ نہیں کئے جاتے بلکہ انہیں کپڑوں میں دفنایا جاتا ہے اس پر بھی اتفاق ہے کہ شہید کو غسل نہیں دیا جاتا ہے اب اس میں اختلاف آگیا ہے کہ آیا شہید کا جنازہ ہوگا یا نہیں ہوگا۔ لہٰذا فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ امام مالک رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک جس طرح شہید کو غسل نہیں دیا جاتا اسی طرح شہید کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھائی جائے گی۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ شہید کے لئے غسل تو فرض نہیں لیکن احادیث کی وجہ سے شہید کی جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی۔

دلائل:

جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ”لم یصل علیہم“ کے الفاظ آئے ہیں امام بخاری رحمہ اللہ امام ابو داؤد رحمہ اللہ اور امام ترمذی رحمہ اللہ سب نے ان الفاظ کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔

جمہور کے پاس ایک عقلی دلیل بھی ہے وہ یہ کہ نماز جنازہ مغفرت اور شفاعت کے لئے ہوتی ہے اور شہید پہلے سے بخشا بخشایا گیا ہے تو ان کے لئے صلوٰۃ جنازہ کی ضرورت نہیں نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے شہید کو مردہ کہنے سے منع فرمایا ہے اور نماز جنازہ کی دعائیں ان کو مردہ کہنا پڑیگا لہٰذا نمازہ جنازہ نہیں پڑھنا چاہئے۔

ائمہ احناف کی پہلی دلیل حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کو امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی نقل کیا ہے جس کے

الفاظ یہ ہیں "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوماً فصری علی اہل احد صلوٰتہ علی المیت۔"

(بخاری ج ۲ ص ۵۸۵)

اس حدیث سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے وفات سے کچھ پہلے شہداء احد پر کئی سال بعد جنازہ کی نماز ان کے قبرستان میں جا کر پڑھی جب یہ ثابت ہے تو کیسے کہا جاسکتا ہے کہ حضور ﷺ نے دفنانے سے پہلے ان شہداء کے جنازہ کو ترک کیا ہوگا۔

احناف کی دوسری دلیل سنن ابن ماجہ کی روایت ہے کہ شہداء احد دس دس کی تعداد میں لائے جاتے تھے اور حضور اکرم ﷺ ان کی نماز جنازہ پڑھاتے تھے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو ہر بار جنازہ میں شامل کیا جاتا تھا الفاظ حدیث اس طرح ہیں "اتی بهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجعل یصلی علی عشرة عشرة وحمزة هو کما هو یرفعون وهو کما هو موضوع۔" (ابن ماجہ ص ۱۰۹)

شہداء احد حضور اکرم ﷺ کے پاس لائے جاتے تھے آپ ﷺ دس دس پر جنازہ پڑھاتے تھے اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ہر دس کے ساتھ رکھارہتا تھا۔

احناف کی تیسری دلیل مراسیل ابوداؤد کی ایک روایت ہے جس میں شہداء احد پر نماز جنازہ کی تفصیل موجود ہے۔

جواب: جمہور نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے جو استدلال کیا ہے اور جس میں لم یصل علیہم کے الفاظ آئے ہیں اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے شہداء احد کی نماز جنازہ کی بالکلیہ نفی نہیں کی بلکہ ایک خاص صورت کی نفی فرمائی وہ یہ ہے کہ جس طرح حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ پر بار بار جنازہ کی نماز پڑھی گئی اس طرح باقی شہداء کی نہیں پڑھی گئی۔
دوسرا جواب: یہ کہ اکثر روایات میں نماز جنازہ کا اثبات موجود ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں نفی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جب نفی اور اثبات میں تعارض آجائے تو ترجیح اثبات کو دی جاتی ہے۔

تیسرا جواب: یہ کہ حضور ﷺ نے خود نہیں پڑھایا کیونکہ آپ ﷺ زخمی تھے صحابہ رضی اللہ عنہم نے پڑھایا۔

چوتھا جواب: یہ ہے کہ نفی اور اثبات کے اوقات مختلف ہیں ابتداء میں آنحضرت ﷺ نے جنازہ نہیں پڑھایا جب لوگ اپنے شہداء کو گھروں کی طرف لیجانے لگے تو حضور اکرم ﷺ نے لیجانے سے منع فرمایا اور واپس کروا کر پھر نماز جنازہ پڑھائی۔

باقی جمہور کی عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ بیشک "السیف مہاء للذنوب" ہے گناہ مکمل طور پر تلوار کی وار سے دھل گئے لیکن جنازہ کی نماز تو رفع درجات کے لئے بھی ہوتی ہے جیسے انبیاء کرام علیہم السلام کا جنازہ پڑھایا جاتا ہے اور چھوٹے بچے کا جنازہ ہوتا ہے یہ سب رفع درجات کے لئے ہیں ورنہ وہاں گناہوں کا تصور نہیں ہے۔ باقی نماز جنازہ کی دعا میں میت کا لفظ اختیار نہ کیا جائے جنازہ کی دیگر دعائیں بھی بہت ہیں۔

بہر حال یہ مسئلہ سرحدات میں جہاد میں مشغول مجاہدین بہتر جانتے ہیں یہ ان کے میدان کا مسئلہ ہے بعض احوال میں جنازہ پڑھانے کا ماحول وامکان ہوتا ہے لیکن بعض دفعہ بالکل ممکن نہیں ہوتا دشمن کی طرف سے گولہ باری اور بمباری جاری رہتی ہے تو کھلے میدان میں جنازہ کی نماز ممکن نہیں ہوتی ہے۔

قبرستان سے واپسی پر سوار ہو کر آنا جائز ہے

﴿۲۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ أُنِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَرَسٍ مُعْرُورٍ فَرَكِبَهُ حِينَ انْصَرَفَ مِنْ جَنَازَةِ ابْنِ الدُّحْدَاحِ وَنَحْنُ نُمَشِّي حَوْلَهُ. (رواۃ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لایا گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گھوڑا بغیر زین کے پس سوار

ہوئے اس پر اس وقت کہ پھرے جنازہ ابن دحداح کے سے اور ہم چلتے تھے گرد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ (مسلم)

توضیح: ”فرس معرور“ معرور عربی سے ہے زین کے بغیر خالی پیٹھ گھوڑے کو کہا گیا ہے۔ ۱۔

”فرکہ“ اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ جنازہ سے واپس آنے والے کو اختیار ہے چاہے پیدل آئے یا سواری پر سوار ہو کر آئے البتہ جنازہ کے ساتھ جاتے ہوئے سوار ہونا کیسا ہے تو آئندہ حدیث ۲۲ میں اس کی تفصیل آنے والی ہے کہ سوار کو چاہئے کہ وہ جنازہ کے پیچھے پیچھے جائے آگے نہ جائے اور پیدل چلنے والے کو اختیار ہے کہ آگے جائے یا پیچھے چلے ایک حدیث آگے ۲۶ کے تحت آرہی ہے۔ ۲۔

الفصل الثانی

نا تمام بچے کا جنازہ ہوگا یا نہیں؟

﴿۲۲﴾ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّاِكِبُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا وَالسَّقْطُ يُصَلِّي عَلَيْهَا وَيُدْعَى لِوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ. (رواۃ ابو داؤد، وروی روایت احمد والترمذی والنسائی وابن ماجہ قال الراکب

خلف الجنائز والمأشوق حین شاء منها والطفل یصلی علیہ ولی المصابیح عن المؤید بن زناد)۔

ترجمہ: حضرت مغیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوار چلے پیچھے جنازہ کے اور پیادہ

چلے پیچھے جنازہ کے اور آگے اس کے اور دائیں اور بائیں اس کے پاس پاس اور کچا بچہ نماز پڑھی جائے اس پر اور دعاء کی جائے

۱۔ اخرجه مسلم: ۳/۱۰۰ ۲۔ المرقاۃ: ۳/۱۵۳ ۳۔ المرقاۃ: ۳/۱۵۴

۴۔ اخرجه ابو داؤد: ۳۱۸۰ والترمذی: ۱۰۳۱ والنسائی: ۳/۵۶ وابن ماجہ: ۱۵۰۷

واسطے ماں باپ اس کے ساتھ بخشش اور رحمت کے (ابوداؤد) اور بیچ روایت احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ کے یوں ہے کہ فرمایا سوار چلے پیچھے جنازے کے اور پیادہ جس طرف چاہے جنازے کے چلے اور لڑکا کہ مر جائے نماز جنازے کی پڑھی جائے اس پر اور مصابیح میں یہ روایت مغیرہ بن زیاد سے ہے۔

توضیح: اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص سوار ہو کر جنازہ کے ساتھ جا رہا ہے تو اس کو چاہئے کہ جنازہ کے پیچھے پیچھے چلے اور جو آدمی جنازہ کے ساتھ پیدل جا رہا ہے اس کو اختیار ہے کہ جنازہ سے آگے جائے یا پیچھے جائے یا دائیں بائیں چلے۔ آئندہ حدیث ۲۳ میں یہ مسئلہ آ رہا ہے کہ آیا جنازہ سے آگے چلنا بہتر ہے یا پیچھے جانا بہتر ہے۔

”والسقط یصلی علیہ“ سقط نا تمام بچے کو کہتے ہیں اس کو کچا بچہ بھی کہتے ہیں اگر چار ماہ سے پہلے بچہ ساقط ہو گیا تو بالاتفاق اس پر جنازہ کی نماز نہیں ہے لیکن اس مدت کے بعد اگر بچے کا اسقاط ہو جائے تو کیا اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ ۱۔

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ اور ابن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بچے پر جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی اگرچہ مرا ہوا پیدا ہو۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام مالک رحمہ اللہ امام شافعی رحمہ اللہ یعنی جمہور فرماتے ہیں کہ جب تک بچہ میں پیدائش کے وقت آثار زندگی و حیات نہ ہوں تو اس پر جنازہ کی نماز نہیں ہوگی اور اگر حیات کے معمولی آثار ملے تو جنازہ ہوگی۔ ۲۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ وغیرہ مذکورہ روایت سے استدلال کرتے ہیں جس کے ظاہر الفاظ ہیں کہ ساقط شدہ بچے کا جنازہ ہوگا۔

جمہور نے اس باب کی آخری حدیث ۴۴ سے استدلال کیا ہے جس میں صاف الفاظ آئے ہیں کہ ”الطفل لا یصلی علیہ ولا یورث ولا یورث حتی یسہل“ ۳۔

ان حضرات کی دلیل متدرک حاکم کی روایت بھی ہے الفاظ یہ ہیں ”ان علیہ السلام قال اذا اسہل الصبی صلی علیہ وورث رواہ حاکم وقال اسنادہ صحیح“۔

جواب: زیر بحث حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس ساقط شدہ بچہ سے وہ بچہ مراد ہے جس میں پیدائش کے وقت حیات اور زندگی موجود ہو، اس مطلق کو دیگر احادیث کی وجہ سے مقید بحیاء کرنا پڑیگا کیونکہ جب مقید اور مطلق میں تعارض آتا ہے تو مقید کو ترجیح ہوتی ہے مطلب یہ ہوگا ”ای والسقط الذی فیہ آثار الحیاة یصلی علیہ“۔

جنازہ سے آگے چلنے کا مسئلہ

﴿۲۳﴾ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ.

(رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي وأهل الحديث كَأَنَّهُمْ يَرَوْنَهُ مُرْسَلًا) ۱

ترجمہ: اور زہری سے روایت ہے کہ روایت کی سالم سے اس نے اپنے باپ سے کہ کہا عبد اللہ نے دیکھا میں نے رسول اللہ ﷺ کو اور ابو بکر رضی اللہ عنہما کو اور عمر رضی اللہ عنہما کو چلتے تھے آگے جنازہ کے۔ (احمد، ابو داود، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی نے اور محدثین گویا جانتے ہیں اس حدیث کو مرسل۔

توضیح: ”یمشون امام الجنازة“ یعنی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ جنازہ سے آگے آگے چلا کرتے تھے اگر ضرورت ہو تو بوقت ضرورت جنازہ سے آگے چلنا بھی جائز ہے اور پیچھے چلنا بھی جائز ہے آگے چلنے کی علت یہ ہے کہ جو لوگ جنازہ کے ساتھ ہیں یہ اللہ کے سامنے اس کے لئے شفعا اور سفارشی ہیں اور سفارشی آگے آگے جاتا ہے نیز آگے جانے والا جنازہ کی کوئی مدد بھی کر سکتا ہے پیچھے چلنے کی علت یہ ہے کہ وہ لوگ اپنے سامنے جنازہ کو دیکھیں گے تو اس سے عبرت حاصل کریں گے کیونکہ: ۲

فاعلم بأنك بعدها محمول

وإذا حملت إلى القبور جنازة

لیکن جب کسی جانب میں ضرورت نہ ہو تو پھر افضل کیا ہے آیا آگے چلنا افضل یا پیچھے چلنا افضل ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ اور احمد بن حنبل رحمہما کے نزدیک آگے چلنا افضل ہے احناف کے ہاں پیچھے چلنا افضل اور بہتر ہے۔
دلائل:

شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ جنازہ سے آگے آگے جاتے تھے۔

ائمہ احناف نے آنے والی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ۲۴ سے استدلال کیا ہے جس میں الجنازة متبوعہ کے الفاظ ہیں یعنی جنازہ کے پیچھے جانا چاہئے جنازہ آپ کا تابع نہ ہو کہ آپ اس سے پہلے ہو وہ پیچھے ہو اور جو شخص جنازہ سے آگے چلا تو اس نے ساتھ چلنے کا ثواب نہیں پایا۔ ۳

احناف نے مصنف عبد الرزاق کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

۱۔ أخرجه أحمد ۲/۸ و ابو داود: ۳۱۴۹ والترمذي ۱۰۰۴ والنسائي: ۵۶/۲ وابن ماجه ۱۳۸۲

۲۔ المرقات: ۴/۱۵۴ ۳۔ المرقات: ۴/۱۵۴ الكاظم: ۲/۳۸۸

”عن معمر عن ابن طاؤس عن ابيه قال مامشي رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخلف الجنازة. (التعليق الصحيح)

جواب: زیر بحث حدیث فعلی ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث قولی ہے اور حدیث فعلی و قولی میں جب تعارض آجائے تو ترجیح حدیث قولی کو ہوتی ہے نیز جنازہ سے آگے آگے جانے والی روایات بیان جواز کے لئے ہیں اور افضل یہی ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلا جائے۔ بہر حال یہ اولیٰ غیر اولیٰ کا مسئلہ ہے اتنا بڑا اختلاف نہیں ہے۔

جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے

﴿٢٤﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَنَازَةُ مَتَّبِعُوعَةٌ وَلَا تَتَّبِعُ لَيْسَ مَعَهَا مَنْ تَقَدَّمَهَا۔

(رواہ الترمذی وأبو داؤد وابن ماجہ قال الترمذی وأبو ماجہ الراوی رجل مجهول)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جنازہ متبوع ہوتا ہے وہ تابع نہیں ہوتا ساتھ اس کے وہ شخص کہ آگے بڑھ گیا اس سے (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ) کہا ترمذی نے ابوماجد راوی مجهول ہے۔

جنازہ کو کندھا دینا میت کا حق ہے

﴿٢٥﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا ثَلَاثَ مِرَاطٍ فَقَدْ قُطِيَ مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رَوَى فِي شَرْحِ السُّنَّةِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَلَ جَنَازَةَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص ساتھ ہووے جنازے کے اور اٹھائے اس کو پس تحقیق ادا کیا حق اس کا کہ اس پر تھا۔ (ترمذی) اور کہا یہ حدیث غریب ہے تحقیق روایت کی شرح السنۃ میں کہ نبی ﷺ نے اٹھایا جنازہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا درمیان دو کھڑکیوں کے۔

سواری پر جنازہ کے ساتھ چلنے والے کو حضور اکرم ﷺ کی تنبیہ

﴿٢٦﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ فَرَأَى نَاسًا رُكِبًا فَقَالَ

أَلَا تَسْتَحْيُونَ إِنْ مَلَئَكَ اللَّهُ عَلَى أَقْدَامِهِمْ وَأَنْتُمْ عَلَى ظُهُورِ الدَّوَابِّ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وروی أبو داؤد نحوہ قَالَ الترمذی وَقَدْ رَوَى عَنْ ثَوْبَانَ مَوْقُوفًا) ۱

ترجمہ: اور ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نکلے ہم ساتھ نبی ﷺ کے بیچ ایک جنازے کے پس لوگوں کو سوار دیکھا فرمایا کیا نہیں حیا کرتے تم کہ تحقیق فرشتے خدا کے اپنے قدموں پر ہیں اور تم اوپر پیٹھ جانوروں کے ہو (ترمذی، ابن ماجہ) اور روایت کی ابو داؤد نے مانند اس کی کہا ترمذی نے اور تحقیق روایت کی گئی یہ ثوبان سے موقوف۔

﴿۲۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وروی أبو داؤد وابن ماجہ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے پڑھی جنازہ پر سورۃ فاتحہ۔ (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

﴿۲۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ. (رواہ أبو داؤد وابن ماجہ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جس وقت کہ تم پڑھو نماز میت پر پس خالص کرو اس کے لئے دعا۔ (ابو داؤد، ابن ماجہ)

جنازہ کی جامع دعاء

﴿۲۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرْنَا وَأَنْفَاكَ اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ. (رواہ أحمد وأبو داؤد والترمذی وابن ماجہ ورواہ النسائي عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْأَشْجَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَانْتَهَتْ رَوَايَتُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ وَأَنْفَاكَ وَفِي رَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِيمَانِ وَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَفِي آخِرِهِ وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ) ۴

ترجمہ: اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تھے رسول اللہ ﷺ جب پڑھتے نماز جنازہ فرماتے یا الہی بخشش کرو اسطے ہمارے زندوں کے اور ہمارے مردوں کے اور حاضر ہمارے کے اور غائب ہمارے کے اور چھوٹوں کے اور ہماری عورتوں کے یا الہی جس کو زندہ رکھے تو ہم میں سے پس زندہ رکھ اس کو اسلام پر اور جس کو مارے تو ہم میں سے پس مار اس کو ایمان پر۔ یا الہی

۱۔ اخرجه الترمذی: ۱۰۱۲ ابن ماجہ: ۱۰۸۰ ۲۔ اخرجه الترمذی: ۱۰۲۶ وابن ماجہ: ۱۲۹۵ ابو داؤد

۳۔ اخرجه ابو داؤد: ۳۱۹۹ ابن ماجہ: ۱۳۹۶ ۴۔ اخرجه احمد: ۳۳۶۸ ابو داؤد: ۳۲۰۱ ابن ماجہ: ۱۳۹۸ الترمذی: ۱۰۲۴ والنسائي: ۱۰۸۰

نہ محروم رکھ، ہم کو ثواب اس کے سے اور نہ فتنہ میں ڈال، ہم کو پیچھے اس کے۔ (احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ) اور روایت کی نسائی نے ابی ابراہیم اشہلی سے کہ اس نے نقل کی اپنے باپ سے اور تمام ہوئی روایت اس کی "وانشاعا ناسک اور بیچ روایت ابی داؤد کے پس زندہ رکھا اس کو ایمان پر اور وفات دے اس کو اسلام پر اور اس حدیث کے آخر میں یوں ہے کہ نہ گمراہ کر ہم کو اس کے پیچھے۔

توضیح: "اللہم اغفر" یہ جنازہ کی بہت ہی عمدہ اور جامع دعا ہے اس میں زندوں اور مردوں حاضرین اور غائبین، عورتوں اور مردوں، بچوں اور بڑوں سب کے لئے ایک طرح کی دعا ہے اس میں یہ فرق بھی نہیں پڑتا ہے کہ سامنے مردے کون اور کتنے ہیں مرد ہیں یا عورتیں ہیں بچے ہیں یا بوڑھے ہیں جبکہ دیگر دعاؤں میں ضمائر ہیں اس میں مفرد جمع کی ضمائر اور اسی طرح مذکر مؤنث کی ضمائر ہیں۔ فرق کرنا ضروری ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ حرمین میں جنازہ کے لئے جب اعلان ہوتا ہے تو یہ بھی واضح کرنا پڑتا ہے کہ میت مرد ہے یا عورت ہے ایک ہے یا زیادہ ہیں۔ ۱۔

ائمہ احناف کے ہاں عوام و خواص تمام جنازوں میں یہی دعا پڑھتے ہیں اگرچہ آخری دو جملے کسی کو یاد نہیں یعنی "اللہم لاتحرمننا اجرہ ولا تفتننا بعدہ" بہر حال علماء احناف کو چاہئے کہ عرب علماء کی طرح وہ دعائیں بھی پڑھیں جو احادیث میں مذکور ہیں۔ وہ بہت اچھی دعائیں ہیں۔ ۲۔

ایک میت کے لئے آنحضرت ﷺ کی خاص دعا

﴿۳۰﴾ وَعَنْ وَائِلَةَ بِنِ الْأَسْقَعِ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ فُلَانِ ابْنِ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلٍ جَوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔

(رواہ ابوداؤد وابن ماجہ) ۳۔

ترجمہ: اور وائلہ ابن اسقع سے روایت ہے کہ نماز پڑھائی ہم کو رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص پر مسلمانوں میں سے پس سنائیں نے آپ ﷺ کو فرماتے تھے یا الہی تحقیق فلاں بیٹا فلاں کا بیچ امان تیری کے ہے اور تیری پناہ کے ہے پس بچا اس کو فتنہ قبر سے اور آگ کے عذاب سے اور تو صاحب وفا کا ہے اور تو صاحب حق کا ہے یا الہی بخشش کر واسطے اس کے اور رحم کر اس پر تحقیق تو بخشنے والا مہربان ہے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: "حبل جوارک" حبل رسی کو کہتے ہیں اور جوار پڑوس کے معنی میں ہے اس جملہ کے کئی معنی ہیں مگر ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس جملہ کا سب سے اچھا معنی یہ ہے کہ حبل سے قرآن کریم مراد لیا جائے ۴۔ ﴿واعتصموا بحبل اللہ﴾ ۵۔ میں بھی حبل سے مراد قرآن کریم ہے اور جوار سے مراد امان اور حفاظت ہے اور یہاں اضافت بیان یہ ہے اصل مقصود جوار ہے حاصل معنی اس طرح ہوا کہ یہ شخص قرآن عظیم کو مضبوطی سے پکڑنے والا تھا وہ قرآن

جو امن و سلامتی کا باعث اور ذریعہ ہے۔

”قہ“ یہ امر کا صیغہ ہے معنی یہ کہ ان کو بچالینا، میں سمجھتا ہوں کہ ”حبل جوارک“ کا آسان مطلب یہ ہے کہ حبل رسی اور لائن اور قابو اور گرفت کے معنی میں ہے اور جوارک ترجمہ پڑوس ہے مطلب یہ ہوا کہ یہ شخص تیرے پڑوس کی مضبوط رسی میں آگیا ہے ہم اس کے لئے سفارش کرتے ہیں۔ ۱۔

﴿۳۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْكُرُوا مُحَاسِنَ مَوْتَاكُمْ وَكُفُّوا عَنِ مَسَاوِيهِمْ۔ (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم اپنے مرے ہوئے لوگوں کی نیکیاں ہی ذکر کیا کرو اور ان کی برائیوں کے ذکر سے بچتے رہو۔ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: ”محاسن موتاکم“ یعنی مرے ہوئے لوگوں کی خوبیاں اور بھلائیاں بیان کرو لیکن ان کی برائیاں مرنے کے بعد بیان نہ کرو مثلاً کوئی شخص کسی مردے کو نہلا رہا ہو اور اس نے مردے میں کوئی کرامت دیکھی یا نہلانے کے علاوہ مردے کا چہرہ چمک گیا یا خوشبو اٹھی یا نہلانے کے علاوہ کوئی خوبی دیکھی تو اس کو عوام میں بیان کرنا مستحب ہے لیکن اسی دوران اگر کسی کو میت سے بدبو اٹھتی ہوئی معلوم ہوئی یا چہرہ سیاہ ہو گیا تھا اور اس نے دیکھا تو اس کا عوام میں بتانا حرام ہے علماء نے لکھا ہے کہ مرے ہوئے لوگوں کی غیبت کرنا زندہ لوگوں کی غیبت سے زیادہ قابل نفرت ہے۔ ۳۔

نماز جنازہ میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ

﴿۳۲﴾ وَعَنْ نَافِعِ أَبِي غَالِبٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَلَى جَنَازَةِ رَجُلٍ فَقَامَ حِيَالَ رَأْسِهِ ثُمَّ جَاءُوا بِجَنَازَةِ امْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالُوا يَا أَبَا حَمْزَةَ صَلِّ عَلَيْهَا فَقَامَ حِيَالِ وَسْطِ السَّرِيرِ فَقَالَ لَهُ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْجَنَازَةِ مَقَامَكَ مِنْهَا وَمِنْ الرَّجُلِ مَقَامَكَ مِنْهُ قَالَ نَعَمْ۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وفي رواية أبي داود نحوه مع زيادة وفيه فقَامَ عِنْدَ عَجْزَةِ الْمَرْأَةِ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت نافع رضی اللہ عنہ جن کی کنیت ابو غالب ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس ابن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک جنازہ (یعنی حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے جنازہ) کی نماز پڑھی، حضرت انس رضی اللہ عنہ (جو امام تھے) جنازہ کے سر کے سامنے کھڑے ہوئے (اور نماز پڑھائی) پھر لوگ قریش کی ایک عورت کا جنازہ لے کر آئے اور کہا اے ابو حمزہ: (یہ انس رضی اللہ عنہ کی کنیت

۱۔ المرقاۃ: ۳/۱۶۳ ۲۔ اخرجه ابوداؤد: ۴۹۰۰ والترمذی: ۱۰۱۹

۳۔ المرقاۃ: ۳/۱۶۳ ۴۔ اخرجه الترمذی: ۱۰۳۳ ابن ماجہ ۱۵۳۵ ابوداؤد: ۴۱۷۶

ہے) اس جنازہ کی نماز پڑھا دیجئے، چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ تحت (کہ جس پر جنازہ تھا) کے درمیانی حصہ کے سامنے کھڑے ہوئے (اور نماز پڑھائی، یہ دیکھ کر) علاء ابن زیاد نے کہا کہ ”کیا آپ نے رسول کریم ﷺ کو (نماز جنازہ میں) اسی طرح کھڑے ہوتے دیکھا ہے جیسا کہ آپ اس عورت کے جنازہ کے درمیان اور مرد کے جنازہ کے سر کے سامنے کھڑے ہوئے تھے؟“ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”ہاں۔“ (ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: حدیث ۱۲ میں اس حدیث میں بیان شدہ مسئلہ کی توضیح و تشریح ہو چکی ہے یہ حدیث شوافع کی دلیل ہے ”عجیزۃ“ پچھلے حصہ کو عجیزہ کہتے ہیں جس کا ترجمہ کوہے سے کیا جاتا ہے۔

الفصل الثالث

جنازہ کے لئے کھڑے ہو جانے کا مسئلہ

﴿۳۳﴾ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ سَهْلُ بْنُ حَنْفٍ وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ فَمَرَّ عَلَيْهِمَا جِنَازَةٌ فَقَامَا فَقِيلَ لَهُمَا إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَمْ مِنْ أَهْلِ الدِّمَةِ فَقَالَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جِنَازَةٌ فَقَامَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهَا جِنَازَةٌ يَهُودِيٌّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن ابن ابی لیلٰی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) حضرت سہل ابن حنیف اور حضرت قیس ابن سعد رضی اللہ عنہما قادیسیہ میں (ایک جگہ) بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کے سامنے سے ایک جنازہ گزرا جسے دیکھ کر یہ دونوں صحابی رضی اللہ عنہ کھڑے ہو گئے، ان سے کہا گیا کہ ”یہ جنازہ اہل زمین یعنی ذمی کا ہے؟“ دونوں صحابہ رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ (اسی طرح ایک دن) رسول کریم ﷺ کے سامنے سے ایک جنازہ گزرا، آپ (اسے دیکھ کر) کھڑے ہو گئے، آپ سے عرض کیا گیا کہ ”یہ تو ایک یہودی کا جنازہ ہے“ آپ نے فرمایا کہ (تو کیا ہوا) کیا یہ جاندار نہیں ہے؟ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”قادیسیہ“ کوفہ سے ۱۵ میل دور عراق میں ایک جگہ کا نام قادیسیہ ہے جہاں اسلام کے دور اول میں مجوسیوں کے ساتھ صحابہ کرام نے ایک تاریخی جنگ لڑی تھی اور فتح پایا تھا کمان حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھی۔ ۲

”فقاما“ یہ دونوں حضرات جنازہ کے لئے اس لئے کھڑے ہوئے کہ ان کو اس حکم کے موقوف و منسوخ ہونے کا علم نہیں ہوا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے۔ ۳

”من اهل الارض“ زمین والا اہل ذمہ کو کہا جاتا ہے کیونکہ یہ لوگ مسلمانوں کی زمینوں میں کام کرتے تھے اور اس کو

سنجال لیتے تھے یا ان کو اس لئے اہل الارض کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ ذمی تھے بے اختیار تھے گویا ذلت و رسوائی میں یہ لوگ زمین میں دھنس گئے تھے اس لئے ان کو زمین والا کہہ دیا گیا۔ جنازہ کے لئے اٹھنے نہ اٹھنے کا مسئلہ پہلے گزر چکا ہے۔ ۱۔

یہودی کی مخالفت ہر چیز میں کرنا چاہئے

﴿۳۴﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَعَ جَنَازَةً لَمْ يَقْعُدْ حَتَّى تُوَضَّعَ فِي اللَّحْدِ فَعَرَّضَ لَهُ جَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ لَهُ إِنْ أَهَكَذَا نَصْنَعُ يَا مُحَمَّدُ قَالَ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ خَالِفُوهُمْ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و قَالَ الترمذی هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَبُشَيْرُ بْنُ رَافِعٍ لَيْسَ بِالْقَوِي) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ جب جنازہ کے ہمراہ چلتے تو اس وقت تک نہیں بیٹھتے تھے جب تک کہ میت کو قبر میں نہیں رکھ دیا جاتا تھا (ایک مرتبہ) ایک یہودی عالم آپ کے سامنے پیش ہوا اور اس نے عرض کیا کہ ”اے محمد (ﷺ) ہم بھی ایسا ہی کرتے ہیں (کہ جب تک مردہ قبر میں نہیں رکھ دیا جاتا کھڑے رہتے ہیں) حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (اس کے بعد) آنحضرت ﷺ (دفن کرنے تک کھڑے نہیں رہتے تھے بلکہ) بیٹھ جایا کرتے تھے، نیز آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ ”تم یہودیوں کی مخالفت کرو“۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اور بشر ابن رافع جو اس روایت کا ایک راوی ہے قوی نہیں ہے۔

توضیح: ”فجلس“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے یہودی کی مخالفت میں قیام کے بجائے جلوس اختیار فرمایا گویا جنازہ کے لئے قیام کو آنحضرت ﷺ نے ترک کر دیا تا کہ اس عمل میں یہود کے ساتھ مشابہت نہ آئے بلکہ ہر چیز میں ان کی مخالفت ہو۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے امت کو حکم فرما دیا کہ ”فخالفوہم“ یعنی اس عمل میں یہود کے مخالف عمل کو اپناؤ۔ ۳۔

جنازہ دیکھ کر کھڑا نہ ہوں

﴿۳۵﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَكَ بِالْقِيَامِ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَرَكَ بِالْجُلُوسِ۔ (رواہ أحمد) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ (پہلے تو) ہمیں جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جانے کے لئے فرمایا کرتے تھے پھر (بعد میں) آپ بیٹھ رہتے تھے اور ہمیں بھی بیٹھ رہنے کے لئے فرمایا کرتے تھے۔ (احمد)

۱۔ المرقات: ۴/۱۶۶ ۲۔ اخرجه الترمذی: ۱۰۲۰ ابوداؤد: ۴۱۷۶ ابن ماجہ: ۱۵۳۵

۳۔ المرقات: ۴/۱۶۶ ۴۔ المرقات: ۴/۱۶۶ ۵۔ اخرجه احمد: ۱/۸۲

جنازہ کے لئے کھڑا ہونا منسوخ ہے

﴿۳۶﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيَرِينَ قَالَ إِنَّ جَنَازَةً مَرَّتْ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ فَقَامَ الْحَسَنُ وَلَمْ يَقُمْ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ الْحَسَنُ أَلَيْسَ قَدْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَازَةٍ يَهُودِيٍّ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ جَلَسَ۔ (رواہ النسائی) ۱

ترجمہ: اور حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت حسن ابن علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے سے ایک جنازہ گذرا تو حضرت حسن رضی اللہ عنہ (اسے دیکھ کر) کھڑے ہو گئے مگر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کھڑے نہیں ہوئے حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ عمل دیکھ کر) ان سے فرمایا کہ ”کیا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک یہودی کے جنازے کو دیکھ کر کھڑے نہیں ہو گئے تھے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ہاں (بے شک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے) مگر بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم (جنازہ دیکھ کر) بیٹھ رہتے تھے۔“ (نسائی)

توضیح: حضرت حسن بصری پہلے فعل پر عمل کرنا چاہتے تھے اور بطور دلیل بھی اسی عمل کو پیش کر دیا لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بتا دیا کہ بیشک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء میں یہودی یا غیر یہودی ہر جنازہ کے لئے کھڑے ہوتے تھے پھر بعد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے نہیں ہوتے تھے بلکہ بیٹھ رہتے تھے۔ ”ثم جلس“ کا مطلب یہی ہے کہ یہ عمل پھر متروک ہو گیا تھا۔ ۲

یہودی کے جنازہ کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیوں کھڑے ہوئے

﴿۳۷﴾ وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ كَانَ جَالِسًا فَمَرَّ عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ فَقَامَ النَّاسُ حَتَّى جَاوَزَتِ الْجَنَازَةُ فَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّمَا مَرَّ بِجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِهَا جَالِسًا وَكَرِهَ أَنْ تَعْلُوَ رَأْسُهُ جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَامَ۔ (رواہ النسائی) ۳

ترجمہ: اور حضرت جعفر ابن محمد رحمہ اللہ (یعنی حضرت جعفر صادق رحمہ اللہ) اپنے والد مکرم (حضرت محمد باقر رحمہ اللہ) سے روایت کرتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت علی رضی اللہ عنہ (ایک جگہ) بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کے سامنے سے جنازہ لے جایا گیا، وہ لوگ (جنہیں اس مسئلہ کی منسوخی کا علم نہیں ہوا تھا جنازہ دیکھ کر) کھڑے ہوئے تھے اور اس وقت تک کھڑے رہے جب تک کہ جنازہ گذر نہیں گیا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا کہ ”اصل بات یہ ہے کہ جب ایک یہودی کا جنازہ لے جایا جا رہا تھا تو اس وقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم راستہ پر بیٹھے ہوئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پسند نہیں کیا کہ یہودی کا جنازہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک سے

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک جنازہ گذر تو رسول اللہ ﷺ (اسے دیکھ کر) کھڑے ہو گئے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”یہ تو ایک یہودی کا جنازہ ہے (اسے دیکھ کر کھڑے ہونے کی وجہ سمجھ میں نہیں آتی) سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ ”میں (جنازہ کے احترام میں کھڑا نہیں ہوا تھا بلکہ میں تو صرف ان (ملائکہ کی تعظیم) کے لئے کھڑا ہوا تھا (جو جنازہ کے ہمراہ رہتے ہیں)۔“ (نسائی)

جنازہ میں کم از کم تین صفیں بنانی چاہئے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَوْجِبَ فَكَانَ مَالِكٌ إِذَا اسْتَقْلَّ أَهْلَ الْجَنَازَةِ جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكٌ بِنَ هُبَيْرَةَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَتَقَالَ النَّاسُ عَلَيْهَا جَزَاءَهُمْ ثَلَاثَةٌ أَجْزَاءُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ أَوْجِبَ. (وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ نَحْوَهُ) ۱

ترجمہ: اور سنرت مالک ابن ہبیرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جب کوئی مسلمان مرتا ہے اور اس پر مسلمانوں کی تین صفوں پر مشتمل جماعت نماز پڑھتی ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے لئے جنت اور مغفرت واجب کر دیتا ہے، چنانچہ حضرت مالک رضی اللہ عنہ (نماز جنازہ میں) تھوڑے آدمی (بھی) دیکھتے تو اس حدیث کے بموجب انہیں تین صفوں میں تقسیم کر دیتے تھے۔“ (ابوداؤد) ترمذی کی روایت میں ہے کہ حضرت مالک ابن ہبیرہ رضی اللہ عنہ جب نماز جنازہ پڑھتے (یعنی نماز جنازہ پڑھنے کا ارادہ کرتے) اور لوگوں کی تعداد کم دیکھتے تو ان کو تین حصوں (یعنی تین صفوں) میں تقسیم کر دیتے تھے اور پھر فرماتے تھے کہ ”رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس شخص کی نماز جنازہ تین صفیں پڑھتی ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے لئے جنت کو واجب کر دیتا ہے۔“ ابن ماجہ نے بھی اسی قسم کی روایت نقل کی ہے۔

توضیح: ”الاجوب“ اسلامی عقائد میں یہ بات مذکور ہے کہ اللہ پر کسی کا کوئی حکم واجب نہیں نہ اللہ کسی کے سامنے جوابدہ ہے نہ کسی وجہ سے مجبور ہے وہ احکم الحاکمین ہے ان پر کسی کا کوئی حکم واجب نہیں ہے اب اس حدیث میں جو تین صفوں کی فضیلت میں کہا گیا کہ اللہ پر اس شخص کی مغفرت واجب ہو جاتی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ احسانا واکراماً خود اللہ نے اپنے ذمہ لے لیا ہے خود وعدہ کیا ہے اور ایفاء عہد کا بھی وعدہ کیا ہے لہذا یہ کسی اور کی طرف سے لازم کیا ہوا نہیں بلکہ رحمت و شفقت کے طور پر اللہ نے خود اپنے اوپر لازم فرمایا ہے یہی مطلب اوجب اور واجب کا ہے۔ ۲

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ جنازہ میں سب سے افضل صف وہ ہوتی ہے جو سب سے آخر میں ہوتی ہے کیونکہ مذہب

اسلام کا مل تو حید پر قائم ہے مسلمان نیت باندھ کر اگر چہ میت کے لئے دعا کرتے ہیں لیکن میت کی لاش سامنے ہوتی ہے لہذا جنازہ کی ابتدائی صفوں میں اس کی وجہ سے نقص آگیا اگر کوئی کافر اس کو دیکھتا ہے تو ضرور اس کا خیال گذرتا ہوگا کہ یہ لوگ اپنے مردے کو پوجتے ہیں اس تشابہ سے اول صفوف کا درجہ گھٹ گیا۔ ۱۔

﴿۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رُبُّهَا وَأَنْتَ تَمَيِّتُهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَعَلَانِيَتِهَا جَنَنًا شَفَعَاءَ فَاغْفِرْ لَهُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے بارے میں یہ روایت کرتے تھے کہ آپ نماز جنازہ میں یہ دعا فرمایا کرتے تھے۔ اے الہی: تو اس کا پروردگار ہے تو نے ہی اسے پیدا کیا ہے اور تو نے ہی اس کو اسلام کی ہدایت عطا فرمائی اور (اب) تو نے ہی اس کی روح قبض کی ہے (اے رب العالمین) تو اس کے باطن کو بھی سب سے زیادہ جاننے والا ہے اور اس کے ظاہر کو بھی (اے اللہ) ہم اس بندہ کی شفاعت کے لئے حاضر ہوئے ہیں تو اسے بخش دے۔ (ابوداؤد)

﴿۲﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَعْمَلْ خَطِيئَةً قَطُّ فَسَبَّحْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِزَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. (رَوَاهُ مَالِكٌ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت سعید ابن مسیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے ایک ایسے لڑکے کی نماز جنازہ پڑھی جس سے کبھی بھی کوئی گناہ سرزد نہیں ہوا تھا، چنانچہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو (نماز میں) یہ دعا مانگتے سنا کہ ”اے اللہ: اس بچہ کو عذاب قبر سے پناہ دے“۔ (مالک)

توضیح: ”خطیئۃ قط“ ظاہر بات ہے کہ بچہ کا گناہ نہیں ہوتا ہے اور وہ مرفوع القلم ہوتا ہے لہذا یہ کہنا کہ اس نے کبھی گناہ نہیں کیا تھا کا مطلب یہی ہے کہ اگر وہ گناہ کرے بھی تو اس کا گناہ کالعدم ہے۔ ۴۔

”فسبعتہ“ تعلیم کے لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے زور سے دعا مانگی ہے ۵۔ ”من عذاب القبر“ اس کا مطلب یہ ہے کہ قبر میں جو وحشت ناک منظر ہوتا ہے تنہائی ہوتی ہے غم اور اداسی ہوتی ہے اس سے اس بچہ کی حفاظت فرما اور قبر کے دبائے سے اس کو بچا، بچے سے قبر میں فرشتے سوال و جواب کریں گے یا نہیں تو راجح یہی ہے کہ سوال نہیں ہوگا بعض علما اس کے قائل ہیں کہ سوال ہوگا۔ واللہ اعلم

بچہ کی نماز جنازہ کی دعاء

﴿۳﴾ وَعَنِ الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَالَ يَقْرَأُ الْحَسَنُ عَلَى الطِّفْلِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَيَقُولُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرَطًا وَذُخْرًا وَاجْرًا ۱۔

ترجمہ: اور حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے بطریق تعلیق (یعنی صحیح بخاری کے ترجمۃ الباب میں بغیر سند کے اس حدیث کو) نقل کیا ہے کہ ”حضرت حسن بصری رحمہ اللہ بچہ کی نماز جنازہ میں تکبیر اولیٰ کے بعد سبحانک اللهم الخ کی بجائے (سورۃ فاتحہ پڑھا کرتے تھے اور (تیسری تکبیر کے بعد) یہ دعاء فرمایا کرتے تھے کہ۔ اے اللہ اس بچے کو (قیامت کے دن) ہمارا پیشوا، پیش رہا اور ہمارے لئے ذخیرہ و ثواب بنا۔“

توضیح: بچے کی نماز جنازہ میں یہ دعا پڑھی جاتی ہے ”اللهم اجعله لنا فرطاً واجعله لنا اجرا و ذخراً واجعله لنا شافعاً و مشفعاً“۔ زیر بحث حدیث میں سلف کا لفظ آیا فرط اور سلف معنی کے اعتبار سے قریب قریب ہیں۔ سلف اس مال کو کہتے ہیں جو ضرورت کے مطابق آگے منزل کی طرف بھیج دیا جائے تاکہ وہاں کام آئے اور فرط اس دستہ کو کہتے ہیں جو فوجی قافلہ سے پہلے بھیج دیا جاتا ہے تاکہ وہ راستہ اور جگہ ہموار کرے مراد بچہ کی شفاعت ہے کہ یہ ہمارے لئے شفع بن جائے۔ ۱۔

نا تمام بچہ کا جنازہ نہیں ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطِّفْلُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِ وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا يُورَثُ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”(نا تمام) بچہ کی نہ تو نماز پڑھی جائے اور نہ اسے کسی کا وارث قرار دیا جائے اور نہ ہی اس کا کوئی وارث ہو بشرطیکہ پیٹ سے باہر آتے وقت اس کی آواز نہ نکلے (یعنی اس وقت اس میں زندگی کے آثار نہ پائے جائیں جس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے) اس روایت کو ترمذی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے مگر ابن ماجہ نے اپنی روایت میں لایورث نقل نہیں کیا ہے۔

نماز جنازہ میں بھی امام اور مقتدی برابر کھڑے ہوں

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ

فَوْقَ شَيْئٍ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ يَغْنِي أَسْفَلَ مِنْهُ۔ (رَوَاهُ الدَّارُ قُطَيْبِيُّ فِي الْمُجْتَبَىٰ فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ)

ترجمہ: اور حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ امام (تنہا) کسی چیز کے اوپر کھڑا ہو اور مقتدی اس کے پیچھے (اس سے نیچے) کھڑے ہوں۔۔ (دارقطنی)

توضیح: ”فوق شیئ“ جس طرح فرائض میں ضروری ہے کہ امام اور مقتدی کے کھڑے ہونے کی جگہ مساوی ہو اسی طرح نماز جنازہ کے لئے بھی ضروری ہے کہ امام اپنے مقتدیوں سے نہ زیادہ بلند مقام پر ہو اور نہ پست مقام پر ہو۔ لہٰذا ”خلفہ“ اس سے صرف پیچھے کھڑا ہونا مراد نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ قوم اپنے امام سے زیادہ نیچے نہ ہو یہ حکم صرف جنازہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ اتحاد مکان کا یہ مسئلہ تمام فرائض کے لئے بھی ہے جو اس سے پہلے تفصیل سے لکھا گیا ہے۔ ۱۔ صاحب مشکوٰۃ رحمہ اللہ نے امام اور مقتدی کے مساوات فی المكان کا یہ مسئلہ کتاب الجنائز میں نقل کیا ہے اس سے وہ یہ اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ جس طرح یہ مسئلہ کتاب الصلوٰۃ میں نمازوں کے بیان میں آیا ہے اسی طرح یہ مسئلہ جنازہ کے لئے بھی ہے نمازوں کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

الحمد للہ آج بروز بدھ ۷ ارمضان ۱۴۲۴ھ کو یہ تحریر مدینہ منورہ مسجد نبوی میں مکمل ہو گئی ہے۔

(حضرت مولانا) فضل محمد یوسف زئی نزیل المدینۃ المنورہ۔



مورخہ ۲۰۱۰ء

باب دفن البیت تدفین کا بیان

قال الله تعالى ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ انشُرَهُ﴾ ۱

اسلام اولاد آدم اور انسان کو عزت و احترام کا مقام دیتا ہے چنانچہ جب یہ انسان مرجاتا ہے اور انسان کہلانے کا مستحق بھی نہیں رہتا بلکہ مردہ اور میت کے نام سے اس کا تعارف ہوتا ہے اسلام اس وقت بھی ان کو عزت کا مقام دیتا ہے کہ اگر ایک انسان کافر بھی ہو پھر بھی اس کے جسد خاکی کو پرندوں کے نوچنے اور درندوں کے بھنبھونے سے بچایا جائے اور اس کو اس خاک میں دفن کر کے چھپایا جائے جس خاک سے اس کی خیر بنی تھی اور جس پر زندگی میں یہ انسان لوٹ پوٹ ہو رہا تھا۔ اس کے برعکس ہندوؤں نے غلط سوچ کے تحت اس انسان کو آگ کے حوالہ کیا حالانکہ یہی انسان ہزار حیلے بہانے بنا کر اپنے آپ کو آگ میں جلنے اور اس میں بھلنے سے بچایا کرتا تھا اب جب وہ بے بس ہو گیا تو سب سے قریبی رشتہ دار نے آ کر اس کو آگ میں ڈال کر جلایا ہندو اگر مسلمانوں پر یہ اعتراض کریں کہ تم لوگوں نے اپنے ہاتھوں سے اپنے قریبی رشتہ دار کو زمین کے نیچے دبا دیا اور اس پر بڑے بڑے پتھر لا کر رکھ دیے یہ کونسا احترام ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ انسان خود جب زندہ ہوتا ہے تو اسی طرح مٹی لکڑی اور پتھروں سے اپنے لئے رہنے سہنے کا مکان بنایا کرتا ہے اور اس میں رہتا ہے قبر بھی بالکل ایک مکان ہے جس کے اندر بیٹھنے لیٹنے کی گنجائش ہے لیکن مردہ کو اب چلنے پھرنے اور اٹھنے بیٹھنے کی ضرورت نہیں اور نہ اس کے بس میں ہے لہذا ان کی ضرورت کے مطابق ان کا یہ مکان بالکل مناسب ہے اگرچہ فی نفسہ تنگ ہے تاہم اگر انسان کا ایمان ہو اور اعمال اچھے ہوں تو یہی تنگ مکان تا حد نگاہ اس کے لئے وسیع کیا جاتا ہے بہر حال اسلام دین رحمت ہے اور اس کے تمام احکام مطابق فطرت ہے۔

الفصل الاول

بغلی قبر یعنی لحد بنانا افضل ہے

﴿۱﴾ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ
إِخْتَدُوا إِلَيَّ لِحْدًا وَانْصَبُوا عَلَيَّ اللَّيْنُ نَضْبًا كَمَا صَنَعَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: حضرت عامر بن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اپنی اس بیماری میں کہ جس میں ان کی وفات ہوئی فرمایا کہ مجھے دفن کرنے کے لئے لحد بنانا اور مجھ پر کچی اینٹیں کھڑی کرنا جیسا کہ رسول کریم ﷺ کے لئے کیا گیا تھا۔ (مسلم)

توضیح: "لحد" قبر بنانے کے دو طریقے ہیں ایک لحد ہے جو بغلی قبر کے نام سے مشہور ہے اور دوسرا شق اور صندوقی قبر کے نام سے مشہور ہے۔ ۱۔

لحد اور بغلی قبر کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ پہلے زمین میں ایک حد تک گڑھا کھودا جاتا ہے اور پھر قبلہ کی جانب لحد، سرنگ، غار، اور ایک طاچہ بنایا جاتا ہے اسی طاچہ میں میت کو رکھا جاتا ہے اور سامنے سے پتھر رکھ کر بند کیا جاتا ہے اور پھر جو گڑھا کھودا گیا تھا اس کو مٹی سے بھر دیا جاتا ہے زمین سے ایک بالشت برابر بلند رکھ کر اونٹ کے کوہان کی طرح بنایا جاتا ہے لحد کے اوپر پتھروں کے سل رکھنے کی ضرورت نہیں ہوتی ہے۔

اور شق کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ زمین میں ایک حد تک گڑھا کھودا جاتا ہے اور اس کے اندر کناروں میں دیواریں بنائی جاتی ہیں اور اگر ضرورت ہو بیچ میں میت کو رکھ کر اوپر پتھروں کے بڑے بڑے تختے رکھے جاتے ہیں زمین سے ایک بالشت برابر بلند کر کے اونٹ کے کوہان کی طرح بنایا جاتا ہے۔

یہ دونوں طریقے اسلام میں جائز ہیں لیکن اگر زمین مضبوط ہو اور لحد بنانے میں تکلیف نہ ہو تو شق سے لحد افضل ہے آگے حدیث ۱۹ اس کی فضیلت پر واضح دلیل ہے۔

حضور اکرم ﷺ کی قبر کے بارہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں رائے کا اختلاف ہوا تھا کہ لحد بنائی جائے یا شق بنائی جائے پھر مشورہ اس پر ہوا کہ اگر ابو طلحہ رضی اللہ عنہ جو لحد بنانے میں ماہر تھے پہلے آگئے تو لحد بنائی جائے گی اور اگر ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ جو شق بنانے میں ماہر تھے پہلے آگئے تو شق بنائی جائے گی چنانچہ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ پہلے آگئے اور انہوں نے حضور اکرم ﷺ کے لئے لحد تیار کی اور آپ ﷺ لحد میں دفنائے گئے اور لحد کے منہ کو کچی اینٹوں سے بند کیا گیا، آگے حدیث ۸ میں یہ قصہ آرہا ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بھی یہی وصیت فرما رہے ہیں کہ میری قبر کو لحد بنائی جائے اور پھر کچی اینٹیں کھڑی کر کے بند کیا جائے۔ ۲۔

قبر میں کپڑا وغیرہ بچھانا منع ہے

﴿۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جُعِلَ فِي قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطِيفَةٌ حُمْرَاءُ۔

(رواہ مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کی قبر میں ایک سرخ موٹی (چادر) ڈالی گئی تھی۔ (مسلم)

توضیح: "قطیفہ حراء"۔ حضور اکرم ﷺ کا ایک خادم تھا جن کا نام شقران تھا انہوں نے حضور اکرم ﷺ کی ایک چادر کو چپکے سے آپ ﷺ کی قبر میں رکھ دیا تھا ان کا خیال تھا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی چادر ہے آپ ﷺ کے بعد کوئی اور اس کو استعمال نہ کرے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس خادم کو سخت ڈانٹا کہ تم نے یہ حرکت کیوں کی۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ شاید یہ حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی لیکن علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے استیعاب میں لکھا ہے کہ اس چادر کو قبر پر مٹی ڈالنے سے پہلے نکالی گئی تھی چنانچہ اصحاب الجرح والتعديل کے علماء کا یہ شعر ہے حافظ عراقی اپنے الفیہ میں لکھتے ہیں:۔

وفرشت فی قبرہ قطیفہ وقیل اخرجت وهذا اثبت

علماء لکھتے ہیں کہ قبر میں مردہ کے نیچے چادر وغیرہ کوئی چیز رکھنا بچھانا مکروہ تحریمی ہے۔ کیونکہ اس میں بے جا مال کا ضیاع ہے اور عوام الناس کیا سے کیا بنائیں گے۔

قبر کو اونٹ کے کوہاں کی مانند بنانا افضل ہے

﴿۳﴾ وَعَنْ سُفْيَانَ الثَّمَارِ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْنَمًا. (رواه البخاری)۔

ترجمہ: اور حضرت سفیان ثمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کی قبر کو دیکھا جو اونٹ کے کوہاں کی طرح تھی۔ (بخاری)

توضیح: "مسنما" یہ سنام سے ہے کوہاں کے معنی میں ہے یعنی حضور اکرم ﷺ کی قبر اونٹ کے کوہاں کی مانند تھی امام مالک امام احمد اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کا مسلک اسی طرح ہے کہ قبر کا مسنم ہونا یعنی اونٹ کے کوہاں کی طرح ہونا افضل ہے امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قبر کا مسطح ہونا افضل ہے۔ جمہور نے زیر بحث حدیث کے علاوہ دیگر کئی حدیثوں سے استدلال کیا ہے۔

قبروں کو بلند بنانا منع ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي الْهَيَّاجِ الْأَسَدِيِّ قَالَ قَالَ لِي عَائِشَةُ أَلَا أُبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَدْعَ تَمْنًا إِلَّا أَطْمَسْتَهُ وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ. (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابولہبہؓ اسدی (تابعی) کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے مجھ سے فرمایا کہ ”کیا میں تمہیں اس کام پر مامور نہ کروں جس کام پر مجھے رسول اللہ ﷺ نے مامور کیا تھا؟ اور وہ کام یہ ہے کہ تم جو بھی تصویر دیکھو اسے چھوڑو نہیں بلکہ اسے مٹا دو اور جس قبر کو بلند دیکھو اسے برابر کر دو۔“ (مسلم)

توضیح: ”تمثال“ بت اور تصویر کو تمثال کہتے ہیں اپنی یا کسی ذی روح حیوان کی تصویر رکھنا حرام ہے اور اس کو مٹاؤ نا واجب ہے البتہ تصویر اگر اتنی پتلی ہو کہ زمین پر رکھ کر کھڑے آدمی کو اس کے اعضا کی تمیز ممکن نہ ہو تو وہ تصویر وعید سے مستثنیٰ ہے اسی طرح جسم کے اہم حصے اگر تصویر میں شامل نہ ہوں وہ تصویر بھی وعید سے خارج ہے اہم حصوں کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بغیر انسان زندہ نہیں رہ سکتا ہو جیسے سر سینہ کا نچلا حصہ ہے۔ ل

”مشرفاً“ اشرف بلندی اور جھانکنے کے معنی میں ہے یہاں اونچی اور بلند بنائی ہوئی قبریں مراد ہیں کہ اس کو اتنا گرا دو کہ زمین کے ساتھ برابر ہو جائے صرف قبر کا نشان باقی رہ جائے جس کی مقدار ایک بالشت ہے اور اتنی ہی بلندی مسنون ہے۔ ل

چنانچہ ایک کتاب ہے جس کا نام ”ازہار“ ہے فقہ کی معتمد کتاب ہے اس میں لکھا ہے کہ ایک بالشت کی مقدار تک قبر کو زمین سے بلند رکھنا مستحب ہے اس سے زیادہ مکروہ ہے اس بلند حصہ کو اگر ایک بالشت کی مقدار تک باقی رکھنا مستحب ہے ہاں حضور اکرم ﷺ کا روضہ اور گنبد اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ وہاں کوئی عمارت بعد میں نہیں بنائی گئی بلکہ اسلام کا حکم تھا کہ نبی کا جہاں انتقال ہو جائے وہیں پر ان کو دفنانا ضروری ہے حضور اکرم ﷺ کا وصال حضرت عائشہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ میں ہوا تو وہیں مدفون ہوئے اور مکان کے اندر آگئے اس پر دوسرے لوگوں کو قیاس کرنا جائز نہیں ہے۔ ل

پکی قبریں بنانا منع ہے

﴿وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يُحْصَصَ الْقَبْرُ وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ﴾ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ل

ترجمہ: اور حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے قبر پر گچ کرنے اور اس پر عمارت بنانے نیز قبر کے اوپر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ (مسلم)

توضیح: فقہاء نے لکھا ہے کہ پکی قبریں بنانا اس کو گچ کرنا سینٹ استعمال کرنا سب ناجائز ہے اور مکروہ تحریمی ہے اسی طرح قبروں پر گنبد اور قبے وغیرہ عمارتیں کھڑی کرنا جائز نہیں ہے بلکہ مسلمانوں پر اس کا گرا نا واجب ہے اگرچہ قبر کے

اوپر مسجد کیوں نہ بنی ہو ہاں حضور ﷺ کی قبر اس سے مستثنیٰ ہے آنحضرت ﷺ کی خصوصیت ہے یعنی خصوصیت کی وجہ یہ ہے کہ شرعی قاعدہ ہے کہ نبی کا جہاں پر انتقال ہو جائے اسی جگہ میں ان کو دفنایا جاتا ہے حضور اکرم ﷺ کا انتقال حجرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہوا لہذا آپ کی قبر مکان کے اندر آگئی۔ ۱۔

علامہ تورپشتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قبروں کے اوپر عمارت بنانے کا کوئی فائدہ بھی نہیں ہے اور اہل جاہلیت کے ساتھ مشابہت ہے جو حرام ہے جاہلیت کے لوگ دس دن تک مردے کی قبر پر سایہ کیا کرتے تھے قبروں پر عمارت کی طرح خیمہ گاڑنا بھی ناجائز ہے۔ اسی طرح قبروں پر بیٹھنے کی تمام صورتوں کی ممانعت ہے اور نہ قبر کی طرف نماز پڑھنا جائز ہے۔ اہل بدعت حضور اکرم ﷺ کے فرمان کے مخالف ہیں کسی نے خوب کہا ہے: ۲۔

زندگی اس کی ہے ملت کے لئے پیغام موت کر رہا ہو جو بجائے کعبہ قبروں کا طواف

نہ قبروں پر بیٹھو اور نہ اس کی طرف نماز پڑھو چند مسائل

﴿۶۷﴾ وَعَنْ أَبِي مَرْثَدٍ الْغَنَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ وَلَا تُصَلُّوا إِلَيْهَا. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو مرثد غنوی کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”نہ قبروں کے اوپر بیٹھو اور نہ قبروں کی طرف نماز پڑھو۔“ (مسلم)

توضیح: ”لا تجلسوا“ محقق ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قبروں پر بیٹھنا یا اس کو روندنا یہ سب منع ہے اور مکروہ تحریمی ہے بعض لوگوں کا یہ طریقہ ہے کہ وہ اپنے رشتہ دار کی قبر تک پہنچنے کے لئے راستے کی قبروں کو بلا تکلف روندتے چلے جاتے ہیں یہ انتہائی غلط کام ہے۔ ۴۔

البتہ ضرورت کی صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں مثلاً قبر کھودنے یا میت دفن کرنے کی مجبوری ہو تو وہ الگ بات ہے قبر کو تکیہ کے طور پر استعمال کرنا منع ہے قبرستان میں استنجا کرنا منع ہے۔ قبرستان جا کر کھڑے کھڑے دعا مانگنا مسنون طریقہ ہے۔ ماثور دعا یہ بھی ہے۔ السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون۔ مندرجہ ذیل دعا اور سلام بھی ثابت ہے۔

”السلام علیکم یا اهل القبور یغفر اللہ لنا ولکم انتم سلفنا ونحن بالاثر وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون۔“

”ولا تصلوا ایہا“ علماء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص قبر اور صاحب قبر کی تعظیم کی خاطر قبر کی طرف نماز پڑھتا ہے تو یہ صریح

کفر ہے اور اگر صاحب قبر یا قبر کی عظمت پیش نظر نہ ہو پھر بھی قبروں کی طرف نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اسی طرح کسی قبر کو چومنا اور اس کے ارد گرد طواف کرنا منع ہے۔

زندگی اس کی ہے ملت کے لئے پیغام موت کر رہا ہو جو بجائے کعبہ قبروں کا طواف

قبر پر بیٹھنے والے کے لئے شدید وعید

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى بَجْرَةٍ فَتُخْرَقَ ثِيَابُهُ فَتُتَخَلَّصَ إِلَى جَلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ - (رواهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اگر تم میں سے کوئی شخص انگارے پر بیٹھ جائے اور وہ انگارہ اس کا کپڑا اجلا کر اس کے جسم تک پہنچ جائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ قبر کے اوپر بیٹھے۔“ (مسلم)

الفصل الثانی

حضور اکرم ﷺ کی قبرِ محمدی

﴿۸﴾ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا يَلْعَدُ وَالْآخَرُ لَا يَلْعَدُ فَقَالُوا أَيُّهُمَا جَاءَ أَوَّلًا عَمِلَ عَمَلَهُ فَجَاءَ الَّذِي يَلْعَدُ فَلَعَدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (رواهُ فِي شَرْحِ الشُّعْبِ)

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مدینہ میں دو شخص تھے (جو قبریں کھودا کرتے تھے) ان میں سے ایک شخص (حضرت ابوطحہ رضی اللہ عنہ انصاری) تو بغلی قبر کھودا کرتے تھے اور دوسرے شخص (حضرت ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ) بغلی قبر نہیں کھودتے تھے (بلکہ صندوقی قبر کھودا کرتے تھے) چنانچہ آنحضرت ﷺ کا جب وصال ہوا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے (منفقہ طور پر) یہ کہا کہ ان دونوں میں سے جو پہلے آجائے وہی قبر کھودے (یعنی اگر ابوطحہ رضی اللہ عنہ پہلے آگئے تو بغلی قبر کھودیں اور اگر ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ پہلے آجائیں تو صندوقی قبر کھودیں) آخر کار بغلی قبر کھودنے والے شخص (پہلے) آگئے اور انہوں نے رسول کریم ﷺ کے لئے بغلی قبر کھودی۔ (شرح السنہ)

حجر کی فضیلت

﴿۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّحْدُ لَنَا وَالشَّقْ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ -

(رواهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ)

۱۔ اخرجه مسلم: ۳/۱۲

۲۔ اخرجه البغوی فی شرح السنہ: ۵/۳۸۱ ح ۱۵۱۰

۳۔ اخرجه الترمذی: ۱۰۳۵ وابوداؤد: ۳۲۰۸ وابن ماجه: ۱۵۵۲ والنسائی: ۴/۸۰

نتیجہ بحث: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”الحمد (یعنی بغلی قبر) ہمارے لئے ہے اور شق (یعنی صندوقی قبر) دوسروں کے لئے ہے۔“ (ترمذی، ابوداؤد و نسائی، ابن ماجہ اور امام احمد نے اس روایت کو جریر بن عبداللہ سے نقل کیا ہے)

توضیح: اس حدیث کے کئی مطلب ہیں پہلا مطلب یہ ہے کہ لحد امت محمدیہ کے لئے ہے اور شق پہلے امتوں کے لئے تھی یعنی ان کو شق زیادہ پسند تھی اور ہمیں لحد زیادہ پسند ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ لحد ہمارے لئے ہے یعنی انبیاء کرام علیہم السلام کے لئے لحد ہے اور شق غیر انبیاء کے لئے ہے۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ لحد ہمارے لئے ہے یعنی اہل مدینہ کے لئے لحد ہے اس لئے کہ وہاں کی زمین لحد کے لئے مناسب ہے اور شق مدینہ کے علاوہ مسلمانوں کے لئے ہے کیونکہ وہاں کی زمین لحد کے لئے سازگار نہیں ہے بلکہ شق کے لئے مناسب ہے۔ بہر حال لحد افضل ہے جس کا نام بغلی قبر بھی ہے اس کے مقابلے میں شق ہے۔ جس کو صندوقی قبر بھی کہتے ہیں۔ ۱۔

قبر کی گہرائی کی مقدار کتنی ہو

﴿١٠﴾ وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ أُحُدٍ أَحْفِرُوا وَأَوْسِعُوا
وَأَعْرِضُوا وَأَحْسِنُوا وَأَذِفُوا الْإِثْمَيْنِ وَالثَّلَاثَةُ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَقَدِّمُوا أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا.

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبُزْجَانِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ إِلَى قَوْلِهِ وَأَحْسِنُوا) ٢

ترجمہ: اور حضرت ہشام ابن عامر رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ احد کے دن فرمایا کہ ”قبریں کھودو اور قبروں کو کشادہ و گہری کھودو اور انہیں اچھی طرح بناؤ (یعنی قبروں کو ہموار بناؤ اور اندر سے کوڑا کرکٹ و مٹی وغیرہ صاف کرو) اور ایک ایک قبر میں دو دو اور تین تین کو دفن کرو اور ان میں آگے (یعنی قبلہ کی طرف) اسے رکھو جسے قرآن زیادہ اچھا یاد تھا۔“ (احمد، ترمذی) ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے اس روایت کو لفظ ”احسنوا“ تک نقل کیا ہے۔

توضیح: "یوم احد" یوم احد سے مراد جنگ احد ہے اس غزوہ میں ۷۰ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شہید ہوئے تھے اور اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم زخمی تھے سخت گرمی تھی اور سخت زمین میں قبریں بنائی تھیں اسی لئے ایک لحد کے طاقچہ میٹر ۱۰۰ دو تین تین صحابہ رضی اللہ عنہم دفنائے گئے اور بطور اعزاز آنحضرت ﷺ نے قرآن کے حافظ و عالم کو دوسروں سے آگے قبلہ کی جانب رکھنے کا حکم فرما دیا اس سے آپ کا مقصود قرآن کی تعظیم اور اس کا اعزاز تھا تا کہ لوگ زیادہ سے زیادہ قرآن یاد کریں۔ سہ

"واعمقوا" یعنی قبر کو گہری کر کے کھودو اس سے معلوم ہوا کہ قبر تو گہری کر کے کھودنا مسنون ہے اس طرح میت درندوں وغیرہ آفات سے محفوظ رہتی ہے۔ سہ

شیخ مظہر رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ قبر کو اتنی گہری کر کے کھودنا چاہئے کہ اگر کوئی آدمی اس میں اتر جائے اور قبر میں کھڑا ہو جائے اور دونوں ہاتھوں کو اوپر کی طرف بلند کر دے تو اس کے ہاتھ کی انگلیاں قبر کے کنارے تک پہنچ جائیں۔ ۵۔

١ البرقات: ٣/١٨١ ٢ أخرجه أحمد: ٢٠٣/١٩ والنسائي: ٣/١٨ وابن ماجه والترمذی

٣ البرقات: ٣/١٨١ ٤ البرقات: ٣/١٨١ ٥ البرقات: ٣/١٨١

میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا کیسا ہے؟

﴿۱۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ جَاءَتْ عَمِّي بِأَبِي لَيْثٍ فِي مَقَابِرِ نَاعِدَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكُّوا الْقَتْلَى إِلَى مَضَاجِعِهِمْ۔

(رواه أحمد والترمذي وأبو داود والنسائي والدارمي واللفظه للترمذي)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب غزوہ اُحد ہوا تو میری پھوپھی میرے والد (کی نعش) لے کر آئیں تاکہ انہیں اپنے قبرستان میں دفن کریں، لیکن رسول کریم ﷺ کی طرف سے ایک منادی کرنے والے نے اعلان کیا کہ ”شہیدوں کو ان کے شہید ہونے کی جگہ پہنچا دیا جائے“۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی) الفاظ ترمذی کے ہیں۔

توضیح: ”ردھو القتل“ یعنی آنحضرت ﷺ نے حکم صادر فرمایا کہ شہداء اُحد کو وہاں پر واپس لاؤ جہاں وہ شہید ہو چکے تھے جنگ اُحد میں ۷۰ صحابہ رضی اللہ عنہم شہید ہو گئے تھے افراتفری کا عالم تھا پہلے تو یہ مشکل ہو رہا تھا کہ کوئی آدمی اپنے رشتہ دار کو پہچان نہیں سکتا تھا کیونکہ کفار نے ان کی شکلوں کو بگاڑ دیا تھا۔

اب جس نے بھی اپنے رشتہ دار کو پہچان لیا فوراً اس کے اٹھانے اور مدینہ منورہ کے قبرستان کی طرف لے جانے کی کوشش شروع کی چنانچہ کچھ شہداء کے جنازے جب اٹھے اور حضور اکرم ﷺ کو معلوم ہوا تو آپ ﷺ نے ان شہداء کو لیجانے سے منع فرمادیا اور واپس لوٹانے کا حکم دیدیا۔

اب یہاں سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا جائز ہے یا نہیں بعض علماء فرماتے ہیں کہ جس طرح اس حدیث میں میت کے ایک جگہ اور ایک شہر سے دوسری شہر کی طرف منتقل کرنے کو آنحضرت ﷺ نے منع فرمادیا ہے اس ممانعت کے پیش نظر منتقل کرنا منع ہے کسی کو منتقل نہیں کرنا چاہئے آئندہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ۲۵ میں بھی آیا ہے کہ عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کو لوگوں نے مکہ کے مضافات میں سے مکہ منتقل کیا تھا تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ اگر میں موجود ہوتی تو منتقل نہ ہونے دیتی۔

کتاب ازہار جو تجہیز و تکفین اور موتی تہور کے متعلق ایک مستند کتاب ہے اس میں لکھا ہے کہ میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے پر زیر بحث حدیث مضبوط دلیل ہے کہ حضور نے منتقل ہونے سے منع فرمادیا۔

علامہ بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی واقعی شرعی عذر اور معقول مجبوری ہو تو میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف منتقل کیا جاسکتا ہے اس کے بغیر منتقل کرنا جائز نہیں ہے۔

محقق ابن ہمام فرماتے ہیں کہ اگر دو میل کے فاصلے پر میت ہے تو اتنے فاصلہ میں منتقل کرنا جائز ہے معلوم ہوا کہ زیادہ فاصلے

۱۔ أخرجه أحمد ۲/۲۹۶ وأبو داود ۵/۱۵۳ وابن ماجہ ۱۵۱۶ والترمذي ۱۵۱۶ والنسائي ۴/۶۹ والدارمي ۴/۱۸۴۔

۲۔ المرقاۃ: ۴/۱۸۴۔ ۳۔ المرقاۃ: ۴/۱۸۴۔ ۴۔ المرقاۃ: ۴/۱۸۴۔

تک منتقل کرنا منع ہے۔ اسی سلسلہ میں یہ مسئلہ بھی ہے کہ میت کو دفن کرنے کے بعد نکالنا یا قبر کھودنا جائز نہیں ہے۔ الا یہ کہ کوئی شدید شرعی مجبوری ہو وہ الگ بات ہے۔ ۱۔

صاحب ہدایہ نے ہدایہ کے علاوہ کسی کتاب میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کا انتقال کسی شہر میں ہو جائے تو اس کو اس شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ ایک بے فائدہ محنت و مشقت ہے بلکہ علماء نے لکھا ہے کہ اگر غسل و جنازہ کے بغیر کسی مسلمان کو دفن کیا گیا تب بھی اس کو قبر سے نکالنا جائز نہیں ہے۔ ۲۔

میت کو قبر میں کس طرح اتارا جائے

﴿۱۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ۔

(رواہ الشافعی)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کو (قبر میں اتارتے وقت) سر کی طرف اتارا گیا۔ (رواہ الشافعی)

توضیح: ”سل“ میت کو قبر میں اتارنے کے دو طریقے ہیں ایک طریقہ یہ ہے کہ میت کو قبر کی بائیں جانب پالتی میں رکھ لیا جائے اور پھر سر کو لیجاتے لیجاتے قبر کے سرہانے تک لایا جائے اور پھر قبر میں اتارا جائے اس طریقہ کو ”سل“ کہتے ہیں انسلاال کھینچنے کے معنی میں ہے امرأ القیس کہتا ہے۔ ۳۔

فان كنت قد ساءت مني خليفة فسل ثيابي من ثيابك تنسلي

قبر میں اتارنے کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ میت کو قبر کے اس کنارے کے پاس رکھا جائے جو قبلہ کی جانب ہے اور پھر جانب قبلہ سے اس کو قبر میں اتارا جائے دونوں طریقے جائز ہیں البتہ اس میں تھوڑا سا اختلاف ہے کہ افضل طریقہ کونسا ہے۔ فقہاء کا اختلاف:

شوافع حضرات نے سل کو افضل قرار دیا ہے اور احناف نے جانب قبلہ سے میت کو قبر میں اتارنے کو افضل قرار دیا ہے۔ دلائل:

شوافع حضرات نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو سل کے ذریعہ سے قبر میں اتارا گیا تھا۔ احناف کی دلیل ساتھ والی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جس میں واضح طور پر مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک صحابی رضی اللہ عنہ کو جانب قبلہ سے دفن فرمایا تھا سل کا طریقہ نہیں اپنایا تھا۔ ۴۔

جواب: شوافع کی دلیل کا جواب ائمہ احناف یہ دے رہے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کی چار پائی دیوار کے ساتھ لگی ہوئی

۱۔ المرقاۃ: ۴/۱۸۵ ۲۔ المرقاۃ: ۴/۱۸۳ ۳۔ اخرجہ الشافعی فی مسند ۵۹۰

۴۔ المرقاۃ: ۴/۱۸۵ ۵۔ المرقاۃ: ۴/۱۸۵ ۱۸۶

تھی جب آپ ﷺ کا انتقال ہوا تو آپ کے لئے اسی جگہ قبر کھودی گئی لہذا وہاں قبلہ کی جانب سے دفنانا ممکن نہیں تھا تو وہ ایک عذر اور مجبوری کی صورت تھی نیز وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایک عمل ہے اور احناف نے جس روایت سے استدلال کیا ہے وہ حضور اکرم ﷺ کا پائل اور اپنا طریقہ ہے۔ ۱۔

تیسری بات یہ بھی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی تدفین اور قبر میں اتارنے سے متعلق احادیث میں اضطراب ہے ابوداؤد کی ایک روایت میں واضح طور پر موجود ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو سل کے ذریعہ سے نہیں بلکہ قبلہ کی جانب سے قبر میں اتارا گیا تھا۔ ابن ماجہ نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔

بہر حال سل ہو یا قبلہ رخ ہو دونوں طریقے جائز ہیں اختلاف اولیٰ غیر اولیٰ میں ہے جواز عدم جواز میں نہیں ہے اس باب میں آگے حدیث ۲۶ آرہی ہے۔ جو امام شافعی رحمہ اللہ کی مضبوط دلیل ہے جس میں حضور اکرم ﷺ نے ایک صحابی رضی اللہ عنہ کی تدفین میں سل کا عمل اختیار فرمایا ہے۔ ۲۔

قبر میں جانب قبلہ سے میت کو اتارنا ثابت ہے

﴿۱۳﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا فَأَسْرَجَ لَهُ بِسِرَاجٍ فَأَخَذَ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ وَقَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنَّ كُنْتَ لَأَوَاهَا تَلَاءً لِقُرْآنٍ.

(رواہ الترمذی وَقَالَ فِي شَرْحِ الشُّعْرِ اسْنَادُهُ ضَعِيفٌ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) رات میں نبی کریم ﷺ (کسی میت کو رکھنے کے لئے) قبر میں اترے، آپ ﷺ کیلئے چراغ جلایا گیا چنانچہ آپ ﷺ نے میت کو قبلہ کی طرف سے پکڑا (اور اسے قبر میں اتارا) اور یہ فرمایا کہ ”اللہ تم پر رحم کرے تم (خوف خدا سے) بہت رونے والے، اور قرآن کریم بہت زیادہ پڑھنے والے تھے (اور ان دونوں چیزوں کے سبب سے تم رحمت و مغفرت کے مستحق ہو) یہ حدیث ترمذی نے نقل کی ہے اور شرح السنۃ میں ہے کہ اس روایت کی اسناد ضعیف ہے۔

توضیح: ”اواھا“ خوف خدا سے زیادہ رونے والے کو ۴۔ ”اوا“ کہتے ہیں۔ اور ”تلاء“ تلاوت سے مبالغہ کا صیغہ ہے زیادہ تلاوت کرنے والا۔ ۵۔

حضور اکرم ﷺ نے اس صحابی رضی اللہ عنہ کی دو خصوصی خوبیوں کا ذکر فرمایا ہے ایک یہ کہ یہ شخص خوف خدا سے زیادہ رونے والا تھا دوسرا یہ کہ یہ شخص قرآن کریم کی تلاوت زیادہ کیا کرتا تھا۔ اس حدیث میں واضح طور پر مذکور ہے کہ ”فأخذ من قبل القبلة“ اس سے ائمہ احناف کا مسلک ثابت ہوتا ہے کہ تدفین کے عمل میں سل کے بجائے جانب قبلہ سے داخل کرنا زیادہ

افضل ہے اگرچہ جائز دونوں طریقے ہیں احناف کہتے ہیں کہ جہاں سل کا عمل احادیث میں مذکور ہے وہ یا تو تنگی مکان کی وجہ سے ہوا ہے جیسے خود حضور اکرم ﷺ کی تدفین میں عارضہ لاحق تھا اور یا بیان جواز کے لئے ہوا ہے کہ جانب قبلہ اگرچہ افضل ہے لیکن سل بھی جائز ہے۔ ۱۔

میت کو قبر میں اتارتے وقت پڑھی جانے والی دعاء

﴿۱۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُدْخِلَ الْبَيْتَ الْقَبْرِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ، وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ۔

(رواہ أحمد والترمذی وابن ماجہ وزوی أبو داؤد القانیة) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب میت کو قبر میں اتارتے تھے تو یہ فرماتے بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ (اس میت کو ہم) اللہ کے نام کے ساتھ اللہ کے حکم کے مطابق اور رسول اللہ ﷺ کی شریعت پر (قبر میں اتارتے ہیں) اور ایک روایت میں وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ کے بجائے وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ہے (یعنی یہاں تو رسول اللہ ﷺ کی شریعت پر“ منقول ہے اور ایک دوسری روایت میں اس کے بجائے ”رسول اللہ ﷺ کی سنت پر“ نقل کیا گیا ہے) (احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد نے دوسری روایت (جس میں مِلَّة کے بجائے سُنَّة ہے) نقل کی ہے۔

قبر پر مٹی ڈالنا اور پانی چھڑکنا سنت ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُزَسَّلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّى عَلَى الْبَيْتِ ثَلَاثَ حَفَيَاتٍ بِيَدَيْهِ جَمِيعًا وَأَنَّهُ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ عَلَيْهِ حَصْبًا۔

(رواہ فی شرح السنّة وزوی الشافعی من قولہ رَشَّ)

ترجمہ: اور حضرت امام جعفر صادق بن محمد رضی اللہ عنہما اپنے والد (حضرت امام باقر رضی اللہ عنہ) سے بطریق ارسال نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے تین مٹھی بھر کر مٹی پر ڈالی نیز آنحضرت ﷺ نے اپنے صاحبزادے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی قبر کے اوپر پانی چھڑکا اور علامت کے لئے (قبر پر سنگریزے رکھے۔ شرح السنّة اور حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو ”رَشَّ“ پانی چھڑکا) سے (آخر تک) روایت کیا ہے۔

توضیح: ”حَفَيَات“ مٹھی بھر کر مٹی ڈالنے کے لئے حثیات کا لفظ استعمال کیا گیا ہے حثیات لپیں بھر کر مٹی ڈالنے کو کہتے ہیں مسلمانوں پر لازم ہے کہ تدفین کا عمل مکمل کریں اور تکمیل کا یہ حصہ ہے کہ قبر پر مٹی ڈالی جائے اگرچہ کاریگر اور مزدور کاربیلچوں وغیرہ سے مٹی ڈالتے ہیں لیکن عام مسلمانوں پر میت کا بطور مروت یہ حق ہے کہ اس کی قبر پر ایک ایک مٹھی بھر کر مٹی ڈالیں مسند احمد کی ایک کمزور اور ضعیف روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ مٹی ڈالتے وقت اس طرح عمل

فرماتے کہ جب لہ پہلی مٹی بھر کر مٹی ڈالتے تو ﴿وَمِنْهَا خَلَقْنَا كُمْ﴾ لہ پڑھتے اور جب دوسری مٹی بھر کر مٹی ڈالتے تو ﴿وَفِيهَا نَعِيدُكُمْ﴾ لہ فرماتے اور تیسری بار ﴿وَمِنْهَا نَخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ لہ فرماتے تھے۔ جب مٹی مکمل ہو جائے اور قبر اونٹ کے کوہاں کی طرح بن جائے تو پھر مسنون طریقہ یہ ہے کہ قبر پر پانی چھڑکا جائے تاکہ گرد و غبار بیٹھ جائے اور مٹی جم جائے مٹی ڈالنا بھی مسنون ہے اور پانی چھڑکنا بھی مسنون ہے۔

”ابنہ ابراہیم“ مصر کے مقوقس بادشاہ نے جب حضور اکرم ﷺ کا خط پڑھا تو بہت خوش ہوا اور حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک مصری گھوڑا بطور تحفہ بھیجا اور ایک لونڈی بھی روانہ کیا جن کا نام ماریہ قبطیہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تھا۔ یہ بریرہ کی بہن تھی ماریہ قبطیہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا کے بطن سے حضرت ابراہیم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ پیدا ہوئے اور سولہ سترہ ماہ تک زندہ رہے پھر آپ کا انتقال ہو گیا تو آنحضرت ﷺ ان کی وفات پر روئے خود بھی روئے اور دوسروں کو بھی رلایا اور آپ کی قبر پر سرخ سنگریزے رکھوا دیئے یہ مسنون عمل اب بھی زندہ ہے۔

قبروں کو روندنا اور اس پر لکھنا منع ہے

﴿۱۶﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْضِصَ الْقُبُورَ وَأَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهَا وَأَنْ تُوْطَأَ. (رواه الترمذی) ۵

ترجمہ: اور حضرت جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ قبریں گچ کی جائیں ان پر لکھا جائے اور یہ کہ وہ روندی جائیں۔ (ترمذی)

توضیح: ”وان یحضص“ جس گچ کرنے یعنی قبر سینٹ وغیرہ سے لپینے کے معنی میں ہے اس لپائی سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ قبرستان دارالبلی اور دارعبرت ہے وہاں زینت و تکلف کرنا اسراف کے ساتھ ساتھ بے فائدہ بھی ہے اور اصل بات یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے منع فرمادیا کوئی اور وجہ ہو یا نہ ہو حضور اکرم ﷺ کا منع کرنا سب سے بڑی وجہ ہے بعض علماء مٹی سے لپائی کو جائز کہتے ہیں لیکن علماء کو چاہئے کہ اس کی اجازت نہ دیں ورنہ عوام آگے نکل کر کچھ اور عمل شروع کر دیں گے۔ ۶

”وان یکتب“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے قبروں پر اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے نام اور دیگر کتبے اور اشعار وغیرہ لکھنے سے منع فرمادیا ہے کیونکہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے ناموں کی بے احترامی کا خطرہ ہے کتبے پیشاب کرتے ہیں اسی طرح قرآن کی آیات لکھنا منع ہے علماء نے اس کو بھی مکروہ لکھا ہے کہ قبر کے اوپر کوئی کتبہ لگایا جائے اور اس پر میت کا نام وغیرہ لکھ دیا جائے۔ ۷

بعض علماء فرماتے ہیں کہ اگر قبر سے کچھ فاصلہ پر میت سے متعلق کسی بورڈ پر کچھ لکھ دیا جائے تو یہ جائز ہوگا۔ بہر حال یہ سب

حیلے بہانے ہیں عوام و خواص کو چاہئے کہ قبروں پر اور اس کے آس پاس لکھنے سے گریز کریں، آج کل اس پر اکتفا نہیں بلکہ جہاں قبروں پر عمارتیں بناتے ہیں جتنکھے لگاتے ہیں لائیں جلاتے ہیں اور بعض قبروں پر ایئر کنڈیشن بھی لگا ہوا ہے۔ ”إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِ رَاجِعُونَ“۔

حکایت بابا سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے گلستان میں ایک غریب لڑکے اور ایک مالدار لڑکے کا مناظرہ نقل کیا ہے قصہ اس طرح ہوا کہ غریب لڑکے کا غریب باپ مر گیا اور مالدار لڑکے کا مالدار باپ بھی مر گیا غریب کے بیٹے نے اپنے والد کی قبر سادی مٹی سے بنادی اور چھوڑ دیا لیکن مالدار کے بیٹے نے مال کے نشہ میں باپ کی قبر پر کافی خرچ کیا اور سنگ مرمر لگا کر اس پر کتبے لگا دیئے اور قبر کے کناروں پر آیات وحدیث لکھی گئیں اور پر رونق اور مزیدار پتھروں سے باپ کی قبر کو سجا کر رکھ دیا۔ اور پھر بطور فخر غریب کے بیٹے سے کہا کہ تیرے باپ کی قبر پر مٹی کے چند ٹیلوں کے سوا کیا رکھا ہے میرے باپ کی قبر کو زار دیکھو کس طرح بناؤ سنگار موجود ہے غریب کے بیٹے نے کہا کہ تیرے باپ کی قبر پر قرآنی آیات لکھی ہوئی ہیں۔ اس کی بے احترامی ہوگی اس پر بارش بر سے گی اس پر کتے پیشاب کریں گے ”واسگان برو شاشند“

اور جب قیامت میں لوگ قبروں سے اٹھیں گے تو میرا با جان جنت میں پہنچ چکا ہوگا اور تیرا باپ ابھی تک ان بڑے بڑے پتھروں سے نیچے دبا پڑا ہوگا۔

بوقت دفن قبر پر مٹی بٹھانے کے لئے پانی چھڑکانا

﴿۱۷﴾ وَعَنْهُ قَالَ رُفِئَ قَبْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الَّذِي رَفَّاهُ الْمَاءُ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ بِقُرْبَةٍ بَدَأَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى رِجْلَيْهِ. (رواهُ التَّبَهِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر پانی چھڑکا گیا تھا اور وہ شخص کہ جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر پانی چھڑکا تھا حضرت بلال بن رباح رضی اللہ عنہ تھے چنانچہ انہوں نے مشک لے کر سر کی طرف سے (قبر پر) پانی چھڑکنا شروع کیا اور پاؤں تک (چھڑکتے ہوئے) لے گئے۔ (بیہقی)

علامت کے لئے قبر پر پتھر رکھنا جائز ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ لَمَّا مَاتَ عُمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أُخْرِجَ بِحِجَازِہِ فُدِّنَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ يَأْتِيَهُ بِحَجَرٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ حَمْلَهَا فَقَامَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَسَرَ عَنْ ذِرَاعَيْهِ قَالَ الْمُطَّلِبُ قَالَ الَّذِي يُخْبِرُنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ ذِرَاعِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ حَسَرَ عَنْهَا ثُمَّ حَمَلَهَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَأْسِهِ وَقَالَ أَعْلِمُ بِهَا قَبْرَ أَخِي وَأَذْفَنُ إِلَيْهِ مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي - (رواهُ ابوداؤد) ۱

ترجمہ: اور حضرت مطلب بن ابوداؤد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عثمان ابن مظعون رضی اللہ عنہما کا انتقال ہوا تو ان کا جنازہ (باہر) نکالا گیا اور دفن کیا گیا (جب تدفین سے فراغت ہوئی تو) نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ (ایک بڑا) پتھر لائے (تاکہ اسے قبر پر علامت کے لئے رکھ دیا جائے) اس شخص سے پتھر نہ اٹھ سکا تو آنحضرت ﷺ اسے اٹھانے کے لئے خود کھڑے ہوئے اور اپنے دونوں ہاتھوں کی آستینیں چڑھا لیں۔ حدیث کے راوی حضرت مطلب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے مجھ سے رسول کریم ﷺ کی یہ حدیث بیان کی وہ کہتے تھے کہ ”گویا اس وقت بھی آنحضرت ﷺ کے مبارک ہاتھوں کی سفیدی میری نظروں میں گھوم رہی ہے جب کہ آپ ﷺ نے اسے کھولا تھا، بہر حال آنحضرت ﷺ نے وہ پتھر اٹھالیا اور اسے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قبر کے سرہانے رکھ دیا اور فرمایا کہ ”اس کے ذریعہ اپنے بھائی کی قبر پر علامت کر دی ہے اب میرے گھر والوں میں سے جس کا انتقال ہوگا میں اسے اس کے پاس دفن کروں گا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ایک عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہیں جو امیر المؤمنین اور خلیفہ ثالث داماد رسول ﷺ تھے دوسرا عثمان بن طلحہ حبشی رضی اللہ عنہ تھے جو صحابیہ کے موقع پر کافر تھے اور حضور اکرم ﷺ کو عمرۃ القضاء کے موقع پر بیت اللہ کی چابیاں دینے سے انکار کر رہے تھے اور پھر فتح مکہ کے موقع پر ان سے زبردستی چابیاں چھین لی گئیں اور پھر اللہ کے حکم سے واپس کر دی گئیں اور اب تک ان کے خاندان میں چابیاں محفوظ ہیں یہ عثمان بھی مسلمان ہو گئے تھے تیسرا عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ ہیں یہ ہجرت سے پہلے مکہ میں تیرہواں انسان ہیں جو اسلام قبول کر چکے تھے اور پھر ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہو گیا یہ مہاجرین میں سے پہلے صحابی رضی اللہ عنہ ہیں جن کا مدینہ منورہ میں انتقال ہوا نیز جنت البقیع میں دفنائے جانے والے پہلے انسان ہیں یہ حضور اکرم ﷺ کے رضاعی بھائی تھے اور حضور اکرم ﷺ کو ان سے قلبی محبت تھی بدر میں شریک ہوئے تھے۔

حضور اکرم ﷺ نے ان کی پیشانی پر ان کی وفات کے بعد بوسہ دیا تھا اور آنحضرت ﷺ کے آنسو ان کے چہرے پر گرے تھے اس خوش قسمت کی قبر پر جو پتھر بطور علامت نصب کیا گیا تھا وہ خود حضور اکرم ﷺ اٹھا کر لائے تھے حضور اکرم ﷺ کے صاحبزادے حضرات ابراہیم رضی اللہ عنہ حضور اکرم ﷺ کے خاندان کا پہلا بچہ ہے جو عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے پاس دفنائے گئے۔ ۲

”فلم یستطع“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے جس پتھر کے لانے کا حکم دیا تھا وہ صحابی رضی اللہ عنہ اس کو اٹھا نہیں سکے تو پھر حضور اکرم ﷺ آستین چڑھا کر اس پتھر کو خود اٹھا کر لائے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو اللہ نے بہت طاقت عطا فرمائی تھی اس پتھر کے رکھنے کی وجہ حضور ﷺ نے بیان فرمائی ایک یہ کہ اس پتھر کے نصب کرنے سے اس قبر کی پہچان باقی رہے گی، اس سے معلوم ہوا کہ بطور علامت پتھر رکھنا مستحب ہے تاکہ قبر کی نشانی باقی رہے البتہ ان نشانات

کوشرکیات تک لیجانا جائز نہیں ہے لیکن بطور علامت اس کا انکار کرنا بھی غلط ہے حریم شریفین کے دونوں مقبروں میں آج کل حکومتی سطح پر وہاں کے حکمران ان علامات کو ختم کرنے کے درپے ہیں ترکوں کے زمانے کے پتھروں کے نشانات کو انہوں نے ختم کر کے رکھ دیا اور شاہی خاندان کے افراد کی قبروں کی توسرکاری اعزاز کے ساتھ حفاظت کرتے ہیں لیکن بڑے صحابہ کی قبروں کی جنت البقیع میں وہ حشر کر دیا ہے کہ اسے دیکھ کر رونا آتا ہے۔ ۱۔

حضور اکرم ﷺ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی قبریں

﴿۱۹﴾ وَعَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّاهُ كُشِفَ لِي عَنْ قَدْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبَيْهِ فَكَشَفَتْ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ قُبُورٍ لَا مُشْرِفَةَ وَلَا لَاطِئَةَ مَبْطُوحَةٍ بَبْطَحَاءِ الْعَرَصَةِ الْحُمْرَاءِ. (رواة أبو داود) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ”اے میری ماں! مجھے زیارت کرنے کے لئے رسول کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے دونوں رفقاء کی قبریں کھول دیجئے چنانچہ انہوں نے تینوں قبریں کھول دیں میں نے دیکھا کہ وہ تینوں قبریں نہ تو بہت اونچی تھیں اور نہ بالکل زمین سے ملی ہوئی تھیں (بلکہ زمین سے ایک ایک بالشت بلند تھیں) اور ان پر (مدینہ مطہرہ کے گرد جو) میدان ہے اس کی سرخ کنکریاں بھی ہوئی تھیں۔“ (ابوداؤد)

توضیح: حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھتیجے ہیں مدینہ کے فقہاء سبعہ میں سے ہیں۔ ۳۔

”لا مشرفۃ“ یہ اشراف سے ہے بلند اور اونچا مراد ہے یعنی یہ قبریں بلند نہیں تھیں اونچی نہیں تھیں۔ ۴۔
 ”لا طئۃ“ زمین کے ساتھ چپکنے کے معنی میں ہے یعنی بالکل زمین کے ساتھ ملی ہوئی نہ تھیں بلکہ ایک بالشت کی مقدار اونچی تھیں آج کل جو لوگ قبروں کو بلند کر کے اونچی بناتے ہیں ان کو شرم آنی چاہئے کہ حضور ﷺ کی قبر کی متابعت نہیں کرتے ہیں۔ ۵۔
 ”مبٹوحۃ“ بطح سے ہے بطحاء چھوٹے سنگریزوں کو کہتے ہیں ”العرصۃ“ کسی خاص جگہ کا نام نہیں ہے بلکہ مدینہ کے کھلے میدان کو عرصہ کہا گیا ہے۔ ۶۔ ”الحمرۃ“ یہ بطحاء کی صفت ہے یعنی وہ سنگریزے سرخ رنگ کے تھے یہ طریقہ اب بھی دیہاتی قبروں میں ہوتا ہے کہ نالے کے پاس سے خوبصورت رنگ برنگ چھوٹے پتھروں کو جمع کر کے نئی قبروں پر رکھے جاتے ہیں

حضور اکرم ﷺ کی قبر کے سامنے جو دو شعر لکھے ہوئے ہیں وہ یہ ہیں۔

یاخیر من دفنت بالقاع اعظمه فطاب من طيبهن القاع والا کم
تَرْجُمَةٌ؛ اے سب سے بہتر انسان جس کا جسد مبارک کھلے میدان میں مدفون ہے جس کی خوشبو سے سب ٹیلے
 اور میدان معطر ہو گئے۔

نفسی الغداء لقبر انت ساکنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم
 میری جان اس قبر پر قربان ہو جس میں آپ آرام فرما ہیں درحقیقت اس قبر میں سخاوت و شرافت اور عفت مدفون ہے۔
 حضرت ابوسفیان بن حارث رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو تعزیت میں مخاطب کر کے یہ دو شعر بھی پڑھے ہیں۔
 افاطم ان جزعت فذاك عذر وان لم تجزعي ذاك السبيل
 اے فاطمہ!! اگر آپ جزع فزع کریں تو آپ معذور ہیں اور اگر صبر کریں تو پسندیدہ راستہ یہی ہے۔

فقبر ابیک سید کل قبر وفيه سید الناس الرسول
 آپ کے ابا جان کی قبر تمام قبروں کی سردار ہے اور اس میں تمام رسولوں کا سردار مدفون ہیں۔

جنازہ دیکھ کر خاموشی طاری ہونی چاہئے

﴿۲۰﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ
 مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يُلْحَدُ بَعْدُ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ
 الْقِبْلَةِ وَجَلَسْنَا مَعَهُ. (رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وزاد في آخره ثَكَّنَ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيِّبِينَ) ۲

تَرْجُمَةٌ؛ اور حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول کریم ﷺ کے ہمراہ انصار میں سے ایک شخص کے
 جنازہ کے ساتھ چلے جب ہم قبرستان پہنچے تو چونکہ ابھی تدفین عمل میں نہیں آئی تھی (یعنی قبر نہیں تیار ہوئی تھی) اس لئے رسول
 کریم ﷺ قبلہ کی طرف تشریف فرما ہو گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ (یعنی آپ ﷺ کے گرد) بیٹھ گئے۔
 (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) اور ابن ماجہ نے اس روایت کے آخر میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”گویا ہمارے سروں پر پرندے
 بیٹھے تھے یعنی انتہائی خاموشی اور چپ چاپ سر جھکائے ہوئے بیٹھے تھے۔“

فاعلم بانك هكذا محمول

واذا رعيت جنازة محمولة

مردے کی چیر پھاڑ منع ہے

﴿۲۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكْسَرِهِ حَيًّا۔
(رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”مردہ کی ہڈیوں کو توڑنا (باعتبار گناہ کے) زندہ شخص کی ہڈیوں کے توڑنے کی مانند ہے۔“ (مالک، ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”ککسرہ حیا“ یعنی جس طرح زندہ آدمی کی چیر پھاڑ سے اس کو تکلیف ہوتی ہے اسی طرح مردے کی چیر پھاڑ سے اس کو تکلیف ہوتی ہے اسی طرح زندہ کی تحقیر جس طرح ممنوع ہے مردے کی تحقیر کرنا بھی ممنوع ہے کسی زندہ کی ہڈی توڑنا جس طرح منع ہے اسی طرح مردے کی ہڈی توڑنا بھی منع ہے اس حدیث سے آج کل فرنگیوں کے بنائے ہوئے میڈیکل نظام کی سختی سے نفی اور تردید ہوتی ہے آج کل ہسپتالوں میں حکومت نے پرانے زمانے کے کفن چوروں کی طرح مردہ چور پال رکھے ہیں وہ اس طرح کہ جب قبرستان میں نیا مردہ دفن کیا جاتا ہے تو رات کے وقت یہ ظالم جاتے ہیں اور قبر کھول کر لاش کو چوری کر کے ہسپتال لاتے ہیں اور پھر انسانی لاشوں پر تجربہ کرنے والے میڈیکل کے مہذب درندے لاش کی چیر پھاڑ کرتے ہیں اور اس طرح جا کر ڈاکٹر بنتے ہیں اللہ نے انسان کو مکرم بنایا ہے ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ قرآن کا حکم ہے اس لئے شریعت کا ضابطہ ہے کہ کوئی بھی انسان ہو مرنے کے بعد اس کی لاش کی بے حرمتی ناجائز ہے خواہ کافر ہو خواہ مسلمان ہو مسئلہ کرنا حرام ہے جبکہ لاش کے ساتھ ہسپتالوں میں وہ کھیل کھیلا جاتا ہے کہ اللہ کی پناہ، اگر کوئی ان کو سمجھاتے ہیں تو فوراً کہتے ہیں کہ ہم انسانیت کی خدمت کرتے ہیں اور یہ ضروری ہے۔

حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک تجارت ہے اور دنیا کمانے کا بہت بڑا ذریعہ ہے خدمت کا نام صرف خدمت کو بدنام کرنے کے لئے ہے۔ اگر حقیقت پر نظر ڈالی جائے تو جتنے ڈاکٹر بڑھ رہے ہیں اتنی بیماریاں بڑھ رہی ہیں تو اس پیشہ کی ضرورت کیا ہے جس کی ابتدا میں شریعت کی مخالفت ہوتی ہے اور اس کی انتہاء میں صحت کی مخالفت ہو رہی ہے میں نتائج پر بات کر رہا ہوں وقتی فوائد کا انکار نہیں کر رہا، شریعت و شرافت کی قربانی دیکر عارضی فائدہ پر اچھلنا عقلمندوں کا کام نہیں ہے۔

الفصل الثالث

حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تدفین کا واقعہ

﴿۲۲﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ شَهِدْنَا بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُدْفَنُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ فَرَأَيْتُ عَيْنِيهِ تَدْمَعَانِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يُقَارِفِ

اللَّيْلَةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا قَالَ فَأَنْزِلْ فِي قَبْرِهَا فَكَزَلَ فِي قَبْرِهَا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اس وقت موجود تھا جبکہ رسول کریم ﷺ کی صاحبزادی (یعنی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا) سپرد خاک کی جا رہی تھیں اور آنحضرت ﷺ قبر کے پاس تشریف فرما تھے، میں نے دیکھا کہ آنحضرت ﷺ کی آنکھیں آنسو بہا رہی تھیں، بہر حال (اس وقت) آنحضرت ﷺ نے (صحابہ رضی اللہ عنہم سے) فرمایا کہ ”کیا تم میں ایسا بھی کوئی شخص موجود ہے جو آج کی رات اپنی عورت سے ہم بستر نہ ہوا ہو؟ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہاں میں ہوں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”(میت کو قبر میں رکھنے کے لئے) تم ہی قبر میں اترؤ۔“ چنانچہ وہ قبر میں اترے۔“ (بخاری)

توضیح: ”بنت رسول اللہ“ اس سے مراد حضور اکرم ﷺ کی صاحبزادی حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں جو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ تھیں اور حضرت رقیہ کی وفات کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نکاح میں آئی تھیں۔ ۲۔

”تدمعان“ یعنی آنحضرت ﷺ قبر کے کنارے پر تشریف فرما تھے اور آپ ﷺ کے آنسو جاری تھے معلوم ہوا کہ آنسوؤں کے ساتھ رونا منع نہیں ہے بلکہ جائز ہے۔ ۳۔

”لہ یقارف اللیلة“ یعنی جس شخص نے آج رات اپنی بیوی سے جماع نہیں کی وہ آگے آئے اور ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو قبر میں اتار دے مقارنہ کا متعارف معنی جماع کا ہے اگرچہ گناہ کرنے کے لئے بھی یہ لفظ استعمال ہوتا ہے۔ یہاں اگرچہ علماء تاویلات کرتے ہیں مگر واضح معنی جماع ہی ہے۔ ۴۔

اب سوال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس طرح پوشیدہ شعبہ کو کیوں چھیڑا اس سے آپ کا مقصد کیا تھا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو وحی کے ذریعہ سے معلوم ہو گیا تھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے رات کو اپنی باندی سے ہمبستری کی ہے شاید حضور ﷺ کو یہ ناگوار گذرا ہو کہ ایک طرف میری بیٹی مر رہی تھی اور اسی رات میں ان کا انتقال بھی ہوا اور دوسری طرف اس طرح ماحول میں عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو خدمت کے بجائے باندی سے ہمبستری میں مشغول ہونا مناسب نہیں تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے نہایت باریک انداز سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر طنز کیا اگر حضور ﷺ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر واضح ملامت کرتے یا سرزنش کرتے یا گلہ کرتے تو شاید وہ حیاء کی وجہ سے مرجاتے اس لئے حضور ﷺ نے خفیہ اشارہ سے تنبیہ فرمائی ادھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو علماء معذور سمجھتے ہیں کیونکہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا بہت عرصہ سے بیماری میں مبتلا تھیں اور اس رات بھی اپنی عادت پر تھی زیادہ تکلیف کی کوئی اطلاع نہیں تھی اس لئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لونڈی سے ہمبستری کی۔ ۵۔

اب یہاں ایک اور اعتراض ہے وہ یہ کہ جب حضرت پاک ﷺ خود موجود تھے تو ابو طلحہ رضی اللہ عنہ جوام کلثوم کے لئے اجنبی تھے انہوں نے ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو قبر میں کیوں اتارا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ نے ان کو اتارنے کا حکم دیا تو اب ان کے لئے شرعی جواز مہیا ہو گیا اور حضور اکرم ﷺ کو شاید کوئی عذر تھا کہ خود ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو قبر میں نہیں اتارا۔

بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ عمل حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کی خصوصیات میں سے ہے۔ بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بیان جواز کے لئے ایسا کیا۔ ۱۔

بہر حال علماء نے لکھا ہے کہ عورت کو مرد ہی قبر میں اتارے گا البتہ مرد کا عورت کے محارم میں سے ہونا ضروری ہے ورنہ مجبوری ہے۔

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کی وصیت

﴿۲۳﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ لِأَبْنَيْهِ وَهُوَ فِي سِيَّاقِ الْمَوْتِ إِذَا أَنَا مِتُّ فَلَا تَصْعَبْنِي نَائِحَةً وَلَا نَارًا فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشَنُّوا عَلَى الثُّرَابِ شَنًّا ثُمَّ أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدْرَ مَا يُنَحَرُ جَزُورٌ وَيُقَسَّمُ لَحْمُهَا حَتَّى أَسْتَأْنِسَ بِكُمْ وَأَعْلَمَ مَاذَا أَرَا جُعِلَ بِهِ رُسْلٌ رَجِيٌّ - (رواه مسلم) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے اس وقت جبکہ وہ حالت نزع میں تھے اپنے صاحبزادے (حضرت عبداللہ) کو یہ وصیت کی کہ ”جب میرا انتقال ہو جائے تو میرے (جنازہ) کے ہمراہ نہ تو کوئی نوحہ کرنے والی ہو اور نہ آگ ہو اور جب مجھے دفن کرنے لگو تو میرے اوپر مٹی آہستہ آہستہ (تھوڑی تھوڑی کر کے) ڈالنا پھر (دفن کر دینے کے بعد) میری قبر کے پاس (دعائے استقامت و مغفرت اور ایصالِ ثواب کے لئے) اتنی دیر تک کھڑے رہنا جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے یہاں تک کہ میں تمہاری وجہ سے آرام پا جاؤں اور (بغیر کسی وحشت و گھبراہٹ کے) جان لوں کہ میں اپنے پروردگار کے فرشتوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔“ (مسلم)

توضیح: ”نائحۃ“ زمانہ جاہلیت میں میت پر رونے کے لئے کرایہ پر بین کرنے والی عورتیں لائی جاتی تھیں وہ میت کی الٹی سیدھی تعریفیں کر کے خود بھی روتی تھیں اور دوسروں کو بھی رلاتی تھیں اس سے اسلام نے منع کر دیا ہے۔ ۲۔

”ولانار“ زمانہ جاہلیت میں بطور فخر و تکبر اور بطور رسم و رواج میت کے ساتھ آگ لیجاتے تھے اور اس میں خوشبو وغیرہ ڈالتے تھے اور لوگوں کو دکھاتے تھے اسلام نے اس کو منع کر دیا بلکہ آگ تو برا تقاضا ہے اس کو تو خصوصیت سے اسلام نے منع کر دیا ہے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ انہیں دو منکرات سے بچنے کی غرض سے وصیت فرما رہے ہیں۔ ۳۔

”حول قبوری“ یعنی ایک اونٹ ذبح کرنے اور اس کے گوشت کی تقسیم کرنے کے عرصہ تک میری قبر کے پاس رک جاؤ

اور میرے لئے بطور ایصال ثواب دعا کرو تلاوت کرو اور استغفار کرو تمہاری دعا و استغفار کی برکت سے میرے لئے قبر میں فرشتوں کا سوال و جواب آسان ہو جائے گا۔ اور میں بغیر کسی وحشت و گھبراہٹ کے فرشتوں کا جواب دیدوں گا۔ اور مجھے اندازہ ہو جائے گا کہ میں کس طریقہ پر جواب دیتا ہوں۔ ابو داؤد شریف کی ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ جب کسی صحابی رضی اللہ عنہ کی تدفین سے فارغ ہو جاتے تو اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو جاتے اور صحابہ سے فرماتے کہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور استقامت کی دعا مانگو۔ کیونکہ اس وقت قبر میں ان سے سوال ہو رہا ہے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ اسی حدیث کے مضمون کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں۔ لہ

سورۃ بقرہ کی ابتدائی اور آخری رکوعات سے تلقین کرنا سنت ہے

﴿۲۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلَا تَحْسِبُودُ وَأَسْرِ عَوَابِهِ إِلَى قَبْرِهِ وَلِيَقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِهِ فَاتِحَةُ الْبَقْرَةِ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ بِحَاثِمَةِ الْبَقْرَةِ.
(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ وَالضَّعِيفُ أَنَّهُ مُؤَقَّوفٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”جب تم میں سے کسی شخص کا انتقال ہو جائے تو اسے محسوس نہ رکھو بلکہ اس کی قبر تک اسے جلد پہنچا دو نیز یہ بھی چاہئے کہ (قبر پر کھڑے ہو کر) اس کے سر کے قریب سورۃ بقرہ کی ابتدائی آیتیں (یعنی شروع سے منفلحون تک) اور پاؤں کے قریب سورۃ بقرہ کی آخری آیتیں (یعنی آمن الرسول سے آخر تک کی آیتیں) پڑھی جائیں“۔ (بیہقی نے اس روایت کو شعب الایمان میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ یہ روایت حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ پر موقوف ہے)۔

توضیح: ”فلا تحسود“ یعنی بلا ضرورت میت کو گھروں اور سرد خانوں میں اسٹور نہ کرو تجہیز و تکفین میں تاخیر نہ کرو کیونکہ اگر میت نیک ہے تو فرشتے انتظار کرتے ہیں اور اگر بُرا ہے تو گھروں سے اس برائی کو جلدی سے ہٹا دو۔ چنانچہ علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب آدمی مر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین میں جلدی کرو۔ ۳۔
واسر عوابہ“ یہ جملہ پہلے والے جملے کے لئے بطور تاکید لایا گیا ہے۔ کیونکہ لا تحسود کا مطلب خود یہی ہے کہ جلدی کر کے لے جاؤ۔ ۴۔

”ولیقرا“ اس جملہ سے تلقین علی القبور واضح طور پر معلوم ہوتی ہے چنانچہ اس حدیث میں جس تلقین کا ذکر ہے وہ یہ ہے کہ میت کی قبر کے سرہانے پر سورۃ بقرہ کی ابتدائی رکوع ایک آدمی کھڑے ہو کر بلند آواز سے پڑھے اور پاؤں کی جانب دوسرا آدمی سورۃ بقرہ کا آخری رکوع پڑھے اس تلقین میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے اس کے علاوہ دوسری ایک مروجہ تلقین ہوتی ہے کہ قبر کے وسط پر انگلی رکھ کر میت کی کچھ رہنمائی کی جاتی ہے کہ ابھی فرشتے آئیں گے وہ اس طرح سوال کریں گے تم

اس طرح جواب دیا کرو اس تلقین میں اگر غلط عقیدہ شامل ہو جائے اور بے کار باتیں آجائیں تو اس کے ناجائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے لیکن اگر غلط عقیدہ نہ ہو اور غلط فرمائش نہ ہو تو شوافع کے ہاں یہ تلقین جائز ہے۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ رشیدیہ میں اس تلقین کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کا مدار مردوں کے سننے نہ سننے کے مسئلہ پر ہے۔ جن لوگوں کا عقیدہ ہے کہ مردے سنتے ہیں وہ اس تلقین کے قائل ہیں اور تدفین کے بعد قبر پر تلقین کرتے ہیں لیکن جن لوگوں کے ہاں عقیدہ ہے کہ مردے نہیں سنتے ہیں وہ اس قسم کی تلقین کا انکار کرتے ہیں۔ بہر حال زیر بحث حدیث میں جس تلقین کا ذکر ہے اس کے کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ ۱۔

ایصال ثواب کا فائدہ اور فضیلت

حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب تم قبرستان چلے جاؤ تو وہاں سورۃ فاتحہ اور معوذتین اور سورۃ اخلاص پڑھ کر اس کا ثواب قبرستان والوں کو بخش دو تو وہ ثواب ان اموات تک پہنچ جاتا ہے۔ ۲۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص قبرستان جائے اور گیارہ مرتبہ سورۃ فاتحہ پڑھ کر اس کا ثواب قبرستان والوں کو بخش دے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس شخص کو قبرستان میں مدفون اموات کی تعداد کے برابر ثواب ملتا ہے۔ ۳۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص قبرستان جائے اور سورۃ فاتحہ اور قل ھو اللہ احد اور سورۃ نکاث پڑھ کر اللہ سے عرض کر دے کہ اے اللہ میں نے تیرے کلام کو پڑھا ہے میں نے اس وقت جو کچھ پڑھا ہے اس کا ثواب اس قبرستان میں مدفون مؤمنین اور مؤمنات کو بخش دیتا ہوں تو قبرستان میں جتنے مردے ہیں وہ اللہ کے حضور میں اس شخص کے لئے شفاعت کرنے والے بن جاتے ہیں۔ ۴۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان جائے اور (وہاں ایصال ثواب کی غرض سے) سورۃ یسین تلاوت کرے تو اللہ قبرستان والوں کے عذاب میں کمی کرتا ہے اور اس شخص کو قبرستان میں مدفون مردوں کی تعداد کی مقدار نیکیاں دی جاتی ہیں۔ ۵۔

بہر حال قبرستان کھیل کود کی جگہ نہیں بلکہ عبرت حاصل کرنے کی جگہ ہے کہ کتنے بڑے بڑے برجوں کو موت نے گرا کر زمین بوس کر دیا اور ان بڑے ستونوں کو قبر کی مٹی نے کس طرح کھالیا ہر مسلمان کو اس وقت کے لئے تیاری کرنی چاہئے کسی نے خوب کہا۔

خیرے کن اے فلاں و غنیمت شمار عمر زان بیشتر کہ بانگ برآید فلاں نماند
آں پیر لاشہ را کہ سپردند زیر خاک خاکش چنان بخورد کہ نام و نشان نماند
اے فلاں آدمی! نیکی کر اور عمر کو غنیمت سمجھو اس وقت سے پہلے پہلے کہ لاؤ ڈاؤ اسپیکر پر اعلان ہو جائے کہ فلاں مر گیا (دیکھو تو

سہی) اس بوڑھے کی کمزور لاش کو جب زمین میں دفن دیا تو قبر کی مٹی نے اس کو ایسا کھالیا کہ اس کا نام و نشان باقی نہ رہا۔

حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا اپنے بھائی کی قبر پر

﴿۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ لَمَّا تَوُفِّيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِالْحُبَشِيِّ وَهُوَ مَوْضِعٌ قَبِيلٍ إِلَى مَكَّةَ فُدِّنَ بِهَا فَلَمَّا قَدِمَتْ عَائِشَةُ أَتَتْ قَبْرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ

وَكُنَّا كَنَدِمَانِي جَذِيمَةً حَقْبَةً

فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانِي وَمَالِكَا

ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ لَوْ حَضَرَ تُكَ مَا دُفِنْتُ إِلَّا حَيْثُ مُتُّ وَلَوْ شَهِدْتُكَ مَا زُرْتُكَ (رواه البغاري)

ترجمہ: اور حضرت ابن ابی ملیکہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کہتے ہیں کہ جب حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا حبشی میں جو ایک مقام ہے انتقال ہوا تو ان کی نعش کو مکہ لایا گیا اور وہاں انہیں دفن کیا گیا، جب حضرت عائشہ صدیقہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا (حج کے لئے مکہ) تشریف لائیں تو (اپنے بھائی) حضرت عبدالرحمن رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی قبر پر بھی گئیں اور وہاں یہ شعر پڑھے "و کنا کندمانی جذیمہ حقبة : من الدھر حتی قبیل لن یتصدعا۔" یعنی ہم دونوں جذیمہ کے دونوں ہمنشینوں کی طرح ایک مدت دراز تک جدا نہیں ہوئے یہاں تک کہ یہ کہا جانے لگا کہ یہ دونوں تو کبھی جدا نہیں ہو گئے لیکن جب ہم دونوں یعنی میں اور مالک ایک دوسرے سے جدا ہوئے تو طویل زمانہ تک ساتھ رہنے کے باوجود گویا ایک رات کے لئے بھی یکجانہ ہوئے اس کے بعد حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے فرمایا کہ "خدا کی قسم: اگر تمہارے انتقال کے وقت میں موجود ہوتی تو تم وہی دفن کئے جاتے جہاں تمہارا انتقال ہوا تھا (کیونکہ میت کو اس جگہ سے کہ جہاں اس کا انتقال ہوا دوسری جگہ منتقل نہ کرنا سنت اور افضل ہے، نیز یہ کہ اگر میں انتقال کے وقت تمہارے پاس موجود ہوتی تو اس وقت تمہارے قبر پر نہ آتی"۔

(ترمذی)

توضیح: "حبشی" حار پریش ہے باساکن ہے اور شین پر کسرہ ہے اس کے بعد یا پر شد ہے نُعْلِی کے وزن پر ہے مکہ مکرمہ کے نشیبی علاقوں میں نعمان اراک کے پاس ایک پہاڑ کا نام ہے جو مکہ مکرمہ کے اطراف میں کسی طرف واقع ہے احابش قریش اسی کی طرف منسوب ہیں بعض علماء لکھتے ہیں کہ مکہ سے ایک منزل کے فاصلہ پر یہ جگہ واقع ہے بعض نے چھ میل کا فاصلہ لکھا ہے یہاں پر حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا انتقال ہو گیا تھا اور وہاں سے لوگ ان کو اٹھا کر مکہ مکرمہ لائے اور جنت المعلّٰیہ میں دفن دیا حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا تدفین کے بعد کسی وقت اپنے بھائی کی قبر پر آئی ہے اور عجیب انداز کے ساتھ رفاقت و محبت کا اظہار کیا ہے اور پھر دو شعر پڑھے ہیں جو ان کے اور ان کے بھائی کے نہایت مناسب حال تھے معجم البلدان ج ۲ ص ۲۱۴ پر تفصیل موجود ہے۔ یہ دو شعر درحقیقت ایک

لہ اخراجہ البغاری

شاعر کے تھے جن کا نام تمیم بن نویرہ تھا ان کے بھائی کا نام مالک بن نویرہ تھا جن کو حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے جنگ یمامہ کے دوران قتل کر دیا تھا قصہ یہ تھا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں مرتدین کے خلاف بڑی جنگیں ہوئی تھیں بنو تمیم کے خلاف کاروائی ہوئی اور پھر یمامہ میں شدید جنگیں ہوئیں۔

مالک بن نویرہ اپنی قوم کا لیڈر تھا یہ شخص مسلمانوں کی قید میں آگیا حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے ان سے گفتگو کی جس سے اندازہ ہوا کہ یہ شخص واقعی مرتد ہے اور اب بھی ارتداد پر قائم ہے لہذا آپ نے حکم دیا کہ اسکو قتل کیا جائے تو آپ کے حکم سے وہ قتل ہوا بعض نے لکھا ہے کہ یہ شخص جن مسلمانوں کے ہاتھ میں گرفتار تھا غلطی سے کسی کے ہاتھ سے مارا گیا۔ بہر حال جس طرح بھی مارا گیا مگر اس کے بھائی تمیم بن نویرہ جو زور شور کا شاعر تھا اس نے ایک طوفان برپا کیا کہ میرا بھائی مسلمان تھا حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اس کو قصداً قتل کر دیا ہے لہذا خالد سے قصاص لیا جائے یہ مقدمہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے دربار میں آیا حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو توہری کر دیا لیکن بیت المال سے اس کی دیت اس کے بھائی کو دلا دی۔ ۱۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ان اشعار کو اپنے بھائی کے لئے پڑھے اور اشارہ کر دیا کہ ہمارا تعلق اور اپنے بھائی سے محبت اس طرح تھی کہ لوگ سمجھ رہے تھے کہ یہ دونوں کبھی جدا نہیں ہونگے اس طویل رفاقت و محبت کے بعد جب بھائی کا انتقال ہو گیا تو اب ایسا محسوس ہو رہا ہے کہ گویا ہم کبھی اکٹھے ہوئے ہی نہ تھے۔

تمیم بن نویرہ نے ان دو شعروں میں خود کو اور اپنے بھائی کو جذبیمہ کے دو ہم نشینوں سے مشابہ قرار دیا کہ ان کی طویل رفاقت و محبت اور طویل تعلق ایسا تھا کہ لوگ سمجھ رہے تھے کہ یہ دونوں کبھی جدا نہیں ہونگے لیکن جب بھائی کی موت آئی تو اب ایسا محسوس ہو رہا ہے کہ گویا ہم کبھی اکٹھے ہوئے ہی نہیں تھے۔

یہاں یہ بات ضروری ہے کہ جذبیمہ کو پہچانا جائے اور ان کے دو ہم نشینوں کو پہچانا جائے تاکہ ان دو شعروں کو صحیح طور پر سمجھا جاسکے اور اس حدیث کا پورا منظر سمجھ میں آجائے۔

جذبیمہ ابرش کے دو ہم نشین

جذبیمہ ابرش عراق اور جزیرہ عرب کا کسی زمانہ میں مشہور بادشاہ گذرا ہے اس کو ایک عورت "زبا" نے قتل کر دیا تھا جو ایک ملکہ عورت تھی۔ قصہ اس طرح پیش آیا کہ جذبیمہ ابرش نے اپنے زمانے کے ایک بادشاہ پر چڑھائی کی اور اس کو قتل کر دیا اس بادشاہ کی جگہ اس کی بیٹی نے حکومت سنبھال لی یہ عورت بہت خوبصورت تھی ان کے اتنے لمبے بال تھے کہ اپنے آپ کو اس میں چھپاتی تھی یہ کنواری تھی اور شادی نہیں کرتی تھی بڑے بڑے بادشاہوں کے پیغام نکاح کو ٹھکرا چکی تھی جب ان کا باپ مارا گیا تو جذبیمہ ابرش نے ان کو نکاح کا پیغام بھیجا اس نے پیغام قبول کیا اور دل میں قسم کھائی کہ اپنے باپ کے بدلے میں جذبیمہ ابرش کو قتل کروں گی۔

چنانچہ شادی کا وقت طے ہو گیا اور جذیمہ ابرش اپنے لاؤشکر کے ساتھ ”زبا“ کی طرف دو لہا بننے کے لئے روانہ ہوا جذیمہ کا ایک وزیر تھا جس کا نام ”قصیر“ تھا وہ بہت ہوشیار تھا اس نے بڑی کوشش کی کہ بادشاہ سلامت دھوکہ نہ کھاؤ مقتول کے وارث کے دل سے کبھی بھی قاتل سے انتقام کا جذبہ ختم نہیں ہو سکتا۔ جذیمہ نے کہا کہ اس عورت نے خود شادی کا اظہار کیا ہے آپ خواہ مخواہ شک میں پڑے ہوئے ہو۔

بہر حال جذیمہ ابرش جب زبا کے پاس پہنچا اور زبا نے ان کو قابو کر لیا تو اس کو گرفتار کر لیا اور بڑی بے دردی سے ان کو چھت کے ساتھ لٹکا کر جسم میں نشتر زنی کر کے قتل کر دیا اور اپنے باپ کی قبر کے پاس دفن کر کے قبر پر لکھ دیا کہ میں نے اپنے باپ کے بدلے میں اس بادشاہ کو قتل کر دیا ہے۔ پھر جذیمہ کے وزیر قصیر نے بڑے حیلے کر کے زبا تک رسائی حاصل کر لی اور بڑی ہوشیاری سے زبا کو قابو کر لیا مگر اس کو قتل کرنے سے پہلے زبا نے زہر کھالی اور کہا کہ میں اپنے ہاتھ سے مر رہی ہوں قصیر کے ہاتھ سے نہیں، یہ الگ ایک طویل داستان ہے جو ابن جوزی رحمہ اللہ نے لطائف ازکیاء میں ذکر کیا ہے اور لطائف علمیہ میں یہ قصہ دلچسپ انداز سے مذکور ہے۔

اب آئیے کہ جذیمہ ابرش کے دوہم نشین کون تھے یہ بھی ایک عجیب اتفاق ہے کہ جذیمہ ابرش کے دربار میں جذیمہ کے دوہم نشین آپس میں بھائی تھے ایک کا نام مالک تھا اور دوسرے کا نام عقیل تھا چالیس سال تک یہ دونوں بھائی جذیمہ کے دربار میں ایسے اکٹھے رہے کہ کسی کو خیال نہیں گذرتا تھا کہ یہ دونوں کبھی الگ ہو جائیں گے اور عرب ان کی رفاقت کو بطور مثال پیش کیا کرتے تھے۔ لیکن ایک وقت ایسا بھی آیا کہ وہ دونوں موت کی وجہ سے ایسے جدا ہو گئے کہ کسی کو خیال نہ گذرتا تھا کہ یہ دونوں کبھی اکٹھے بھی رہے تھے۔ تمیم بن نویرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دونوں نے اپنے بھائیوں کی رفاقت اور پھر فراق کو اسی پس منظر میں پیش کیا ہے۔

میں نے اس طویل پس منظر کو اس لئے پیش کر دیا کہ اس سے اس حدیث کو صحیح طور پر سمجھنے میں مدد ملے گی۔

”مادفنت“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دو باتوں کا اظہار فرمایا اور اپنی خواہش و تمنا کو ظاہر فرمایا ہے ایک یہ کہ اگر بھائی کی رفاقت کے وقت میں وہاں ہوتی جہاں بھائی کا انتقال ہوا تھا تو میں ان کو مکہ کے قبرستان میں دفنانے کے لئے منتقل کرنے کی اجازت نہ دیتی کیونکہ میت کو منتقل کرنا خلاف شرع ہے اور اگر میں بھائی کی وفات کے بعد ان کی زیارت کرتی تو آج میں ان کی قبر پر زیارت کے لئے قبرستان نہ آتی اس لئے کہ عورتوں کا قبرستان میں جانا صحیح نہیں ہے۔ لہ

تدفین میں ”سل“ کا طریقہ بھی ثابت ہے

﴿۲۶﴾ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدًا وَرَشَّ عَلَى قَبْرِهٖ مَاءً

(رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٗ) ۷

ترجمہ: اور حضرت رافع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو جنازہ میں سے سر کی طرف سے نکالا (یعنی انہیں سر کی طرف سے قبر میں اتارا) اور ان کی قبر پر پانی چھڑکا۔ (ابن ماجہ)

سرہانے کی طرف سے مٹی ڈالنے کی ابتدا کرنی چاہئے

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى جِنَازَةٍ ثُمَّ أَثَى الْقَبْرَ فحَمَلَى عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا. (رواه ابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی پھر اس کی قبر پر آئے اور سرہانے کی طرف سے قبر میں تین مٹی مٹی ڈالی۔ (ابن ماجہ)

قبر پر بیٹھنا یا ٹیک لگانا منع ہے

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّكِئًا عَلَى قَبْرِ فَقَالَ لَا تُؤْذِ صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ أَوْ لَا تُؤْذِهِ. (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت عمر بن حزم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے مجھے ایک قبر کے سہارے (لیٹے یا بیٹھے ہوئے) دیکھا تو فرمایا کہ ”تم اس قبر والے کو ایذا نہ دو یا یہ فرمایا کہ اسے ایذا نہ دو۔“ (احمد)

توضیح: تدفین میت اور قبر میں اتارنے کی کیفیت کی تمام تفصیلات ان احادیث میں آگئیں آگے میت پر رونے اور دعا کا بیان آرہا ہے۔

چہ مد قبر خواتہ راشی دیدن بہ نہ وی لاس بہ پورته کڑی مینہ

یعنی جب میرے قبر کے پاس آ جاؤ گے تو زیارت و ملاقات تو نہیں ہوگی بس دعا کے لئے ہاتھ اٹھا لو گے۔



باب البكاء علی البیت

میت پر رونے کا بیان

قال تعالیٰ ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ﴾ ۱۔

کسی عزیز و رشتہ دار کی موت اور فراق پر غم و الم کا صدمہ لاحق ہونا ایک فطری اور طبعی امر ہے دل و دماغ کے اس صدمہ کی وجہ سے آنکھوں سے آنسو گرنا بھی ایک طبعی اور غیر اختیاری عمل ہے۔ دین اسلام چونکہ کامل و مکمل بلکہ اکمل مذہب ہے اس لئے اس نے انسانی زندگی کے ہر شعبہ میں انسان کی رہنمائی فرمائی ہے چنانچہ غم و خوشی کے ہر موقع کے لئے اسلام میں قواعد و ضوابط موجود ہیں۔

اسی سلسلہ میں زیر نظر باب میں اسلام نے کسی کے مرنے اور رونے کے سلسلہ میں اعتدال کا راستہ بتایا ہے اسلام نے طبعی جذبات کے اظہار پر پابندی نہیں لگائی لہذا رونے کی اجازت دیدی ہے لیکن حد اعتدال سے آگے بڑھنے پر پابندی لگائی ہے یعنی جزع فزع اور چیخنے چلانے اور زبان سے نامناسب کلام پر پابندی لگائی ہے۔ غم کے طبعی اثرات تین دن تک زیادہ ہوتے ہیں اس لئے تین دن تک سوگ منانے کی اجازت ہے۔ سوگ کا مطلب یہ ہے کہ زیب و زینت کو ترک کرنا رنج و غم کی کیفیت میں رہنا۔ تین دن سے زیادہ کسی میت پر سوگ منانے کی اجازت نہیں ہے ہاں عورت اپنے شوہر پر چار ماہ دس دن تک سوگ کا اظہار کر سکتی ہے کیونکہ اس کا صدمہ بہت بڑا ہے کہ ان کا پورا گھرا جڑا ہے تین دن سے زیادہ صدمہ کی وجہ سے آنسو کے ساتھ رونا جائز ہے جبکہ صدمہ یاد آجائے صرف رونے کی ممانعت نہیں ہے رونے میں شریعت نے یہ اعتدال رکھا ہے کہ نوحہ کرنا حرام ہے چیخنا چلانا حرام ہے اور میت کے بے جا قصیدے پڑھنا اور تعریف کے بے جا پل باندھنا جائز نہیں ہے۔

کسی کے رشتہ دار کی موت پر اس کی تعزیت کرنا مسنون ہے تعزیت کا مطلب یہ ہے کہ اس صدمہ میں میت کے پس ماندگان کو صبر و ثبات اور سنجیدگی و وقار کی تلقین کی جائے اور آخرت کے اجر و ثواب کا تذکرہ کیا جائے حضور اکرم ﷺ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور حضرت زید رضی اللہ عنہ و عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کی شہادت پر مسجد نبوی میں بیٹھ گئے تھے اور صحابہ نے آکر تعزیت کی تھی لہذا مسجد میں بیٹھنا زیادہ بہتر ہے۔

تعزیت کا وقت صرف تین دن تک ہے اس سے زیادہ تعزیت کرنا مکروہ ہے ہاں اگر غزودہ شخص فی الحال موجود نہ ہو تو جب ملاقات ہو جائے اس وقت تعزیت کیا جائے۔ میت کے دفن کرنے کے بعد تعزیت کرنا دفن سے پہلے تعزیت کرنے سے بہتر ہے میت دالوں کے گھر کھانا بھیجنا بھی تعزیت کا حصہ ہے تعزیت کرنے کے وقت یہ الفاظ ادا کرنا چاہئے۔

”ان الله ما اخذوله ما اعطى وكل شيء عنده باجل مسيى“ ان وانا اليه راجعون۔
یہ الفاظ بھی کہے جاسکتے ہیں۔ ”عظم اجرک وغفر مصابک۔“

الفصل الاول

صاحبزادے کی وفات پر آنحضرت ﷺ کا غم

﴿عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَيْفِ الْقَيْنِ وَكَانَ ظَنُورًا لِإِبْرَاهِيمَ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبْرَاهِيمَ فَقَبَّلَهُ وَشَمَّهُ ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِبْرَاهِيمُ يَجُودُ بِنَفْسِهِ فَجَعَلَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَرِفَانِ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ يَا ابْنَ عَوْفٍ إِنَّهَا رَحْمَةٌ ثُمَّ أَتْبَعَهَا بِأُخْرَى فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَدْمَعُ وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ﴾ (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) ہم رسول کریم ﷺ کے ہمراہ ابوسیف لوہار کے گھر گئے جو (آنحضرت ﷺ کے صاحبزادے) حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کے دایہ کے شوہر تھے۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کو (گود میں) لے کر بوسہ لیا اور سونگھا (یعنی اپنا منہ اور ناک ان کے منہ پر اس طرح رکھی جیسے کوئی خوشبو سونگھتا ہے) اس واقعہ کے کچھ دنوں کے بعد ہم پھر ابویوسف کے یہاں گئے جبکہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ حالت نزع میں تھے چنانچہ (ان کی حالت دیکھ کر) آنحضرت ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ”یا رسول ﷺ: آپ رورہے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”اے ابن عوف: (آنسوؤں کا بہنا) رحمت ہے“ اس کے بعد پھر آپ ﷺ کی مبارک آنکھیں آنسو بہانے لگیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”آنکھیں آنسو بہا رہی ہیں اور دل غمگین ہے مگر اس کے باوجود ہماری زبانوں پر وہی الفاظ ہیں جن سے ہمارا پروردگار راضی رہے، اے ابراہیم رضی اللہ عنہ: ہم تیری جدائی سے بے شک غمگین ہیں۔“

توضیح: ”ابی سیف“ ابوسیف کا نام بڑا تھا ان کی بیوی کا نام خولہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھا جو حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی دایہ تھیں۔ ”القین“ یعنی ابوسیف کا ذاتی پیشہ لوہار کا تھا حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بطن سے پیدا ہوئے تھے سولہ سترہ ماہ کی عمر میں ان کا انتقال ہوا۔ ”وکان ظنورا“ یعنی ابوسیف ابراہیم رضی اللہ عنہ کی دایہ کے شوہر تھے شوہر ہونے کی نسبت سے ان کو بھی طرہ یعنی دایہ کہہ دیا۔ ۷

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ایک دفعہ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے تو آنحضرت ﷺ ان کی عیادت کے لئے تشریف لائے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ساتھ تھے، جب آپ ﷺ ان کے پاس پہنچے تو انہیں بیہوشی کی حالت میں پایا آپ ﷺ نے پوچھا کہ ”کیا ان کا انتقال ہو گیا ہے؟“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: نہیں“ آپ ﷺ (سعد رضی اللہ عنہ کی حالت دیکھ کر) رونے لگے جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے آپ کو روتے ہوئے دیکھا تو وہ بھی رونے لگے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا ”اچھی طرح سن لو: کہ اللہ تعالیٰ آنکھوں کے آنسو بہانے اور دل کے غمگین ہونے پر عذاب نہیں کرتا آپ ﷺ نے اپنی زبان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا البتہ خدا اس کی وجہ سے عذاب بھی کرتا ہے اور رحم بھی نیز مردہ اپنے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ انصار کے ایک قبیلہ کے سردار تھے یہ جب ایک دفعہ بیمار ہوئے تو حضور اکرم ﷺ ان کی عیادت کے لئے گئے آپ رضی اللہ عنہ کے جلیل القدر ساتھی حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ساتھ تھے جب حضور اکرم ﷺ ان کے گھر پہنچے اس وقت حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ بیہوشی کے عالم میں تھے حضور اکرم ﷺ نے گھر والوں سے دریافت کیا کہ کیا ان کا انتقال ہو گیا انہوں نے بتایا کہ نہیں، پھر حضور اکرم ﷺ اپنے ساتھی کی حالت پر رونے حضور ﷺ کے رونے کو جب وہاں موجود لوگوں نے دیکھا تو سب رونے لگے آپ ﷺ نے مسئلہ بتاتے ہوئے فرمایا کہ صرف غمگین ہونے یا آنسو بہانے سے اللہ تبارک و تعالیٰ کسی کو سزا نہیں دیتا البتہ زبان سے چیخنے چلانے جزع فزع کرنے اور جاہلیت کے نعرے لگانے سے عذاب دیتا ہے پھر آپ ﷺ نے یہ ضابطہ بیان فرمادیا کہ ”وان العبد یعذب ببكاء اہله علیہ“ یعنی چیخنے چلانے اور بین کرنے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے۔ لہ

زندوں کے رونے سے میت کو عذاب کیوں دیا جاتا ہے؟

آپ ﷺ نے اس ارشاد کے تحت ایک ضابطہ کی طرف اشارہ فرمادیا ہے جو قابل توضیح و تشریح ہے۔

سوال: یہاں حدیث کا یہ حصہ بظاہر قرآن عظیم کی ایک آیت سے معارض معلوم ہوتا ہے آیت یہ ہے اللہ کا فرمان ہے ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ لے یعنی ہر آدمی اپنے فعل و عمل کا ذمہ دار ہے اپنے فعل و عمل کا بوجھ خود اٹھائے گا۔ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے اعمال کا بوجھ نہیں اٹھائے گا آیت کا مفہوم و مضمون تو یہ ہے کہ مردے پر جب اس کے اہل و عیال اور خویش و اقارب روکیں گے تو ان کے رونے کا وبال مردے پر نہیں آئے گا بلکہ اس کے وبال کے ذمہ دار خود رونے والے ہیں جبکہ زیر بحث حدیث واضح طور پر بتاتی ہے کہ پسماندگان کے رونے سے میت کو عذاب ہوتا ہے آیت و حدیث میں یہ کھلا تعارض ہے اس کا کیا جواب ہے؟۔

جواب: یہ حدیث چونکہ متعدد طرق سے ثابت ہے اور صحیح ہے لہذا علماء نے آیت و حدیث کے درمیان تعارض

دور کرنے کی کئی توجیہات فرمائی ہیں اور حدیث کو مؤول قرار دیکر تاویل میں کی ہیں۔

① ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ توجیہ فرمائی کہ اس حدیث کا تعلق ایک جزئی واقعہ سے ہے وہ یہ کہ ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک یہودی عورت کی قبر کے پاس سے گزرے وہاں لوگ اس کی قبر پر رو رہے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قبر میں اس یہودی عورت کو عذاب ہو رہا ہے اور لوگ اس پر رو رہے ہیں یعنی لوگ اس عورت کو مرحومہ سمجھ رہے ہیں حالانکہ کفر کی وجہ سے وہ ملعون ہے اور سخت عذاب میں مبتلا ہے آئندہ حدیث ۲ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا کلام موجود ہے۔ ۱۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا خیال یہ ہے کہ حدیث اپنی جگہ پر صحیح اور ثابت ہے اس کا انکار نہیں لیکن اس حدیث کا جو مفہوم ابن عمر نے سمجھا ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ابن عمر نے ایک جزئی واقعہ کو کلیہ اور ضابطہ کے طور پر پیش کر دیا جس سے حدیث اور آیت میں تعارض پیدا ہو گیا اس میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خطاء ہو گئی ہے انہوں نے جھوٹ بولنے کا ارادہ نہیں کیا صرف مفہوم میں ان سے غلطی ہو گئی گویا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا "ان المیت یعذب ببکاء اہلہ علیہ" کے الفاظ کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف سے سمجھ رہی ہیں پوری بحث اس باب کی فصل ثالث کی حدیث ۲۱ میں متن میں مذکور ہے شارحین حدیث فرماتے ہیں کہ حدیث کے یہ الفاظ اکیلے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول نہیں ہیں بلکہ دیگر متعدد صحابہ نے بھی یہی الفاظ نقل کئے ہیں مثلاً اس باب میں آئندہ آنے والی حدیث ۲۱ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود یہ الفاظ نقل فرما رہے ہیں "اتبکی علی وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المیت لیعذب ببعض بکاء اہلہ علیہ" یہ الفاظ عام ضابطہ کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جزئی واقعہ نہیں ہے اسی طرح زیر بحث حدیث میں بھی کسی جزئی واقعہ کی طرف کوئی اشارہ نہیں ہے لہذا عام صحابہ اور عام شارحین نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس تاویل کو قبول نہیں کیا ہے۔ بہر حال حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی توجیہ کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث کا تعلق ایک یہودی عورت سے ہے جس کو بوجہ کفر قبر میں عذاب ہو رہا تھا اہل و عیال کے رونے سے نہیں ہو رہا تھا اس طرح ﴿ولا تزوروا ذرۃ و ذرۃ اخری﴾ سے اس حدیث کا نہ تعلق رہا نہ تعارض رہا۔ ۲۔

② دیگر علماء اور شارحین نے اس حدیث کی یہ توجیہ فرمائی ہے کہ میت کو اہل و عیال کے اس رونے پر عذاب ہوتا ہے کہ میت خود اپنی زندگی میں اس کی وصیت کر لے کہ جب میں مرجاؤں تو مجھ پر خوب رویا جائے تو یہ خود میت کا گناہ ہوا جیسے جاہلیت کے زمانہ میں لوگ وصیت کر دیا کرتے تھے طرفہ بن العبدیوں وصیت کرتا ہے۔ ۳۔

اذا مت فانعینی مما انا اہلہ و شقی علی الجیب یا ابنۃ معبد

ایک اور شاعر سال بھر رونے کے بعد قبر کو مخاطب کر کے کہتا ہے کہ میں نے تجھ پر رونے کا حق ادا کر دیا اب میں معذور ہوں۔

الی الحول ثم اسم السلام علیکم ومن ینک حولا کاملا فقد اعتذ

۳۷ بعض علماء نے اس حدیث میں یہ تاویل کی ہے کہ یہ عذاب اس وقت ہوگا کہ میت کو اپنی زندگی میں خوب معلوم ہے کہ گھر میں ماتم کرنے اور چیخنے چلانے کا دستور ہے اس کے باوجود وہ خاموش رہا اور نہ رونے کی تاکید نہیں کی تو یہ بھی اس شخص کا اپنا جرم اور اپنا گناہ ہے لہذا آیت سے کوئی تعارض نہیں ہے۔ ۱۔

۳۸ ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ اس تعذیب سے مراد وہ عذاب ہے جو قبر میں فرشتے میت کو اس وقت دیتے ہیں جب میت کے لواحقین بے جا تعریفیں کر رہے ہوں اور میت کے محاسن اس طرح بیان کر رہے ہوں "واجبلاہ" تو فرشتے قبر میں میت کو مارتے ہیں کہ بتاؤ تم واقعی پہاڑ تھے جس طرح حدیث ۲۴ میں اس کا ذکر موجود ہے۔

شیعوں کی طرح سینہ کو بی اور چیر پھاڑ حرام ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْنَا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا "وہ شخص ہمارے راستے پر چلنے والوں میں سے نہیں ہے جو رخساروں کو پیٹے، گریبان چاک کرے اور ایام جاہلیت کی طرح آواز بلند کرے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "لیس منا" بارہا لکھا جا چکا ہے کہ لیس منا ہم میں سے نہیں ہے کا مطلب یہ ہے کہ یہ شخص اس خاص شعبہ اور خاص فعل میں ہم مسلمانوں کے طرز پر نہیں ہے باقی اسلام پر قائم ہے لیکن اس مسئلہ میں ہم سے نہیں ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس جرم کے ارتکاب سے یہ شخص کافر ہو گیا کیونکہ اہل سنت کے نزدیک کسی کبیرہ گناہ کے ارتکاب سے آدمی اسلام سے خارج نہیں ہوتا خلافاً للفقہاء والاعتزلہ، چہرہ پیٹنے اور سینہ کو بی کرنے اور بال نوچنے کا ایک ہی حکم ہے یہ حرام ہے۔

اور جاہلیت کا نعرہ یہ ہے کہ وہ اسلام کے خلاف اور اسلام کے اصولوں کے خلاف کلام کرے اور اسی طرح چیخنا شروع کرے، جاہلیت کی طرح نعرے لگائے اور نوحہ اور بین کرے اس کو اگر کسی نے نہیں دیکھا ہے توہ شیعہ شنیعہ کے ماتموں اور جلوہوں کو دیکھے جو تیرہ سو سال پرانے شہداء پر بین کر رہے ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر تبر بازی کرتے ہیں یہ حدیث ان بدبختوں پر شدید رد کر رہی ہے۔ ۳۔

میت پر چیخنا چلانا منع ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ أَعْنَى عَلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَأَقْبَلَتْ أُمُّ رَأْتُهُ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ تَصِيحُ بِرَأْتِهِ

ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَلَمْ تَعْلَمِي وَكَانَ يُحَدِّثُهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَكَا بَرِيٌّ مَعْنَى حَلَقٍ وَصَلَقٍ وَخَرَقٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْمُسْلِمِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابی بردہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیہوش ہو گئے تو ان کی عورت ام عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا چلا چلا کر رونے لگی، جب حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو ہوش آیا تو انہوں نے کہا کہ کیا تمہیں نہیں معلوم؟ کہ چلا چلا کر رونا کتنا برا ہے، چنانچہ راوی کہتے ہیں کہ) پھر ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ ان سے یہ حدیث بیان کرنے لگے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”میں اس شخص سے بیزار ہوں جو مصیبت و حادثہ کے وقت سر کے بال منڈائے، چلا چلا کر روئے اور اپنے کپڑے پھاڑ ڈالے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”حلق“ بال منڈانے کو حلق کہتے ہیں مراد بال نوچنا ہے یا کسی علاقے میں حادثہ کے وقت بطور ماتم بال ۱۰ منڈایا جاتا ہو وہ مراد ہے۔

”صلق“ میت پر چیخنے چلانے اور بین کرنے کو صلق سے یاد کیا گیا ہے۔ ۳
”خرق“ کپڑے پھاڑنے اور گریبان چاک کرنے سے کننا یہ ہے جو عام طور پر ماتم میں لوگ کرتے ہیں۔ اس حدیث سے بھی شیعہ شنیعہ پر زبردست رد ہو رہا ہے۔ ۴

یہ امت چار بری خصلتوں کو نہیں چھوڑے گی

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُونَهَا الْفَقْرُ فِي الْأَحْسَابِ وَالطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ وَالتَّيَاحُفُ، وَقَالَ النَّاسِجَةُ إِذَا لَمْ تَنْتَبِ قَبْلَ مَوْتِهَا تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قِطْرَانٍ وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”زمانہ جاہلیت کی چار باتیں ایسی ہیں جنہیں میری امت کے (کچھ) لوگ نہیں چھوڑیں گے (۱) حسب پر فخر کرنا (۲) نسب پر طعن کرنا (۳) ستاروں کے ذریعہ پانی مانگنا (۴) نوحہ کرنا“ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نوحہ کرنے والی عورت نے اگر مرنے سے پہلے توبہ نہیں کی تو وہ قیامت کے دن اس حال میں کھڑی کی جائے گی کہ اس کے جسم پر قطران اور خارش کا کرتہ ہوگا۔“ (مسلم)

توضیح: ”الاحساب“ حسب ان اچھے صفات کو کہتے ہیں جو کسی انسان کے اندر موجود ہوں اور اس کی وجہ سے وہ اپنے آپ کو دوسروں سے افضل و بہتر سمجھتا ہو جیسے فصاحت و بلاغت اور جرأت و شجاعت کی صفات ہیں یہاں حسب سے یہی

صفات مراد ہیں اگرچہ حسب اصل میں انسان کی ماں کی طرف سے سلسلہ نسب کو کہا جاتا ہے جس طرح کہ نسب باپ کی جانب سے سلسلہ نسب پر بولا جاتا ہے۔ نسب پر طعن کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے باپ دادا پر اس طرح نکتہ چینی کرے کہ ان کے خاندان اور نسب میں عیب جوئی کرے اس میں کیڑے نکالے اور ان کے باپ دادا کے درجہ کو برائی کے ذریعہ گھٹانے کی کوشش کرے اسلام نے ان دو چیزوں کو اس لئے منع کر دیا کہ اس سے اپنی بڑائی اور دوسرے مسلمان کی تحقیر لازم آتی ہے ہاں اگر کفر کے مقابلے میں ایک مسلمان اپنے ان محاسن کو بیان کرتا ہے تو وہ جائز ہے۔ ۱

”الاستسقاء بالنجوم“ اس کا مطلب یہ ہے کہ بارش اللہ برساتا ہے اور ایک شخص اس کی نسبت کسی ستارہ کی طرف کرتا ہے مثلاً کہتا ہے کہ یہ بارش پچھتر ستارے یا سہیل ستارے نے برسا دی یا اس کے طلوع ہونے کی وجہ سے بارش ہوئی یہ شرک کا حصہ ہے اس لئے منع ہے۔ ۲

”النیاحہ“ قدیم زمانہ میں غم کے موقع پر بازار سے کرایہ پر رونے والی عورتوں کو لایا جاتا تھا اور وہ میت کے بے جا محاسن بیان کرتی تھیں خود بھی روتی تھیں اور دوسروں کو بھی رلاتی تھیں جو میت پر خوب نوحہ خوانی اور بین کر کے پیسہ لیتی تھیں اسی کی ممانعت کی بات اس حدیث میں ہے آج کل بھی نیا حہ کی مختلف شکلیں موجود ہیں بعض دفعہ تعزیت کے جلسوں میں نوحہ کا پورا منظر سامنے آ جاتا ہے۔ ۳

”قطران“ ایک درخت ہے جس کا نام ابھل ہے اس سے ایک سیاہ سیال مادہ نکلتا ہے جو انتہائی بدبودار ہوتا ہے اور اس میں گرمی کی حرارت ہوتی ہے اور وہ بہت جلد آگ پکڑ لیتی ہے۔ ۴

اس مادہ کو بطور دوا خارش اونٹوں پر مل دیا جاتا ہے جس سے خارش جل جاتی ہے اور سخت تکلیف ہوتی ہے یہ ”تارکول“ کی مانند ایک چیز ہے نرم تارکول کی طرح ہے۔ پشتو میں اس کو ”رز زہ“ کہتے ہیں اس کے درخت کو ہستان اور کشمیر کے دور دراز بالائی جنگلوں میں ہوتے ہیں ان درختوں کی لکڑی تیل کی طرح جلتی ہے۔

حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ نوحہ کرنے والی عورت اگر توبہ نہ کرے تو قیامت کے روز اس کو قطران کا لباس پہنایا جائے گا اس کا طریقہ یہ ہوگا کہ پہلے اس کے جسم میں سخت خارش شروع ہو جائے گی پھر اس پر اس مادہ کا بنا ہوا لباس پہنایا جائے گا جس سے اس کا بدن جل کر آگ پکڑیگا۔ ”ولباسہ من قطران وتغشی وجوہہم النار“۔

صدمہ اولیٰ پر صبر کا اعتبار ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ أَنَّهُ تَبَيَّنَ عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ اتَّبِعِي اللَّهَ وَاصْبِرِي قَالَتْ إِلَيْكَ عَلَيَّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصِيبَتِي وَلَمْ تَعْرِفْهُ فَقِيلَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُتِيَ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَجِدْ عَبْدَهُ بَوَّابِينَ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفَكَ
فَقَالَ إِنَّمَا الصَّدْمَةُ الْأُولَى. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ ایک عورت کے پاس سے گزرے جو ایک قبر کے قریب چلا چلا کر رو رہی تھی آپ ﷺ نے فرمایا ”خدا کے عذاب سے ڈرو (یعنی نوحہ نہ کرو ورنہ عذاب میں مبتلا کی جاؤ گی) اور صبر کرو۔ اس عورت نے آنحضرت ﷺ کو پہچانا نہیں (آپ ﷺ کا ارشاد سن کر) کہنے لگی کہ ”میرے پاس سے دور ہٹو (تم میرا غم کیا جانو) کیونکہ تم میری مصیبت میں گرفتار نہیں ہوئے ہو“۔ (جب آنحضرت ﷺ وہاں سے چلے آئے تو) اسے بتایا گیا کہ یہ نبی کریم ﷺ تھے (پھر کیا تھا) وہ (بھاگی ہوئی) آنحضرت ﷺ کے در دولت پر حاضر ہوئی اسے دروازہ پر کوئی دربان و پہرہ دار نہیں ملا (جیسا کہ بادشاہوں اور امیروں کے دروازوں پر دربان و پہرہ دار ہوتے ہیں) پھر اس نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ ”میری گستاخی معاف فرمائیے“ میں نے آپ کو پہچانا نہیں تھا“ آپ نے اس سے فرمایا کہ ”صبر تو وہی کہلائے گا جو ابتداء مصیبت میں ہو“۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”عند الصدمة الاولى“ یہ کوئی عورت تھی مدہوشی کے عالم میں کسی عزیز کی قبر پر فریاد کر کے رو رہی تھی حضور اکرم ﷺ کا ادھر گزر ہوا تو ان کو نصیحت فرمادی کہ خدا کا خوف کرو اور صبر سے کام لو اس نے حضور ﷺ کو پہچانا نہیں تو کہنے لگی ”الیک عنی“ یعنی مجھ سے دور ہو جاؤ تمہیں وہ مصیبت نہیں پہنچی جو مجھے پہنچی ہے۔ یہ جملہ بہت سخت تھا لیکن اس نے حضور اکرم ﷺ کو پہچانا نہیں جب معلوم ہوا تو دوڑ کر آنحضرت ﷺ کے گھر پر معافی تلافی کرنے لگی اور شائید یہ بھی کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں اب صبر کرو گی حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ صبر کا اعتبار اس وقت ہوتا ہے جبکہ نیا نیا صدمہ پہنچ جائے اور آدمی صبر کرے بعد میں صبر کرنے کا کیا فائدہ وہ صبر تو ہر آدمی کرتا ہے کیونکہ رو رو کر جب تھک جاتا ہے تو صبر کے سوا اس کے پاس اور کیا ہے۔ مندرجہ بالا تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ اسلام میں نوحہ کرنا حرام ہے مسلمانوں کو اور خاص کر عورتوں کو چاہئے کہ وہ شریعت کا خیال رکھے رشتہ داروں کا خیال نہ کریں۔ ۲۔

کسی مسلمان کی تین نابالغ اولادیں مرجائیں تو اس پر دوزخ حرام ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ لِمُسْلِمٍ ثَلَاثَةٌ مِنَ
الْوَلَدِ فَيَبْلُغُ النَّارَ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جس مسلمان کے تین بچے اللہ تعالیٰ کے پاس
پیارے ہو جائیں وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوگا ہاں قسم پوری کرنے کے لئے جائے گا“۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "الاتحلة القسم" یعنی کسی مسلمان کے تین لڑکے یا لڑکیاں بلوغ سے پہلے اس شخص کی زندگی میں مر گئے تو اللہ اس شخص کو جنت عطا کرے گا اور اس پر دوزخ کی آگ حرام ہوگی۔ ہاں قسم پورا کرنے کے لئے دوزخ میں جائے گا اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے قسم کھائی ہے کہ تمام انسانوں کا دوزخ پر سے گزرنا لازم ہے۔

﴿وَأَن مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾

اس قسم کو پورا کرنے کے لئے دوزخ میں جانا ہوگا اس کا مطلب یہ ہے کہ دوزخ پر ایک پل رکھا جائے گا جس کا نام پل صراط ہے اس پر مؤمن اور کافر سب گذریں گے مؤمن پار ہو گئے اور کافر نیچے آگ میں گر جائیں گے اس طرح گزرنے سے قسم پوری ہو جائے گی۔ "الاتحلة القسم" کا یہی مطلب ہے۔

دو بچوں کی موت پر صبر کرنے والی ماں کو جنت ملے گی

﴿۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا يَمُوتُ لِأَحَدَاكُنَّ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَتَحْتَسِبُهُ إِلَّا دَخَلْتَ الْجَنَّةَ فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنْهُمْ أَوْ اثْنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رَوَايَةٍ لَّهُمَا ثَلَاثَةٌ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَةَ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے کتنی ہی انصاری عورتوں سے فرمایا کہ "تم میں سے جس عورت کے بھی تین بچے مرجائیں اور وہ عورت ثواب کی طلبگار ہو تو وہ جنت میں داخل کی جائے گی (یہ سن کر) ان میں سے کسی عورت نے عرض کیا کہ "یادو بچے مرجائیں" (یعنی اس بشارت کو تین بچوں کے ساتھ خاص نہ کیجئے بلکہ یہ فرمائیے کہ تین مرجائیں یا دو میں) آپ ﷺ نے فرمایا (ہاں) دو بچے بھی مرجائیں تو یہ بشارت ہے۔" مسلم۔ بخاری و مسلم دونوں کی ایک اور روایت میں یوں ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا ایسے تین بچے مر میں جو حد بلوغ کو نہ پہنچے ہوئے ہوں (تو یہ بشارت ہے)۔

توضیح: اس حدیث میں دخول جنت کے لئے تین بچوں کے بجائے دو کا ذکر ہے لیکن اس حدیث میں دو شرطیں لگائی گئیں ہیں۔

ایک شرط یہ کہ وہ ماں ثواب کی نیت رکھے اور صبر کرے دوسری شرط یہ کہ یہ بچے بالغ نہ ہوں بلکہ نابالغ ہوں اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ عورتوں اور والدین کو چھوٹے بچوں سے زیادہ محبت ہوتی ہے اور ان کی موت پر طبعی طور پر ایک عجیب قسم کا غم آتا ہے یعنی سوگ اور غم تو ہوتا ہے لیکن بچے کے چھوٹے ہونے کی وجہ سے طبعی طور پر بچے پر ترس آ جاتا ہے کہ موت نے اس معصوم جسم میں کیسے سنجے گاڑ لئے اور اس معصوم چڑیا کو کس طرح دبوچ لیا یہ تصور شاید اضافی غم ہے اس لئے قبل البلوغ کی قید لگائی گئی۔ "واللہ اعلم"

عزیز و محبوب کی موت پر بھی ثواب ملتا ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّةً مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ احْتَسَبَهُ إِلَّا الْجَنَّةَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب میں اپنے کسی بندہ کے عزیز و محبوب کو جو اہل دنیا میں سے ہوا اٹھا لیتا ہوں اور وہ بندہ اس پر ثواب کا طلبگار ہوتا ہے (یعنی صبر کرتا ہے) تو میرے پاس اس کے لئے جنت سے بہتر کوئی جزاء نہیں ہے۔“ (بخاری)

الفصل الثانی

بین کرنا اور سننا دونوں باعث لعنت ہیں

﴿۱۱﴾ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسِجَةَ وَالْمُسْتَمِعَةَ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے نوحہ کرنے والی عورت اور نوحہ سننے والی عورت دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: نوحہ اور بین کرنا یہ ہے کہ میت کے محاسن کو گن گن کر یا دیکھا جائے اور چلا چلا کر ماتم قائم کیا جائے یہ تو رونے والی نائچہ ہوگی۔

”والمستمعة“ یعنی رونے والی نائچہ کے رونے کو غور سے سننے والی عورت پر بھی لعنت ہوتی ہے غور سے سننے میں یہ بھی ہے کہ ان کے رونے پر واہ واہ آہ آہ کرے تو یہ بھی اس کے ساتھ شریک ہے۔ ۳

صابر و شاکر مومن کا ہر لمحہ قیمتی ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبٌ لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ حَمِدَ اللَّهَ وَشَكَرَ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ حَمِدَ اللَّهَ وَصَبَرَ فَأَلْهَمُ الْمُؤْمِنَ يُؤْجِرُنِي كُلِّ أَمْرٍ هَ حَقِّي فِي اللَّقْمَةِ يَزِيدُهَا إِلَى فِي أَمْرَاتِهِ. (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۴

ترجمہ: اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”مومن (کامل) کا عجب حال ہے

اگر اسے راحت و بھلائی پہنچتی ہے تو اللہ کی حمد اور اس کا شکر ادا کرتا ہے اور اگر اسے کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو جب بھی وہ اللہ کی حمد کرتا ہے اور صبر کا راستہ اختیار کرتا ہے۔ لہذا مؤمن کو اس کے ہر کام میں ثواب ملتا ہے یہاں تک کہ وہ جو لقمہ اٹھا کر اپنی بیوی کے منہ میں دیتا ہے (اس پر بھی ثواب ملتا ہے)۔ (بخاری)

مؤمن کی موت پر زمین و آسمان روتے ہیں

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَهُ بَلْبَانِ بَابٌ يَصْعَدُ مِنْهُ عَمَلُهُ وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ فَإِذَا مَاتَ بَكِيًّا عَلَيْهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ۔ (رواه الترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ہر مسلمان کے لئے دو دروازے ہیں ایک دروازہ تو وہ ہے جس سے اس کے نیک اعمال اوپر جاتے ہیں اور دوسرا وہ دروازہ ہے جس سے اس کا رزق اترتا ہے چنانچہ جب کوئی مؤمن مرتا ہے تو اس کے لئے دونوں دروازے روتے ہیں اس بات کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد سے سمجھا جاسکتا ہے کہ ”فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ“ یعنی ان (کافروں) کے لئے نہ آسمان رو یا نہ زمین روتی۔“ (ترمذی)

توضیح: مؤمن جب اطاعت کی زندگی گزارتا ہے تو زمین سے ان کے نیک اعمال آسمان کے ایک دروازہ سے اوپر چلے جاتے ہیں اور دوسرے دروازہ سے اس کے لئے اوپر سے رزق اترتا ہے جب مؤمن مرتا ہے تو نیک اعمال کا سلسلہ بند ہو جاتا ہے تو یہ دروازہ بند ہو جاتا ہے نیز اوپر سے رزق آنے کا سلسلہ بھی بند ہو جاتا ہے تو وہ دروازہ بھی بند ہو جاتا ہے چنانچہ مؤمن کے مرجانے سے یہ دونوں دروازے روتے ہیں اُدھر زمین پر اس مؤمن نے جو نیک کام کئے ہیں نمازیں پڑھی ہیں تلاوت کی ہے وہ تمام مقامات بھی اس کے فراق پر روتے ہیں یہی مطلب ہے قرآن کی آیت کا کہ فرعون اور ان کی پارٹی کے غرق ہونے پر نہ آسمان اس کے لئے رو یا نہ زمین اس پر روتی معلوم ہوا کہ مؤمن کے لئے یہ چیزیں روتی ہیں۔

مر جانے والی چھوٹی اولاد آخرت کا ذخیرہ ہے

﴿۱۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ فَرْطَانِ مِنْ أُمَّتِي أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهِمَا الْجَنَّةَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ مَنْ كَانَ لَهُ فَرْطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَرْطٌ يَأْمُوقَةُ فَقَالَتْ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرْطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ فَأَكَا فَرْطٌ أُمَّتِي لَنْ يُصَابُوا بِمُؤْمِلٍ۔

(رواه الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”میری امت میں سے جس شخص کے دو بچے

بالغ ہونے سے پہلے مر گئے ہوں اللہ تبارک و تعالیٰ اے ان دونوں بچوں کی وجہ سے جنت میں داخل کرے گا“ (یہ سن کر) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ ”اور آپ رضی اللہ عنہ کی امت میں سے جس شخص کا ایک ہی بچہ مرا ہو؟ آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اے موفقہ: جس شخص کا ایک بچہ مرا ہو اس کے لئے بھی یہ بشارت ہے“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پھر پوچھا کہ ”اچھا آپ رضی اللہ عنہ کی امت میں سے اگر جس شخص کا ایک بچہ بھی نہ مرا ہو؟ (تو اس کے لئے کیا بشارت ہے) آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ”پھر میں تو اپنی امت کا میر منزل ہوں ہی، کیونکہ میری (وفات کی) مصیبت جیسی کسی اور مصیبت سے میری امت دو چار نہ ہوگی۔“

(ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے)

توضیح: ”فرطان“ فرط اس شخص کو کہتے ہیں جو قافلہ سے آگے جا کر منزل پر پہنچ جاتا ہے اور قافلہ کے خورد و نوش اور جگہ کی تیاری اور پڑاؤ ڈالنے کا انتظام کرتا ہے اس حدیث میں فرط سے مراد وہ نابالغ بچہ ہے جو بلوغ سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ کو پیارا ہو جائے اس کو فرط اس لئے کہا گیا کہ وہ والدین سے پہلے جا کر ان کے لئے جنت میں ٹھکانہ بناتا ہے اور جنت کی نعمتوں کی تیاری میں لگ جاتا ہے میدان محشر اور عالم برزخ میں بھی ممکن اور ضروری انتظامات کرتا ہے اور والدین کی شفاعت کر کے ان کو جنت لے جاتا ہے جیسا کہ آئندہ حدیث آرہی ہے بچے کی نماز جنازہ میں بھی یہ لفظ اس طرح موجود ہے۔ ۱

”اللهم اجعله لنا فرطاً واجعله لنا اجرًا و ذخراً واجعله لنا شافعاً و مشفعاً“

”یا موفقہ“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ اگر دو بچوں کے بجائے کسی کا ایک بچہ مر جائے تو کیا یہ فضیلت ان کو حاصل ہوگی حضور اکرم رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سوال کو فہم و تدبر کا شاہکار سمجھا اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو ایک عظیم لقب سے نوازا جو تمام کمالات اور تمام خوبیوں کا مجموعہ ہے۔ اور وہ لقب ”یا موفقہ“ کا خطاب ہے یعنی اے وہ عورت جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر بھلائی اور ہر دانائی اور ہر کمال سے نوازا ہے اور اس کو ان چیزوں کے کرنے کی توفیق دی ہے اور ان کی رہنمائی فرمائی ہے گویا ان کے ہر فیصلے کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی توفیق شامل حال ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس سے بھی آگے بڑھ کر سوال کیا کہ جن لوگوں کا ایک بچہ بھی نہ مرا ہو تو اس کے لئے تو فرط نہیں ہوگا وہ کیا کریگا چونکہ خود بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اولاد نہیں تھی اس لئے یہ سوال اوروں کے ساتھ ساتھ خود اپنے لئے بھی تھا اس لئے حضور اکرم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جن کا کوئی فرط نہ ہو تو میں اس کے لئے فرط ہوں کیونکہ میری وفات کا صدمہ میری امت کے لئے ایسا صدمہ ہے جس کی کوئی نظیر نہیں ہے۔ ۲

چھوٹے بچے کے انتقال پر جنت میں محل ملتا ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَايَكْتِهِ قَبَضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ قَبَضْتُمْ ثَمَرَةً فَوَادِهِ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ مَاذَا قَالَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ حَمْدَكَ وَاسْتَزَجَعَ فَيَقُولُ اللَّهُ أُبْنُوا لِعَبْدِي بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَاسْمُوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ۔ (رواه أحمد والترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جب کسی (مومن) بندہ کا کوئی بچہ مرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے فرشتوں (یعنی ملک الموت اور اس کے معاون فرشتوں) سے فرماتا ہے کہ ”تم نے میرے بندہ کے بچہ کی روح قبض کی ہے“ وہ عرض کرتے ہیں کہ ”ہاں“ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم نے اس کے دل کا پھل لے لیا“ وہ عرض کرتے ہیں کہ جی ہاں۔“ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ ان سے فرماتا ہے کہ ”(اس حادثہ پر) میرے بندہ نے کیا کہا؟ وہ عرض کرتے ہیں کہ اس نے تیری تعریف کی اور ”انا للہ وانا الیہ راجعون“ پڑھا اس کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”میرے بندہ کے لئے جنت میں ایک بڑا گھر بنا دو اور اس کا نام ”بیت الحمد“ رکھو۔“ (احمد، ترمذی)

توضیح: ”بیت الحمد“ یعنی جب کسی شخص کا بچہ مرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ فرشتوں سے سوال و جواب کے بعد ارشاد فرماتا ہے کہ اس شخص نے اپنے نخت جگر کی موت پر میری حمد و تعریف کی ہے اور صبر کیا ہے اس لئے جنت میں اس کے لئے ایک محل تیار کرو اور اس کا نام بیت الحمد رکھو کہ بچے کی وفات پر اس شخص نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی جو تعریف کی ہے اس حمد کا صلہ اس کو بیت الحمد کی صورت میں مل جائے۔ ۲

مصیبت زدہ کو تسلی دینے کا بڑا ثواب

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَزَى مُصَابًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ عَاصِمٍ الرَّائِي وَقَالَ وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔ (موقوفاً) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص کسی مصیبت زدہ کو تسلی دیتا ہے تو اسے بھی مصیبت زدہ کے بقدر ثواب دیا جاتا ہے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ) امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے ہم اس روایت کو علی بن عاصم کے علاوہ اور کسی دوسرے ذریعہ سے مرفوع نہیں پاتے، نیز امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ بعض محدثین نے اس روایت کو محمد ابن سوقة سے اسی سند کے ساتھ ابن مسعود رضی اللہ عنہ (پر) موقوف نقل کیا ہے۔

توضیح: ”اصنعوا“ یعنی جعفر رضی اللہ عنہ کے گھر والوں کے لئے کھانا تیار کر کے بھیج دو کیونکہ جعفر رضی اللہ عنہ کی موت کی خبر ان کو پہنچ گئی ہے جو ان کو کھانا پکانے اور تیار کرنے سے مشغول رکھے گی۔ اس حدیث سے امت کو یہ تعلیم ملی کہ جب گھر میں میت ہو جائے تو اڑوس پڑوس کے مسلمانوں کے لئے مستحب ہے کہ ان کے گھر کھانا تیار کر کے بھیج دیں۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ کم از کم اتنا کھانا بھیج دیں جو اہل خانہ کے ایک وقت کے لئے خوب کافی ہو جائے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ تین دن تک لگاتار یہ کھانا بھیجنا مستحب ہے کیونکہ تعزیت کے تین دن ہوتے ہیں۔ ۱۔

تعزیت کا کھانا دوسرے لوگ کھا سکتے ہیں یا نہیں؟

علماء کرام کا اس سلسلہ میں کافی اختلاف ہے اور کافی اختلافی اقوال ہیں کہ جو کھانا محلہ کے عزیز و اقارب کی طرف سے ماتم والے گھر میں آتا ہے تو اس گھر کے افراد کے علاوہ دوسرے لوگ اس کھانے کو کھا سکتے ہیں یا نہیں۔ بعض علماء عدم جواز کے قائل ہیں اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ تجبیز و تکفین وغیرہ میں مشغول لوگ بھی اس کو کھا سکتے ہیں نوحہ کرنے والی عورتوں کے لئے میت کے گھر میں کھانا تیار کرنا اور پھر لوگوں کا وہاں جمع ہونا اور طعام کھانا بدعت اور مکروہ ہے اہل اللہ کا یہ جملہ ہے ”طعام المیت یمیت القلب“ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم اس ضیافت کو نوحہ کی طرح حرام سمجھتے تھے۔ ۲۔

اس سے معلوم ہوا کہ صوبہ سرحد کے بعض مقامات میں میت کے ساتھ ساتھ جو دیگیں چڑھ جاتی ہیں اور آس پاس کے لوگ بغیر شدید مجبوری کے آکر اس کو کھاتے ہیں اور اس کا نام ”شومہ“ رکھتے ہیں یہ حرام ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میت کے گھر میں اگر یتیم بچے ہوں یا کوئی وارث غائب ہو تو ایسی صورت میں کھانا کھلانا اور کھانا دونوں ناجائز ہے ”طعام المیت یمیت القلب“۔ ۳۔

اے طائر لاہوتی اس رزق سے موت اچھی جس رزق سے آتی ہو پرواز میں کوتاہی

الفصل الثالث

میت کو نوحہ کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے

﴿۱۹﴾ عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ رِيحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا رِيحَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جس میت کے لئے نوحہ کیا جاتا ہے اسے قیامت کے دن نوحہ کئے جانے کی وجہ سے عذاب دیا جائیگا“۔ (بخاری و مسلم)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اختلاف

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ وَذَكَرَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ عَلَيْهِ تَقُولُ يَغْفِرُ اللَّهُ لِأَبْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ وَلَكِنَّهُ نَسِيَ أَوْ أخطأ إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَّةٍ يُبْكِي عَلَيْهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَبْكُونَ عَلَيْهَا وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا . يَنْفَقُ عَلَيْهِ ۱

ترجمہ: اور حضرت عمر بن عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتی ہیں کہ اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ کہا گیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے ہیں کہ ”میت کو اس پرزندوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے“ تو میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”اللہ بخشے ابو عبد الرحمن رضی اللہ عنہما (یہ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی کبت ہے) کو: جان لو کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے (خداخواستہ) جھوٹ نہیں بولا ہے بلکہ وہ بھول گئے ہیں حقیقت تو یہ ہے کہ ”آنحضرت ﷺ (ایک مرتبہ) ایک یہودی عورت کی قبر کے پاس سے گزرے تو (دیکھا کہ) وہاں (اس قبر) پر لوگ رو رہے تھے، (یہ دیکھ کر) آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اس کے عزیز و اقارب اس پر رو رہے ہیں اور وہ (عورت) اپنی قبر کے اندر عذاب میں مبتلا ہے۔“ (بخاری مسلم)

توضیح: اس قسم کی احادیث کی توضیح و تشریح تمام تفصیلات اور تمام اختلافات اس باب کی حدیث ۳ کے تحت لکھے جا چکے ہیں وہاں دیکھنا ضروری ہے دوبارہ لکھنا بہت مشکل ہے حرم شریف میں بہت ہی رش اور اثر دھام ہے افطار کا وقت ہے شام ہے اور مجھے شدید زکام ہے سامنے سورج آخری مراحل میں صوفشان ہے اور سائے میں بیت اللہ الحرام ہے آج ۲۳ رمضان ہے اور ہر طرف نعمتوں کے جام ہیں۔

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی شہادت کا قصہ

﴿۲۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ تُوَفِّيْتُ يَنْتَ لِعُمَّانَ بْنِ عَقَّانَ بِمَكَّةَ فَمَجَّئْنَا لِنَشْهَدَهَا وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنِّي لَجَالِسٌ بَيْنَهُمَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِعُمَّانَ وَابْنِ عُمَّانَ وَهُوَ مُوَاجِهَةٌ أَلَا تَنْهَى عَنِ الْبُكَاءِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ فَقَالَ صَدَدْتُ مَعَ عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ فَإِذَا هُوَ بِرُكْبٍ تَحْتَ ظِلِّ سَمُرَةٍ فَقَالَ أَهْبْ فَانْظُرْ مَنْ هَؤُلَاءِ الرُّكْبُ فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ صَهْبَبٌ قَالَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ ادْعُهُ فَرَجَعْتُ إِلَى صَهْبَبٍ فَقُلْتُ ارْجِعْ فَالْحَيُّ

أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا أَنْ أُصِيبَ عُمَرُ دَخَلَ صُحَيْبٌ يَبْكِي يَقُولُ وَأَخَاهُ وَاصَاحِبَاهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا صُحَيْبُ أَتَبْكِي عَلَيَّ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيَعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاةِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذُكِرَتْ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَزُحُّمُ اللَّهُ عُمَرَ لَا وَاللَّهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيَعَذَّبُ بِبُكَاةِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَلَكِنْ إِنْ اللَّهُ يَزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاةِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ ذَلِكَ وَاللَّهُ هُوَ أَطْحَكُ وَأَبْكَى قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ فَمَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ شَيْئًا. (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن ملیکہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کا مکہ میں انتقال ہوا تو ہم لوگ (ان کے یہاں) آئے تاکہ نماز جنازہ اور تدفین میں شریک ہوں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی وہاں آئے میں ان دونوں کے درمیان بیٹھا ہوا تھا اتنے میں عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر بن عثمان رضی اللہ عنہ سے جوان کی طرف منہ کئے ہوئے بیٹھے تھے کہا کہ ”تم (اپنے گھر والوں کو آواز اور نوحہ کے ساتھ) رونے سے منع کیوں نہیں کرتے؟ کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ ”میت اپنے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کی جاتی ہے“۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے (اس کے جواب میں) کہا کہ ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس میں سے کچھ کہتے تھے (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے تو میت پر عام طور پر رونے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس ممانعت کو صرف قریب المرگ کے پاس آواز و نوحہ کے ساتھ رونے پر محمول کرتے تھے) چنانچہ انہوں نے یہ واقعہ بیان کیا کہ جب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ سے واپس ہوا اور ہم مقام بیداء میں پہنچے (جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک موضع ہے) تو اچانک حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک کیکر کے درخت کے نیچے ایک قافلہ کو دیکھا انہوں نے (مجھ سے) فرمایا کہ ”تم وہاں جا کر دیکھو کہ قافلہ میں کون ہے؟ چنانچہ جب میں نے وہاں جا کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ (اور ان کے ہمراہ کچھ دوسرے لوگ) ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے آکر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بتا دیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”انہیں بلا لاؤ۔ میں پھر صہیب رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ ”چلئے امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ملئے“۔ اس کے بعد جب (مدینہ میں) حضرت عمر رضی اللہ عنہ زخمی کر دیئے گئے تو حضرت صہیب رضی اللہ عنہ روتے ہوئے ان کے پاس آئے اور یہ کہتے جاتے تھے کہ ”اے میرے بھائی اے میرے آقا (یہ کیا ہوا؟) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (اسی حالت میں) حضرت صہیب رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ صہیب تم میرے پاس (آواز دین کے ساتھ) رو رہے ہو، جبکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ مردہ اپنے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے (یعنی ایسے رونے کی وجہ سے جو آواز و نوحہ کے ساتھ ہو) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی تو میں نے ان کا یہ قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں عرض کیا وہ سن کر فرمانے لگیں کہ ”اللہ تبارک و تعالیٰ حضرت

عمر رضی اللہ عنہ پر رحم کرے، خدا کی قسم یہ بات نہیں ہے اور نہ رسول کریم ﷺ نے یہ فرمایا ہے کہ مردہ اپنے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے) ہاں البتہ اللہ تبارک و تعالیٰ کافر کے عذاب میں اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے زیادتی کر دیتا ہے۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ”(اس کے ثبوت میں) تمہارے لئے قرآن کریم کا یہ فیصلہ ہی کافی ہے کہ ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ لے کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھاتا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس آیت کے مضمون کا مفہوم بھی تقریباً یہی ہے کہ ”اللہ تبارک و تعالیٰ ہنساتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ ہی رلاتا ہے۔“ حضرت ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ سن کر کچھ نہ بولے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”توفیت ہنت“ یعنی حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی بیٹی کا مکہ مکرمہ میں انتقال ہو گیا اس حادثہ کے موقع پر مکہ مکرمہ میں چند بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم اکٹھے ہو گئے جن میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نمایاں تھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا بیٹا عمرو بن عثمان رضی اللہ عنہ بھی اس موقع پر موجود تھا اس حادثہ کی وجہ سے گھر میں کچھ لوگ رو رہے تھے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرو بن عثمان رضی اللہ عنہ سے فرمایا کیا تم ان رونے والوں کو نہیں روکتے ہو حالانکہ لوگوں کے رونے سے میت کو عذاب ہوتا ہے اس پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ کے والد حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اس طرح کی کچھ بات فرمایا کرتے تھے پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے سفر کا ایک قصہ سنایا جس سے آپ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ حضرت صہیب رومی رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آپس میں بہت گہرے تعلقات تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سفر کے دوران ان کو بلایا اور اکرام کیا۔ اس قصہ کو ختم کر کے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زخمی ہونے اور پھر شہید ہونے کا ذکر فرمایا اور صہیب رومی رضی اللہ عنہ کا رونا ذکر کیا لیکن یہ رونا اس وقت تھا جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ زخمی حالت میں تھے ابھی تک انتقال نہیں ہوا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صہیب سے فرمایا کہ آپ بھی روتے ہو حالانکہ میت کو بعض رونے کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے خیر یہ قصہ بھی ختم ہو گیا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد اس حدیث کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے بیان کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا تو یہ خیال ہے کہ میت کو لوگوں کے رونے کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما پر اللہ تبارک و تعالیٰ رحم فرمائے، حضور اکرم ﷺ کی حدیث اس طرح نہیں ہے بلکہ وہ حدیث اس طرح تھی کہ میت کے عذاب میں لوگوں کے رونے سے اضافہ ہوتا ہے پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تم لوگوں کے لئے قرآن کریم کافی ہے جس میں ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ اور آخری لے موجود ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر آدمی خود اپنا بوجھ اٹھائے گا دوسروں کا بوجھ کسی پر نہیں لاداجائے گا لہذا دوسروں کے رونے سے کسی کو عذاب نہیں ہوتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس رائے سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بھی موافقت فرمائی اور پھر فرمایا کہ ہنسانے اور زلانے والا صرف اللہ تبارک و تعالیٰ ہے۔ بہر حال اس قسم کی احادیث کی توضیح و تشریح تفصیل کے ساتھ اس باب کی حدیث ۳

کے تحت گزر چکی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حدیث کا انکار نہیں کر رہی بلکہ حدیث کے مفہوم متعین کرنے میں انکا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اختلاف ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ہاں حدیث کا مطلب یہ ہے کہ گھروالوں کے رونے سے میت کو عذاب ہوتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تعجب کر کے فرماتی ہیں کہ ایسا نہیں بلکہ لوگ روتے ہیں اور میت کو قبر میں اس لئے عذاب ہو رہا ہے کہ وہ کافر ہے بوجہ کفر عذاب ہے نہ کہ رونے کی وجہ سے۔ لہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر ابو لؤلؤ مجوسی نے کب حملہ کیا تھا؟

ابو لؤلؤ مجوسی حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عام فرمان جاری کیا تھا کہ مدینہ میں کسی کافر کو ٹھہرنے نہ دیا جائے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ نے سفارش کر کے اپنے غلام کو مدینہ میں رکھا پھر ان کا اپنے غلام سے تنازع ہوا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب ان کا قصہ پیش ہوا تو آپ نے غلام سے ان کے ہنر اور صنعت کے بارے میں پوچھا اس نے بتادیا اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مغیرہ بن شعبہ جو ٹیکس تم پر بڑھانا چاہتا ہے وہ صحیح ہے کیونکہ تیرے پاس تو بہت سارے ہنر موجود ہیں اور میں نے سنا ہے کہ تم بہترین چکیاں بناتے ہو ایک چکی میرے لئے بھی بنا دو، ابو لؤلؤ غصہ ہوا اور کہا کہ میں آپ کے لئے ایسی چکی بناؤں گا کہ دنیا اس کو یاد رکھے گی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ھدحنی العبد۔ اس غلام نے مجھے موت کی دھمکی دی، پھر یہ ملعون غلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر وار کرنے کی تلاش میں تھا کہ ۲۶ یا ۲۷ ذوالحجہ ۲۳ھ بروز بدھ فجر کی نماز کے وقت مسجد نبوی میں عین محراب میں اس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر حملہ کیا اور چھ زخم لگا کر چند صحابہ کو بھی شہید کیا اور پھر خود کو بھی مار دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کچھ دن زخمی حالت میں تھے اور یکم محرم الحرام ۲۳ھ میں ان کا انتقال ہو گیا۔

میت پر رونے والوں کو روکنا چاہئے

﴿۲۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ ابْنِ حَارِثَةَ وَجَعَفِرَ وَابْنِ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ وَأَنَا أَنْظُرُ مِنْ صَائِرِ الْبَابِ تَغْنِي شَقَّ الْبَابِ فَأَتَاكَ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعَفِرٍ وَذَكَرَ بُكَاءَهُنَّ فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْهَاهُنَّ فَذَهَبَ ثُمَّ أَتَاكَ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطْعَنَهُ فَقَالَ إِنَّهُنَّ فَأَتَاكَ الثَّالِثَةَ قَالَ وَاللَّهِ غَلَبَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ قَالَ فَاجْثُ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ فَقُلْتُ أَرَعَمَ اللَّهُ أَنْفَكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس زید بن حارثہ، جعفر اور ابن رواحہ رضی اللہ عنہم کے (غزوہ موتہ میں) شہید کر دیئے جانے کی اطلاع آئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم (مسجد نبوی میں) بیٹھ گئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر رنج و غم کے آثار نمایاں تھے اور میں (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت) دروازے کے سوراخ سے دیکھ کر جا رہی تھی کہ اتنے میں ایک شخص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ ”جعفر رضی اللہ عنہ کی گھر کی عورتیں اس طرح کر رہی ہیں (یعنی اس نے ان کے رونے کا ذکر کیا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حکم فرمایا کہ جا کر انہیں منع کر دے، وہ چلا گیا اور (تھوڑی دیر کے بعد) دوسری مرتبہ واپس آ کر بتایا کہ عورتیں نہیں مان رہی ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اس سے فرمایا کہ جا کر منع کر دو“ (وہ چلا گیا اور جا کر منع کیا اور کچھ دیر کے بعد) پھر تیسری مرتبہ آیا اور کہا کہ ”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: خدا کی قسم وہ عورتیں ہم پر غالب آ گئیں (یعنی وہ ہمارا کہنا نہیں مان رہی ہیں) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا گمان ہے کہ (یہ سن کر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ ”ان کے منہ میں مٹی ڈالو“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں (اس شخص سے اپنے طور پر) کہنے لگی کہ ”خدا تمہاری ناک خاک آلود کرے تمہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حکم دیا ہے اس پر عمل بھی نہیں کروا سکتے ہو اور تم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رنج پہنچانے سے باز بھی نہیں آتے ہو (بار بار شکایت لاتے ہو)۔“ (بخاری مسلم)

توضیح: غزوہ موتہ میں حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور اس کے بعد حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور پھر حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنگ موتہ کے نقشہ اور میدان کو مسجد نبوی سے دیکھ رہے تھے اور غمگین ہو رہے تھے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تعزیت کے لئے بیٹھ گئے۔ لے

”صائرا الباب“ دروازہ کے اندر کبھی سوراخ ہوتا ہے اور کبھی دراڑ ہوتا ہے اس کو صائرا الباب کہتے ہیں یہاں دونوں کا احتمال ہے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ پر جو عورتیں رو رہی تھیں ان کی آوازیں بلند ہو رہی تھیں اور رونے کی شرعی حد سے تجاوز ہو رہا تھا اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کرنے کے لئے ایک آدمی کو بھیجا لیکن وہ بار بار آ جا رہا ہے اور یہی کہہ رہا ہے کہ وہ عورتیں باز نہیں آتیں اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے دیکھا کہ اس شخص کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف ہو رہی ہے تو اپنے طور پر عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ”ارحمہ اللہ انھا“ یعنی تیری ناک خاک آلود ہو جائے یا تو عورتوں کو رونے سے روک لو اگر ایسا نہیں کر سکتے ہو تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بار بار آ کر بتاتے کیوں ہو کہ وہ عورتیں باز نہیں آتیں، جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچتی ہے یا روک لو یا شکایت نہ کرو۔ لے

میت پر چلا کر رونے سے شیطان خوش ہوتا ہے

﴿۲۳﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ غَرِيبٌ وَفِي أَرْضٍ غُرْبَةٍ لَأَبْكِيَنَّهٗ بُكَاءً

يَتَحَدَّثُ عَنْهُ فَكُنْتُ قَدْ تَهَيَّأْتُ لِلْبُكَاءِ عَلَيْهِ إِذْ أَقْبَلَتِ امْرَأَةٌ تُرِيدُ أَنْ تُسْعِدَنِي فَاسْتَقْبَلَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتُرِيدَانِ أَنْ تُدْخِلِيَ الشَّيْطَانُ بَيْتًا أَخْرَجَهُ اللَّهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ وَكَفَفْتُ عَنِ الْبُكَاءِ فَلَمْ أَبْكِ (رواهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب (میرے پہلے خاوند) حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو میں نے کہا کہ ”ابوسلمہ رضی اللہ عنہ مسافر تھے اور حالت مسافرت ہی میں مرے میں بھی ان کے لئے اس طرح روؤں گی کہ میرا رونا بیان کیا جائے گا (یعنی لوگوں میں چرچا ہوگا کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا اس قدر رونی کہ اتنا کوئی بھی نہیں رویا) چنانچہ میں رونے کی تیاریوں میں مصروف تھی کہ اچانک ایک عورت آئی جو (رونے میں) میرے ساتھ شریک ہونے کا ارادہ رکھتی تھی اتنے میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سامنے آگئے اور فرمانے لگے کہ ”کیا تمہارا المدادہ یہ ہے کہ شیطان کو اس گھر میں داخل کرو جس گھر سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے دومرتبہ نکالا ہے۔ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سن کر) میں رونے سے رک گئی اور پھر میں (اس طرح) نہیں رونی (جس کی شریعت نے ممانعت کی ہے)۔ (مسلم)

توضیح: غریب مسافر کو کہتے ہیں چونکہ مہاجرین حضرات مکہ سے مدینہ تشریف لائے تھے گویا سب مسافر تھے ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ۴ھ میں مدینہ میں ہوا تھا۔

”یتحدث عنه“ یعنی ایسا رونا روؤں گی کہ دنیا یاد رکھے گی اور اس کے تذکرے کرے گی۔ ادھر سے ایک انصاری عورت بھی میری مدد کے لئے آ رہی تھی جس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ لیا اور فرمایا کہ جس گھر سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے دو دفعہ شیطان کو باہر نکالا تم پھر شیطان کو اندر داخل کرنا چاہتی ہو یعنی ایک دفعہ تو شیطان اس وقت اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس گھر سے نکال دیا جب کہ ابوسلمہ رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گئے اور دوبارہ اس وقت نکال دیا جب ایمان کے ساتھ کامیاب ہو کر ابوسلمہ رضی اللہ عنہ دنیا سے رخصت ہو گئے ابوسلمہ رضی اللہ عنہ چار ہجری میں مدینہ میں انتقال کر گئے تھے۔

بین کرنے اور بے جا تعریف سے فرشتے میت کو ڈانٹتے ہیں

﴿٢٤﴾ وَعَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أُنْخِمْ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فَجَعَلَتْ أُخْتُهُ عَمْرَةَ تَبْكِي وَاجْبَلَاةً وَكَذَا وَكَذَا تُعَدِّدُ عَلَيْهِ فَقَالَ حِينَ أَفَاقَ مَا قُلْتَ شَيْئًا إِلَّا قِيلَ لِي أَنْتَ كَذَلِكَ زَادَنِي رَوَايَةٌ فَلَمَّا مَاتَ لَمْ تَبْكِ عَلَيْهِ (رواهُ الْبَغَارِيُّ)۔

ترجمہ: اور حضرت ثعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ (اسنے سخت بیمار ہوئے کہ موت کے قریب پہنچ گئے اور ان) پر بیہوشی طاری ہوئی تو ان کی بہن عمرہ نے رونا اور یہ کہنا شروع کیا کہ ”اے پہاڑ افسوس

ہے اور اے ایسے اور ویسے، یعنی ان کی خوبیاں گن گن کر بیان کرنے لگیں، جب حضرت عبداللہ ؓ ہوش میں آئے تو (بہن سے) کہا کہ ”جو کچھ تم نے کہا ہے وہی مجھ سے بطور تنبیہ کہا گیا ہے کہ تم ایسے ہو (مثلاً جب تم نے کہا کہ واجبلہ یعنی اے پہاڑ افسوس ہے تو مجھ سے کہا گیا کہ تم پہاڑ کیوں ہو کہ لوگ تمہاری پناہ پکڑتے ہیں) ایک اور روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”چنانچہ جب عبداللہ ؓ کا انتقال ہوا (یعنی غزوہ موتہ میں شہید ہوئے) تو ان کی بہن ان پر رونی نہیں۔“ (بخاری)

﴿۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ بَأْسِهِمْ فَيَقُولُ وَاجْبَلَاهُ وَاسْتِدَاهُ وَنَحْوَ ذَلِكَ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ مَلَكَ لِيَلْهَزَايَهُ وَيَقُولَ إِنَّ أَهْلَكُنَا كُنْتُ. (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ ؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (جب کوئی شخص مرتا ہے اور اس کے عزیزوں) میں سے کوئی رونے والا یہ کہہ کر روتا ہے کہ ”اے پہاڑ: اے سردار وغیرہ وغیرہ“ تو اللہ تعالیٰ اس کا میت پر دفرشتے مقرر کر دیتا ہے جو اس کے سینہ میں کے مار مار کر پوچھتے ہیں کہ ”کیا تو ایسا ہی تھا؟“ امام ترمذی ؒ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب حسن ہے۔

حیچے چلائے بغیر رونا منع نہیں ہے

﴿۲۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَاتَ مَيِّتٌ مِنْ آلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْتَمَعَ النِّسَاءُ يَبْكِينَ عَلَيْهِ فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَيَطْرُدُهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعِهْنَ يَا عُمَرُ فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ وَالْقَلْبُ مُصَابٌ وَالْعَهْدُ قَرِيبٌ. (رواه أحمد والنسائی) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ ؓ کہتے ہیں (جب) رسول کریم ﷺ کی اولاد میں سے کسی کا (یعنی حضرت زینب ؓ کا جیسا کہ اگلی روایت میں تصریح ہے) انتقال ہوا تو عورتیں جمع ہوئیں اور ان پر رونے لگیں (یہ دیکھ کر) حضرت عمر فاروق ؓ کھڑے ہوئے اور (اقربا کو تو) رونے سے منع کیا اور (اجنبیوں کو) مار مار کر بھگانے لگے۔ آنحضرت ﷺ نے (جب یہ دیکھا تو) فرمایا کہ ”عمر! انہیں (اپنے حال پر چھوڑ دو کیونکہ آنکھیں رو رہی ہیں اور دل مصیبت زدہ ہے نیز مرنے کا وقت قریب ہے۔“ (احمد، نسائی)

﴿۲۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَاتَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَكَتِ النِّسَاءُ فَجَعَلَ عُمَرُ يُطْرِدُهُنَّ بِسَوْطِهِ فَأَخْرَجَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِدَّةٍ وَقَالَ مَهْلًا يَا عُمَرُ ثُمَّ قَالَ إِيَّاكُنَّ وَتَعْيِيقَ الشَّيْطَانِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُ مَهْمَا كَانَ مِنَ الْعَيْنِ وَمِنَ الْقَلْبِ فَمِنَ اللَّهِ

عَزَّوَجَلَّ وَمِنَ الرَّحْمَةِ وَمَا كَانَ مِنَ الْيَدِ وَمِنَ اللِّسَانِ فَمِنَ الشَّيْطَانِ (رَوَاهُ أَحْمَدُ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب رسول کریم ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا انتقال ہوا تو عورتیں رونے لگیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ (اس بات کو کب برداشت کرنے والے تھے وہ) انہیں اپنے کوڑے سے مارنے لگے، آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنے ہاتھوں سے الگ کیا اور فرمایا کہ عمر رضی اللہ عنہ: نرمی اختیار کرو۔ پھر عورتوں سے فرمایا کہ ”تم لوگ اپنے آپ کو شیطان کی آواز سے روکو“ (یعنی چلا چلا کر اور بیان کر کے ہرگز نہ رونا) پھر فرمایا کہ ”جو کچھ آنکھوں سے (یعنی آنسو) اور دل سے (یعنی رنج و غم) ظاہر ہو یہ خدا کی طرف سے ہے اور رحمت کا سبب ہے (یعنی یہ چیزیں خدا کی پسندیدہ ہیں) اور جو کچھ ہاتھ و زبان سے ظاہر ہو وہ شیطان کی طرف سے ہے۔“ (احمد)

رونے اور ماتم سے مردہ واپس نہیں ہوتا

﴿۲۸﴾ وَعَنِ الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَالَ لَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ صَدَّيْتُ أَمْرًا أَنَّهُ الْقُبَّةَ عَلَى قَدْرِهِ سَنَةً ثُمَّ رَفَعَتْ فَبَسَّعَتْ صَاءً حَا يَقُولُ أَهْلُ وَجَدُوا مَا فَقَلُّوا فَأَجَابَهُ آخِرُ بَلٍ يَيْسُوا فَاثْقَلُوا ۲

ترجمہ: اور حضرت امام بخاری رحمہ اللہ بطریق تعلیق (یعنی بغیر سند کے) ذکر کرتے ہیں کہ ”جب حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے صاحبزادے کہ جن کا نام بھی حسن رضی اللہ عنہ ہی تھا کا انتقال ہوا تو ان کی بیوی نے ان کی قبر پر ایک سال تک خیمہ کھڑا رکھا پھر جب انہوں نے اکھاڑا تو ہاتف غیبی کی ندا سنی کہ ”کیا خیمہ کھڑا کر کے کھوئے ہوئے کو پالیا؟ پھر اس کے جواب میں دوسرے ہاتف غیبی کی یہ ندا سنی کہ ”ناامید ہوئی اور خیمہ اکھاڑ لیا۔“

توضیح: عرب کی عام عادت تھی کہ وہ اپنے میت کی قبر پر سال بھر تک رویا کرتے تھے۔ عرب کے قصائد اور اشعار سے یہ چیز بالکل واضح ہو جاتی ہے چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے۔

إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ اسْمِ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا وَمِنْ يَبِكِ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ عَتَدَ

یعنی ایک سال تک میں تم پر رویا اب سلام کر کے جا رہا ہوں کیونکہ ایک سال تک جو روئے وہ معذور ہے کہ واپس جائے حضرت حسن رضی اللہ عنہ جن کی قبر پر ان کی بیوہ نے خیمہ گاڑ رکھا تھا یہ مشہور حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کا بیٹا ہے ان کی بیوی نے کسی خاص ضرورت کے تحت ایسا کیا اور جب واپس گھر جانے لگی تو ہاتف غیبی نے آواز دی کہ اس عورت نے بڑا عرصہ گزارا ہے اب جا رہی ہے تو کیا کچھ ہاتھ آگیا یا خالی ہاتھ جا رہی ہے دوسرے ہاتف غیبی نے جواب دیا کہ کچھ نہیں ملا بلکہ مایوس ہو کر واپس چلی گئی اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ کسی میت پر رونے اور فریاد کرنے سے وہ زندہ ہو کر واپس نہیں آتا ہے جو گویا وہ چلا ہی گیا۔ ۳

چادر اوڑھنا شرافت کی نشانی ہے

﴿۲۹﴾ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَأَبِي بَرْزَةَ قَالََا خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَى قَوْمًا قَدْ طَرَحُوا أَرْدِيَّتَهُمْ يَمْشُونَ فِي قُبُصٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْفَعَلِ الْجَاهِلِيَّةُ تَأْخُذُونَ أَوْ بِصَنِيْعِ الْجَاهِلِيَّةِ تَشْتَهُونَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَدْعُو عَلَيْكُمْ دَعْوَةً تَرْجِعُون فِي غَيْرِ صُورِكُمْ قَالَ فَاتَّخِذُوا أَرْدِيَّتَهُمْ وَلَمْ يَعُوذُوا إِلَيْكَ. (رواه ابن ماجه) ۱

ترجمہ: اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ اور حضرت ابی بزرہ رضی اللہ عنہ دونوں روایت کرتے ہیں کہ (ایک روز) ہم لوگ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک جنازے کے ساتھ چلے (چنانچہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ ایسے لوگوں کو دیکھا جنہوں نے اپنی چادریں اتار چھین کر تھیں اور کتوں میں چل رہے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (انہیں اس حال میں دیکھ کر) فرمایا کہ ”تم لوگ جاہلیت کے فعل پر عمل کرتے ہو یا جاہلیت کے کاموں کی مشابہت اختیار کرتے ہو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (تمہاری یہ انتہائی نازیبا حرکت دیکھ کر) میرا تو یہ ارادہ ہوا کہ میں تمہارے لئے کوئی ایسی بددعا کروں کہ تم اپنے گھروں کو دوسری شکلوں میں (یعنی بندر یا سور کی شکل ہو کر) واپس پہنچو۔“ راوی کہتے ہیں کہ (یہ سن کر) ان لوگوں نے (فورا) اپنی چادریں اوڑھ لیں اور پھر دوبارہ کبھی ایسا کام نہ کیا۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: عرب کا دستور تھا کہ قمیص کے ساتھ اوپر چادر بھی اوڑھتے تھے جس طرح صوبہ سرحد کے لوگوں کی عادت ہے کہ سخت گرمی میں بھی کندھوں پر چادر ہوتی ہے اور چادر رکھنا شرافت و عظمت کی علامت سمجھتے ہیں پھر کسی جنازہ میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے کندھوں سے چادریں ماتم کے طور پر اتار دیں تاکہ پریشانی و بد حالی اور سوگ و ماتم کا خوب اظہار ہو جائے اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت ناراضگی کا اظہار کیا اور لوگوں کو اس حرکت سے روک دیا معلوم ہوا اس وقت عرب معاشرہ میں چادر اوڑھنا یا پاس رکھنا شرافت کی علامت ہوتی تھی اب عرب اس کو نہیں جانتے ہیں۔ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب اتنی معمولی سی بات پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح ناراضگی کا اظہار فرمایا تو ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جو سوگ اور ماتم میں اس سے کہیں بڑی رموز کا ارتکاب کرتے ہیں۔ ۲

جنازہ کے ساتھ کوئی خلاف شرع کام نہ ہو

﴿۳۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُبْعَ جَنَازَةٌ مَعَهَا رَأَةٌ.

(رواه أحمد وابن ماجه) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جنازہ کے ہمراہ جانے سے منع فرمایا ہے جس کے ساتھ نوحہ کرنے والی ہو۔ (احمد، ابن ماجہ)

مرا ہوا چھوٹا بچہ والدین کے لئے شفاعت کرے گا

﴿۳۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ مَاتَ ابْنِي فَوَجَدْتُ عَلَيْهِ هَلْ سَمِعْتَ مِنْ خَلِيلِكَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ شَيْئًا يَطِيبُ بِأَنْفُسِنَا قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَغَارُهُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ يُلْقَى أَحَدُهُمْ أَبَاهُ فَيَأْخُذُ بِنَاحِيَةِ ثَوْبِهِ فَلَا يُفَارِقُهُ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ.

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو أَحْمَدُ وَاللَّفْظُ لَهُ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ (ایک دن) ان سے ایک شخص ملا اور کہنے لگا کہ ”میرا (چھوٹا) بچہ مر گیا ہے جس کی وجہ سے میں بہت غمگین ہوں، کیا آپ نے اپنے دوست یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ایسی بات بھی سنی ہے جو ہمارے فوت شدہ چھوٹے بچوں کی طرف سے ہمارے دلوں کو خوش کر دے (یعنی جس سے یہ معلوم ہو کہ ہمارے چھوٹے بچے مر گئے ہیں وہ آخرت میں ہمارے کچھ کام آئیں گے) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہاں: میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”مسلمانوں کے چھوٹے بچے جنت میں دریا کے جانور کی طرح ہوں گے جب ان میں سے کسی کا باپ اسے ملے گا تو وہ بچہ اپنے باپ کے کپڑے کا کونہ پکڑ لے گا اور اسے اس وقت تک نہ چھوڑے گا جب تک کہ اس باپ کو جنت میں داخل نہ کرادیں گے۔“ (مسلم، احمد، الفاظ احمد کے ہیں)

توضیح: ”دعامیص“ یہ دعوں کی جمع ہے دعوں پانی کے اندر ایک قسم کا سیاہ کیڑا ہوتا ہے اسے کہتے ہیں۔ یہ کیڑا کبھی خشکی پر بھی آتا ہے بعض لوگ اس کو جولاہا قرار دیتے ہیں۔

دعوں کا دوسرا مفہوم یہ ہے کہ یہ اس شخص کو کہتے ہیں جو امراء اور سلاطین کے ہاں بہت ذلیل ہوتا ہے اور مسلسل ان کے ہاں آتا جاتا رہتا ہے بلکہ یہ شخص بادشاہوں کے قویٰ ان کے افکار اور ان کے دل و دماغ پر مسلط ہو جاتا ہے۔

اب یہاں ان چھوٹے فوت شدہ بچوں کو دعوں کے ساتھ تشبیہ اس لئے دی گئی ہے کہ یہ بچے جنت میں ہر جگہ ایسے جاتے آتے اور سیر و تفریح کرتے ہیں کہ کہیں بھی ان سے پردہ حجاب نہیں ہوتا جس طرح دعوں پانی میں گھومتا پھرتا رہتا ہے۔ یا سلاطین کے ساتھ اختلاط رکھنے والا شخص ہر جگہ آتا جاتا رہتا ہے یہ جو دوسرا مفہوم ہے دعوں کے مصداق کے لئے یہ بہت مناسب ہے گویا یہ چھوٹے بچے مقرب بارگاہ الہی ہو جاتے ہیں اور پھر اپنے والدین کی شفاعت کرتے ہیں۔

”اباہ“ یعنی میدان محشر اور قیامت میں یہ چھوٹا بچہ اپنے باپ کو پاتا ہے تو اس کے دامن کو پکڑ لیتا ہے اور سیدھا ان کو جنت لے جاتا ہے گویا ان کو سفارش کا یہ اعزاز حاصل ہوتا ہے۔

یہاں باپ کا ذکر بطور خاص اس لئے کیا گیا ہے کہ تذکرہ شاید باپ کا چل رہا تھا ورنہ یہ حکم ماں باپ دونوں کے لئے ہے اس قسم کی دیگر احادیث بھی آنے والی ہیں۔

عہد نبوی ﷺ میں عورتوں کے مدرسے کا ایک نمونہ

﴿۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ أُمُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ الرِّجَالُ بِحَدِيثِكَ فَاجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا نَأْتِيكَ فِيهِ تَعَلَّمْنَا بِمَا عَلَّمَكَ اللَّهُ فَقَالَ اجْتَمِعْنَ فِي يَوْمٍ كَذَا وَكَذَا فِي مَكَانٍ كَذَا وَكَذَا فَاجْتَمِعْنَ فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَّمَهُنَّ بِمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْكُمْ أُمْرَأَةٌ تُقَدِّمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ وَلَدِهَا فَلَا تَعْلَمُ إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ فَقَالَتْ أُمُّ رَأْسُ مَنَّهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوِ اثْنَتَيْنِ فَأَعَادَهَا مَرَّتَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَاثْنَتَيْنِ وَاثْنَتَيْنِ (رواه البغاري)۔

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) ایک عورت رسول کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگی کہ ”یا رسول اللہ ﷺ: مردوں نے تو آپ ﷺ کے مقدس ارشادات سے استفادہ کیا اب آپ ﷺ ایک دن ہمارے لئے بھی مقرر کر دیجئے تاکہ ہم اس دن آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو جائیں اور آپ ﷺ ہمیں وہ باتیں بتائیں جو خدا نے آپ کو بتائیں ہیں۔“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اچھا تم عورتیں فلاں دن، فلاں وقت فلاں مکان میں (یعنی مسجد میں یا کسی گھر میں) اور فلاں جگہ (یعنی مسجد یا مکان کے اگلے حصہ میں یا پچھلے حصہ میں) جمع ہو جانا، چنانچہ (جب آپ ﷺ کے ارشاد کے مطابق) عورتیں جمع ہو گئیں تو رسول کریم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور آپ ﷺ نے انہیں وہ باتیں سکھائیں جو خدا تعالیٰ نے آپ ﷺ کو سکھائی تھیں پھر آپ ﷺ نے (یہ بھی) ارشاد فرمایا ”کہ تم میں سے جس نے اپنی اولاد میں سے (تین لڑکیاں یا لڑکے) آگے بھیج دی ہوں (یعنی اس کے تین بچے مر گئے ہوں) تو وہ بچے اس کے لئے آگ سے پردہ ہو جائیں گے (یعنی اسے دوزخ میں نہ جانے دیں گے) ان میں سے ایک عورت نے یہ الفاظ دو مرتبہ کہے چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس عورت کے دو بچے مر گئے ہوں یا دو یا دو (یعنی جس عورت کے تین بچے مرے ہوں اس کے لئے بھی یہ ثواب ہے اور جس عورت کے دو ہی بچے مرے ہوں اس کے لئے بھی یہی بشارت ہے۔“

توضیح: ”فأتاہن“ خلاصہ یہ کہ عہد نبوی میں عورتوں نے حضور اکرم ﷺ سے یہ درخواست کی کہ مرد حضرات ہر وقت آپ ﷺ کی مجلس میں رہتے ہیں اس لئے آپ ﷺ کی فصیحت اور آپ ﷺ کی احادیث کو انہوں نے سمیٹ لیا ہم محروم رہ گئیں لہذا ہمارے لئے بھی ایک دن ہفتہ میں آپ ﷺ مقرر فرمائیں تاکہ ہم آپ کی مجلس سے فائدہ اٹھا سکیں

حضور اکرم ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ فلاں دن فلاں مکان میں تم جمع ہو جایا کرو چنانچہ وہ جمع ہو گئیں پھر حضور اکرم ﷺ ان کے پاس آگئے اور ان کو نصیحت فرمائی۔

سوال: ملا علی قاری رحمہ اللہ وغیرہ شارحین حدیث نے یہاں ایک سوال اٹھایا ہے وہ یہ ہے کہ علم کے حصول کے بارے میں یہ الفاظ مستند ہیں کہ ”العلم یؤتی ولا یاتی“ یعنی علم کے پاس آیا جاتا ہے علم کسی کے پاس نہیں جاتا اس قاعدہ مسلمہ کی رو سے یہ سوال ہے کہ حضور اکرم ﷺ جو علم کا خزانہ تھے وہ ان عورتوں کے پاس کیسے تشریف لے گئے یہ تو معاملہ الٹا ہو گیا کہ عالم متعلم کے پاس جا رہا ہے۔

جواب: اس کا جواب علماء نے یہ دیا ہے کہ یہاں اصل میں ایک مدرسہ کی سی صورت بن گئی تھی کیونکہ محلہ کی عورتیں اڑوس پڑوس سے آکر ایک مکان میں بیٹھ گئیں تو یہ مکان اب عورتوں کا مدرسہ بن گیا اور مدرسہ کی طرف عالم کا جانا آنا معروف و مشہور ہے اس حدیث سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ عہد نبوی میں اجمالی طور پر عورتوں کی درسگاہ اور ان کی تعلیم کے لئے ایک مدرسہ کی صورت بن گئی تھی اگرچہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم اور عہد نبوی میں اس کا تسلسل نہیں رہا اس حدیث سے بعض لوگ عورتوں کے تبلیغ میں نکلنے پر استدلال کرتے ہیں حالانکہ یہ مدینہ منورہ کے ایک محلہ کے اندر ایک مکان میں جمع ہونے کا ذکر ہے جو قریبی بات تھی اور جو عام طور پر اب بھی علماء و صلحاء کی نصیحت اور وعظ سننے کے لئے اکٹھی ہو جاتی ہیں۔ اس پر تبلیغ میں نکلنے کے لئے چوڑے اسفار اور امریکہ و افریقہ اور لندن و ہالینڈ تھائی لینڈ اور بنگاک کے دوروں کا قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔ سلف صالحین کے زمانہ میں عورتوں کا تبلیغ کے لئے نکلنا ثابت نہیں ہے اور جو کام سلف نے نہیں کیا ہو اس میں خیر کا غالب ہونا ممکن نہیں چنانچہ عورتوں کی تبلیغ میں فوائد کے ساتھ ساتھ بڑے بڑے نقصانات بھی ہوتے ہیں جو بھائی لوگ چھپاتے ہیں۔

نا تمام بچہ بھی والدہ کو جنت لے جائے گا

﴿۳۳﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يُتَوَلَّيَانِ لُحْمًا فَلَا فُتْنَةَ إِلَّا أَدْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَانِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ قَالُوا أَوْ وَاحِدٌ قَالَ أَوْ وَاحِدٌ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ السَّقَطُ لَيَجُزُّ أُمَّهُ بِسَرَرَةٍ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا احْتَسَبَتْهُ. (رواه البخاري وروى ابن ماجه من قوله والذی نفسی بیدہ)

ترجمہ: اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جن دو مسلمانوں کے (یعنی ماں اور باپ کے) تین بچے مرجائیں تو اللہ تعالیٰ انہیں اپنے فضل و رحمت سے ان دونوں یعنی ماں باپ کو جنت میں داخل کرے گا۔“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ ﷺ یہ بھی فرمادیجئے کہ یا جن کے دو بچے مر گئے ہوں (ان کے لئے بھی یہ بشارت ہے) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”ہاں جن کے دو بچے بھی مرجائیں۔“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے پھر عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ ﷺ یہ بھی

ایک صحابی رضی اللہ عنہ کی اپنے بچے سے عجیب محبت اور بچے کی موت

﴿۳۵﴾ وَعَنْ قُرَّةَ الْمَرْزُوقِي أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنٌ لَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُحِبُّهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَبُّكَ اللَّهُ كَمَا أُحِبُّهُ فَقَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا فَعَلَ ابْنُ فُلَانٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا تُحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ بَابًا مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ إِلَّا وَجَدَتْهُ يَنْتَظِرُكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَهُ خَاصَّةٌ أُمِّ لِكُلَّمَا قَالَ بَلْ لِكُلُّكُمْ۔ (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت قرۃ مزنی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ایک شخص تھا جو نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں آیا کرتا تھا اور اس کا لڑکا بھی اس کے ساتھ ہوتا تھا۔ (ایک دن) نبی کریم ﷺ نے اس سے فرمایا کہ ”کیا تم اسے (بہت ہی) عزیز رکھتے ہو (جو ہر وقت تمہارے ساتھ ہی ہوتا ہے) اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: (میں اس سے اپنی محبت کو کیا بتاؤں بس) اللہ تبارک و تعالیٰ آپ ﷺ سے ایسی ہی محبت کرے جیسا کہ میں اپنے اس بچے سے کرتا ہوں (کچھ عرصہ کے بعد) آنحضرت ﷺ نے اس بچے کو (اپنے باپ کے ساتھ) نہیں پایا تو پوچھا کہ ”فلاں شخص کا بیٹا کیا ہوا؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: اس کا لڑکا تو مر گیا“ (اس کے بعد جب وہ شخص حاضر ہوا تو اس سے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”کیا تمہیں یہ بات پسند نہیں ہے کہ (کل قیامت کے روز) تم جنت کے جس دروازہ پر بھی جاؤ وہاں اپنے لڑکے کو اپنا منتظر پاؤ (تاکہ وہ تمہاری سفارش کرے اور تمہیں اپنے ساتھ جنت میں لے جائے) ایک شخص نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: یہ بشارت بطور خاص اسی شخص کے لئے ہے یا سب کے لئے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا تم سب کے لئے ہے۔ (احمد)

توضیح: ”کما احبہ“ یعنی جس طرح مجھے اپنے اس بیٹے سے شدید محبت ہے یا رسول اللہ! اللہ تبارک و تعالیٰ آپ سے اسی طرح محبت رکھے، یہ اس شخص کا اپنے بچے سے انتہائی جذباتی انداز سے محبت کا اظہار ہے۔ قدرت کا نظام دیکھئے کہ یہی بچہ کچھ دن بعد انتقال کر گیا جس کا حضور اکرم ﷺ نے پوچھا اور پھر ان کے والد کو بڑی بشارت سنادی کہ جنت کے جس دروازہ پر جاؤ گے تیرا بچہ تیرے انتظار میں کھڑا ہوگا اور اندر بلائے گا۔ پھر حضور نے اس فضیلت کو پوری امت کے لئے عام بتا دیا۔

نا تمام بچہ جھگڑ کر والدین کو جنت لے جائے گا

﴿۳۶﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ السَّقَطَ لَيُزَاغِمُ رَبَّهُ إِذَا أَدْخَلَ

أَبُوهُ النَّارَ فَيَقَالُ أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ رَبُّهُ أَدْخَلَ أَبُوكَ الْجَنَّةَ فَيَجْزُهُمَا بِسَرَرَةٍ حَتَّى يُدْخِلَهُمَا الْجَنَّةَ. (رواه ابن ماجه) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب اللہ تبارک و تعالیٰ سقَط (یعنی ناتمام بچہ جو ماں کے پیٹ سے پہلے گر گیا ہوگا) کے والدین کو دوزخ میں داخل (کرنے کا ارادہ) کرے گا تو وہ اپنے پروردگار سے جھگڑے گا چنانچہ اس سے کہا جائے گا کہ ”پروردگار سے جھگڑنے والے اے ناتمام بچہ: اپنے ماں باپ کو جنت میں لے جاؤ“ لہذا وہ ناتمام بچہ اپنے والدین کو اپنی آنوال کے ذریعہ کھینچے گا یہاں تک کہ انہیں جنت میں لے جائے گا۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”لیراغمر بہ“ مرغمہ خاک آلود اور غصہ و غضبناک ہونے کے معنی میں ہے یہاں اس سے مراد یہ ہے کہ جب ناتمام چھوٹے بچے کے والدین کو اللہ تبارک و تعالیٰ ان کے گناہ کی وجہ سے دوزخ میں داخل کرنا چاہے گا۔ تو یہ ناتمام بچہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے جھگڑا کریگا کہ میرے والدین کو دوزخ میں داخل نہ کیا جائے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس ناتمام بچے کی بات کو مان لے گا اور ان سے کہا جائے گا کہ اے جھگڑنے والے غضبناک بچہ اپنے آنوال کے ذریعہ سے اپنے والدین کو جنت لیجاؤ چنانچہ وہ ناف کے تسمہ کے ساتھ اپنے والدین کو کھینچ کر جنت داخل کر دیگا۔ ۲۔

حادثہ فاجعہ پر صبر کرنے والے کا بدلہ صرف جنت ہے

﴿۳۷﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّ صِدْقًا وَاحْتَسَبْتَ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى لَمْ أَرْضَ لَكَ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ. (رواه ابن ماجه) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ ”اللہ تبارک و تعالیٰ (انسان کو مخاطب کرتے ہوئے) فرماتا ہے کہ ”اے ابن آدم: اگر تو (کسی مصیبت کے وقت) صبر کرے اور صدمہ کے ابتدائی مرحلہ ہی پر ثواب کا طلبگار نہ ہو تو میں تیرے لئے جنت میں سے کم کسی اجر و ثواب پر راضی نہیں ہوتا (یعنی میں تجھے اس کے بدلہ میں جنت ہی میں داخل کروں گا)۔“ (ابن ماجہ)

ہر بار استرجاع پڑھنے پر نیا ثواب ملتا ہے

﴿۳۸﴾ وَعَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ وَلَا مُسْلِمَةٍ يُصَابُ بِمُصِيبَةٍ فَيَذْكُرَهَا وَإِنْ طَالَ عَهْدُهَا فَيُحْدِثُ لِنَفْسِهِ اسْتِزْجَاعًا إِلَّا جَدَّدَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَأَعْطَاهُ مِثْلَ أَجْرِهَا يَوْمَ أُصِيبَ بِهَا. (رواه أحمد والبيهقي في شعب الإيمان) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جس مسلمان مرد و عورت کو کوئی مصیبت

و صدمہ پہنچے اور خواہ کتنا ہی طویل زمانہ گزر جانے کے بعد وہ مصیبت و صدمہ یاد آجائے اور وہ اس وقت انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھ لے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے لئے ثواب ثابت کر دیتا ہے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ اسے وہی اجر و ثواب عطا فرماتا ہے جو اس دن عطا کیا گیا تھا جبکہ وہ اس مصیبت و صدمہ سے دو چار ہوا تھا (اور اس پر صبر کیا تھا)۔ (احمد بیہقی)

توضیح: یعنی جب آدمی پہلی دفعہ صدمہ پر "اَنَا لِلّٰہِ وَاَنَا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ" پڑھتا ہے تو اس کو استرجاع کا ثواب ملتا ہے لیکن اگر کسی شخص کو بعد میں اس حادثہ کا احساس ہو جائے اور استرجاع کرے تو اللہ تبارک و تعالیٰ ہر بار اس کو نیا نیا ثواب عطا کرتا ہے اور اس میں کوئی کمی نہیں ہوتی ہے۔ یہ ثواب اتنا ہی ہوتا ہے جتنا کہ صدمہ کی ابتداء میں ہوتا ہے۔

معمولی تکلیف پر بھی استرجاع کرنا چاہئے

﴿۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْقَطَعَ شِسْعُ أَحَدِكُمْ فَلْيَسْتَرْجِعْ فَإِنَّهُ مِنَ الْمَصَائِبِ۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے جوتے کا تسمہ ٹوٹ جائے تو وہ استرجاع کرے کیونکہ یہ بھی ایک مصیبت ہے۔

نعمت پر شکر اور مصیبت پر صبر کرنا اس امت کا شعار ہے

﴿۴۰﴾ وَعَنْ أُمِّ الدُّدَاءِ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا الدُّدَاءِ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مَنْ بَعْدَكَ أُمَّةٌ إِذَا أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ مُحَمَّدًا وَاللَّهِ وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ اخْتَسَبُوا وَصَبَرُوا وَلَا جَلَمَ وَلَا عَقْلَ فَقَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ يَكُونُ هَذَا لَهُمْ وَلَا جَلَمَ وَلَا عَقْلَ قَالَ أُعْطِيَهُمْ مِنْ جِلْمِي وَعِلْمِي۔ (رواهُ الترمذی فی شعب الایمان)۔

ترجمہ: اور حضرت ام درداء رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ حضرت ابو القاسم رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ "اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا تھا کہ اے عیسیٰ علیہ السلام! میں تمہارے بعد ایک امت پیدا کروں گا کہ جب انہیں کوئی پسندیدہ چیز (یعنی نعمت و راحت) ملے گی تو وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کریں گے اور جب کوئی ناپسندیدہ چیز (یعنی تکلیف و مصیبت) پہنچے گی تو ثواب کی امید رکھیں گے اور صبر کریں گے درآنحالیکہ نہ تو عقل ہوگی اور نہ بردباری۔" حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ "اے میرے پروردگار یہ کیوں کر ہوگا جبکہ نہ عقل ہوگی نہ بردباری: پروردگار نے فرمایا "میں اپنے علم اور اپنے علم میں سے (کچھ حصہ) دیدوں گا۔" (یہ دونوں روایتیں بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہیں)

توضیح: ”ولا حلم ولا عقل“ حلم بردباری اور وقار و سکون کو کہتے ہیں یعنی امت مرحومہ امت محمدیہ کے خاص خاص افراد کی یہ کیفیت ہوگی کہ جائگاہ اور شدید حادثہ کی وجہ سے عقل اور صبر کام نہیں کریں گے لیکن پھر بھی یہ لوگ حلم و علم اور عقل و دانش ہاتھ سے جانے نہیں دیں گے اور قضا و قدر کے سامنے گردن جھکا کے رکھیں گے۔ لہ

اس حیرت ناک صورت کو سن کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ اے اللہ جب عقل و دانش بھی نہ ہو اور علم و حلم بھی نہ ہو تو یہ لوگ اچھا کام اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی تعریف کیسے کریں گے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ میں ان کو اپنے پاس سے علم و دانش اور صبر و سکون دیدوں گا۔

الحمد للہ آج مورخہ ۲۵ رمضان بروز جمعرات ۱۹ نومبر ۲۰۰۳ء جنائز کی یہ تحریرات سوا گیارہ بجے کعبے کے سامنے مکمل ہو گئیں۔
 ”والحمد للہ علی نعمائہ والشکر علی آلائہ“



باب زیارة القبور قبروں کی زیارت کرنے کا بیان

قال الله تعالى ﴿ثُمَّ اَمَاتَهُ فَاَقْبِرَہٗ ثُمَّ اِذَا شَاءَ اَنْشُرَہٗ﴾ ۱۔

الفصل الاول زیارت قبور مستحب ہے

﴿۱﴾ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُهَا وَنَهَيْتُكُمْ عَنْ الْحُومِ الْأَضَاجِ فَوْقَ ثَلَاثِ فَأَمْسِكُوا مَا بَدَا لَكُمْ وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ النَّبِيدِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَاشْرَبُوا فِي الْأُسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا. (رواه مسلم) ۲۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”(پہلے تو) میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کر دیا تھا مگر (اب) تم قبروں کی زیارت کر لیا کرو، اسی طرح میں نے قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ (رکھ کر) کھانے کو منع کیا تھا اور اب تم جب تک چاہو اسے کھاؤ، نیز میں نے نبید کو سوائے مشک کے (دوسرے برتنوں میں رکھ کر پینے سے) منع کیا تھا، اب تم (جن برتنوں میں چاہو) سب میں پی لیا کرو لیکن نشہ کی کوئی چیز (کبھی نہ پینا)۔“ (مسلم)

توضیح: حضور اکرم ﷺ نے ابتداء میں قبور کی زیارت سے مطلقاً منع فرمایا تھا کیونکہ زمانہ جاہلیت قریب تھا قبروں پر جانے سے شرک آنے کا امکان تھا کیونکہ شرک قبروں ہی کے راستہ سے آتا ہے اور بے جا محبت کی وجہ سے آتا ہے جب مسلمانوں میں توحید کا عقیدہ راسخ ہو گیا اور طریقہ اسلام طریقہ جاہلیت سے ممتاز ہو گیا اور شرک میں پڑ جانے کا خطرہ نہ رہا تو آنحضرت ﷺ نے قبور کی زیارت کی اجازت دیدی جو زیر بحث حدیث ”فزورواھا“ کے الفاظ سے واضح طور پر معلوم ہو رہی ہے اب مسئلہ یہ رہ گیا کہ قبور کی زیارت کی عمومی ممانعت کے بعد جو اجازت دی گئی ہے وہ کس درجہ کی ہے آیا مردوں کے ساتھ عورتوں کے لئے بھی یہ اجازت عام ہے یا یہ اجازت صرف مردوں تک محدود ہے؟ اس میں علماء کرام کا کچھ اختلاف ہے۔

علماء کے ایک طبقے کا خیال ہے کہ زیارات کی عمومی ممانعت کے بعد اجازت کا یہ حکم عام ہے لہذا عورتیں بھی قبور کی زیارات کے لئے جاسکتی ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قبر کی زیارت کے لئے جانا ثابت ہے اور انہوں نے حضور اکرم ﷺ

سے اس کا طریقہ بھی سیکھا ہے اسی طرح مستدرک حاکم کی ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی اپنی پھوپھی کی قبر پر زیارت کے لئے بروز جمعہ جایا کرتی تھیں ان علماء کا خیال ہے کہ زیارت قبور کی یہ ممانعت وقتی تھی جو بعد میں منسوخ ہو گئی لہذا عورتوں کا قبروں پر جانا جائز ہے۔

لیکن علماء کا ایک بڑا طبقہ اس طرف گیا ہے کہ عورتوں کو زیارت کے لئے قبروں پر جانا اب بھی منع ہے یہ حضرات ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں آیا ہے کہ ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن زوارات القبور“ (رواہ ترمذی)

اس حدیث کو صاحب مشکوٰۃ نے فصل ثالث میں نقل کیا ہے جو حدیث ۹ ہے۔ اس میں امام ترمذی کی رائے کو بھی نقل کیا گیا ہے کہ بعض علماء عورتوں کے قبروں پر جانے کو منع کرتے ہیں اور بعض جائز کہتے ہیں۔^۱ محققین علماء نے یہاں ایک اچھا راستہ اختیار کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ عمر رسیدہ عورتیں جو قبروں کی زیارات کے آداب سے واقف ہوں وہ تو زیارت کے لئے جاسکتی ہیں جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ثابت ہے لیکن جو عورتیں جو ان ہوں یا بوڑھی ہوں لیکن زیارت قبور کے آداب سے واقف نہ ہوں مثلاً قبر پر جا کر صاحب قبر سے استمداد کرتی ہوں جزع فزع کرتی ہوں قبروں سے مٹی اٹھا کر بطور تبرک گھریجاتی ہوں تو ایسے عورتوں کے لئے زیارت قبور مطلقاً منع ہے واضح رہے مذکورہ شرائط آج کل مفقود ہیں۔

علماء نے آداب قبور میں سے یہ لکھا ہے کہ آدمی قبر کو نہ جھکے، نہ قبر کے سامنے سجدہ کرے نہ اس سے مٹی اٹھائے نہ اپنے جسم کا کوئی حصہ قبر سے رگڑے نہ قبر کو چومے نہ قبر کا طواف کرے نہ قبروں پر پھول ڈالے اور نہ غلاف چڑھائے بلکہ کھڑے کھڑے بغیر ہاتھ اٹھائے دعا مانگے اور چلا جائے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ دعا میں ہاتھ اٹھا سکتے ہیں بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر ہاتھ اٹھانا ہے تو پھر قبر کے بجائے قبلہ کی طرف منہ کرے۔ آج کل کے زمانے میں ہر قسم کی عورتوں کا قبروں پر جانا خطرات سے خالی نہیں ہے احتیاط اسی میں ہے کہ عورتیں قبرستان نہ جائیں۔

چنانچہ شاہ محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ معتقد قول یہ ہے کہ عورتوں کا قبروں پر جانا مکروہ تحریمی ہے۔ نیز فقہ کی کتاب مستملیٰ میں لکھا ہے کہ قبروں کی زیارت مردوں کے لئے مستحب ہے۔ لیکن عورتوں کے لئے مکروہ ہے۔

مجالس واعظیہ ایک کتاب ہے اس میں لکھا ہے کہ عورتوں کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ قبروں پر جائیں کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ ”انہ علیہ السلام لعن زوارات القبور“۔^۲

نصاب الاحساب ایک معتقد کتاب ہے اس میں لکھا ہے کہ قاضی ابوزید رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے پوچھا کہ عورتوں کا قبروں پر جانا

جائز ہے یا نہیں تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ جواز و عدم جواز کی بات نہ پوچھو بلکہ یہ پوچھو کہ قبرستان میں جانے والی عورت پر کتنی لعنت برستی ہے ایک روایت میں آیا ہے کہ جو عورت مقبرہ پر جاتی ہے ساتوں زمینوں اور ساتوں آسمانوں کے فرشتے اس پر لعنت بھیجتے ہیں۔

یہ بات یاد رکھنی ضروری ہے کہ عورتوں کے لئے قبروں پر جانے کا یہ مسئلہ عام قبور کے بارے میں ہے اور رسول اللہ ﷺ کی قبر اور اس کی زیارت اس سے مستثنیٰ ہے چنانچہ وہ خلفاً سلفاً تاحال جاری ہے۔

زیارت قبور کے اقسام:

مقاصد کے اعتبار سے قبروں پر جانے کی کئی قسمیں ہیں۔

① اول محض موت کو یاد کرنے کی غرض سے جانا اور انسان کی بے بسی کو دل و دماغ میں بٹھانے کی غرض سے جانا ہے اگر مقصد یہی ہو تو مسلمانوں کے کسی بھی قبر پر جانے سے یہ مقصد حاصل ہو جاتا ہے۔

② دوم ایصال ثواب کی غرض سے قبر پر جانا ہے اس مقصد کے حصول کے لئے ہر مسلمان کو ہر قبر پر جانا جائز ہے۔ البتہ عورتوں کا مسئلہ الگ ہے جو اس سے پہلے لکھا گیا ہے۔

③ سوم حصول برکت و سعادت کے لئے جانا ہے اس مقصد کے حصول کے لئے اولیاء اللہ اور بزرگان دین کی قبروں اور ان کی مرقدوں کی زیارت کی جاتی ہے، اس جانے کا مطلب یہ نہیں کہ وہاں جا کر اولیاء اللہ سے استمداد کرنا شروع کرے اور اپنی حاجات کو ان کے سامنے عرض کرے بلکہ مقصد یہ ہے کہ ان کے مزارات مرکز برکات ہیں اس پر جانے سے برکت حاصل ہو جاتی ہے برکت دینے والا صرف اللہ تبارک و تعالیٰ ہوتا ہے صاحب قبر صرف اس برکت کے لئے مظہر اور ذریعہ بنتا ہے علماء نے ایسا ہی لکھا ہے مجھے خود اس زیارت کا زیادہ تجربہ نہیں ہے۔

④ چہارم عزیز و اقارب والدین اور دوست احباب کی قبروں پر دعائے مغفرت اور یاد رفتگان کی غرض سے جانا ہے۔

⑤ پنجم مزارات اور قبور اولیاء پر جا کر منتیں ماننا اور استمداد کرنا اور ان سے حاجات مانگنا اس مقصد کے لئے آج کل عام لوگ جاتے ہیں یہ خالص بدعت اور بعض صورتوں میں خالص شرک ہے جس سے احتراز کرنا ہر مسلمان کے ایمان کی ذمہ داری ہے۔

”الحمد للہ الاضاحی“ ابتداء اسلام میں تنگی کی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے حکم دیا تھا کہ تین دن سے زیادہ گھر میں قربانی کا ہشت نہ رکھا جائے اس سے آپ ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ لوگ قربانی کے گوشت کو غریبوں پر تقسیم کریں اور ان کی مدد کریں ذخیرہ نہ کریں۔

پھر جب معاشرہ میں مالی وسعت آگئی اور عام لوگ قربانی کرنے لگے تو یہ حکم موقوف ہو گیا۔

”العبدین“ نبیذہجور وغیرہ پھلو کے خاص شیرہ کا نام ہے نبیذ کی پوری تفصیل کتاب الطہارت میں ہو چکی ہے ابتداء اسلام

میں جب شراب کی حرمت کا حکم آگیا تو نفرت دلانے کے لئے آنحضرت ﷺ نے شراب کے برتنوں کے توڑنے کا حکم دیا بعد میں جب حرمت خمر مسلمانوں کے دلوں میں راسخ ہو گئی تو پھر نبیز رکھنے اور تیار کرنے کی عام پابندی ختم ہو گئی پہلے یہ نبیز صرف مشکیزہ میں رکھنے کی اجازت تھی پھر تمام برتنوں میں رکھنے کی اجازت مل گئی جس کا ذکر اس حدیث میں ہے۔ ۱۔

سید دو عالم ﷺ اپنی والدہ کی قبر پر

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ زَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبْكَى مِنْ حَوْلِهِ فَقَالَ اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي وَاسْتَأْذَنْتُهُ فِي أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأُذِنَ لِي فزُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تَذَكِّرُ الْمَوْتَ. (رواه مسلم) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ اپنی والدہ محترمہ کی قبر پر تشریف لے گئے تو آپ ﷺ روئے اور ان لوگوں کو بھی رلایا جو آپ ﷺ کے ہمراہ تھے پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”میں نے اپنے پروردگار سے اس بات کی اجازت چاہی تھی کہ اپنی والدہ کے لئے بخشش چاہوں مگر مجھے اس کی اجازت نہیں دی گئی، پھر میں نے اپنے پروردگار سے اس بات کی اجازت مانگی کہ اپنی والدہ کی قبر پر حاضری دوں تو مجھے اس کی اجازت عطا فرمادی گئی، لہذا تم قبروں پر جایا کرو کیونکہ قبروں پر جانا موت کو یاد دلاتا ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”قبر امہ“ حضور اکرم ﷺ کی والدہ کا نام آمنہ تھا اور آپ کے والد کا نام عبداللہ تھا آمنہ کا انتقال مکہ و مدینہ کے درمیان ایک مقام پر ہوا جس کا نام ابواء ہے۔ حضور اکرم ﷺ اپنی والدہ کی قبر پر تشریف لائے اور دیر تک کھڑے رہے خود بھی روئے اور دوسروں کو بھی رلایا اور پھر یہ ارشاد فرمایا جو اس حدیث میں ہے اب یہ بحث چلی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے والدین کے بارے میں کیا موقف اختیار کیا جائے۔ ۳۔

علماء سلف کا خیال ہے کہ ان کا انتقال حالت کفر پر ہوا تھا، ظاہری احادیث سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے لیکن علماء متاخرین فرماتے ہیں کہ چند وجوہ سے حضور اکرم ﷺ کے والدین کا اسلام ثابت ہے۔ ۴۔

۱۔ یا تو حضور اکرم ﷺ کے والدین ملت ابراہیمی پر تھے ملت شرکیہ پر نہیں تھے۔

۲۔ یا یہ کہ وہ زمانہ فترت میں انتقال کر گئے اور ان کو کوئی اسلامی دعوت نہیں پہنچی تو اصل پر تھے کفر پر نہیں تھے۔

۳۔ بعض متاخرین کا خیال ہے کہ بطور معجزہ ان کو زندہ کیا گیا اور ایمان قبول کر کے پھر وہ لوٹائے گئے اس سلسلہ میں متاخرین ایک حدیث بھی پیش کرتے ہیں علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اس پر ایک رسالہ بھی لکھا ہے جس کا نام غالباً

مسالك حنفاء في اسلام والدي المصطفى، رکھا ہے۔ ۵۔

بہر حال عام علماء فرماتے ہیں کہ اس حساس اور نازک مسئلہ میں احوط و مختار یہ ہے کہ آدمی اس میں سکوت اختیار کرے اور اس فیصلے کو حق تعالیٰ پر چھوڑ دے۔

قبرستان کی دعا

﴿۳﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْمَقَابِرِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْحَقُّونَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو سکھایا کرتے تھے کہ وہ جب قبرستان جائیں تو وہاں یہ کہیں، ترجمہ: سلامتی، ہوم تم پر اے گھر والے مومنین و مسلمین میں سے: یقیناً ہم بھی اگر اللہ تبارک و تعالیٰ چاہے تو تم سے ضرور ملیں گے، ہم اللہ تبارک و تعالیٰ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت (یعنی کمروہات سے نجات) مانگتے ہیں۔

توضیح: مقبرہ اور قبرستان میں قبروں کے پاس سلام کے بعد کچھ دعائیں کلمات بھی احادیث میں ثابت ہیں مگر اس میں تحدید و تعیین نہیں ہے بلکہ الفاظ میں کچھ تغیر موجود ہے چنانچہ یہاں زیر نظر دعا مذکور ہے۔ اور عام روایات میں وہ دعا ہے جو اس حدیث کے بعد حدیث ۴ میں آرہی ہے ان میں سے جس شخص نے جو بھی دعا پڑھی زیارت کا مسنون طریقہ پورا ہو جائے گا۔

الفصل الثانی

﴿۴﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورٍ بِالْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ أَنْتُمْ سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآخِرِ۔

(رواهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ) ۲

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے قبرستان سے گزرے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبروں کی طرف روئے مبارک کر کے متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اے قبر والو! تمہاری خدمت میں سلام پیش ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ ہماری اور تمہاری مغفرت فرمائے تم ہم میں سے پہلے پہنچے ہوئے ہو اور ہم بھی تمہارے پیچھے آنے ہی والے ہیں۔ (امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: "فأقبل علیہم بوجہہ" اس حدیث میں یہ واضح الفاظ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبروں کی طرف متوجہ ہوئے اور ان کو سلام اور دعا پیش کی یہ مسنون طریقہ ہے اور تمام فقہاء و مجتہدین نے اسی کو لیا ہے اور تمام مسلمانوں کا اسی پر عمل ہے۔

صرف ابن حجر رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ دعا کے وقت منہ قبر کی طرف نہیں بلکہ قبلہ کی طرف کرنا چاہئے۔ ۱۔

شیخ مظہر رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ میت کی زیارت زندوں کی زیارت کی طرح ہے جو منہ اور چہرہ کی جانب سے ہوتی ہے الغرض زندگی میں ملاقات کے جو آداب ہوتے ہیں قبر پر بھی انہیں آداب کا خیال رکھنا چاہئے البتہ قبر کی طرف متوجہ ہو کر دعا میں ہاتھ اٹھانا مناسب نہیں ہے کیونکہ اس سے عوام یہی خیال کریں گے کہ یہ شخص اس مردے سے مانگ رہا ہے اس فتنہ کے خطرہ کے پیش نظر ابن حجر رحمہ اللہ کے قول پر عمل زیادہ بہتر ہوگا لیکن ہاتھ اٹھائے بغیر دعا و سلام میں قبر کی طرف متوجہ ہونا بہتر ہے جو عام معمول ہے اگرچہ ہندوستان کے علماء کے بارے میں سنا ہے کہ وہ قبر کی طرف متوجہ ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہیں۔ ۲۔

الفصل الثالث

رات کے وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبرستان میں عجیب دعا مانگی

﴿عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّمَا كَانَ لَيْلَتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَأَنَا كُمْ مَا تُوَعَدُونَ عِدًّا مُوَجَّلُونَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَأَهْلِ بَقِيعِ الْغَرْقَدِ﴾ (رواہ مسلم) ۳۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جس رات کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی باری میرے یہاں ہوتی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم آخری شب میں اٹھ کر (مدینہ کے قبرستان) بقیع تشریف لے جاتے اور وہاں فرماتے۔ سلامتی ہو تم پر اے قومِ مؤمنین: تمہارے پاس وہ چیز آئی جس کا تم سے وعدہ کیا گیا (یعنی ثواب و عذاب) کل کو (یعنی قیامت کے دن کو) تمہیں (ایک معین مدت تک) مہلت دی گئی ہے اور یقیناً ہم بھی اگر اللہ تعالیٰ تعالیٰ نے چاہا تو تم سے ملنے ہی والے ہیں۔ اے اللہ: بقیع غرقہ والوں کو بخش دے۔ (مسلم)

توضیح: مدینہ منورہ میں ایک قبرستان ہے جس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور اہل مدینہ کی قبریں ہیں اسی قبرستان کا نام بقیع ہے اس کو بقیع غرقہ بھی کہتے ہیں اور آج کل عوام الناس اس کو جنت البقیع کہتے ہیں اس وقت مسجد نبوی کا دالان اس قبرستان تک پہنچ گیا ہے اس میں صرف حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قبر نمایاں اور معروف ہے باقی قبور کے آثار و نشانات ایک منصوبہ کے تحت مٹا دیئے گئے ہیں۔ ۴۔

”غدا مؤجلون“ میں غدا سے مراد قیامت کا دن ہے اور مؤجل کا معنی مؤخر کرنے کا ہے یعنی تمہیں جو ثواب ملنے والا ہے وہ قیامت کے دن تمہیں ملے گا اس وقت تک مہلت دی گئی ہے۔ ۱

قبرستان میں مانگی گئی ایک اور دعا

﴿۶﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَيْفَ أَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعْنِي فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَالَ قُتُولِي السَّلَامَ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَيَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مَتَا وَالْمُسْتَأْخِرِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآحِقُونَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: میں کس طرح کہوں؟ یعنی زیارت قبور کے وقت کیا کہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کہا کرو: ”سالمین و مسلمین“ جو مہینوں کے گھر والوں پر اللہ تبارک و تعالیٰ ان پر بھی رحم کرے جو ہم میں سے پہلے تھے اور ان پر بھی اپنی رحمت کا سایہ کرے جو ہم میں سے بعد میں آنے والے ہیں یقیناً ہم بھی اللہ تبارک و تعالیٰ نے چاہا تو تم سے ملنے والے ہی ہیں۔“ (مسلم)

والدین کی قبر پر ہر جمعہ میں جانے کی فضیلت

﴿۷﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ يَرْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ أَوْ أَحَدِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ غُفِرَ لَهُ وَكُتِبَ بَرًّا. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا) ۳

ترجمہ: اور حضرت محمد بن نعمان رضی اللہ عنہ یہ حدیث نبی کریم ﷺ تک پہنچاتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص ہر جمعہ کے روز (یا ہفتہ میں کسی بھی دن) اپنے ماں باپ یا ان میں سے کسی ایک کی قبر پر جائے (اور وہاں ان کے لئے دعاء مغفرت و ایصال ثواب کرے) تو اس کی مغفرت کی جاتی ہے اور اسے اپنے والدین کے ساتھ نیکی کرنے والا لکھا جاتا ہے۔“ اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

توضیح: ”و کتب براء“ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو آدمی ہر جمعہ کے دن اپنے والدین کی قبر کی زیارت کے لئے جا کر وہاں فاتحہ پڑھ کر ایصال ثواب کرے تو اس بیٹے کے تمام گناہ معاف کئے جاتے ہیں اور یہ بیٹا فرمانبردار لکھا جاتا ہے۔ اس آخری جملہ سے یہ مفہوم بھی لیا جاسکتا ہے کہ اگرچہ والدین میں سے کوئی ایک یا دونوں اس بیٹے سے ناراض ہو اور بیٹا عاق ہو تو اس زیارت کی برکت سے یہ بیٹا فرمانبردار لکھا جائے گا اولاد کے لئے یہ ایک نادر نعمت اور آسان غنیمت ہے۔ ۴

قبرستان جانے سے ترک دنیا اور یادِ عقبیٰ کا سبق ملتا ہے

﴿۸﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُزُّوْهَا فَإِنَّهَا تُزْهِدُ فِي الدُّنْيَا وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ. (رواه ابن ماجه) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”میں نے (پہلے) تمہیں قبروں پر جانے سے منع کیا تھا (مگر اب) تم قبروں پر جایا کرو، کیونکہ قبروں پر جانا دنیا سے بے رغبتی پیدا کرتا ہے اور آخرت کی یاد دلاتا ہے۔ (ابن ماجہ)

توضیح: ”فانہا تزہد“ ترک دنیا اور دنیا کے ساز و سامان سے بے رغبتی اور صرف نظر کا نام تزہید ہے اس حدیث میں قبروں پر جانے کے فوائد و نتائج کے سلسلہ میں دو فوائد کا ذکر کیا گیا ہے پہلا فائدہ اور پہلی علت یہ بتائی گئی ہے کہ قبروں پر جانے سے دل و دماغ سے دنیا کی محبت اور اپنی ریاست و قیادت و سیاست کا گھمنڈ اور غرور نکل جاتا ہے اور انسان کے دل و دماغ میں یہ نقشہ بیٹھ جاتا ہے کہ: ۲

جگہ جی لگانے کی دنیا نہیں ہے یہ عبرت کی جا ہے تماشا نہیں ہے
انسان جب دیکھتا ہے کہ کل کا یہ تاجور بادشاہ آج کس بے کسی اور کس بے بسی میں پڑا ہے جس کی قبر پر ہوائیں مٹی اڑا رہی ہیں اور وہ بڑے محل میں صوفوں اور گدوں کے بجائے مٹی کے خالی فرش پر تکیہ کے بغیر تنگ و تنار یک مکان میں پڑا ہے جس میں کروٹ بدنا مشکل ہے اس منظر کو دیکھ کر زیارت کرنے والے کے دماغ پر یہ نقشہ چھا جاتا ہے ۔

الا یا ساکن القصر المعلى ستدفن عن قريب في التراب
لہ ملک ینادی کل یوم لدوا للموت وبنوا للخراب

قبروں پر جانے کا دوسرا فائدہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب دنیا کی ناپائیداری و بے ثباتی دماغ میں بیٹھ جائے گی تو اس سے آخرت کی بقاء و دوام کا نقشہ ذہن میں آجائے گا جس سے انسان سوچنے لگ جاتا ہے کہ جس ملک کو وہ دنیا میں بنا رہا ہے وہ تو زوال پذیر ہے جس کے لاکھوں نمونے قبرستانوں میں موجود ہیں لہذا اب ایسے وطن کی تعمیر و ترقی کا سوچنا چاہئے جو زوال پذیر نہ ہو بلکہ دائمی زندگی ہو اور اسی کا نام آخرت ہے۔

عورتوں کا قبروں پر جانا سخت منع ہے

﴿۹﴾ وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ زَوَارِبَ الْقُبُورِ. (رواه أحمد والترمذی وابن ماجه وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح وقال قد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن

يُرِيحُصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَلَمَّا رَخَّصَ دَخَلَ فِي رُحْصَتِهِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّمَا كَرِهَ زِيَارَةَ الْقُبُورِ لِلنِّسَاءِ لِغَلَّةِ صَلَوَاتِهِمْ وَكَثْرَةِ جَزَعِهِنَّ تَمَّ كَلَامُهُ ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ قبروں پر زیادہ جانے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ) اور حضرت امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے نیز انہوں نے فرمایا ہے کہ بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ یہ (یعنی قبروں پر جانے والی عورتوں پر آنحضرت ﷺ کا لعنت فرمانا) اس وقت تھا جبکہ آپ ﷺ نے زیارت قبور کی اجازت نہیں دی تھی مگر جب آپ ﷺ نے قبروں پر جانے کی اجازت عطا فرمادی تو اس اجازت میں مرد و عورت دونوں شامل ہو گئے۔ اس کے برخلاف بعض علماء کی تحقیق یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عورتوں میں صبر و تحمل کے مادہ کی کمی اور جزع و فزع (یعنی رونے دھونے) کی زیادتی کی وجہ سے ان کے قبروں پر جانے کو ناپسند فرمایا ہے۔ (لہذا عورتوں کے لئے یہ ممانعت اب بھی باقی ہے) ترمذی کی بات پوری ہوئی۔

توضیح: اس حدیث پر اس سے پہلے زیارت قبور کی حدیث کی توضیح و تشریح میں مکمل کلام ہو چکا ہے یہاں اس حدیث میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی بحث کی ہے کہ قبروں پر جانے کی اجازت صرف مردوں کو ہے یا اس اجازت میں عورتیں بھی داخل ہیں، بہر حال ظاہری حدیث میں شدید ترین وعید ہے لہذا عورتوں کو چاہئے کہ وہ ایک مستحب فعل کے لئے اس شدید وعید میں پڑنے سے اپنے آپ کو بچائیں زیادہ تر دیکھا گیا ہے کہ عورتیں تفریحات کے طور پر مزارات پر جاتی ہیں اور وہاں بے پردگی ہوتی ہے اور شرکیہ اعمال ہوتے رہتے ہیں۔

عورتوں کو قبرستان کے مردوں سے حیا کرنی چاہئے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَدْخُلُ بَيْنِي الَّذِي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنِّي وَاضِعُ ثَوْبِي وَأَقُولُ إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَأَبِي فَلَمَّا دُفِنَ عُمَرُ مَعَهُمْ قَوْلَ اللَّهِ مَا دَخَلْتُهُ إِلَّا وَأَنَا مَشْدُودَةٌ عَلَى ثِيَابِي حَيَاءً مِنْ عُمَرَ۔ (رواه أحمد) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”جب میں اس حجرہ مبارکہ میں جایا کرتی تھی جس میں رسول کریم ﷺ (اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) مدفون تھے تو میں (اپنے بدن سے) کپڑا (یعنی چادر) اتار کر رکھ دیتی تھی اور (دل میں) کہا کرتی تھی کہ یہاں میرے خاوند (آنحضرت ﷺ اور میرے باپ (حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) ہی تو مدفون ہیں (اور یہ دونوں میرے لئے اجنبی نہیں ہیں تو پھر حجاب کیسا؟) مگر جب (اس حجرہ میں) ان کے ساتھ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو دفن کر دیا گیا تو خدا کی قسم: میں اس حجرہ میں جب بھی داخل ہوتی تھی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ

سے حیا کی وجہ سے (کہ وہ اجنبی تھے) اپنے بدن پر کپڑے لپیٹے رکھتی۔“ (احمد)

توضیح: ”ادخل بیتی“ حضور اکرم ﷺ کا وصال حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ میں ہوا تھا لہذا آپ ﷺ کو وہیں پر دفن کیا گیا چونکہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مکان تھا تو عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اس میں آنا جانا کوئی بعید نہیں تھا پھر اس کے بعد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو بھی وہیں دفن کیا گیا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے درخواست کی کہ اگر عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اجازت دیں تو مجھے میرے رسول اور میرے ساتھی صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس دفن کیا جائے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اجازت دیدی آپ رضی اللہ عنہ وہاں مدفون ہوئے اس حجرہ میں سنا ہے کہ ایک اور جگہ باقی ہے جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام مدفون ہونگے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ دفن نہیں ہوئے تھے تو میں بے تکلف حضور اکرم ﷺ اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی قبروں کی زیارت کے لئے جایا کرتی تھی لیکن جب عمر فاروق رضی اللہ عنہ وہاں دفن کر دیئے گئے تو پھر میں بے تکلف زیارت کے لئے نہیں جاتی تھی بلکہ خوب تکلف کر کے کپڑوں کو سنبھال کر سمیٹ لیتی تھی اور زیارت کرتی تھی یہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے حیا کی وجہ سے تھا کیونکہ وہ میرے محارم میں سے نہیں تھے۔ یہ حدیث نہایت وضاحت سے یہ تعلیم دیتی ہے کہ مرنے کے بعد مردوں کے ساتھ ان کی قبور پر وہی معاملہ کرنا چاہئے جو زندگی میں ہوتا ہے یعنی ادب و حیا و احترام کے تمام شعبوں کا خیال رکھنا چاہئے۔ لہٰذا چنانچہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد منقول ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں آگ پر چلوں یا تیز دھار تلوار پر چلوں جس سے میرا پیر جل جائے یا کٹ جائے یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں کسی شخص کی قبر پر چلوں پھر فرمایا کہ میرے نزدیک قبروں پر پیشاب کرنا اور بھرے بازار میں ننگا ہو کر لوگوں کے سامنے پیشاب کرنا برابر ہے۔ اسی طرح حضرت علی بن سلیم بن عفرہ رضی اللہ عنہ کے متعلق مشہور ہے کہ آپ ﷺ نے ایک شخص کے جواب میں فرمایا خدا کی قسم میں مردوں سے اسی طرح حیا کرتا ہوں جس طرح کہ زندوں سے کرتا ہوں، لہٰذا یہاں اس حدیث کے تحت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ عنہ نے مردوں سے استمداد لینے کی بات کی ہے اور اسی طرح امام غزالی رحمہ اللہ کی طرف یہ جملہ منسوب ہے کہ ”من کان یستمد فی حیاتہ یستمد بعد موتہ“ لہٰذا اس جیسے اقوال کی بہترین توجیہ شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اس طرح فرمائی ہے کہ مزارات میں رقت قلب کی کیفیت طاری ہوتی ہے جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی برکات کا نزول ہوتا ہے درحقیقت یہ مراقبہ و مکاشفہ زندہ شخص کی اپنی محنت ہے میت نے کوئی مدد نہیں کی البتہ میت صرف واسطہ بنا ہے مطلب یہ ہوا کہ زندگی میں اگر ایک زندہ آدمی سے استفادہ کیا جاسکتا ہے تو مرنے کے بعد بھی یہ اللہ والا اس نیکی میں معاون ثابت ہو سکتا ہے اور تعاون کی صورت یہی ہے کہ وہ اس کام میں ذریعہ اور واسطہ بن جاتا ہے۔ ورنہ عمل تو مردے کا نہیں ہے محنت و مشقت تو خود اس زندہ آدمی کا ہے اور اسی کا اعتبار ہے۔ اس کی مثال پر نالہ کی ہے جس کے ذریعہ سے چھت کا پانی نیچے گرتا ہے اگر کوئی شخص پر نالہ کو پانی کے لئے موثر بالذات سمجھتا ہے تو یہ غلط ہے لیکن اگر پر نالہ صرف ذریعہ اور واسطہ ہو اور پانی کا مظہر ہو تو اس میں کیا حرج ہے۔

الحمد للہ آج ۲۸ رمضان بروز اتوار توضیحات کے مسودہ کی تحریر ابتدا سے جناز کے اختتام تک مکمل ہو گئی کچھ اوراق لکھنے ہیں مگر وطن واپس ہو کر مکمل کرنے کا ارادہ ہے۔

میں اپنے پروردگار کا لاکھ لاکھ شکر گزار ہوں کہ اس رب کریم نے مجھے توفیق دی کہ میں نے توضیحات کی تیسری جلد کو دنیا کے سب سے زیادہ مقدس سرزمین مکہ مکرمہ میں بیت اللہ کے سامنے مکمل کر لی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس شرح کو اپنی قدرت کاملہ سے قبولیت عامہ و خاصہ سے نواز دے۔

آمین یا رب العالمین وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه اجمعين۔

فضل محمد یوسف زئی استاذ جامعہ علوم اسلامیہ علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن کراچی ۵

حال نزیل مکہ المکرمہ ۲۳ نومبر ۲۰۰۳



کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کا بیان

قال الله تعالى ﴿واقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ وما تقدموا لانفسکم من خیر تجدوه عند الله﴾
(سورۃ بقرہ ۱۱۰) ۱

قال الله تعالى ﴿والذین یکنزون الذهب والفضۃ ثم لا ینفقونها فی سبیل الله فبشرهم
بعذاب الیم﴾ ۲

زکوٰۃ اسلام کے بنیادی ارکان میں سے تیسرا رکن ہے زکوٰۃ لغوی طور پر طہارت برکت اور بڑھنے کے معنی میں ہے اور اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے۔

”الزکوٰۃ ہی تملیک المال بغیر عوض من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاہ بشرط قطع المنفعة من المملک“

یعنی اپنے مال کی معین مقدار کا جو شریعت نے مقرر کیا ہے کسی مستحق کو اس کا مالک بنانا، زکوٰۃ کو صدقہ بھی کہتے ہیں کیونکہ صدقہ زکوٰۃ دینے والے مسلمان کے ایمان کی صداقت پر دلالت کرتا ہے رائج قول کے مطابق مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کے دو سال بعد ۲ھ میں زکوٰۃ فرض ہوئی زکوٰۃ اگلی امتوں پر بھی فرض تھی تاہم مقدار زکوٰۃ اور ادائیگی کا طریقہ مختلف رہا ہے۔

انبیاء کرام پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی ہے قرآن کریم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے زکوٰۃ کو نماز کے ساتھ تقریباً ۳۲ مواقع میں ذکر فرمایا ہے اور جو انفراداً ذکر فرمایا ہے وہ اس کے علاوہ ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے زکوٰۃ دینے والوں سے جنت کا وعدہ فرمایا ہے اور نہ دینے والوں کو دوزخ کی وعید سنائی ہے اس لئے زکوٰۃ اسلام کے پانچ بنیادی ارکان میں سے تیسرا بڑا رکن ہے اس کا انکار کرنے والا کافر ہے اور نہ دینے والا سخت گنہگار فاسق و فاجر ہے زکوٰۃ الگ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت کرنا کافی ہے تاہم نیت ضروری ہے زکوٰۃ ہر عاقل بالغ اور آزاد مسلمان پر فرض ہے بشرطیکہ وہ صاحب نصاب ہو اور اس نصاب پر سال گزر جائے اور یہ نصاب ضرورت اصلہ سے فارغ ہو اور صاحب نصاب پر ایسا قرض بھی نہ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہوتا ہو اور وہ قرض اس کے مال پر محیط ہو سال کی ابتداء اور انتہاء میں نصاب کا برقرار رہنا ضروری ہے درمیان سال میں اگر نصاب کا وجود نہ ہو تو وہ زکوٰۃ کی فرضیت کے لئے

مخل نہیں ہے نصاب زکوٰۃ کا جو مال ہے اس میں تین اوصاف کا ہونا ضروری ہے۔ ① مال میں نقدیت ہو۔ ② اگر جانور ہیں تو ان کا سائتمہ ہونا ضروری ہے یعنی اکثر سال چرنے پر گزارہ کرنا۔ ③ اموال تجارت ہونا۔
نصاب:

مال کے اس مقدار کا نام نصاب ہے جس پر شریعت نے زکوٰۃ مقرر کی ہے جس کا بیان آئندہ آرہا ہے۔
نصاب کی دو قسمیں ہیں اول نصاب نامی ہے یعنی جس میں مال بڑھنے کی حقیقی صلاحیت موجود ہو جیسے اموال سائتمہ اونٹ گائے بکری اور اموال تجارت سونا اور چاندی ہے اس میں بڑھنے کی صلاحیت موجود ہے اگرچہ گھر میں رکھا ہوا ہو۔ دوم نصاب غیر نامی ہے یعنی نہ بڑھنے والا مال ہو جیسے مکانات ہیں حرفت و صنعت کی مشنری ہے اور خانہ داری کے اسباب و سامان ہیں اس پر زکوٰۃ نہیں ہے ہاں اس کے منافع پر زکوٰۃ ہے۔

ضرورت اصلیہ کا مطلب یہ ہے کہ جس کے ساتھ آدمی کی جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کا تعلق ہو جیسے کھانے پینے اور پہننے کا سامان اور رہنے کے لئے مکان، خدمت کے لئے سواری اور غلام اور استعمال کے لئے ہتھیار وغیرہ۔
نصاب نامی کے مالک پر فرض ہے کہ وہ اپنے مال سے زکوٰۃ ادا کرے اور خود کسی کی زکوٰۃ نہ لے اور نصاب غیر نامی والے پر زکوٰۃ ادا کرنا فرض نہیں ہے لیکن اس کے لئے حرام ہے کہ وہ کسی سے زکوٰۃ لیکر کھائے۔

زکوٰۃ اور ٹیکس میں فرق:

اسلام کے معاندین اور ملحدین نظام زکوٰۃ پر اعتراض کر کے کہتے ہیں کہ یہ ٹیکس ہے کوئی عبادت نہیں ہے ان کے اس اعتراض کو رد کرنے کے لئے ضروری ہے کہ زکوٰۃ اور ٹیکس کے درمیان فرق کو واضح کیا جائے۔
چند وجوہات سے اس فرق کو ملاحظہ فرمائیں۔

- ① زکوٰۃ ایک مسلمان کے لئے عبادت کی حیثیت رکھتی ہے ٹیکس عبادت نہیں ہے۔
- ② زکوٰۃ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے مسلمانوں پر مقرر ہے، ٹیکس انسانوں کی طرف سے مقرر ہے۔
- ③ زکوٰۃ مسلمانوں کے مالداروں سے لیکر مسلمانوں کے غریبوں کو دی جاتی ہے۔ جبکہ ٹیکس غریبوں سے لیکر امیروں کو دیا جاتا ہے۔

④ زکوٰۃ کی مقدار شریعت کی جانب سے متعین ہوتی ہے جو پوری دنیا میں یکساں ہوتی ہے جبکہ ٹیکس میں ایسا کوئی تعین نہیں جو تمام انسانوں کے لئے یکساں ہو۔

⑤ زکوٰۃ تب فرض ہوتی ہے جب آدمی صاحب حیثیت اور صاحب نصاب ہو جبکہ ٹیکس میں کسی نصاب اور حیثیت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

⑥ زکوٰۃ کے اصول و قواعد انصاف پر مبنی ہیں جبکہ ٹیکس کے قواعد ظلم پر قائم ہیں۔

- ۷۔ زکوٰۃ کی مقدار میں کوئی انسان کی زیادتی نہیں کر سکتا ہے جبکہ ٹیکس کی مقدار میں انسان کی زیادتی کرتا رہتا ہے۔
- ۸۔ زکوٰۃ فرض ہونے کے بعد کوئی آدمی معاف نہیں کر سکتا جبکہ ٹیکس کو معاف کیا جاسکتا ہے۔
- ۹۔ نظام زکوٰۃ سے زکوٰۃ کے دینے اور لینے والے کے درمیان محبت پیدا ہوتی ہے جبکہ ٹیکس کے نظام سے نفرت و عداوت پیدا ہوتی ہے۔
- زکوٰۃ کے ادا کرنے سے مال میں برکت آتی ہے ٹیکس میں یہ چیز نہیں۔

زکوٰۃ کے فوائد:

- اسلامی معاشرہ کی تشکیل میں اور دولت کی تقسیم میں زکوٰۃ کو بہت بڑی اہمیت حاصل ہے چند فوائد کی طرف اشارہ کافی ہے۔
- ۱۔ زکوٰۃ ادا کرنے سے امیر اور غریب کے درمیان نفرت کی دیوار گر جاتی ہے اور کمیونزم سوشلزم کے انقلاب کے راستے بند ہو جاتے ہیں کیونکہ غریب سمجھتا ہے کہ مالدار کے مال میں میرا بھی حصہ ہے جتنا اس کا مال بڑھے گا اتنا مجھے زیادہ حصہ ملے گا لہذا غریب لوگ مالداروں کے دشمن نہیں دوست بن جائیں گے۔
- ۲۔ مالداروں کے دلوں میں غریبوں سے ہمدردی اور محبت پیدا ہوگی کیونکہ جو شخص جس پر خرچ کرتا ہے وہ اس کی ہر بھلائی کا سوچتا ہے۔
- ۳۔ زکوٰۃ سے سرمایہ دارانہ ارتکاز دولت ختم ہو جاتی ہے اور منصفانہ تقسیم کی بنیاد پڑتی ہے۔
- ۴۔ اسلامی معاشرہ کے بڑے اقتصادی مسائل زکوٰۃ ادا کرنے سے حل ہو جاتے ہیں اور ملکی خزانہ مستحکم ہو جاتا ہے۔
- ۵۔ زکوٰۃ ادا کرنے سے مال میں برکت آتی ہے اور آخرت میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی خوشنودی حاصل ہوتی ہے۔ تاہم یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے اور عبادت کے اپنے اصول ہوتے ہیں آج کل حکومت پاکستان نے زکوٰۃ کے وصولی کے جو اصول بنائے ہیں وہ اکثر غلط ہیں جس کی وجہ سے زکوٰۃ کے فوائد حاصل نہیں ہو رہے ہیں۔

الفصل الاول

زکوٰۃ مالدار سے لی جائے غریب کو دیا جائے

﴿عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِنُذِكَ فَأَعْلِنَهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِنُذِكَ فَأَعْلِنَهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَعْيُنِيَابِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِنْ

هُم أَطَاعُوا لِدَلِكْ قَائِكَ وَكَرَائِمَ أُمُوَالِهِمْ وَآتَى دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ
اللَّهِ حِجَابٌ (متفق علیہ)۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو امیر (قاضی بنا کر) یمن بھیجا تو ان سے فرمایا کہ تم اہل کتاب میں سے ایک قوم (یہود و نصاریٰ) کے پاس جا رہے ہو لہذا (پہلے تو تم) انہیں اس بات کی گواہی دینے کی دعوت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور بلاشبہ محمد (ﷺ) کے رسول ہیں۔ اگر وہ اس دعوت کو قبول کر لیں تو (پھر) تم انہیں بتانا کہ اللہ نے ان پر دن و رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں، اگر وہ اسے مان جائیں تو پھر (اس کے بعد) انہیں آگاہ کرنا کہ اللہ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مالداروں سے (یعنی ان لوگوں سے جو مالک نصاب ہوں) لی جائیگی اور ان کے فقراء کو دے دی جائے گی۔ اگر وہ اسے مان جائیں تو تم (یہ یاد رکھنا کہ ان سے زکوٰۃ میں) اچھا مال لینے سے پرہیز کرنا (یعنی چھانٹ کر اچھا مال نہ لینا بلکہ ان کے مال کو تین حصوں میں تقسیم کرنا، اچھا، برا، درمیانہ، لہذا زکوٰۃ میں درمیانہ مال لینا) نیز تم (زکوٰۃ لینے میں غیر قانونی سختی کر کے یا ان سے ایسی چیزوں کا مطالبہ کر کے جو ان پر واجب نہ ہوں اور یا انہیں زبان یا ہاتھ سے ایذا پہنچا کر) ان کی بددعا نہ لینا کیونکہ مظلوم کی دعا اور اللہ کی جانب سے اس دعا کی قبولیت کے درمیان کوئی پردہ نہیں ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اہل کتاب“ اہل کتاب سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں اگرچہ یمن میں دیگر مشرک اور کافر لوگ بھی تھے لیکن یہود و نصاریٰ چونکہ زیادہ تھے اس لئے ان کا ذکر کیا گیا۔

”فادعہم“ ابن ملک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کفار کو جنگ اور جہاد سے پہلے اسلام کی دعوت دینا اس وقت واجب ہے جب ان کو دعوت نہ پہنچی ہو اگر دعوت پہنچی ہو تو دوبارہ دعوت دینا مستحب ہے فقہاء احناف کا موقف بھی یہی ہے۔

”فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفار اسلام کے فروع و عبادت کے مخاطب نہیں بلکہ پہلے توحید و ایمان کے مخاطب ہیں جب ایمان نہیں تو نماز و روزہ زکوٰۃ کا اعتبار نہیں ائمہ احناف کا موقف یہی ہے۔

شوافع وغیرہ حضرات کے ہاں کفار مخاطب بالفروع و عبادت ہیں پھر ان پر ایک اعتراض آتا ہے کہ اسلام قبول کرنے سے پہلے تو نماز صحیح نہیں اور اسلام قبول کرنے کے بعد نماز وغیرہ کی قضاء نہیں تو پھر مخاطب بالفروع و عبادت کا کیا مطلب ہے شوافع کو جواب دینا چاہئے۔

مانعین زکوٰۃ کے عذاب کی تفصیل

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَاحِبٍ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا

يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ صُفِّحَتْ لَهُ صَفَاحٌ مِنْ تَارٍ فَأُحْمِيَ عَلَيْهَا فِي تَارٍ جَهَنَّمُ
فَيَكْوَى بِهَا جَنْبَهُ وَجَبِينُهُ وَظَهْرُهُ كُلُّمَا رُدَّتْ أُعِيدَتْ لَهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ
حَتَّى يُقْطَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَذَى سَبِيلُهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِبِلُ قَالَ
وَلَا صَاحِبَ إِبِلٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا وَمَنْ حَقَّهَا حَلَبُهَا يَوْمَ وَزْدِهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بُطِحَ
لَهَا بِقَاعٍ قَرَقَرٍ أَوْ فَرَّ مَا كَانَتْ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا فَصِيلًا وَاجِدًا تَطَأُهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَعْظُمُ بِأَفْوَاهِهَا كُلُّمَا
مَرَّ عَلَيْهِ أُولَاهَا رُدَّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْطَى بَيْنَ الْعِبَادِ
فَيَذَى سَبِيلُهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْبَقَرُ وَالْغَنَمُ قَالَ وَلَا صَاحِبَ بَقَرٍ
وَلَا غَنَمٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بُطِحَ لَهَا بِقَاعٍ قَرَقَرٍ لَا يَفْقِدُ مِنْهَا شَيْئًا
لَيْسَ فِيهَا عَقْصَاءٌ وَلَا جُلَحَاءٌ وَلَا عَضْبَاءٌ تَنْطِطُحُ بِقُرُونِهَا وَتَطَأُهُ بِأَظْلَافِهَا كُلُّمَا مَرَّ عَلَيْهِ أُولَاهَا
رُدَّ عَلَيْهِ أُخْرَاهَا فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى يُقْطَى بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَذَى سَبِيلُهُ إِمَّا
إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَالْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ هِيَ لِرَجُلٍ وَزُرٌّ وَهِيَ لِرَجُلٍ
سِتْرٌ وَهِيَ لِرَجُلٍ أَجْرٌ فَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ وَزُرٌّ فَرجُلٌ رَبَطَهَا رِيَاءًا وَفَخْرًا وَلِوَأَنَّا عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ
لَهُ وَزُرٌّ وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ سِتْرٌ فَرجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي ظُهُورِهَا وَلَا
رِقَابِهَا فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ وَأَمَّا الَّتِي هِيَ لَهُ أَجْرٌ فَرجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فِي مَرْجٍ
وَرَوْضَةٍ فَمَا أَكَلَتْ مِنْ ذَلِكَ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ لَهُ عَدَدُ مَا أَكَلَتْ حَسَنَاتٍ
وَكُتِبَ لَهُ عَدَدُ أَرْوَائِهَا وَأَبْوَالِهَا حَسَنَاتٍ وَلَا تَقْطَعُ طَوْلُهَا فَاسْتَنْتَ شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ إِلَّا كُتِبَ
اللَّهُ لَهُ عَدَدُ أَثَارِهَا وَأَرْوَائِهَا حَسَنَاتٍ وَلَا مَرِيئًا صَاحِبُهَا عَلَى نَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَا يُرِيدُ أَنْ
يَسْقِيَهَا إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ عَدَدُ مَا شَرِبَتْ حَسَنَاتٍ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَالْحُمْرُ قَالَ مَا أَتَزَلُّ عَلَى فِي
الْحُمْرِ شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَادَّةُ الْجَامِعَةُ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
شَرًّا يَرَهُ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

تَرْجُمَةٌ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص سونے اور چاندی (کے نصاب شرعی)

کا مالک ہو اور اس کا حق (یعنی زکوٰۃ) ادا نہ کرے تو قیامت کے دن اس کے لئے آگ کے تختے بنائے جائیں گے (یعنی تختے تو سونے اور چاندی کے ہوں گے مگر انہیں آگ میں اس قدر گرم کیا جائے گا کہ گویا وہ آگ ہی کے تختے ہوں گے اسی لئے آپ نے فرمایا کہ) وہ تختے دوزخ کی آگ میں گرم کئے جائیں اور ان تختوں سے اس شخص کے پہلو، اس کی پیشانی اور اس کی پیٹھ داغی جائے گی پھر ان تختوں کو (اس کے بدن سے) جدا کیا جائے گا اور آگ میں گرم کر کے پھر لایا جائے گا (یعنی جب وہ تختے ٹھنڈے ہو جائیں گے تو انہیں دوبارہ گرم کرنے کے لئے آگ میں ڈالا جائے گا اور وہاں سے نکال کر اس شخص کے بدن کو داغایا جائے گا) اور اس دن کی مقدار کہ جس میں یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہے گا پچاس ہزار سال کی ہوگی یہاں تک کہ بندوں کا حساب کتاب ختم ہو جائے گا اور وہ شخص جنت یا دوزخ کی طرف اپنی راہ دیکھے گا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ: (یہ عذاب تو نقدی یعنی سونے چاندی کے بارے میں ہوگا) اونٹ (کی زکوٰۃ نہ دینے) والوں کا کیا حشر ہوگا؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اونٹ کا مالک ہو اور اس کا حق (یعنی زکوٰۃ) ادا نہ کرے، اور اونٹوں کا ایک حق یہ بھی ہے کہ جس روز انہیں پانی پلایا جائے ان کا دودھ دوہا جائے تو قیامت کے دن اس شخص کو اونٹوں کے سامنے ہموار میدان میں منہ کے بل اوندھا ڈال دیا جائے گا اور اس کے سارے اونٹ گنتی اور مٹاپے میں پورے ہو گئے مالک ان میں سے ایک بچہ بھی گم نہ پائے گا (یعنی اس شخص کے سب اونٹ وہاں موجود ہوں گے حتیٰ کہ ان اونٹوں کے سب بچے بھی ان کے ساتھ ہوں گے تاکہ اپنے مالک کو روندتے وقت خوب تکلیف پہنچائیں چنانچہ) وہ اونٹ اس شخص کو اپنے پیروں سے کچلیں گے اور اپنے دانتوں سے کٹیں گے جب ان اونٹوں کی جماعت (روند چل اور کاٹ کر) چلی جائے گی تو دوسری جماعت آئے گی (یعنی ان اونٹوں کی قطار روند چل کر چلی جائے گی تو اس کے پیچھے دوسری قطار آئے گی اسی طرح یہ سلسلہ جاری رہے گا) اور جس دن یہ ہوگا اس دن کی مقدار پچاس ہزار سال کی ہوگی یہاں تک کہ بندوں کا حساب کتاب کر دیا جائے گا اور وہ شخص جنت یا دوزخ کی طرف اپنی راہ دیکھے گا صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا ”یا رسول اللہ ﷺ: گائے اور بکریوں کے مالک کا کیا حال ہوگا؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص گایوں اور بکریوں کا مالک ہو اور ان کا حق (یعنی زکوٰۃ) ادا نہ کرے تو قیامت کے دن اسے ہموار میدان میں اوندھے منہ ڈال دیا جائے گا اور اس کی گایوں اور بکریوں (کو وہاں لایا جائے گا جن) میں سے کچھ کم نہیں ہوگا ان میں سے کسی گائے بکری کے سینگ نہ مڑے ہوں گے نہ ٹوٹے ہوں گے اور نہ وہ منڈی (یعنی بلا سینگ ہوں گی) (یعنی ان سب کے سروں پر سینگ ہوں گے نہ ٹوٹے ہوں گے بلکہ سالم ہوں گے تاکہ وہ اپنے سینگوں سے خوب مار سکیں چنانچہ وہ گائیں اور بکریاں اپنے سینگوں سے اپنے مالک کو ماریں گی اپنے کھروں سے کچلیں گی اور جب ایک قطار اسے مار چل کر) چلی جائے گی تو دوسری قطار آئیگی (اور اپنا کام شروع کر دے گی اور یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہے گا) اور جس دن یہ ہوگا اس کی مقدار پچاس ہزار سال کی ہوگی یہاں تک کہ بندوں کا حساب کتاب کیا جائے گا اور وہ شخص جنت یا دوزخ کی طرف اپنی راہ دیکھے گا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ ﷺ: گھوڑوں کے بارے میں کیا حکم ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا گھوڑے تین قسم کے ہوتے ہیں ایک تو وہ گھوڑے جو آدمی کے لئے گناہ کا سبب ہوتے ہیں۔ دوسرے وہ گھوڑے جو آدمی کے لئے پردہ ہوتے ہیں اور تیسرے وہ گھوڑے جو آدمی کے لئے ثواب کا سبب و ذریعہ بنتے ہیں، چنانچہ وہ گھوڑے جو گناہ کا سبب ہوتے ہیں اس شخص

کے گھوڑے ہیں جنہیں اس کے مالک اظہار فخر و غرور اور مالداری اور ریاء کے لئے اور مسلمانوں سے دشمنی کے واسطے باندھے چنانچہ وہ گھوڑے اپنے مالک کے لئے گناہ کا سبب بنتے ہیں اور وہ گھوڑے جو آدمی کے لئے پردہ ہوتے ہیں اس شخص کے گھوڑے ہیں جنہیں اس کے مالک نے خدا کی راہ میں (کام لینے کے لئے) باندھا اور ان کی پیٹھ اور ان کی گردن کے بارے میں خدا کے حق کو نہیں بھولا چنانچہ وہ گھوڑے اپنے مالک کے لئے پردہ ہیں اور وہ گھوڑے جو آدمی کے لئے ثواب کا سبب و ذریعہ بنتے ہیں اس شخص کے گھوڑے ہیں جنہیں ان کا مالک خدا کی راہ میں (لڑنے کے لئے) مسلمانوں کے واسطے باندھے اور اسے چراگاہ و سبزہ میں رکھے چنانچہ جب وہ گھوڑے آئیں چراگاہ و سبزہ سے کچھ کھاتے ہیں تو جو کچھ انہوں نے کھایا (یعنی گھاس وغیرہ کی تعداد کے بقدر اس کے لئے نیکیاں لکھی جاتی ہیں یہاں تک کہ ان گھوڑوں کی لید اور ان کے پیشاب کے بقدر بھی اس کے لئے نیکیاں لکھی جاتی ہیں (کیونکہ لید اور پیشاب بھی گھوڑے کی زندگی کا باعث ہیں) اور جو گھوڑے رسی توڑ کر ایک یا دو میدان دوڑتے پھرتے ہیں تو اللہ ان کے قدموں کے نشانات اور ان کی لید (جو وہ اس دوڑنے کی حالت میں کرتے ہیں) کی تعداد کے بقدر اس شخص کے لئے نیکیاں لکھتا ہے اور جب وہ شخص ان گھوڑوں کو نہر پر پانی پلانے کے لئے لے جاتا ہے اور وہ نہر سے پانی پیتے ہیں اگرچہ مالک کا ارادہ ان کو پانی پلانے کا نہ ہو، اللہ گھوڑوں کے پانی پینے کے بقدر اس شخص کے لئے نیکیاں لکھتا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول: اچھا گدھوں کے بارے میں کیا حکم ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”گدھوں کے بارے میں مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا لیکن تمام نیکیوں اور اعمال کے بارے میں یہ آیت جامع ہے“ ﴿مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ اور جو شخص ایک ذرہ کے برابر نیکی کا عمل کرے گا اور جو شخص ایک ذرہ کے برابر برائی کا عمل کرے گا اسے دیکھے گا (یعنی مثلاً اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو نیک کام کیلئے جانے کے واسطے اپنا گدھا دے گا تو ثواب پائے گا اور اگر برے کام کے لئے دے گا تو گناہگار ہوگا۔ (مسلم)

توضیح: ”منہا حقہا“ یہاں مؤنث کی ضمیر بتاویل اموال لائی گئی ہے یا مؤنث کی ضمیر ”فضۃ“ کے کلمہ کی طرف لوثی ہے لہٰذا اور حق سے مراد زکوٰۃ ہے جو فرض ہے۔ ”صفحت صفائح“ یہ صفیحة کی جمع ہے تختہ کو کہتے ہیں یعنی سونے اور چاندی سے آگ کے تختے بنائے جائیں گے اور اس سے زکوٰۃ نہ دینے والے کو داغا جائے گا۔ ”احمی“ یعنی ان تختوں کو خوب گرم کر دیا جائے گا۔ ”جنبہ وجبہ“ یہاں داغ دینے کے لئے تین مقامات کا ذکر کیا گیا ہے اول پہلو دوم پیشانی سوم پیٹھ، اس تخصیص کی وجہ شاید یہ ہو کہ زکوٰۃ دینے والے کی پیشانی پر زکوٰۃ کے مطالبہ کے وقت بل آتے ہیں اس لئے پیشانی کو داغ دیا جائے گا پھر صاحب مال زکوٰۃ نہ دینے کے لئے کبھی پہلو موڑ کر اعراض کرتا ہے اور کبھی پیٹھ پھیر کر چلا جاتا ہے اس لئے ان مواضع کو داغا جائے گا۔ ۴

”کلمات ردت اعیادت“ یعنی جب سونے چاندی کے وہ تختے ٹھنڈے ہو جائیں گے تو دوبارہ گرم کرنے کے لئے لیجائے جائیں گے اور پھر داغنے کے لئے واپس لوٹائے جائیں گے۔ ۵

”مقدار الف خمسين سنة“ قیامت کا یہ دن کفار کے لئے بوجہ شدائد و احوال پچاس ہزار سال کی مقدار میں لمبا معلوم ہوگا مؤمن کے لئے دو رکعت یا چار رکعت نماز کی مقدار میں محسوس ہوگا اور دیگر مسلمانوں کے لئے ان کے اعمال کے تفاوت کے اعتبار سے مختصر یا لمبا ہوگا لہذا اس میں کوئی تعارض نہیں۔ ۱

”ومن حقها حلها يوم وردھا“ اونٹ پالنے والوں کا یہ قاعدہ ہے کہ وہ اپنے اونٹوں کو دوسرے یا تیسرے دن وقفہ سے پانی کے گھاٹ پر لے جاتے ہیں اور پانی پلانے کے بعد اونٹوں کا دودھ نکالتے ہیں اور پھر وہاں جمع ہونے والے فقراء اور مساکین پر تقسیم کرتے ہیں حضور اکرم ﷺ نے اسی حق کا ذکر فرمایا ہے یہ حق زکوٰۃ کے علاوہ ہے لیکن یہ حق فرض اور واجب نہیں بلکہ مستحب ہے البتہ ہمدردی اور مروت کے پیش نظر حضور اکرم ﷺ نے اس کی سخت تاکید فرمائی ہے۔ ۲

”بقاع“ کھلے اور ہموار میدان کو قاع کہتے ہیں ۳ ”قرقر“ یہ قاع کے لئے صفت مؤکدہ ہے ہموار کھلے میدان کو کہتے ہیں ”اوفر“ یہ ابل سے حال واقع ہے مراد یہ ہے کہ چھوٹے بڑے سارے اونٹ موجود ہونگے کوئی اونٹ غائب نہیں ہوگا دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہ اونٹ اس حال میں ہونگے کہ خوب موٹے فربہ ہونگے کوئی ان میں سے کمزور نہیں ہوگا تاکہ اس کے مالک کو بھاری عذاب پہنچ جائے۔ ۴

پوری عبارت کا ترجمہ اس طرح ہوگا ایک کھلے ہموار میدان میں خوب فربہ اونٹوں کے سامنے اس شخص کو منہ کے بل لٹایا جائے گا اور اونٹ اس پر گھوم کر چلیں گے۔

”اخر اھا“ یعنی گول دائرہ کی شکل میں یہ اونٹ اس شخص پر گھوم کر آئیں گے جب اونٹوں کی قطار کا آخری اونٹ اس کو روند کر نکل جائے گا تو اسی قطار کا پہلا اونٹ روندنے کے لئے پہنچ جائے گا اس مطلب کے مطابق مسلم شریف میں حدیث کے الفاظ اس طرح بھی ہیں ”کلما جازت اخر اھا ردت علیہ اول اھا“ مگر یہاں جو روایت ہے اس کا مطلب یہ لیا جائے گا کہ اس شخص پر مختلف قطار میں اونٹ آئیں گے ایک قطار جب چلی جائے گی تو دوسری قطار روندنے کے لئے پہنچ جائے گی۔

لیکن علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زیر بحث حدیث میں مناسب ہے کہ تقدیم و تاخیر پر عمل کیا جائے یعنی اس کو اس طرح لیا جائے ”کلما مر علیہ اخر اھا ردت علیہ اول اھا“ اس طرح روایات کا اختلاف ختم ہو جائے گا اور مطلب واضح ہو جائے گا کہ ایک ہی قطار میں اونٹ گول دائرہ کی شکل میں اس شخص کو روندتے چلے آئیں گے۔ ۵

”لیس فیہا عقصاء“ باب سمع یسمع سے ہے اس گائے اور بکری کو کہتے ہیں جس کے سینگ مڑے ہوئے ہوں جس کے مارنے سے آدمی کو کم تکلیف پہنچتی ہے۔ مطلب یہ کہ سب سیدھے اور تیز سینگ کے جانور ہونگے۔ ۶

”ولا جلعاء“ وہ گائے اور بکری جس کے سینگ ٹوٹے ہوئے ہوں۔ ۷

۱۔ البرقات: ۴/۲۶۲ ۲۔ البرقات: ۴/۲۶۳ ۳۔ البرقات: ۴/۲۶۳ ۴۔ البرقات: ۴/۲۶۳ ۵۔ البرقات: ۴/۲۶۳

۶۔ البرقات: ۴/۱۶۴ والکاشف: ۴/۸ ۷۔ البرقات: ۴/۲۶۵ ۸۔ البرقات: ۴/۲۶۵

”ولا عصباء“ وہ گائے اور بکری جس کے سینگ ہی نہ ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ ان جانوروں کے سینگ خوب سیدھے، لمبے اور تیز ہونگے جس کے مارنے سے خوب تکلیف ہوگی۔ ۱۔

”تنطحه“ نطح سینگوں سے مارنے کو کہتے ہیں۔ ۲۔

”قال الخیل ثلاثہ“ صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ گھوڑوں کا کیا حکم ہے آپ ﷺ نے فرمایا گھوڑے تین قسم پر ہیں۔ ۳۔

سوال: یہاں یہ سوال ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے گھوڑوں کی زکوٰۃ اور حقوق اللہ کے بارے میں سوال کیا تھا آنحضرت ﷺ نے اس کا جواب کیوں نہیں دیا؟

جواب: شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اسلوب حکیم کے طور پر جواب دیا ہے وہ اس طرح کہ گھوڑوں کی زکوٰۃ کے بارے میں سوال نہ کرو کیونکہ اس میں زکوٰۃ نہیں ہے بلکہ یہ سوال کرو کہ گھوڑوں کے پالنے میں فوائد اور نقصانات کیا ہیں تو سن لو گھوڑوں کی تین اقسام ہیں۔

احناف فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اسلوب حکیم کے طور پر اس طرح جواب دیا ہے کہ گھوڑوں میں صرف زکوٰۃ کے بارے میں سوال نہ کرو وہ تو واجب ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ گھوڑوں میں اس کے مالک کیلئے جو فوائد اور نقصانات ہیں اس کا بھی سوال کیا کرو تو سن لو گھوڑوں کی تین اقسام ہیں۔ ۴۔

اول قسم وہ گھوڑے ہیں جو اپنے مالک کے لئے گناہ اور بوجھ کا سبب بنتے ہیں وہ اس طرح کہ مالک نے وہ گھوڑے ریا کاری، اظہار فخر اور مسلمانوں سے جنگ اور دشمنی کے لئے رکھے ہیں۔ ”نواء“ جنگ اور دشمنی کو کہتے ہیں۔

دوسری قسم وہ گھوڑے ہیں جو اپنے مالک کے لئے پردہ ہوتے ہیں اس کی وضاحت یہ ہے کہ مالک نے گھوڑوں کو دین اسلام کی خدمت اور اپنی ضرورت کے لئے پال رکھے ہیں کہ جب ان کو اپنے نیک کاموں میں ضرورت پڑتی ہے تو اس میں استعمال کرتا ہے یا کسی غریب فقیر مسکین کی خدمت میں دیتا ہے وہ اس کو استعمال میں لاتا ہے اس طرح ہر نیک کام کے لئے اس نے یہ گھوڑے تیار رکھے ہیں کسی اور سے مانگنے کی ضرورت نہیں پڑتی یہاں حدیث میں فی سبیل اللہ کا جو لفظ آیا ہے اس سے مراد جہاد نہیں ہے بلکہ مطلق دین مراد ہے اس لئے کہ جہاد کی بات آنے والے کلام میں مذکور ہے۔ ۵۔

”ولارقاہا“ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے گھوڑوں کی زکوٰۃ ادا کرنے کی طرف اشارہ ہے اختلاف آئندہ آرہا ہے۔ ۵۔

تیسری قسم وہ گھوڑے ہیں جو اس کے مالک نے اجر و ثواب کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کے راستے میں وقف کر رکھے ہیں یہاں ”سبیل اللہ“ سے جہاد مراد ہے۔ ”فی مرج“ اس سے مراد کھلی اور فراخ چراگاہ ہے جس میں جہاد کے گھوڑے رکھے جاتے ہیں اب ان جہادی گھوڑوں کی ہر چیز اور ہر نقل و حرکت اس کے مالک کے لئے باعث اجر و ثواب ہے۔ ۶۔

”طولھا“ یہ اس رسی کو کہتے ہیں جس کی ایک طرف کو میخ وغیرہ سے باندھی جاتی ہے اور دوسری طرف سے گھوڑے کے پاؤں کو باندھا جاتا ہے تاکہ گھوڑا بھاگ نہ جائے۔ ۱

”فاسنتت“ تیز دوڑنے کو ”استننان“ کہتے ہیں ۲ ”شرفا“ بلند مقام کو شرف کہتے ہیں مراد یہ ہے کہ ایک یا دو ٹیلوں پر یا بلند مقامات پر دوڑے اس اختیاری اور غیر اختیاری حرکات و سکنات پر بھی مالک کو ثواب ملے گا یہ جہاد کے گھوڑے کی شان ہے تو خود مجاہد کی کیا شان ہوگی۔ ۳

جس مال کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے وہ گنجا سانپ بن کر ڈنک مارتا رہیگا

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مُقِلَّ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ لَهُ زَبَيْبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ يَعْنِي شِدْقَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ أَكَا مَالِكَ أَكَا كُنُوكَ ثُمَّ تَلَا وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ الْآيَةَ (رواه البخاري) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے مال و زر عطا فرمایا اور اس نے اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو قیامت کے دن اس کا مال و زر گنجا سانپ کی شکل میں تبدیل کر دیا جائے گا جس کی آنکھوں پر دو سیاہ نقطے ہوں گے پھر وہ سانپ اس شخص کے گلے میں بطور طوق ڈالا جائے گا اور وہ سانپ اس شخص کی دونوں باجھیں پکڑے گا اور کہے گا کہ میں تیرا مال ہوں، میں تیرا خزانہ ہوں اس کے بعد آپ نے یہ آیت پڑھی ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ﴾ الآية وہ لوگ جو غل کر رہے ہیں یہ گمان نہ کریں (آخر آیت تک)۔ (بخاری)

توضیح: ”شجاعا“ شجاع شین پر پیش اور کسرہ دونوں طرح پڑھا جاتا ہے یہ مذکر سانپ کو کہتے ہیں۔ ۵
”اقرع“ یہ اس گنجا سانپ کو کہتے ہیں جس کے سر پر شدت زہر کی وجہ سے یا درازی عمر کی وجہ سے بال نہ ہوں جو سخت خباثت اور شدت کی نشانی ہے۔

”زبیبستان“ ”ہما النکتان السوداوان فوق عینیه“ سانپ کی دونوں آنکھوں کے اوپر دو سیاہ نقطے ہوتے ہیں اس کو زبیبستان کہتے ہیں سانپوں میں اس قسم کا سانپ خبیث ترین سانپ ہوتا ہے۔ ۱
”لہزمتیہ“ زکوٰۃ نہ دینے والے آدمی کے دونوں باجھیں مراد ہیں ای شدقیہ۔ ۲

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَكُونُ لَهُ إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا أَتَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا تَكُونُ وَأَسْمَنَهُ تَطَوُّهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَنْطِجُهُ بِقُرُونِهَا

۱۔ المرقاۃ: ۴/۲۶۶۔ ۲۔ المرقاۃ: ۴/۲۶۶۔ ۳۔ أخرجه البخاری: ۴/۱۲۲۔

۴۔ المرقاۃ: ۴/۲۶۶۔ ۵۔ المرقاۃ: ۴/۲۶۶۔

كَلَّمَا جَارَتْ أُخْرَاهَا رُدَّتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا حَتَّى يُقْطَعَ بَيْنَ النَّاسِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کے پاس اونٹ یا گائے یا بکریاں ہوں اور وہ ان کا حق (یعنی زکوٰۃ) نہ دے تو کل قیامت کے دن اس کے وہ مویشی اس حال میں لائے جائیں گے کہ وہ بہت بڑے اور فربہ شکل میں ہوں گے اور پھر وہ اس شخص کو اپنے پیروں سے روندیں گے اور پکلیں گے اور اپنے سینگوں سے ماریں گے، جب اسے (مار پل کر) آخری جماعت چلی جائے گی تو پھر پہلی جماعت لائی جائے گی (یعنی اسی طرح سب جانور پھر پلٹ کر روندیں گے اور ماریں گے یہ سلسلہ ایسے ہی وقت تک جاری رہے گا جب تک کہ لوگوں کا حساب کتاب کر کے ان کا فیصلہ نہ کر دیا جائے گا۔“ (بخاری و مسلم)

عالمین زکوٰۃ کو خوش خوش واپس کرو

﴿وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاكُمْ الْمُصَدِّقُ فَلْيَصْنُدْ عَنْكُمْ وَهُوَ عَنْكُمْ رَاضٍ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جریر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب (امام وقت کی طرف سے) زکوٰۃ وصول کرنے والا (کہ جسے اصطلاح شریعت میں ”ساعی“ اور عامل کہتے ہیں) آئے تو وہ (زکوٰۃ وصول کر کے) تمہارے پاس سے اس حال میں واپس جائے کہ وہ تم سے راضی و خوش ہو۔“ (مسلم)

توضیح: ”المصدق“ زکوٰۃ وصول کرنے پر مقرر کارکن کو ”مصدق“ کہتے ہیں اور زکوٰۃ دینے والے مالک کو ”متصدق“ کہتے ہیں۔ (کذا فی اوضح المسالک) ۳

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب وقت کا بادشاہ یا اسلامی اداروں کی طرف سے زکوٰۃ وصول کرنے والے کارکن آجائیں تو ان کے ساتھ احترام و اکرام کا معاملہ کرنا چاہئے بہتر انداز سے کامل زکوٰۃ اس کے سپرد کرنی چاہئے اور اس کو ہر حال میں راضی رکھنا چاہئے۔

اسلام کا یہ عادلانہ حکیمانہ مزاج ہے کہ وہ ہر آدمی کو اس کی ذمہ داری کا احساس دلاتا ہے چنانچہ مالک کی ذمہ داری کا ان کو اتنا احساس دلاتا ہے کہ وہ ہر حالت میں زکوٰۃ وصول کرنے والے کو راضی رکھے خواہ وہ ظالم کیوں نہ ہو، ادھر عامل اور زکوٰۃ وصول کرنے والے کو ان کی ذمہ داری کا یہ احساس دلاتا ہے کہ وہ کسی صورت میں مالک پر ظلم نہ کرے ان کے مال میں سے عمدہ مال نہ لے نہ ریوڑ کا بکرالے بلکہ حق زکوٰۃ میں متوسط مال اٹھا کر لے تاکہ مالک پریشان نہ ہو، اسی طرح اسلام کے قواعد میں مالک کے اجر و ثواب کو کھلے الفاظ میں بیان کیا گیا ہے تاکہ ان کو زکوٰۃ دینے میں بوجھ محسوس نہ ہو نیز زکوٰۃ وصول

کرنے والے کے اجر و ثواب کا خوب بیان کیا تاکہ ان کو صرف ملازمت و مزدوری کا احساس نہ ہو بلکہ عبادت کا احساس ہو۔

عامل کے لئے آنحضرت ﷺ کی دعا

﴿۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاكَ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ فَأَتَاكَ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب کوئی جماعت نبی کریم ﷺ کے پاس اپنی زکوٰۃ لے کر آتی (تاکہ آپ انہیں مستحقین میں تقسیم فرمادیں) تو فرماتے اے اللہ: فلاں شخص کے خاندان پر رحمت نازل فرما چنانچہ جب میرے والد مکرم آنحضرت ﷺ کے پاس اپنی زکوٰۃ لے کر حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ: ابواوفی کے خاندان پر رحمت نازل فرما (بخاری و مسلم) ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”جب کوئی شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اپنی زکوٰۃ لے کر حاضر ہوتا تو آپ فرماتے کہ ”اے اللہ اس شخص پر اپنی رحمت نازل فرما“۔

توضیح: ”اللہم صل“ نبی کے علاوہ غیر نبی پر مستقل طور پر درود پڑھنا منع ہے ہاں بالتحجہ جائز ہے یہ حکم امتی کے بارہ میں ہے خود حضور اکرم ﷺ اگر کسی کے لئے صلاۃ کے الفاظ استعمال فرمادیں تو آنحضرت ﷺ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں یہ آپ کی خصوصیت ہے جیسے یہاں آپ ﷺ نے صلوٰۃ کا لفظ استعمال فرمایا ہے۔ لے

بہر حال صدقہ لینے والے کو چاہئے کہ وہ صدقہ دینے والے کے لئے خوب دعائیں کرے تاکہ اس کا دل مطمئن ہو کر خوش ہو جائے اور ان کو یہ احساس نہ ہو کہ مجھ سے میرا مال زبردستی لیا جا رہا ہے۔

مال ہوتے ہوئے زکوٰۃ ادا نہ کرنا کفرانِ نعمت ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَبَقِيَ مَنَعَ ابْنُ جَحِيلٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَالْعَبَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْقِمُ ابْنُ جَحِيلٍ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَطْلِمُونَ خَالِدًا قَدِ احْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ فَهِيَ عَلَى وَمِثْلُهَا مَعَهَا ثُمَّ قَالَ يَا عُمَرُ أَمَا شَعَرْتَ أَنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صِنُوْا بَيْنَهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو (زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے)

مقرر فرمایا، کسی شخص نے آ کر خبر دی کہ ابن جمیل رحمۃ اللہ علیہ، خالد ابن ولید رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ ادا نہیں کی (یہ سن کر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ابن جمیل رحمۃ اللہ علیہ نے تو زکوٰۃ دینے سے اس لئے انکار کیا کہ وہ پہلے مفلس و قلاش تھا اور اب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اور اس کے رسول نے اسے دولت مند بنا دیا ہے، خالد ابن ولید رحمۃ اللہ علیہ کی بات یہ ہے کہ ان پر تم لوگ ظلم کر رہے ہو کہ اصل میں ان پر زکوٰۃ واجب ہی نہیں ہے مگر تم ان سے زکوٰۃ وصول کرنے کے خواہشمند ہو کیونکہ انہوں نے تو اپنی زرہیں اور سامان جنگ (یعنی ہتھیار، جانور اور جنگ کا دوسرا سامان) خدا کی راہ میں (یعنی جہاد کے لئے) وقف کر رکھا ہے (لہذا تم جو ان کے مال و اسباب تجارت کا مال سمجھتے ہو (وہ غلط ہے) اور جہاں تک حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا تعلق ہے تو بات یہ ہے کہ ان کی زکوٰۃ مجھ پر ہے اور نہ صرف اسی سال کی بلکہ اس کے مثل اور (آئندہ سال کی) بھی۔“ پھر فرمایا کہ عمر رضی اللہ عنہ: کیا تم نہیں جانتے کہ کسی شخص کا چچا اس کے باپ کی مانند ہوتا ہے (لہذا تم لوگ عباس رضی اللہ عنہ کو میرے باپ کی جگہ سمجھو، ان کی تعظیم و توقیر کرو اور انہیں کسی بھی طرح رنج و تکلیف نہ پہنچاؤ)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ما ینقمہ ابن جمیل“ نعم سخت کراہت اور ناپسندیدگی کے معنی میں ہے جو درحقیقت یہاں انکار کے لئے استعمال ہوا ہے ابن جمیل رحمۃ اللہ علیہ ایک منافق آدمی تھا پھر کچھ اچھا ہو گیا مگر بہت مفلس تھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مال و دولت کے لئے دعا کرائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی اللہ تبارک و تعالیٰ نے بہت مال دیا مگر اس نے ناشکری کی اور زکوٰۃ دینا منع کر دیا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات ارشاد فرمائے کہ اس شخص نے کس طرح کفران نعمت کیا۔ ۱

”احتبس ادراعہ“ ادراع درع کی جمع ہے زرہ کو کہتے ہیں ۲۔ ”اعتد“ اعتاد کی جمع ہے اسباب و آلات جنگ مراد ہیں یعنی تم لوگ خالد پر ظلم کرتے ہو وہ غریب آدمی ہے مسلسل جہاد میں رہتا ہے اپنی زرہیں اور آلات جنگ سب کے سب اللہ تبارک و تعالیٰ کے راستے جہاد میں وقف کر رکھا ہے اس پر زکوٰۃ کہاں ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس کلام میں اشارہ ہے کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ ہمیشہ جہاد میں لگا رہیگا چنانچہ ایسا ہی ہوا حضرت خالد رضی اللہ عنہ آخر دم تک مسلسل جہاد میں لگے رہے۔ ۳

”ومثلہا معہا“ مطلب یہ کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی طرف جو زکوٰۃ ہے وہ میں ادا کر دوں گا بلکہ آئندہ سال کا بھی ادا کر دوں گا کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سالوں کی زکوٰۃ حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے پہلے وصول فرمائی تھی یا یہ مطلب ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی شکایت پر ناراضگی کا اظہار کیا اور فرمایا کہ عباس رضی اللہ عنہ کی طرف سے میں خود زکوٰۃ ادا کر دوں گا بلکہ زیادہ ادا کروں گا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ان کو کوئی عذر ہو ان کی شکایت نہیں کرنی چاہئے وہ میرے تایا ہیں اور تایا تو باپ کی جگہ ہوتا ہے یہ مطلب زیادہ واضح ہے اور حدیث کا آخری ٹکڑا اس کی تائید کرتا ہے۔ ۴

”صنوا بیہ“ ایک درخت کے تنہ سے جب دو شاخہ درخت بن جائے تو ہر ایک کو صنو کہتے ہیں صنوان مشابہ کو کہتے ہیں یعنی چاچا باپ کے مانند ہوتا ہے۔ ۵

سورۃ ۷۱ جلد ۱۰

سرکاری آدمی اپنی ذات کے لئے تحفہ قبول نہیں کر سکتا

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ اسْتَعْمَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ ابْنُ اللَّثْبِيَّةِ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ هَذَا الْكُفْمُ وَهَذَا أُهْدِيَ لِي فَخَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَسْتَعْمِلُ رَجُلًا مِنْكُمْ عَلَى أُمُورٍ مِنَّا وَلَا يَنِي اللَّهُ فَيَأْتِي أَحَدَهُمْ فَيَقُولُ هَذَا الْكُفْمُ وَهَذِهِ هَدِيَّةٌ أُهْدِيَتْ لِي فَهَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ أَوْ بَيْتِ أُمِّهِ فَيَنْظُرَ أَيَهْدِي لَهُ أَمْ لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِحِمْلِهِ عَلَى رَقَبَتِهِ إِنْ كَانَ بَعِيدًا لَهُ رُغَاءٌ أَوْ بَقْرًا لَهُ خَوَارٌ أَوْ شَاةٌ تَيَعَّرَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْنَا عُفْرَةً إِبْطِيهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ إِلَيْكَ هَلْ بَلَغْتُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَفِي قَوْلِهِ هَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أُمِّهِ أَوْ أَبِيهِ فَيَنْظُرَ أَيَهْدِي إِلَيْهِ أَمْ لَا كَلِيلٌ عَلَى أَنَّ كُلَّ أَمْرٍ يُتَدَنَّعُ بِهِ إِلَى مُحْظُورٍ فَهُوَ مُحْظُورٌ وَكُلُّ دَخِيلٍ فِي الْعُقُودِ يُنْظَرُ هَلْ يَكُونُ حُكْمُهُ عِنْدَ الْإِنْفِرَادِ كَحُكْمِهِ عِنْدَ الْإِقْتِرَانِ أَمْ لَا هَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَّةِ ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو حمید ساعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے قبیلہ ازد کے ایک شخص کو کہ جس کا نام ابن لثبہ رحمۃ اللہ علیہ تھا زکوٰۃ وصول کرنے پر مقرر فرمایا۔ چنانچہ جب وہ شخص (زکوٰۃ وصول کر کے) مدینہ (واپس آیا تو مسلمانوں سے کہنے لگا کہ ”اتنا مال تو تمہارا ہے (یعنی یہ مال زکوٰۃ میں وصول ہوا ہے، اس کے مستحق تم ہو) اور یہ اتنا مال تحفہ کے طور پر مجھے دیا گیا ہے نبی کریم ﷺ نے لوگوں کے سامنے خطبہ ارشاد فرمایا جس میں پہلے تو آپ ﷺ نے خدا کی حمد و ثناء بیان کی اور اس کے بعد فرمایا کہ ”بعد ازاں: میں تم میں سے چند آدمیوں کو ان امور کے لئے مقرر کرتا ہوں جن کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھے حاکم بنایا ہے، چنانچہ تم میں سے ایک شخص (جسے میں نے زکوٰۃ وصول کرنے پر مقرر کیا ہے اپنا کام کر کے) آتا ہے تو کہتا ہے کہ یہ تمہارے لئے ہے اور یہ مال مجھے تحفہ میں دیا گیا ہے وہ شخص اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر کیوں نہیں بیٹھا رہا تب وہ دیکھتا کہ اس کے پاس تحفہ بھیجا جاتا ہے یا نہیں؟ قسم ہے اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے (یاد رکھو) تم میں سے جو شخص کوئی بھی چیز لے گا اسے وہ قیامت کے دن (رسوائی و ذلت کے طور پر) اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے لائے گا اگر وہ اونٹ ہوگا (کہ جس کو اس نے بغیر استحقاق لیا ہوگا) تو اس کی آواز ہوگی، اگر وہ بیل ہوگا تو اس کی آواز ہوگی اور اگر وہ بکری ہوگی تو اس کی آواز ہوگی

(یعنی وہ دنیا میں جو بھی چیز بغیر استحقاق کے لے گا وہی چیز قیامت کے دن اس کی گردن پر سوار ہوگی اور بولتی ہوگی اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے اپنے دونوں دست مبارک (اتنے اونچے) اٹھائے کہ ہم نے آپ ﷺ کی مبارک بظلوں کی سفیدی دیکھی پھر فرمایا ”اے پروردگار! (تو نے جو کچھ فرمایا تھا) میں نے لوگوں تک پہنچا دیا ہے پروردگار میں نے لوگوں تک پہنچا دیا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ابن اللتبیہ“ لام پر پیش ہے فتح پڑھنا بھی صحیح ہے تا ساکنہ ہے اور فتح پڑھنا بھی صحیح ہے با پر کسرہ ہے ہی پر شد ہے ”لتبیه“ اس شخص کی ماں کا نام ہے جو عرب کے مشہور قبیلہ تب کی طرف منسوب ہے اس شخص کا نام عبد اللہ رضی اللہ عنہ تھا، انہوں نے زکوٰۃ کے اموال کو اکٹھا کر کے حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا لیکن ساتھ ساتھ یہ کہہ دیا کہ مجھے لوگوں نے ذاتی حیثیت سے کچھ مال بطور تحفہ دیا ہے لہذا وہ میرا ذاتی مال ہے اس بات پر نبی اکرم ﷺ سخت ناراض ہوئے اور فرمایا ”فہلا جلس“ یعنی یہ شخص اپنے باپ کے پاس یا ماں کے پاس گھر میں بیٹھ کر انتظار کرتا اور دیکھتا کہ یہاں بیٹھے بیٹھے لوگ اس کو تحفہ دیتے ہیں یا نہیں اگر نہیں دیتے ہیں تو صدقات کے اکٹھا کرنے کے وقت اس کو تحفہ لینے کا حق نہیں ہے ”رعاً“ اونٹ کے بڑبڑانے کی آواز کو کہتے ہیں ”خوار“ گائے کے ڈکارنے کی آواز کو کہتے ہیں ”تیعر“ بکری کی میں میں کی آواز کو کہتے ہیں یعنی ناجائز اونٹ کندھوں پر اٹھائے ہوئے ہڑبڑاتے ہوئے گائے کے ڈکراتی ہوگی اور بکری منمناتی ہوگی۔

دواستنباطی مسئلہ:

”قال الخطابی“ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ حدیث کے مضمون سے دوا اجتہادی مسئلہ نکالے ہیں۔

① ”کل امریتندع“ یعنی ہر جائز کام اگر کسی ناجائز کام کے لئے واحد ذریعہ وسیلہ بنتا ہے تو وہ وسیلہ بھی ناجائز ہو جاتا ہے دوسرے الفاظ میں یوں کہا جائے کہ وسیلہ حرام بھی حرام ہے۔ مثال کے طور پر کوئی شخص کسی کو قرض پیسہ دیتا ہے تو یہ جائز اور ثواب کا کام ہے لیکن اسی قرض پر اگر کوئی شخص سود لیتا ہے اور یہ قرض سود کا وسیلہ بنتا ہے تو پھر یہ قرض دینا بھی حرام ہے اسی طرح گروی اور رہن کے معاملہ میں اگر راہن مرہون چیز سے فائدہ لیتا ہے تو اب جائز رہن بھی ناجائز ہو جاتا ہے اسی طرح یہاں ابن التبیہ کا اصل کام تو جائز تھا جو صدقات کا اکٹھا کرنا تھا لیکن یہ کام حرام کا ذریعہ بن گیا اس لئے اب یہ جائز کام اس کے حق میں حرام ہو گیا خلاصہ یہ کہ وسیلہ حلال حلال ہے اور وسیلہ حرام حرام ہے۔

”وکل دخیل یعظر“ یعنی ہر شراکت اور اجتماعیت اور ایک عقد کو دوسرے عقد کے ساتھ ملانے کے وقت دیکھا جائے گا کہ ان معاملات کے علیحدہ علیحدہ ہونے کے وقت کا حکم ہے اور دونوں عقدوں کو ملانے کے وقت کا حکم کیا ہے اگر علیحدہ علیحدہ کرنے کے وقت کا حکم جائز ہے تو ملانے کے وقت کا حکم بھی جائز ہوگا لیکن اگر انفرادی کا حکم اور ہے اور اجتماعی کا حکم اور ہے تو پھر اس طرح ملائے رکھنا جائز نہیں ہے مثلاً زیر بحث مسئلہ میں ابن التبیہ ایک منصب اور عہدہ پر فائز تھا اب اگر ابن التبیہ کو اس عہدہ کے بغیر لوگ تحفہ دیتے تھے تو یہ تحفہ اس عہدہ کے وقت بھی قبول کرنا جائز تھا اور اگر عہدہ اور منصب کے

بغیر ابن لیبیہ کو کوئی شخص تحفہ نہیں دیتا تھا تو اب اس کے لئے یہ تحفہ قبول کرنا جائز نہیں تھا حضور اکرم ﷺ نے اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ یہ شخص اس منصب سے علیحدہ ہو کر گھر میں بیٹھ جائے پھر دیکھے کہ اس کو کوئی تحفہ دیتا ہے یا نہیں۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ کے اس استنباطی قاعدہ کی زد میں مدارس کے مہتمم حضرات بھی آتے ہیں اور سرکاری عہدوں پر فائز افسران بالا اور حکام وقضاۃ اور جج حضرات بھی آتے ہیں اور دینی و جہادی تنظیمات کے عہدے دار بھی آتے ہیں سب کو سوچنا چاہئے اور قومی امانات کو مال غنیمت سمجھ کر ہڑپ نہیں کرنا چاہئے۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ کے اس اجتہادی مسئلہ کو امام مالک رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اسی طرح قبول کرتے ہیں البتہ احناف اور شوافع حضرات کے ہاں اس میں کچھ تاثر اور کچھ تفصیل ہے۔ ۱۔

﴿۹﴾ وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ اسْتَعْمَلَنَا مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكُنَّا حَاطًا فَمَا فَوْقَهُ كَانَ غُلُولًا يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رواہ مسلم) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عدی بن عمیرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ہم تم میں سے جس کسی کو کسی کام (یعنی زکوٰۃ وغیرہ وصول کرنے) پر مقرر کریں اور وہ شخص ہم سے سوئی کے برابر یا اس سے کم و بیش کسی چیز کو چھپائے تو یہ خیانت میں شمار ہوگا جو اسے قیامت کے روز (رسوا کر کے) لائے گا۔ (مسلم)

الفصل الثانی

ما نعين زکوٰۃ کو قرآن کی تنبیہ

﴿۱۰﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَبَّائِكْ هَذِهِ الْآيَةُ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كَبُرَ ذَلِكُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عُمَرُ أَنَا أَفْرِجُ عَنْكُمْ فَأَنْطَلِقُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّهُ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضْ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيَّبَ مَا بَيْنِي مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِثَ وَذَكَرَ كَلِمَةً لِيَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ فَقَالَ فَكَبُرَ عُمَرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَلَا أُحْبِذُكَ بِخَيْرِ مَا يَكْنِزُ الْمَرْءُ الْمَرْأَةَ الصَّالِحَةَ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّهُ وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ. (رواہ ابو داؤد) ۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت کریمہ ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ الایہ: اور جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں (آخر تک) نازل ہوئی تو صحابہ رضی اللہ عنہم بڑے متفکر ہوئے (ان کی حالت دیکھ) کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تمہارے اس فکر کو (ابھی) دور کئے دیتا ہوں چنانچہ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت

میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی: یہ آیت تو آپ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم پر بڑی بار ہو گئی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تبارک و تعالیٰ نے زکوٰۃ کو اسی لئے فرض کیا ہے تاکہ وہ تمہارے باقی مال کو پاک کر دے نیز اللہ تبارک و تعالیٰ نے میراث کو اس لئے مقرر کیا ہے، اور اس کے بعد آپ ﷺ نے ایک کلمہ ذکر فرمایا، تاکہ جو لوگ تمہارے بعد رہ جائیں وہ ان کا حق ہو جائے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ اکبر کہا: اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ: کیا میں تمہیں ایک ایسی بہترین چیز نہ بتا دوں جسے انسان اپنے پاس رکھ کر ذخیرہ کرے، وہ خوش اور نیک بخت عورت ہے کہ جب اس کی طرف مرد دیکھے تو اس کی طبیعت خوش ہو، جب وہ اسے کوئی حکم دے تو اس کی اطاعت کرے، اور جب وہ گھر میں موجود نہ ہو تو اس کے بچوں کی حفاظت کرے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”لہما نزلت“ یعنی زکوٰۃ سے متعلق جب قرآن کریم میں شدید وعید پر مشتمل آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بہت پریشان ہوئے کیونکہ اس آیت میں کسی قسم کے مال کے جمع کرنے اور ذخیرہ کرنے پر وعید سنائی گئی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں جا کر حضور ﷺ سے معلوم کرتا ہوں چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کے سامنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی پریشانی کا ذکر کیا تو آنحضرت ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے زکوٰۃ کو اسی لئے فرض کیا ہے تاکہ اس کے ذریعہ سے مسلمان کا باقی مال پاک ہو جائے لہذا جس مال کی زکوٰۃ ادا کی گئی وہ پاک ہو گیا اب اس کا بکھنا اور جمع کرنا منع نہیں ہے قرآن کریم میں مال کے اکٹھا کرنے پر جو وعید آئی ہے وہ اس مال کے بارہ میں ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو، یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نعرہ تکبیر بلند کر کے خوشی کا اظہار فرمایا۔

”وذکر کلمۃ“ یعنی مواردِ ثروت کے ذکر کرنے کے بعد حضور اکرم ﷺ نے ایک کلمہ ارشاد فرمایا تھا مگر میں اس کو بھول گیا ہوں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے اس لفظ سے ہر آدمی کو اندازہ ہو جاتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضور اکرم ﷺ کی احادیث بیان کرنے میں کتنی احتیاط فرماتے تھے اور روایت بالمعنی کے بجائے اصلی لفظ کا کتنا اہتمام کیا کرتے تھے۔

زکوٰۃ کے عاملین کو خوش رکھو

﴿۱۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَأْتِيَكُمْ رُكَيْبٌ مُبْعُثُونَ فَإِذَا جَاؤُوكُمْ فَارْجَبُوا بِهِمْ وَخَلُّوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَبْتَغُونَ فَإِنْ عَدَلُوا فَلَا تَنْفُسِهِمْ وَإِنْ ظَلَمُوا فَعَلَيْهِمْ وَأَرْضُهُمْ فَإِنْ تَمَامَ زَكَاتُكُمْ رِضَاهُمْ وَلْيَدْعُوا لَكُمْ۔ (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: تمہارے پاس ایک چھوٹا سا قافلہ آئے گا (یعنی طبعی طور پر لوگ ان سے تنفر ہوں گے کیونکہ وہ ان کا مال لینے آئیں گے) لہذا جب تمہارے پاس وہ قافلہ آئے تو تم انہیں مرحبا

ترجمہ: اور حضرت بشیر ابن خصاصیہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا کہ زکوٰۃ لینے والے ہمارے اوپر زیادتی کرتے ہیں (یعنی زکوٰۃ میں مقدار واجب سے زیادہ لیتے ہیں) تو کیا ہم اپنے مال میں سے اتنا حصہ چھپالیں جتنا کہ وہ ہم سے زائد وصول کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں۔ (ابوداؤد)

توضیح: "افنکم" یعنی فرض کریں اگر عامل مال زکوٰۃ لینے میں ہم پر زیادتی کرے تو کیا ہم ایسا کر سکتے ہیں کہ اموال کا کچھ حصہ ان سے پوشیدہ رکھیں حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا، اس حدیث کے سمجھنے کے لئے یہ بات بھی سمجھ لیں کہ اسلامی خلافت کا حق ہے کہ وہ لوگوں کے اموال ظاہرہ یعنی مویشیوں اور عشر وغیرہ کی زکوٰۃ خود وصول کرے ان اموال میں صاحب مال کا اختیار نہیں کہ وہ اپنی صوابدید پر کسی غریب کو دے بلکہ ان کی ذمہ داری ہے کہ وہ ان صدقات کو بیت المال میں جمع کرائے اسی سے متعلق یہ حکم ہے کہ مال کا کوئی حصہ چھپا کر رکھنا اور اس کا صدقہ ادا نہ کرنا جائز نہیں ہے ہاں اموال باطنہ یعنی روپیہ پیسہ کا معاملہ الگ ہے وہ صاحب مال اپنی صوابدید کے مطابق فقراء کو دے سکتا ہے بہر حال اسلامی حکومت سے ان کا حق چھپانا منع ہے۔ لہ۔

زکوٰۃ وصول کرنے والوں کا اجر

﴿۱۴﴾ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعَامِلُ عَلَى الصَّدَقَةِ بِالْحَقِّ كَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَزْجَعَ إِلَى بَيْتِهِ۔ (رواه أبو داود والترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت رافع ابن خدیج رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: حق کے ساتھ زکوٰۃ وصول کرنے والا عامل، خدا کی راہ میں (جہاد کرنے والے) غازی کی طرح ہے جب تک کہ وہ اپنے گھر لوٹ کر آئے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: "کالغازی" یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والا ثواب کے اعتبار سے ایک مجاہد اور غازی کی طرح ہے کیونکہ وہ اسلامی خلافت اور دین اسلام کے ایک حکم کی خدمت کر رہا ہے اگرچہ وہ تنخواہ بھی لیتا ہے لیکن پھر بھی ان کو بڑا اجر ملتا ہے اسلام مسلمانوں کو نیکیوں اور عبادت اور آخرت کی طرف متوجہ کرتا ہے اس لئے زکوٰۃ کے کارکنان کو صرف مزدور و ملازم کی حد تک نہیں رکھا بلکہ ان کو اجر و ثواب اور عبادت کا تصور بھی دیا ہے اب وہ اس کام میں عبادت کا تصور پیش نظر رکھے گا تو کام کو دیانت و امانت سے کریگا اس میں شوق و رغبت بھی رکھے گا تو کام میں ترقی ہوگی اس کے برعکس آج کل حکمرانوں نے مسلمانوں کو دین کے کام پر لگا کر بھی بے دین بنادیا ہے کیونکہ وہ ان کو صرف سروس اور مزدوری کا تصور دیتے ہیں جیسے افواج پاکستان ہیں ان کو صرف ملازمت کا تصور دیا جاتا ہے حالانکہ ایک فوجی ایک مجاہد ہوتا ہے اور مجاہد کا درجہ کتنا اونچا ہے جب عبادت کا تصور نہیں تو نہ ان میں دیانت و امانت ہے نہ شوق و رغبت ہے صرف مزدوری ہے اور ملازمت ہے۔ لہ۔

جَلْب اور جَنْب کا مطلب

﴿۱۵﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي حُورِهِمْ۔ (رواہ ابوداؤد)۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے اور وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا زکوٰۃ وصول کرنے والا (زکوٰۃ کیلئے) مویشیوں کو نہ کھینچ کر منگوائے اور نہ مویشیوں کا مالک دور چلا جائے نیز مویشیوں کی زکوٰۃ ان کے مکان ہی میں لی جائے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”لا جلب“ جلب کھینچنے اور کھینچ کر لانے کے معنی میں ہے اس لفظ کا تعلق زکوٰۃ وصول کرنے والے ساعی کے ساتھ ہے اور یہ نہیں ہے مطلب یہ کہ ساعی جا کر دور کسی مقام میں بیٹھ جائے اور لوگوں کو حکم دے کہ میں یہاں بیٹھا ہوں تم صدقات کے اموال یہاں لا کر پہنچاؤ اس سے حضور ﷺ نے منع فرمایا کیونکہ اس میں زکوٰۃ دینے والے مالکوں پر بے جا مشقت ڈالنا ہے۔

”ولا جنب“ جنب دوری اور الگ ہونے کے معنی میں ہے یہ بھی نہیں ہے اس کا تعلق زکوٰۃ دینے والے مالک کے ساتھ ہے مطلب یہ کہ مالک مال نے بطور شرارت ساعی کی آمد پر اپنے مال مویشیوں کو اپنے گھر سے دور کر دیا اور خود بھی دور چلا گیا اور ساعی سے کہا کہ ادھر آ کر زکوٰۃ وصول کرو اس میں ساعی پر بے جا مشقت ڈالنا ہے اس لئے حضور ﷺ نے منع فرما دیا۔

”الافی حورہم“ دور دار کی جمع ہے گھر کو کہتے ہیں یہ جملہ اس سے پہلے دونوں جملوں کے لئے تاکید ہے مطلب یہ کہ زکوٰۃ گھروں ہی کے پاس لی جائے اور دی جائے تاکہ کسی کو تکلیف نہ ہو۔

”جلب اور جنب“ کے کلمات اگر ابواب زکوٰۃ میں آجائیں تو اس کے یہی مطالب ہیں جو اوپر بیان ہوئے لیکن اگر یہ کلمات کتاب الجہاد کے گھڑ دوڑ اور سابق کے باب میں آجائیں تو وہاں اس کے مطلب بدل جاتے ہیں وہاں جلب کا اطلاق اس پر ہوتا ہے کہ گھوڑے کے پیچھے ایک آدمی لگ جائے اور زور زور سے اس پر چٹخیں مارے اور اس کو بھگائے تاکہ وہ اپنے مقابل گھوڑے سے آگے نکل جائے اور گھڑ دوڑ میں جنب کا مطلب یہ ہے کہ ایک گھوڑا تھک کر سست ہو گیا اس کے پہلو میں ایک خالی گھوڑا ہے تو اس شہسوار نے اس خالی گھوڑے پر چلانگ لگا کر برابر کیا اور مقابلہ شروع کیا گھڑ دوڑ میں اس عمل سے اس لئے منع کر دیا گیا تاکہ جہادی ٹریننگ میں ہر گھوڑے کی قوت و طاقت اور تربیت و مہارت کا پتہ چلے کہ کونسا گھوڑا تربیت یافتہ ہے کونسا نہیں لیکن اس عمل سے یہ مقصد فوت ہو جاتا ہے اس لئے منع کیا۔

”جلب“ کا لفظ بیوعات میں بھی استعمال ہوتا ہے وہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ شہر کا بڑا تاجر جا کر شہر میں آنے والے قافلہ سے سارا مال خرید لیتا ہے اور اپنی مرضی سے شہر والوں پر فروخت کرتا ہے یہ تلقی الجلب ہے جو منع ہے۔

مال مستفاد کی زکوٰۃ کا مسئلہ

﴿۱۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَفَادَ مَالًا فَلَا زَكَاةَ فِيهِ حَتَّى يَحْوِلَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ. (رواة الترمذی و ذکر جماعۃ ائمہ و قفوة علی ابن عمر) ۱۔

تیسرے حکم؛ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جس کسی کو مال حاصل ہوا تو اس پر اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی جب تک کہ ایک سال نہ گزر جائے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور ایک جماعت کے بارے میں کہا ہے کہ اس نے اس حدیث کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پر موقوف کیا ہے (یعنی یہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد گرامی نہیں ہے بلکہ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے)۔

توضیح: ”من استفاد مالا“ مال مستفاد اس مال کو کہتے ہیں جو اصل نصاب کے ساتھ سال کے درمیان کچھ مزید مال حاصل ہو جائے۔ ۲۔

نصاب کے مکمل ہونے کے بعد انسان کو سال کے بیچ میں جو مال حاصل ہو جاتا ہے اس کی تین صورتیں ہیں دو اتفاقی ہیں اور ایک میں اختلاف ہے۔

① پہلی صورت یہ کہ سال کے درمیان جو مال آگیا ہے وہ اصل نصاب کی جنس میں سے نہیں ہے مثلاً اونٹوں کا نصاب موجود ہے سال کے درمیان میں بکریاں آگئیں اس میں ائمہ کا اتفاق ہے کہ ان بکریوں کے لئے الگ حولان حول ضروری ہے یہ اونٹوں کے تابع نہیں ہیں۔

② دوسری صورت یہ کہ پہلے نصاب موجود ہے مثلاً ۵ اونٹ ہیں یا دو سو درہم ہے مگر سال کے درمیان میں ان اونٹوں کے بچے پیدا ہو گئے یا مال تجارت میں منافع آیا اس کو انتاج اور ارباح کہتے ہیں فقہاء کا اس میں بھی اتفاق ہے کہ حاصل شدہ مال اصل نصاب کے تابع ہے الگ حولان حول کی ضرورت نہیں۔

③ تیسری صورت یہ ہے کہ نیا حاصل شدہ مال مستفاد اصل نصاب کی جنس میں سے ہے مگر اس کے انتاج و ارباح میں سے نہیں یعنی اس سے قطعاً حاصل نہیں ہوا بلکہ الگ ذریعہ سے ہاتھ آیا مثلاً پہلے اونٹ کا نصاب تھا پھر مزید خرید لیا یا کسی نے اونٹ صدقہ میں دیدیا یا میراث میں آگیا۔ اس صورت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ ۳۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس مال مستفاد کے لئے بھی حولان حول ضروری ہے یہ الگ مال ہے پہلے نصاب کے تابع نہیں ہے۔ ۴۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ مال اصل نصاب کا تابع ہے اس لئے سال کا گزرنایا نصاب تک پہنچنا شرط نہیں ہے۔ لے

دلائل:

شوافع اور حنابلہ کی دلیل زیر بحث حدیث ہے جس میں واضح طور پر مذکور ہے کہ مال مستفاد کیلئے حولان حول شرط ہے۔ ائمہ احناف اور مالکیہ بھی اپنے مدعا پر زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں مگر وہ اس حدیث کا مفہوم وہ نہیں لیتے جو شوافع اور حنابلہ نے لیا ہے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ من استفاد مالا کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کو نئے سرے سے ابتدائی طور پر اگر مال حاصل ہو گیا تو جب تک اس مال پر سال نہیں گزرے گا اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

ائمہ احناف کی دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے وہ آثار ہیں جس میں مال مستفاد کے لئے وہ حضرات حولان حول کی شرط نہیں لگاتے ہیں ان آثار کو نصب الراية نے نقل کیا ہے۔

احناف و مالکیہ کی تیسری دلیل عقلی ہے وہ فرماتے ہیں کہ سال طویل عرصہ میں روزانہ نیا مال آتا رہتا ہے نیز مال گھٹا بڑھتا ہے اگر ہر نئے مال کے لئے حولان حول کو شرط لگایا گیا تو اس میں حرج عظیم ہے جو انسان کی طاقت سے باہر ہے والخرج مدفوع فی الشرع۔ لے

جواب: یہ حدیث مال مستفاد کی ان صورتوں پر محمول ہے جس میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔
دوسرا جواب: یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب اور مفہوم وہ نہیں جو شوافع و حنابلہ نے لیا ہے بلکہ یہ نئے سرے سے حاصل شدہ اموال سے متعلق ہے جس کے حولان حول کے سب قائل ہیں۔

نصاب کا مالک سال پورا ہونے سے پہلے زکوٰۃ دے سکتا ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ الْعَبَّاسَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَعْجِيلِ صَدَقَتِهِ قَبْلَ أَنْ تَجُلَّ فَرَّخَصَ لَهُ فِي ذَلِكَ. (رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني) لے

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سال پورا ہونے سے پہلے ہی زکوٰۃ جلدی ادا کر دینے کے بارے میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کی اجازت دے دی۔ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، دارقطنی)
توضیح: "فرخص له" یعنی ابھی تک سال پورا نہیں ہوا ہے مگر ایک آدمی اپنے اموال کی زکوٰۃ نکالنا چاہتا ہے تو یہ احناف سمیت اکثر ائمہ کے نزدیک جائز ہے ہاں اس کے لئے یہ شرط ہے کہ زکوٰۃ نکالنے والا شرعی نصاب کا مالک ہو فقیر نہ ہو۔ لے

مورخہ ۸ جمادی الثانی ۱۴۱۰ھ

نابالغ بچے کے مال کی زکوٰۃ کا مسئلہ

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ أَلَا مَن وَلِي يَتِيمًا لَهُ مَالٌ فَلْيَتَجَرَّ فِيهِ وَلَا يَتْرُكْهُ حَتَّى تَأْكُلَهُ الصَّدَقَةُ.

(رواہ الترمذی وقال فی اسنادہ مقال لأن النبی بن الصباح ضعیف) ۱

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد (حضرت شعیب) سے اور وہ اپنے دادا (یعنی عبداللہ رضی اللہ عنہ) سے نقل کرتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ نے لوگوں کے سامنے خطبہ ارشاد کرتے ہوئے فرمایا خبردار: جو شخص کسی یتیم کا نگہبان ہو اور وہ یتیم (بقدر نصاب) مال کا مالک ہو تو اس نگہبان کو چاہیے کہ وہ اس مال سے تجارت کرے بغیر تجارت اس مال کو نہ رکھ چھوڑے کہ اسے زکوٰۃ ہی کھا جائے (یعنی زکوٰۃ دیتے دیتے پورا مال ہی صاف ہو جائے) اس روایت کو ابوداؤد و ترمذی نے نقل کیا ہے اور امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ اس روایت کی اسناد میں کلام کیا گیا ہے کیونکہ روایت کے ایک راوی "مثنیٰ ابن صباح" ضعیف ہیں۔
توضیح: "حتی تأکله الصدقة" یعنی یتیم کے مال میں تجارت جاری رکھتا کہ زکوٰۃ دیتے دیتے اس کے مال کو زکوٰۃ نہ کھا جائے اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نابالغ بچے کے مال میں زکوٰۃ ہے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ ۲
فقہاء کا اختلاف:

جمہور کے نزدیک اگر بچہ صاحب نصاب ہو جائے تو اس کے مال میں زکوٰۃ فرض ہے بچے کا سرپرست اور نگران اس مال سے زکوٰۃ ادا کرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے ایک طبقے کا بھی یہی مسلک تھا۔ ۳
ائمہ احناف سفیان ثوری رضی اللہ عنہ اور ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک بچے کے مال میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مسلک تھا۔ ۴
دلائل:

جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے۔

ائمہ احناف ان تمام نصوص سے استدلال کرتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بچہ مکلف نہیں ہے رفع القلم عن ثلاثة میں بچے کو مرفوع القلم قرار دیا گیا ہے۔ ۵

کتاب الآثار میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ اثر موجود ہے "انه سئل عن مال الیتیم فقال احسن ماله

ولا تزکیہ یعنی اس کے مال کی حفاظت کرو اس سے زکوٰۃ نہ دو۔ ۱۔

حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "لیس فی مال الیتیم زکوٰۃ وقال علیہ اجماع الصحابة"

(زجاجة المصابیح ج ۱ ص ۱۴۰)

ایک روایت ہے "عن ابن عباس قال لا یجب علی مال الصغیر زکوٰۃ حتی تجب علیہ الصلوٰۃ۔"

(رواہ الدارقطنی)

اس روایت میں اس قاعدہ اور ضابطہ کی طرف واضح اشارہ ہے کہ بچہ غیر مکلف ہے جب وہ نماز کا مکلف نہیں صوم و حج بلکہ ایمان کا مکلف نہیں تو زکوٰۃ کا کس طرح مکلف ہوگا؟۔

یہاں درحقیقت یہ اختلاف ایک دوسرے اختلاف پر متفرع ہے وہ اختلاف یہ ہے کہ آیا زکوٰۃ عبادت محضہ ہے یا مؤنہ مالی ہے تو احناف کے نزدیک زکوٰۃ عبادت محضہ میں سے ہے بچہ غیر مکلف ہے اس پر عبادت نہیں ہے لہذا زکوٰۃ نہیں۔ جمہور کے نزدیک زکوٰۃ مؤنہ مالی ہے یعنی ایسا بوجھ ہے جس کا تعلق مال سے ہے لہذا بچہ اگرچہ غیر مکلف ہو اس کے مال سے زکوٰۃ نکالی جائے گی۔

جواب: جمہور نے جو استدلال زیر بحث روایت سے کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ زیر بحث حدیث میں صدقہ کا لفظ آیا ہے اس سے زکوٰۃ مراد نہیں بلکہ دیگر خرچ اخراج مراد ہے۔ جو خود یتیم کا خرچہ ہے اس کے سرپرست کا خرچہ ہے بچے کے دیگر ضروریات کا خرچہ ہے ایسے خرچوں سے مال ختم ہو جاتا ہے زکوٰۃ کی ادائیگی سے مال ختم نہیں ہوتا کیونکہ جب نصاب سے کم ہو جائے گا پھر تو اس میں زکوٰۃ بھی نہیں ہوگی حالانکہ حدیث میں ہے کہ صدقہ اس کو کھا کر ختم نہ کر دے معلوم ہوا صدقہ سے مراد زکوٰۃ نہیں دیگر ضروریات ہیں اور صدقہ کا اطلاق دیگر ضروریات پر بکثرت ہوتا ہے۔ ۲۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مانعین زکوٰۃ کے خلاف جنگ لڑی

﴿۱۹﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَبَّا تُوَفِّيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ وَكَفَّرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِأَبِي بَكْرٍ كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا أَقَاتِلُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ

الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَنَّا قَا كَانُوا يُؤْثِرُونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتَهُمْ عَلَى مَنَعِهَا قَالَ عُمَرُ فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِقِتَالٍ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ قرار پائے تو اہل عرب میں سے جو کافر ہو گئے (یعنی زکوٰۃ کے منکر ہو گئے) تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان سے جنگ کا فیصلہ کیا (حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے (یہ فیصلہ سن کر) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ: آپ لوگوں (یعنی اہل ایمان) سے کیونکر جنگ کریں گے جب کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی یہ ہے کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک لڑوں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہ کہیں (یعنی اسلام لے آئیں) لہذا جس نے لا الہ الا اللہ کہہ لیا یعنی اسلام قبول کر لیا اس نے مجھ سے اپنی جان اور اپنا مال محفوظ کر لیا سوائے اسلام کے حق کے اور اس (کے باطن کا حساب اللہ تبارک و تعالیٰ کے ذمہ ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا خدا کی قسم: میں اس شخص سے ضرور جنگ کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ کے درمیان فرق کرے کیونکہ (جس طرح جان کا حق نماز ہے اسی طرح) بلاشبہ مال کا حق زکوٰۃ ہے اللہ کی قسم: اگر وہ لوگ (جو منکر زکوٰۃ ہو رہے ہیں مجھے بکری کا بچہ بھی نہ دیں گے جو وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتے تھے تو میں ان کے اس انکار کی وجہ سے ان سے جنگ کروں گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ (یہ سن کر) کہنے لگے خدا کی قسم: اس کے علاوہ اور کوئی بات نہیں ہے کہ میں نے جان لیا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جنگ کرنے کے لئے (الہام کے ذریعہ) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا دل کھول دیا ہے (یعنی پر یقین کر دیا ہے) لہذا مجھے بھی یقین ہو گیا کہ اب یہی (یعنی منکرین زکوٰۃ سے جنگ ہی حق اور درست ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "عناق" بکری کے چھوٹے بچے کو عناق کہتے ہیں یہ بطور مبالغہ فرمایا ورنہ بکری کا بچہ نہ زکوٰۃ میں لیا جاتا ہے اور نہ ایسے بچوں میں زکوٰۃ ہوتی ہے بعض روایات میں عنقال کا لفظ آیا ہے جو رسی کے معنی میں ہے وہ بھی بطور مبالغہ ہے۔

اس حدیث کا پس منظر:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ بن گئے اس وقت جزیرہ عرب میں ارتداد کا بہت بڑا فتنہ اٹھا۔ مئی صد لوگ تقریباً ارتداد کا شکار ہو گئے مگر ان مرتدین کے احوال الگ الگ تھے بعض تو وہ لوگ تھے جنہوں نے جھوٹی نبوتوں کا دعویٰ کیا اور ایک اچھا خاصا طبقہ ان کے ساتھ ہو گیا۔ بعض وہ لوگ تھے جنہوں نے اسلام ہی کو چھوڑ دیا تھا اور جاہلیت اولیٰ کی طرف واپس چلے گئے۔ بعض وہ لوگ تھے جنہوں نے زکوٰۃ کا بالکل انکار کیا اور بعض وہ لوگ تھے جنہوں نے زکوٰۃ کا انکار تو نہیں کیا مگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو دینے سے انکار کیا کہ ہم اب زکوٰۃ بیت المال میں جمع نہیں کرائیں گے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان تمام لوگوں سے جنگ لڑنے کا ارادہ کر لیا جو لوگ مرتد تھے ان سے

تو بوجہ ارتداد اور کفر جہاد کیا اور جو لوگ نماز روزہ کے پابند تھے کلمہ پڑھتے تھے مگر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو زکوٰۃ دینا نہیں چاہتے ان سے آپ نے شعائر اسلام کی حفاظت اور فتنہ کے سد باب کی بنیاد پر جنگ لڑی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جو بحث مباحثہ کیا ہے وہ اسی قسم کے لوگوں کے بارے میں تھا کہ یہ لوگ کلمہ پڑھتے ہیں آپ ان کے خلاف جنگ کیسے کرو گے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو لوگ نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرتے ہیں وہ مسلمان نہیں رہ سکتے ہیں میں ان سے جنگ کروں گا اور پھر فرمایا

”تم الدین وانقطع الوحی اینقص الدین وانا حی“

پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا ”اجبار فی الجاہلیۃ وخوار فی الاسلام“ اس مکالمہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے میرے سینہ کو اس کام کے لئے کھول دیا جس کے لئے ابوبکر رضی اللہ عنہ کا سینہ کھولا تھا۔ بہر حال مرتدین کے خلاف مکمل ایک سال تک جزیرہ عرب میں جہاد ہوا اور اسلام پھر اسی خطوط پر قائم ہوا جس پر حضور اکرم ﷺ چھوڑ کر گئے تھے۔

جس مال کی زکوٰۃ نہ نکالی وہ اتر دھا بن کر کاٹے گا

﴿۲۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ كَنْزُ أَحَدٍ كُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ يَفْرُ مِنْهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُطْلَبُ حَتَّى يُلْقِيَهُ أَصَابِعُهُ. (رواه أحمد) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تمہارا خزانہ قیامت کے دن گنجنے سانپ کی شکل کی صورت میں ہوگا، مالک اس سے بھاگے گا اور وہ اسے ڈھونڈتا پھرے گا یہاں تک کہ وہ سانپ مالک کو جائے گا اور“ اس کی انگلیوں کا لقمہ بنا دینگا۔“ (احمد)

توضیح: ”کنز“ خزانہ سے مراد وہ مال ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو، اسی طرح ہر وہ مال جو حرام طریقے سے جمع کیا گیا ہو وہ بھی کنز کے حکم میں ہے۔ ۳

”حتی یلقیہ“ اس جملہ کے دو مفہوم ہیں اول مفہوم یہ ہے کہ گنجا سانپ مال کے اس مالک کو تلاش کریگا یہاں تک کہ اس کو پالیکا اور پھر اس کو لقمہ بنا کر ہڑپ کر دیگا۔

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ گنجا سانپ زکوٰۃ نہ دینے والے کو تلاش کرتا پھر دیگا وہ اس سے بھاگے گا مگر بھاگ نہ سکے گا تو مجبوراً اپنا ہاتھ اور انگلیاں خود اس اتر دھے کے منہ میں دیگا جس طرح دنیا میں بھی ہوتا ہے کہ مجبوری کی صورت میں آدمی خود بڑی مصیبت کے بجائے چھوٹی مصیبت کے برداشت کرنے کے لئے تیار ہو جاتا ہے۔ ۴

﴿۲۱﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاةَ مَالِهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي عُنُقِهِ شُجَاعًا ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ الْآيَةَ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص بھی اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کریگا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی گردن میں ایک سانپ لٹکائے گا پھر آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی (جو پہلی فصل کی حدیث میں پوری نقل کی جا چکی ہے) اور وہ لوگ جنہیں خدا نے اپنے فضل سے (مال) عطا فرمایا ہے اور وہ اس میں بخل کرتے ہیں یہ گمان نہ کریں۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

زکوٰۃ ادا نہ کرنے سے مال تباہ ہو جاتا ہے

﴿۲۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا خَالَطَتِ الزَّكَاةُ مَالًا قَطُّ إِلَّا أَهْلَكَتْهُ زَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ خَرِشٍ فِي تَارِيخِهِ وَالْحَمِيدِيُّ وَزَادَ قَالَ يَكُونُ قَدْ وَجَبَ عَلَيْكَ صَدَقَةٌ فَلَا تُخْرِجُهَا فِيمِلكِ الْحَرَامِ وَالْحَلَالِ وَقَدْ احْتَجَّ بِهِ مَنْ يَزِي تَعَلَّقَ الزَّكَاةُ بِالْعَيْنِ هَكَذَا فِي الْمُتَّفِقِ وَرَوَى الْإِسْمَاعِيلِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ بِإِسْنَادِهِ إِلَى عَائِشَةَ وَقَالَ أَحْمَدُ فِي خَالَطَتْ نَفْسِيهِ أَنَّ الرَّجُلَ يَأْخُذُ الزَّكَاةَ وَهُوَ مُوسِرٌ أَوْ غَنِيٌّ وَإِنَّمَا هِيَ لِلْفُقَرَاءِ ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس مال میں زکوٰۃ رل مل جاتی ہے وہ مال ضائع کر دیتی ہے۔ (شافعی، بخاری، حمیدی) حمیدی نے یہ مزید نقل کیا ہے (یعنی حدیث کی وضاحت بیان کی ہے) کہ بخاری نے فرمایا کہ ”جب تم پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور تم زکوٰۃ نہیں نکالتے (تو وہ زکوٰۃ مال میں رلی ملی ہوتی ہے) لہذا حرام مال حلال مال کو ضائع کر دیتا ہے جو حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ زکوٰۃ عین مال سے متعلق ہے نہ کہ ذمہ سے تو انہوں نے اسی حدیث کو (بخاری کی مذکورہ بالا وضاحت کے ساتھ) اپنی دلیل قرار دیا ہے (منتہی) بیہقی نے شعب الایمان میں اس روایت کو امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تک سلسلہ سند کے ساتھ نقل کیا ہے چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ نے حدیث کے لفظ خالطت (کے معنی یا اس کی تاویل) کے سلسلہ میں یہ وضاحت کی ہے کہ (مثلاً) ایک شخص مالدار اور غنی ہے مگر اس کے باوجود وہ زکوٰۃ لیتا ہے حالانکہ زکوٰۃ تو صرف فقراء (اور مستحقین) کے لئے جائز ہے۔

توضیح: ”ماخالطت الزکوٰۃ“ اختلاط ملنے اور مخلوط ہونے کے معنی میں ہے یہاں زکوٰۃ کا مخلوط ہونا مراد ہے کسی شخص کے مال کے ساتھ زکوٰۃ کے مخلوط ہونے کے دو معنی ہیں اول مطلب یہ ہے کہ ایک شخص صاحب نصاب مالدار ہے مگر وہ اپنے مال کی زکوٰۃ الگ کر کے ادا نہیں کرتا تو زکوٰۃ اس کے مال کے ساتھ مخلوط رہ جاتی ہے تو جلد ہو یا بدیر یہ زکوٰۃ اس شخص کے مال کو ہلاک کر دیتی ہے وہ مال بے فائدہ اور بے برکت رہ جاتا ہے یا بالکل تباہ ہو جاتا ہے حدیث کا اوپر والا مطلب حضرت امام بخاری نے بیان کیا ہے اور آنے والا دوسرا مفہوم امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ نے بیان فرمایا ہے۔ لے اس جملہ کا دوسرا مفہوم جو امام احمد رحمہم اللہ نے بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ ایک شخص خود مالدار ہے مگر وہ لوگوں کی زکوٰۃ لیتا رہتا ہے اور اپنے اموال کے ساتھ ملاتا ہے اس اختلاط سے بھی اس شخص کا مال تباہ ہو جاتا ہے دیگر حرام اموال کا اثر بھی اسی طرح ہوتا ہے۔

”واحتج من یروی“ یعنی اس حدیث سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جن کی رائے یہ ہے کہ زکوٰۃ کا تعلق مال کے عین سے ہے ذمہ سے نہیں ہے۔

صاحب مشکوٰۃ نے اس جملہ سے فقہاء کے ایک اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے وہ اختلاف اس طرح ہے کہ آیا زکوٰۃ کا تعلق عین مال سے ہے یا اس کا تعلق مالدار آدمی سے ہے اگر زکوٰۃ کا تعلق عین مال سے ہے۔ تو جس مال سے اس کا تعلق ہو گیا اسی مال سے زکوٰۃ دینی ہوگی کوئی قیمت وغیرہ ادا کرنا جائز نہ ہوگا اور اگر زکوٰۃ کا تعلق ذمہ سے ہو تو اس مال کے بدلے میں دوسرے اموال سے اس کی قیمت ادا کرنی جائز ہو جائے گی۔ لے

دوسری آسان تعبیر اس طرح ہے کہ آیا زکوٰۃ میں دفع التیم جائز ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک و امام شافعی رحمہم اللہ فرماتے ہیں دفع التیم جائز نہیں ہے۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ میں دفع التیم جائز ہے کہ مثلاً اونٹ واجب تھا مالک نے اس کی قیمت دیدی اور اونٹ کو اپنے پاس رکھا۔

دلائل:

امام مالک و شافعی رحمہم اللہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے۔ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اس حدیث کے دو مطلب ہیں تو ان حضرات نے حدیث کے پہلے مطلب کی بنیاد پر استدلال کیا ہے کہ خالطت کا مطلب یہ ہوا کہ زکوٰۃ عین مال کے ساتھ مخلوط ہے اب اسی کو دینا ہوگا بدل نہیں دے سکتے کیونکہ زکوٰۃ مال کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔

احناف کے دلائل بہت مضبوط ہیں امام بخاری رحمہم اللہ نے بھی بخاری میں کئی دلائل احناف کے مسلک کے پیش نظر پیش

کئے ہیں کہ دفع القیم جائز ہے ادھر مشکوٰۃ میں بھی ”باب ما یجب فیہ الزکوٰۃ“ کے تحت بہت ساری حدیثوں میں دفع القیم مذکور ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ۳ میں واضح طور پر مذکور ہے کہ اگر کسی شخص پر بنت لبون واجب ہو لیکن اس کے پاس وہ نہ ہو بلکہ بنت مخاض ہو تو ساعی اس سے بنت مخاض لے لے اور بیس درہم یا دو بکریاں بھی لے لے یہاں مالک نے جو درہم دیا ہے یہ آخر زکوٰۃ کی قیمت ہی تو ہے؟ لہذا زکوٰۃ میں دفع القیم جائز ہے باقی زیر بحث حدیث سے جن حضرات نے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی تشریح دو طرح پر کی گئی ہے شوافع اس سے تب استدلال کر سکتے ہیں کہ اختلاط کا پہلا مفہوم اور پہلی شرح متعین ہو حالانکہ ایسا نہیں لہذا استدلال صحیح نہیں ہم اس حدیث کی وہ شرح لیتے ہیں جو امام احمد رحمہ اللہ نے کی ہے نیز دفع القیم میں فقراء کے لئے انتہائی سہولت ہے اور دفع العین میں بسا اوقات حرج ہوتا ہے۔
والحرج مدفوع فی الشرع۔

آج کل سعودی عرب میں عید الفطر کے موقع پر صدقہ فطر ادا کرنے کے لئے سڑکوں پر تھیلیوں میں بند چاولوں کے ڈھیر لگے رہتے ہیں ایک دکاندار دو کلو چاول مثلاً پانچ ریال پر فروخت کرتا ہے لیکن غریب مسکین جب واپس وہی چاول اسی دکاندار کو دیتا ہے تو دکاندار دو ریال پر بھی خریدنے کے لئے تیار نہیں ہوتا، اگر دفع القیم کا ضابطہ اپنایا جاتا تو سڑکوں پر یہ بد مزگی بھی نہ ہوتی اور نقد ریال سے مسکین کا فائدہ بھی ہوتا۔



باب ما یجب فیہ الزکوٰۃ جن چیزوں میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ان کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ ۱

وقال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ ۲

شریعت اسلامیہ نے جن مالوں پر زکوٰۃ واجب کی ہے وہ چار قسم کے اموال ہیں
① اکثر سال چرنے والے جانور ② سونا چاندی ③ تجارتی اموال ④ کھیتی اور درختوں کی پیداوار۔
تفصیلات اور فقہاء کے اختلافات اپنے اپنے مقامات پر آرہے ہیں۔

الفصل الاول نصاب زکوٰۃ کی تفصیل

﴿۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ قِيمًا دُونَ خُمْسَةٍ أَوْسَقٍ مِنَ التَّهْرِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ قِيمًا دُونَ خُمْسٍ أَوْاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ قِيمًا دُونَ خُمْسٍ دُوْدٍ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ راوی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”پانچ وسق سے کم بھجوروں میں زکوٰۃ واجب نہیں پانچ اوقیہ سے کم چاندی میں زکوٰۃ واجب نہیں اور پانچ راس سے کم اونٹوں میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ (بخاری و مسلم)
توضیح: ”خمسۃ اوسق“ اس حدیث میں ہر قسم مال کے نصاب کا ذکر کیا گیا ہے اور نصاب سے کم مال میں زکوٰۃ کی نفی کی گئی ہے چنانچہ وسق میں زکوٰۃ کی نفی کا ذکر ہے ایک وسق ساٹھ صاع کے برابر ہوتا ہے اور ایک صاع ۲۷۰ تولہ کے برابر ہوتا ہے کسی شاعر نے کہا

صاع کو فی ہست اے مردے سلیم دو صد و ہفتاد تولہ مستقیم ۴

مد کے اعتبار سے ایک صاع چار مد پر مشتمل ہوتا ہے اور ایک مد دو رطل کے برابر ہوتا ہے اس حساب سے ایک صاع آٹھ

رطل پر مشتمل ہے یہ ائمہ احناف کی رائے کے مطابق ہے۔

”خمسة اواق“ یہ اوقیہ کی جمع ہے ایک اوقیہ چالیس درہم کے برابر ہوتا ہے اس طرح پانچ اوقیہ دو سو درہم کے برابر ہوئے دو سو درہم ساڑھے باون تولہ چاندی کے برابر ہے اور یہی چاندی کا نصاب ہے اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے ساڑھے باون تولہ چاندی کی مارکیٹ قیمت کے مطابق پاکستانی روپوں سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی ہر چالیس روپے میں ایک روپیہ زکوٰۃ ہے۔ سونے کا نصاب ۲۰ مثقال ہے جو ساڑھے سات تولہ کے برابر ہے اس سے کم سونے میں زکوٰۃ نہیں ہے ساڑھے سات تولہ مارکیٹ قیمت کے اعتبار سے پاکستانی روپوں سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ اگر کسی شخص کے پاس کچھ سونا ہے اور کچھ چاندی ہے مثلاً سوا چھیس تولہ چاندی ہے اور سوا چھیس تولہ چاندی کی قیمت کے برابر سونا ہے تو یہ ساڑھے باون تولہ چاندی کا نصاب ہے اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ۱۷

”خود“ یہ لفظ ذال کے فتنے کے ساتھ ہے اپنے مادہ سے اس کا مفرد نہیں ہے دو سے لیکر ۹ تک اونٹوں کی جماعت کو ذود کہتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ تین سے لیکر دس تک اونٹوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے بہر حال پانچ سے کم اونٹوں میں زکوٰۃ نہیں ہے اس حدیث میں زکوٰۃ کے تین نصابوں کا ذکر کیا گیا ہے ① کھجور ② چاندی ③ اونٹ۔ مؤخر الذکر دو نصابوں کی تفصیل و تشریح واضح بھی ہے اور اس میں قابل ذکر اختلاف بھی نہیں ہے۔ البتہ اول الذکر نصاب کی تشریح و تفصیل میں اختلاف ہوا ہے جس کو نصاب عشر کہتے ہیں۔ ۱۸

عشر کا نصاب:

زرعی پیداوار سے جو عشر وصول کیا جاتا ہے آیا اس کے لئے کوئی متعین مقدار ہے یا کوئی تعین اور حد بندی نہیں ہے۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

جمہور اور صاحبین کے نزدیک عشر کا نصاب مقرر و معین ہے پانچ و سق غلہ میں زکوٰۃ ہے اس سے کم میں نہیں ہے غلہ سے مراد وہ غلہ ہے جو ایک سال تک رکھنے سے خراب نہ ہوتا ہو اگر خراب ہوتا ہے تو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے خواہ وہ پانچ و سق سے زیادہ کیوں نہ ہو جیسے سبزیاں وغیرہ۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زرعی پیداوار کے لئے کوئی نصاب نہیں قلیل ہو یا کثیر ہو پائیدار ہو یا ناپائیدار ہو سب میں عشر واجب ہے۔ ۱۹

دلائل:

جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مقصود پر واضح دلیل ہے نیز جمہور نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث

سے بھی استدلال کیا ہے کہ ”انہ علیہ السلام قال لیس فی الخضر و ات صدقة“
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے قرآن کریم کی آیت ﴿وَاتُوا تَوْ: حَقَّه یَوْمَ حَصَادِهِ﴾ سے استدلال کیا ہے کہ فصل کے کاٹنے کے دن اس کا حق ادا کرو حق سے مراد عشر ہے امام صاحب رحمہ اللہ نے قرآن کریم کی آیت ﴿وَمَا اخْرَجْنَا لَكُمْ﴾ سے استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ اس آیت سے زرعی پیداوار مراد ہے اور یہی اس کا عشر ہے۔

امام صاحب رحمہ اللہ کی دوسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۵۹ پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ۴۲ ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں۔

عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما سقت السماء والعيون او كان
عشر يا العشر وما سقى بالنضح نصف العشر۔ (بخاری) ۵

اس حدیث میں ماسقت السماء عام ہے کہ پانی جس چیز کو بھی سیراب کرے وہ قلیل ہو یا کثیر ہو اس میں عشر ہے نصب الراية میں حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کا یہ فرمان بھی مذکور ہے آپ نے حکم دیا۔

”ان ياخذ والعشر من كل قليل وكثير فلم يعترض عليه احد“۔

امت کے فقراء کے لئے مصلحت بھی اسی میں ہے کہ ہر قلیل و کثیر پیداوار میں عشر ہو تاکہ مستحقین زکوٰۃ کے لئے آسانی اور فائدہ ہو۔

جواب: زیر بحث حدیث کا جواب امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے یہ دیا گیا ہے کہ اس حدیث کا تعلق اموال تجارت سے ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نصاب کی طرف اشارہ فرمایا ہے کیونکہ پانچ وسق غلہ اس وقت دوسو دراہم کے برابر ہوتا تھا تو حدیث میں صدقہ سے مراد عشر نہیں بلکہ زکوٰۃ ہے۔ (کذا قال صاحب الهدایہ والعینی)
بہر حال یہ تو دلائل کی بات تھی مگر اس مسئلہ میں آج کل پاکستان میں حکومت نے جمہور کے قول کے مطابق عشر کا حکم جاری کیا ہے کہ پانچ وسق کے حساب سے عشر لیا جائے کم میں نہ لیا جائے۔

غلام اور گھوڑوں کی زکوٰۃ کا مسئلہ

﴿٢٠﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي فَرَسِهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَيْسَ فِي عَبْدِهِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کسی مسلمان پر اس کے غلام اور اس کے گھوڑوں میں زکوٰۃ (واجب نہیں) ہے“۔ ایک اور روایت کے الفاظ ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کسی مسلمان پر اس کے غلام میں

زکوٰۃ تو (واجب) نہیں ہے ہاں صدقہ فطر (واجب) ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: فی عبدہ اس سے خدمت کے غلام مراد ہیں کیونکہ غلام اگر تجارت کے لئے ہوں تو اس میں زکوٰۃ فرض ہے اور خدمت کے غلاموں میں کسی کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے۔ ۱۔

”ولافی فرسہ“ فرس تین قسم پر ہیں۔ اول سواری کے لئے، دوم تجارت کے لئے، سوم افزائش نسل کے لئے۔ ۲۔
اول قسم میں کسی کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے دوسری قسم میں سب کے نزدیک زکوٰۃ فرض ہے تیسری قسم میں فقہاء کا اختلاف ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

جمہور صحابین گھوڑوں میں زکوٰۃ کے قائل نہیں ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر افراس سائے صرف ذکر ہوں تو اصح قول کے مطابق اس میں زکوٰۃ نہیں ہے اور اگر صرف اناٹ ہوں تو اصح قول کے مطابق اس میں زکوٰۃ واجب ہے اور اگر مخلوط ہوں یعنی گھوڑے اور گھوڑیاں ملی ہوئی ہوں اور اکثر سال جنگل کی گھاس پر گزارہ کرتی ہوں تو اس میں یقیناً زکوٰۃ ہے ان اقوال کی وجہ یہ ہے کہ صرف ذکر میں احتمال نسل نہیں تو نمونہ نہیں تو زکوٰۃ نہیں اور اگر صرف اناٹ ہوں یا مخلوط ہوں تو احتمال نسل ہے تو نمونہ ہے تو زکوٰۃ ہے۔ ۳۔

دلائل:

جمہور اور صاحبین نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مقصود پر واضح تردیل ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ایک فیصلہ کو مستدل بنایا ہے قصہ اس طرح پیش آیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں گھوڑے کثیر بھی ہوئے اور قیمتی بھی ہوئے چنانچہ ایک شخص نے ایک گھوڑا سوا نوٹوں کے بدلے فروخت کیا اور پھر بھی خوش نہیں تھا اسی زمانہ میں شام کے علاقہ سے لوگ آئے اور گھوڑوں کی زکوٰۃ کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مسئلہ پوچھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کی شوریٰ بلائی اس میں تمام صحابہ نے گھوڑوں کی زکوٰۃ کا مشورہ دیا حتیٰ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی مشورہ دیا تب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گھوڑے کی زکوٰۃ کا حکم دیدیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے گھوڑوں کی زکوٰۃ کی اس روایت کی تخریج بہت سارے محدثین نے کی ہے چنانچہ مسند احمد طبرانی طحاوی دارقطنی اور مستدرک حاکم میں یہ اثر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے مذکور ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس طویل حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ”ثم لم ينس حق الله في ظهورها ولا رقابها“ کے الفاظ آئے ہیں۔ (مشکوٰۃ ص ۱۵۵) ۴۔

جواب: زیر بحث حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس سے فرس غازی یا فرس خدمت مراد ہے جس طرح غلام سے خدمت کے غلام مراد ہیں۔ بہر حال فتاویٰ قاضی خان اور فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں فتویٰ صاحبین اور جمہور کے قول پر ہے۔

اونٹوں کی زکوٰۃ کی تفصیل

﴿۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ لَهَا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذِهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَالَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا رَسُولُهُ فَمَنْ سُئِلَهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطَهَا وَمَنْ سُئِلَ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطِ فِي أَرْبَعٍ وَعَشْرِينَ مِنَ الْإِبِلِ فَمَا دُونََهَا مِنَ الْغَنَمِ مِنْ كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعَشْرِينَ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا بَنْتٌ فَخَاضَ أُتْلَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا بَنْتٌ لَبُونٌ أُتْلَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ إِلَى سِتِّينَ فَفِيهَا حِقَّةٌ طَرُوقَةٌ الْجَمَلِ فَإِذَا بَلَغَتْ وَاحِدَةً وَسِتِّينَ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ فَفِيهَا جَذَعَةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ إِلَى تِسْعِينَ فَفِيهَا بَنَاتُ الْبُونِ فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِيهَا حَقَّتَانِ طَرُوقَتَا الْجَمَلِ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ بَنْتٌ لَبُونٌ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةٌ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ مِنَ الْإِبِلِ فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا فَفِيهَا شَاةٌ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةَ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحِقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَ تَالَهُ أَوْ عَشْرِينَ ذَرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحِقَّةُ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عَشْرِينَ ذَرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بَنْتٌ لَبُونٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بَنْتٌ لَبُونٌ وَيُعْطَى شَاتَيْنِ أَوْ عَشْرِينَ ذَرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتٌ لَبُونٌ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحِقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عَشْرِينَ ذَرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتٌ لَبُونٌ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بَنْتٌ فَخَاضَ فَخَاضَ فَخَاضَ فَخَاضَ وَيُعْطَى مَعَهَا عَشْرِينَ ذَرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتٌ فَخَاضَ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَفِيهَا لَبُونٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عَشْرِينَ ذَرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ عِنْدَهُ بَنْتٌ فَخَاضَ عَلَى وَجْهِهَا وَعِنْدَهُ ابْنُ لَبُونٍ فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ وَفِي صَدَقَةِ الْغَنَمِ فِي سَائِمِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عَشْرِينَ

وَمِائَةٌ شَاةٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ وَمِائَةً إِلَى مِائَتَيْنِ فَبَيْنَهُمَا شَاتَانِ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَبَيْنَهُمَا ثَلَاثُ شِيَاهٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَبَيْنَ كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةً الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنْ أَرْبَعِينَ شَاةً وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا وَلَا تُخْرَجُ فِي الصَّدَقَةِ هَرِمَةٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَلَا تَيْسٌ إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَقَرِّبِي وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشِيَةَ الصَّدَقَةِ وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَإِنَّهُمَا يَتَرَا جَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ وَفِي الرِّقَّةِ رُبْعُ الْعُشْرِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا (رواۃ البخاری) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ جب امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انیس بکرین (جو بصرہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے) بھیجا تو انہیں یہ ہدایت نامہ تحریر فرمایا: اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو رحمن و رحیم ہے، یہ اس صدقہ فرض (زکوٰۃ) کے بارے میں (ہدایت نامہ) ہے جسے رسول کریم ﷺ نے (اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم سے) مسلمانوں پر فرض کیا اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کے (نافذ کرنے کے) بارے میں اپنے رسول (ﷺ) کو حکم فرمایا۔ لہذا جس شخص سے قاعدہ کے مطابق زکوٰۃ کا مطالبہ کیا جائے تو وہ ادائیگی کرے اور جس شخص سے (شرعی مقدار سے) زیادہ مطالبہ کیا جائے وہ (زائد مطالبہ کی) ادائیگی نہ کرے (زکوٰۃ کا نصاب یہ ہے کہ) چوبیس اور چوبیس سے کم اونٹوں کی زکوٰۃ میں بکری ہے اس طرح کہ ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری ہے (یعنی پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور پانچ سے نو تک ایک بکری، دس سے چودہ تک دو بکریاں، پندرہ سے انیس تک تین بکریاں اور بیس سے چوبیس تک چار بکریاں واجب ہوں گی) جب تعداد پچیس سے پچیس تک میں ایک ایسی اونٹنی جو ایک سال کی ہو چھتیس سے پچاس تک میں ایک ایسی اونٹنی جو دو سال کی ہو چھیالیس سے ساٹھ تک میں ایک ایسی اونٹنی جو چار سال کی ہو اور اونٹ سے جفتی کے قابل ہو، اکٹھ سے پچھتر تک میں ایک ایسی اونٹنی جو اپنی عمر کے چار سال ختم کر کے پانچویں سال میں داخل ہوگئی اور چھتر سے نوے تک میں دو ایسی اونٹنیاں جو تین سال کی ہوں اور اونٹ سے جفتی کے قابل ہوں اور جب تعداد ایک سو بیس سے زائد ہو تو اس کا طریقہ یہ ہوگا کہ ان زائد اونٹنیوں میں ہر چالیس کی زیادتی پر دو برس کی اونٹنی اور ہر پچاس کی زیادتی پر پورے تین برس کی اونٹنی واجب ہوگی اور جس کے پاس صرف چار ہی اونٹ ہوں تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہاں اگر وہ شخص چاہے تو صدقہ نفل کے طور پر کچھ دیدے جب پانچ اونٹ ہو گئے تو اس پر زکوٰۃ کے طور پر ایک بکری واجب ہو جائے گی۔ اور جس شخص کے پاس اتنے اونٹ ہوں کہ ان میں زکوٰۃ کے طور پر ایسی اونٹنی واجب ہوتی ہو جو چار برس پورے کر کے پانچویں سال میں لگ گئی ہو (یعنی اکٹھ سے پچھتر تک کی تعداد میں) اور اس کے پاس چار برس کی اونٹنی نہ ہو (کہ جسے وہ زکوٰۃ کے طور پر دے سکے) بلکہ تین برس کی اونٹنی موجود ہو تو اس سے تین ہی برس کی اونٹنی زکوٰۃ میں قبول کی جاسکتی ہے مگر زکوٰۃ دینے والا اس تین برس کی اونٹنی کے ساتھ ساتھ اگر اس کے پاس موجود ہوں تو دو بکریاں ورنہ بصورت دیگر تیس درہم ادا کرے اور

کسی شخص کے پاس اونٹوں کی تعداد ہو جس میں تین برس کی اونٹنی واجب ہوتی ہو (یعنی چھپالیس سے ساٹھ تک کی تعداد) اور اس کے پاس تین برس کی کوئی اونٹنی (زکوٰۃ میں دینے کے لئے) نہ ہو بلکہ چار برس کی اونٹنی ہو تو اس سے چار برس والی اونٹنی ہی لے لی جائے مگر زکوٰۃ وصول کرنے والا اسے دو بکریاں یا بیس درہم واپس کر دے اور اگر کسی شخص کے پاس اونٹوں کی ایسی تعداد ہو جس میں تین برس کی اونٹنی واجب ہوتی ہو اور اس کے پاس تین برس کی کوئی اونٹنی نہ ہو بلکہ دو برس کی اونٹنی ہو تو اس سے دو برس کی اونٹنی ہی لے لی جائے البتہ زکوٰۃ دینے والا دو بکریاں یا بیس درہم (بھی اس کے ساتھ) دیدے اور اگر کسی شخص کے پاس اتنی تعداد میں اونٹ ہوں کہ جن میں دو برس کی اونٹنی واجب ہوتی ہو (جیسے چھتیس سے پینتالیس تک کی تعداد) اور اس کے پاس (دو برس کی اونٹنی کے بجائے) تین برس کی اونٹنی ہو تو اس سے تین برس کی اونٹنی ہی لے لی جائے مگر زکوٰۃ وصول کرنے والا اسے بیس درہم یا دو بکریاں واپس کر دے اور اگر کسی شخص کے پاس اتنی تعداد میں اونٹ ہوں جن میں دو برس کی اونٹنی واجب ہوتی ہو اور وہ اس کے پاس نہ ہو بلکہ ایک برس کی اونٹنی ہو تو اس سے ایک برس کی اونٹنی ہی لے لی جائے اور وہ زکوٰۃ دینے والا اس کے ساتھ بیس درہم یا دو بکریاں بھی دے۔ اور اگر کسی شخص کے پاس اتنی تعداد میں اونٹ ہوں کہ جن میں ایک برس کی اونٹنی واجب ہوتی ہو (جیسے بیس سے پچیس تک کی تعداد) اور ایک برس کی اونٹنی اس کے پاس نہ ہو بلکہ دو برس کی اونٹنی اس کے پاس ہو تو اس سے وہی دو برس والی اونٹنی لے لی جائے مگر زکوٰۃ وصول کرنے والا اس کو دو بکریاں یا بیس درہم واپس کر دے اور اگر اس کے پاس دینے کے قابل ایک برس کی اونٹنی نہ ہو (اور نہ ہی دو برس کی اونٹنی ہو) بلکہ دو برس کا اونٹ ہو تو وہ اونٹ ہی لے لیا جائے مگر اس صورت میں کوئی اور چیز واجب نہیں (نہ تو زکوٰۃ لینے والا کچھ واپس کرے گا اور نہ زکوٰۃ دینے والا کچھ دے گا) اور چرنے والی بکریوں کی زکوٰۃ کا نصاب یہ ہے کہ جب بکریوں کی تعداد چالیس سے ایک سو بیس تک ہو تو ایک بکری واجب ہوتی ہے اور ایک سو بیس سے زائد ہوں تو دو سو تک کی تعداد پر دو بکریاں واجب ہوتی ہیں اور جب دو سو سے زائد ہوں تو تین سو تک تین بکریاں واجب ہوتی ہیں اور جب تین سو سے زائد ہو جائیں تو پھر یہ حساب ہوگا کہ ہر سو بکری میں ایک بکری واجب ہوگی۔ جس شخص کے پاس چرنے والی بکریاں چالیس سے ایک بھی کم ہوں گی تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی ہاں اگر بکریوں کا مالک چاہے تو صدقہ نفل کے طور پر کچھ دے سکتا ہے۔ (اس بات کا خیال رکھا جائے کہ زکوٰۃ میں (خواہ اونٹ ہو یا گائے اور بکری) بڑھیا اور عیب دار نہ دیا جائے اور نہ بوک (بکرا) دیا جائے ہاں اگر زکوٰۃ وصول کرنے والا (کسی مصلحت کے تحت) بوک لینا چاہے (تو درست ہے) اور متفرق جانوروں کو یکجا نہ کیا جائے اور نہ زکوٰۃ کے خوف سے جانوروں کو علیحدہ علیحدہ کیا جائے، نیز جس نصاب میں دو آدمی شریک ہوں تو انہیں چاہیے کہ وہ دونوں برابر برابر تقسیم کر لیں اور چاندی میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ کے طور پر دینا فرض ہے اگر کسی کے پاس صرف ایک سو نوے درہم ہوں (یعنی نصاب شرعی کا مالک نہ ہو) تو اس پر کچھ فرض نہیں ہے ہاں اگر وہ صدقہ نفل کے طور پر کچھ دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔ (بخاری)

توضیح: "بنت مخاض" اونٹوں کی عمروں کے لئے چند اصطلاحی الفاظ کا سمجھنا ضروری ہے۔

بنت مخاض۔ یہ وہ اونٹنی ہے جو ایک سال کی ہو کر دوسرا سال شروع کر چکی ہو۔ لے

بنت لبون۔ یہ وہ اونٹنی ہے جو دو سال کی ہو کر تیس سال شروع کر چکی ہو۔ ۱۔

حِقَّہ۔ یہ وہ اونٹنی ہے جو تین سال کی ہو کر چوتھا سال شروع کر چکی ہو، اس کو طر و قۃ الجمل بھی کہتے ہیں۔ ۲۔ یعنی یہ اونٹنی اونٹ سے جفتی کے قابل ہو گئی ہے۔

جذعہ۔ یہ وہ اونٹنی ہے جو چار سال کی ہو کر پانچواں سال شروع کر چکی ہو۔ ۳۔
طریقہ زکوٰۃ اہل:

اونٹوں کی نصاب پانچ عدد ہے اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے پانچ سے لیکر چوبیس تک ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری ہے پچیس سے لیکر پینتیس تک ایک بنت مخاض ہے چھتیس سے لیکر پینتالیس تک ایک بنت لبون ہے چھیالیس سے لیکر ساٹھ تک ایک حقہ ہے اسیٹھ سے لیکر پچھتر تک ایک جذعہ ہے پچھتر سے لیکر نوے تک دو بنت لبون ہیں اکانوے سے لیکر ایک سو بیس تک دو حقے ہیں یہاں تک زکوٰۃ کے حساب میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اس کے بعد کے حساب میں ائمہ اربعہ کا اختلاف ہے۔ ۴۔
فقہاء کا اختلاف:

ائمہ ثلاثہ کے ہاں ایک سو بیس کے بعد استیناف نہیں ہوگا بلکہ مدار اربعینات اور خمسینات پر ہوگا چنانچہ حنابلہ و شوافع کے ہاں ایک سو اکیس اور مالکیہ کے ہاں ایک سو اکتیس سے اربعینات اور خمسینات کا سلسلہ شروع ہو جائے گا کہ ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک حقہ واجب ہوگا۔ مثلاً ایک سو اکیس میں تین اربعینات ہیں تو تین بنت لبون واجب ہیں ایک سو بیس میں دو بنت لبون اور ایک حقہ ہے اور ۱۴۰ میں دو حقے ایک بنت لبون ہے۔

ائمہ احناف کے نزدیک ایک سو بیس کے بعد استیناف یعنی نئے سرے سے حساب شروع ہو جائے گا کہ ہر پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہوگی اور ۲۵ پر ایک بنت مخاض ہے یہ استیناف اول ہے یہ استیناف ایک سو اونچاس تک چلے گا جب اونٹ ایک سو پچاس ہو جائیں گے تو تین حقے واجب ہو جائیں گے ہر پچاس پر ایک حقہ ہے یہاں استیناف اول ختم ہو جائے گا پچاس سے زائد ہو جائیں تو ہر پانچ پر ایک بکری کا اضافہ شروع ہو جائے گا اور ۲۵ پر بنت مخاض کا اضافہ ہو جائے گا و قس علیٰ ہذا یہ استیناف ثانی کہلاتا ہے۔ ۵۔

دلائل:

جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مدعی پر واضح دلیل ہے اس میں اربعینات و خمسینات کا ذکر موجود ہے۔ ائمہ احناف نے اس روایت سے استدلال کیا جس کو ابوداؤد نے مراسیل میں، اسحق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسند میں اور طحاوی نے مشکل الآثار میں نقل کیا ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ کے نام صدقات پر مشتمل ایک فرمان جاری فرمایا ہے الفاظ یہ ہیں۔

”فَاِذَا كَانَتْ اَكْثَرُ مِنْ عَشْرِينَ وَمِائَةً يِعَادُ اِلَى اَوَّلِ فَرِيضَةِ الْاِبِلِ وَمَا كَانَ اَقْلَ مِنْ خَمْسٍ وَعَشْرِينَ فَفِيهِ الْغَنَمُ فِي كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ“۔ (مراسیل ابوداؤد)

احناف کی دوسری دلیل مصنف بن ابی شیبہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اثر ہے جو مرفوع حدیث کا حکم ہے الفاظ یہ ہیں
”فَاِذَا زَادَتْ الْاِبِلُ عَلَى عَشْرِينَ وَمِائَةً يَسْتَقْبِلُ بِهَا الْفَرِيضَةَ“۔ (ص ۳۸۵)

جواب: احناف فرماتے ہیں کہ زیر بحث جس حدیث سے جمہور نے استدلال کیا ہے اس پر بھی ہمارا عمل ہے لیکن عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو اضافہ ہے ہم اس کو بھی مانتے ہیں جب حضور اکرم ﷺ نے اس اضافی صدقہ کا حکم دیا ہے تو اس حدیث کے ساتھ اس پر بھی عمل کرنا چاہئے ہم جس طرح دونوں حدیثوں پر عمل کرتے ہیں جمہور کو بھی اسی طرح کرنا چاہئے اور اس میں فقراء کا فائدہ بھی ہے باقی اس حدیث کے کئی مقامات ایسے ہیں جس میں جانور کے بجائے قیمت ادا کرنے کا ذکر ہے یہ بھی ائمہ احناف کے لئے دفع القیمہ پر مضبوط دلیل ہے جس کا اختلاف گذر چکا ہے۔



خلطۃ الشیوع اور خلطۃ الجوار کا مسئلہ

”ولا یجمع بین متفرق ولا یفرق بین مجتمع خشية الصدقة“

ان جملوں کے سمجھنے کے لئے پہلے خلطہ کا سمجھنا ضروری ہے خلطہ اختلاط سے ہے اشتراک کے معنی میں ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں اول قسم خلطۃ الشیوع ہے دوسری قسم خلطۃ الجوار ہے۔

خلطۃ الشیوع کا مطلب یہ ہے کہ دو آدمیوں کا مال ملکیت کے اعتبار سے مشترک ہو سب مال دونوں میں مشاع ہو خلطۃ الجوار کا مطلب یہ ہے کہ دو آدمیوں کا مال ملکیت کے اعتبار سے الگ الگ ہو صرف انتظامی سہولت کے پیش نظر مال میں اشتراک کیا گیا ہو، اب خلطۃ الجوار یا خلطۃ الشیوع زکوٰۃ میں مؤثر ہے یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

احناف کے نزدیک زکوٰۃ کی ادائیگی میں صرف مالک کی ملکیت کا اعتبار ہے کسی قسم خلطہ کا اعتبار نہیں ہے۔
جمہور کے نزدیک ادائیگی زکوٰۃ میں دونوں قسم خلطہ کا اعتبار ہے۔

ہاں ان کے نزدیک خلطۃ جوار کے اشتراک کے لئے چند شرائط ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں

- ①۔ دونوں آدمیوں کے مال کے لئے چراگاہ میں اتحاد ضروری ہے۔ ②۔ مہیت میں اتحاد ہو۔ ③۔ فحل میں اتحاد۔ ④۔ راعی میں اتحاد۔ ⑤۔ مشرب میں اتحاد۔ ⑥۔ محلب میں اتحاد۔ ⑦۔ حالب میں اتحاد۔ ⑧۔ کلب الحر اسہ میں اتحاد۔ ⑨۔ آمدورفت کے طریقوں میں اتحاد۔ ⑩۔

جمہور کے ہاں جب اس اختلاط پر سال گزر جائے تو یہ دونوں خطیطین کہلاتے ہیں اور دونوں کا مال ایک ہو جاتا ہے۔ خلاصہ بحث یہ کہ جمہور کے نزدیک زکوٰۃ کا مدار بکریوں کے ریوڑ اور اشتراک و اتحاد پر ہے اور احناف کے نزدیک زکوٰۃ کا مدار مال کی ملکیت پر ہے۔

دلائل:

زیر بحث حدیث میں دو چیزوں سے نہی وارد ہے ایک جمع بین المتفرق سے دوسری تفریق بین المجتمع سے نہی وارد ہے احناف کے نزدیک دونوں چیزوں میں نہی مالک کو بھی ہے اور ساعی کو بھی ہے دو صورتیں جمع کرنے کی ہیں اور دو متفرق کرنے کی ہیں کل چار صورتیں ہیں احناف کی تشریح کے مطابق چاروں صورتوں کی مثالیں پیش خدمت ہیں اس میں معمولی تاہل سے جمہور کی تشریح بھی سمجھ میں آسکتی ہے۔ پہلے ولا یجمع بین متفرق کی تشریح مثالوں سے سمجھ لیجئے۔ ۱۔

مثال ۱:

فرض کر دو آدمیوں کی مشترکہ اُسی (۸۰) بکریاں ہیں ہر ایک کی چالیس چالیس ہیں جس میں ہر ایک پر ایک ایک بکری واجب ہے اب دونوں مالکوں نے یہ تدبیر کی کہ دونوں حصوں کو جمع کر کے ایک نصاب بنادیا جس میں ایک بکری واجب ہے تو حدیث میں اس طرح ممانعت آئی "لا یجمع بین متفرق خشية زیادة الصدقة" اس جملہ میں خطاب مالک کو ہے۔

مثال ۲:

فرض کر دو آدمیوں کی ملکیت میں چالیس بکریاں تھیں بیس ایک کی اور بیس دوسرے کی یہ بکریاں جدا جدا ملک میں ہیں اس میں نصاب نہ ہونے کی وجہ سے کسی مالک پر بھی زکوٰۃ نہیں مگر ساعی نے یہ تدبیر کی کہ اس جدا جدا ملکیت کو اکٹھا کر کے ایک ملکیت قرار دیا اور اس سے ایک بکری بطور زکوٰۃ وصول کی، یہ جمع بین المتفرق ہے جس سے ممانعت آئی ہے کہ "ولا یجمع الساعی بین متفرق خشية فوت الصدقة" اس جملہ میں خطاب ساعی کو ہے، اب جملہ "ولا یفرق بین مجتمع" کی مثال سمجھنے کے لئے فرض کرلو۔

مثال ۳:

کہ ایک آدمی کی ملکیت میں چالیس بکریاں تھیں اصول کے مطابق اس میں ایک بکری واجب ہے مگر اس نے یہ تدبیر کی کہ ان بکریوں کو بیس بیس کر کے الگ کر دیا اور ساعی کو کہا کہ یہ دو آدمیوں کا مال ہے لہذا اس میں زکوٰۃ نہیں ہے یہ "تفریق بین مجتمع" جس کی ممانعت آئی ہے۔ "ای لا یفرق المالك بین مجتمع خشية وجوب الصدقة" اس جملہ میں بھی خطاب مالک کو ہے۔

مثال ۴:

فرض کر لو ایک آدمی کی ملکیت میں اُسی (۸۰) بکریاں جمع تھیں اصول کے مطابق اس میں صرف ایک بکری واجب تھی لیکن ساعی نے اس کو تنگ کیا اور کہا کہ یہ دو آدمیوں کی ہیں جس میں دو بکریاں واجب ہیں یہاں ساعی نے تفریق بین مجتمع کیا اس سے منع کیا گیا "ای لا یفرق الساعی بین مجتمع خشية قلة الصدقة" اس جملہ میں بھی خطاب ساعی کو ہے۔ "خشية الصدقة" حدیث کا یہ جملہ مفعول لہ واقع ہے اس کا تعلق اوپر چاروں صورتوں کے ساتھ ہے جیسا کہ مثالوں میں واضح کیا گیا ہے۔ ۱

”وما کان من خلیطین فإتھما یتراجعان بالسویة“

یعنی اگر دو آدمیوں نے مال میں اختلاف اور شرکت کر رکھی ہو اور ساعی نے آکر اس مخلوط مال سے زکوٰۃ وصول کی تو ہر شریک دوسرے سے اپنی ملکیت کے تناسب کے مطابق قیمت میں رجوع کریگا غلط کی بحث و شرائط کا بیان گزر چکا ہے

یہاں جمہور کے نزدیک دونوں قسم خلطہ مراد ہے۔ لیکن ائمہ احناف کے ہاں یہاں صرف خلطۃ الشیوع مراد ہے۔ لہٰذا "بالسویۃ" اس تراجم بالسویۃ کو احناف کے ذوق کے مطابق اس طرح سمجھ لینا چاہئے کہ مثلاً دو آدمیوں کے درمیان خلطۃ الشیوع کے طور پر ایک سو بیس بکریاں مشترکہ تھیں اس طور پر کہ ایک شریک کی اتنی (۸۰) بکریاں تھیں اور دوسرے کی چالیس بکریاں تھیں بکریوں میں الگ ملکیت کی کوئی نشانی نہیں تھی ساعی نے آکر دو بکریاں زکوٰۃ میں لے لیں، اب دیکھنا یہ ہے کہ اتنی (۸۰) بکریوں کے مالک پر زکوٰۃ کا کتنا حصہ آئے گا اور چالیس بکریوں کے مالک پر کتنا آئے گا۔ تو ظاہر ہے کہ اسی بکریوں کا مالک دو ٹکٹ مال والے پر دو ٹکٹ کے اعتبار سے زکوٰۃ آئے گی دو ٹکٹ مال کا مالک ہے اور چالیس بکریوں کا مالک ایک ٹکٹ مال کا مالک ہے اب دونوں بکریوں کی قیمت لگا کر ایک ٹکٹ مال کے حساب سے ٹکٹ کے مالک سے زکوٰۃ لی جائے گی اور زکوٰۃ آئیگی اس میں جو کمی رہ گئی ہے کہ ایک ٹکٹ مال والے سے بکریوں کا زیادہ حصہ زکوٰۃ میں چلا گیا ہے وہ اس میں دو ٹکٹ والے کی طرف رجوع کریگا کہ میرا حصہ پورا کر دو وہ برابر برابر اس کا حصہ ادا کریگا یہ "یترا جعان بالسویۃ" کا مطلب ہے شارحین نے یہاں بہت کچھ لکھا ہے مگر یہ آسان صورت ہے اسی پر قناعت کافی ہے۔ لہٰذا

مورخہ الجمادی الثانی ۱۲۱۰ھ

مکمل وموزون میں عشر کی مزید تفصیل

﴿وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِيمَا سَقَّتِ السَّمَاءُ وَالْعُيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيًّا أَلْعُسْرُ وَمَا سَقَىٰ بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعُسْرِ﴾ (رواۃ البخاری) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جس چیز کو آسمان نے یا چشموں نے سیراب کیا ہو یا خود زمین سرسبز و شاداب ہو تو اس میں دسواں حصہ واجب ہوتا ہے اور جس زمین کو بیلوں یا اونٹوں کے ذریعہ کنویں سے سیراب کیا گیا ہو اس (کی پیداوار) میں بیسواں حصہ واجب ہے۔ (بخاری)

توضیح: "او کان عثریا" عثری اور عاثر سرسبز و شاداب زمین کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ جو زمین بارش سے یا چشموں اور نالوں سے سیراب ہوئی ہو یا خود سرسبز و شاداب ہو اس میں چونکہ مالک پر بوجہ کم پڑتا ہے اس لئے اس میں دسواں حصہ زکوٰۃ کا ہے اور جو زمین رہٹ یا اونٹ وغیرہ کے ذریعہ سے سیراب ہوتی ہو یا بیوب ویل لگایا گیا ہو تو اس میں مالک پر بوجہ زیادہ آتا ہے لہذا شریعت نے اس کی زکوٰۃ میں تخفیف کر کے بیسواں حصہ فرض قرار دیا ہے۔ اب ذرا یہ تفصیل بھی سمجھ لیں کہ "ما خرج من الارض" یا از قسم مکيلات ہوگا یا از قسم موزونات ہوگا مکيلات کے عشر کے لئے جمہور کے ہاں پانچ و سق کا ہونا شرط ہے جس کی تفصیل گذر چکی ہے اور موزونات میں اختلاف ہے۔ لہٰذا

امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ موزون اکثر سال باقی رہتا ہے اور ادنیٰ مکیل کے پانچ وسق کی قیمت تک پہنچ گیا ہو تو پھر اس موزون میں عشر ہے ورنہ نہیں مثلاً ادنیٰ مکیل شعیر ہے یعنی جو ہے اس کے پانچ وسق کی قیمت تک زعفران یا چائے اگر پہنچ گیا تو اس میں عشر ہے ورنہ نہیں۔

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ موزون جب اپنے آلہ وزن کے پانچ امثال تک پہنچ گیا اس میں عشر ہے ورنہ نہیں مثلاً زعفران موزونی ہے اس کا آلہ وزن ایک پونڈ ہے جب پانچ پونڈ تک پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں اسی طرح چائے کی ایک پیٹی آلہ موزون ہے جب پانچ پیٹی تک پہنچ جائے تو عشر ہوگی ورنہ نہیں اسی طرح روٹی کی گانٹھ اس کا آلہ وزن ہے جب پانچ گانٹھ ہو جائے تو عشر ہے ورنہ نہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ و مالک رحمہ اللہ ماخرج من الارض کے لئے دو شرطیں لگاتے ہیں اول یہ کہ مکيلات میں سے ہو دوم یہ کہ اس میں اقیات و ادخار ہو سکتا ہو اب اگر ماخرج من الارض میں اقیات و ادخار نہ ہو یا مکيلات میں سے نہ ہو یا پانچ وسق سے کم ہو تو اس میں عشر نہیں ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ صرف پانچ وسق کی شرط لگاتے ہیں مکیل و موزون ہونے کو نہیں دیکھتے۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ماخرج من الارض میں عشر ہے "قلیلاً کان او کثیراً مکیلاً او کان موزوناً یبقی اکثر السنة املاً"۔

اس مسئلہ میں دلائل اور جواب وغیرہ تفصیلات اس باب کی حدیث نمبر ۱ میں گزر چکی ہیں۔

گاڑی اور حیوان کے نقصان کا مسئلہ

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجَمَاءُ جُرْحُهَا جُبَارٌ وَالْبُرُ
جُبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ وَفِي الزَّكَاةِ الْخُمْسُ﴾ (متفق علیہ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اے فرمایا "اگر جانور کسی کو زخمی کر دے تو معاف ہے، اگر کنواں کھدوانے میں کوئی مر جائے تو معاف ہے، اگر کان کھدوانے میں کوئی مر جائے تو معاف ہے اور رکاز میں پانچواں حصہ واجب ہوتا ہے۔" (بخاری و مسلم)

توضیح: "العجماء جر حها جبار" العجماء عجم کی تانیث ہے عجم کا لغوی معنی گونگا ہے۔
جیہاں جانور مراد ہے کیونکہ وہ بولنے پر قادر نہیں گویا گونگے ہیں عرب لوگ عجم کو بھی اسی وجہ سے عجم کہتے ہیں کہ ان کے نزدیک یہ گونگے ہیں۔

”جرح“ زخم کو کہتے ہیں ”جبار“ ای ہدد یعنی جانوروں کا نقصان کرنا کسی کو کچل دینا یا فصل خراب کرنا رائیگاں ہے مالک پر کوئی تاوان اور ضمان نہیں ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جب کہ جانور کے ساتھ نہ راکب ہو نہ سائق ہو نہ قائد ہو اگر ان میں سے کوئی ان کے ساتھ ہو اور جانور نے اس کی لاپرواہی سے نقصان کیا تو ضمان و تاوان آئے گا اب جانور کا یہ نقصان اگر دن میں ہو یا رات میں ہو تو کیا اس کا کوئی اثر ضمان پر پڑیگا یا نہیں؟۔ ۱۔

اس میں ائمہ احناف کے ہاں کوئی فرق نہیں ہے اصل مدار مالک کے وجود و عدم پر ہے دن اور رات سے کوئی فرق نہیں پڑتا، جمہور علماء کے ہاں اگر جانور نے دن کو نقصان کیا ہے تو مالک پر ضمان نہیں ہے کیونکہ دن کے وقت کھیت وغیرہ کی حفاظت کی ذمہ داری اس کے مالک کی ہے جانور کے مالک پر نہیں ہے اور اگر نقصان رات کو کیا تو مالک حیوان پر ضمان آئے گا اس لئے کہ رات کو حیوان کی حفاظت کی ذمہ داری اس کے مالک کی تھی اس نے غفلت سے کام لیا۔ ۲۔

دلائل:

زیر بحث حدیث سے احناف نے استدلال کیا ہے کہ حیوان کا نقصان رائیگاں ہے جمہور نے ابوداؤد شریف کی ایک کمزور روایت سے استدلال کیا ہے جس میں دن اور رات کا فرق بیان کیا گیا ہے۔ بہر حال بعض علماء نے اس اختلاف کو عرف کا اختلاف قرار دیا ہے کیونکہ بعض مقامات میں دن اور رات کا نقصان فرق ہوتا ہے اور بعض مقامات میں نہیں ہوتا ہے حیوان کے نقصان کے ضمان آنے نہ آنے کے قاعدہ سے آج کل موجودہ دور کے ٹریفک کے قوانین کے لئے اور گاڑی کے ایکسیڈنٹ اور پھر تاوان و ضمان کے لئے ایک جامع ضابطہ ملتا ہے۔ ۳۔

”والبئر جبار“ یعنی اپنی مملوکہ زمین یا غیر آباد زمین میں کسی شخص نے کنواں کھود لیا اس میں کوئی شخص آکر گر گیا تو اس میں کنویں کے مالک پر ضمان نہیں بشرطیکہ عام گذرگاہ میں کنواں نہ ہو۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے کنواں کھودانے کے لئے مزدور مقرر کیا وہ کنواں کھودتے ہوئے نیچے دب گیا تو مالک پر ضمان نہیں ہے یہ دوسرا مفہوم حدیث سے زیادہ قریب ہے۔ ۴۔

”والنعدن جبار“ معدن معدنیات کی کان کو کہتے ہیں یعنی ایک شخص نے اپنی مملوکہ غیر آباد زمین میں معدن کھود لیا ہو اور گڑھا رہ گیا ہو اس میں کوئی شخص آکر گر اور ہلاک ہو گیا تو اس میں مالک پر کوئی تاوان نہیں دوسرا مفہوم یہ کہ کان کھودتے وقت مزدور ملبہ کے نیچے دب گیا اور مر گیا اس کا خون رائیگاں ہے مالک پر تاوان نہیں ہے یہ دوسرا مفہوم حدیث کے زیادہ قریب ہے۔ یہ چیزیں اگر کسی نے طریق المسلمین میں کھود لیں یا دوسرے کی زمین میں بنالیں اور پھر اس میں کوئی گر کر مر گیا تو ضمان مالک پر آئے گا اس کی طرف سے دیت عاقلہ ادا کرے گی۔ ۵۔

رکاز کا حکم:

”وفی الركاز الخمس“ اگر کسی کو رکاز کا مال مل جائے تو اس میں پانچواں حصہ بیت المال کا ہے اور چار حصے پانے والے کے ہیں۔

رکاز کے لفظ کی تفسیر و تعیین سے پہلے بطور تمہید یہ سمجھ لینا چاہئے کہ یہاں تین ملتے جلتے الفاظ ہیں یعنی جو مال زمین سے نکالا جائے اس کی تین قسمیں ہیں۔ ① کنز ② معدن ③ رکاز۔ کنز وہ مال اور خزانہ ہے جس کو انسان نے خود زمین میں دبا کر رکھا ہو۔ معدن وہ مال ہے جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے تخلیق زمین کے وقت زمین میں پیدا کیا ہو جس کو قدرتی معدن کہتے ہیں یعنی اول دفینہ مخلوق ہے دوم دفینہ خالق ہے۔ لہٰذا رکاز کے لفظ کی تفسیر و تشریح اور اس کے تعیین میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

شوافع حضرات کے نزدیک رکاز کا مصداق صرف کنز ہے کنز اور رکاز دونوں مترادف الفاظ ہیں اس میں خمس ہے اور معدنیات میں خمس نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک رکاز کا لفظ گاڑنے اور ثابت کرنے کے معنی میں ہے یہ لفظ کنز اور معدن دونوں کو شامل ہے کنز دفینہ مخلوق ہے اور معدن دفینہ خالق ہے لہٰذا کنز کی طرح معدن میں بھی خمس واجب ہے اصل اختلاف معدنیات میں ہے احناف کے نزدیک اس میں خمس ہے شوافع کے ہاں نہیں ہے ہاں اگر معدن میں سونا چاندی مل گیا تو شوافع کے ہاں اس میں زکوٰۃ واجب ہے ایک قول میں حولان حول شرط ہے دوسرے قول میں حولان حول شرط نہیں ہے۔ لہٰذا دلائل:

شوافع حضرات کی دلیل زیر بحث حدیث ہے کیونکہ یہاں رکاز کا معدن پر عطف ہوا ہے جو تغایر چاہتا ہے لہٰذا معدن دوسری چیز ہے اور رکاز دوسری چیز ہے۔ ائمہ احناف کے دلائل اس مسئلہ میں بہت ہیں امام محمد رحمہ اللہ نے مؤطا محمد میں ایک حدیث نقل فرمائی ہے۔

① قال محمد الحدیث المعروف ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وفی الركاز الخمس قیل یارسول اللہ! وما الركاز؟ قال المال الذی خلقہ اللہ فی الارض یوم خلق السموات والارض فی هذه المعادن ففیہا الخمس۔ (موطا محمد)

۲ امام بیہقی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب المعرفۃ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک مرفوع حدیث نقل فرمائی چند الفاظ یہ ہیں ”الركاز الذي ينبت في الارض“ (بیہقی)

۳ جوہر النقی میں لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے ”الركاز هو المعدن“۔

۴ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کتاب الخراج میں ایک حدیث نقل فرمائی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”وفي الركاز الخمس فقيل ما الركاز يا رسول الله! فقال الذهب والفضة الذي خلقه الله تعالى في الارض يوم خلقت“۔ (کتاب الخراج)

۵ لغت کی کتاب المغرب میں لکھا ہے ”الركاز هو المعدن والكنز لان كلا منهما مركوز في الارض وان اختلف الراكز“۔

ان تمام حوالہ جات و استدلالات سے ثابت ہوا کہ ركاز معدن کو بھی شامل ہے لہذا معدن میں بھی خمس ہے پھر معدن تین قسم پر ہے۔

۱ وہ معدنیات جو آگ کے ذریعہ سے پگھل جاتے ہیں جیسے الذهب والفضة والنجس والنورہ۔

۲ وہ معدنیات جو پہاڑوں میں یا قوت و زمر اور عقیق وغیرہ کی قسم سے احجار ہیں۔

۳ وہ معدنیات جو مانع ہوں جیسے تیل پٹرول وغیرہ۔ ۱

اب امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک ان تینوں میں خمس واجب ہے۔ امام مالک وشافعی رحمہما اللہ کے نزدیک صرف سونے چاندی کی کان میں خمس ہے باقی میں نہیں احتاف کے نزدیک صرف قسم اول میں خمس ہے باقی دو میں نہیں ہے۔ ۲

جواب: اس حدیث کا مصداق جو شوافع نے بیان کیا ہے اس سے وہ مصداق زیادہ واضح ہے جو احتاف نے بیان کیا ہے لہذا یہ حدیث احتاف کی دلیل ہے تو جواب کی ضرورت نہیں ہے۔ نیز احتاف کے پاس مرفوع احادیث بھی ہیں جس کے مقابلے میں شوافع کا استدلال صحیح نہیں ہے نیز اس حدیث میں تین ایسی اشیاء کا ذکر ہے جن میں تاوان و ضمان معاف ہے لہذا معدن سے مراد خالی گڑھالینا زیادہ مناسب ہے جب خالی گڑھالینا ہو تو وہی الركاز کا عطف بھی صحیح ہو گیا دونوں میں مغایرت آگئی۔ گویا ایک جملہ میں ظرف کے حکم کا ذکر کیا گیا جو معدن کے نام سے یاد کیا گیا کہ اس میں کچھ نہیں اور آخری جملہ وہی الركاز میں مظروف کے حکم کا ذکر کیا گیا جو ماخرج من المعدن خزانہ ہے کہ اس میں خمس ہے یہ بیان بہت مناسب اور ضروری تھا، اس لئے عطف کے ساتھ لایا گیا۔

الفصل الثانی

سونے اور چاندی کا نصاب

﴿۶﴾ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَفَوْتُ عَنِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ فَهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّقَّةِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ وَلَيْسَ فِي تِسْعِينَ وَمِائَةٍ شَيْءٌ فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ فَفِيهَا خَمْسَةٌ دَرَاهِمٌ رَوَاهُ الرَّزْمِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ عَنِ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ زُهَيْرٌ أَحْسَبُهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ هَاتُوا رُبْعَ الْعُمُرِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ شَيْءٌ حَتَّى تَبْتَغِيَ دِرْهَمًا فَإِذَا كَانَتْ مِائَتَيْنِ دِرْهَمًا فَفِيهَا خَمْسَةٌ دَرَاهِمٌ فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ وَفِي الْغَنَمِ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً إِلَى عَشْرِينَ وَمِائَةٍ فَإِنْ زَادَتْ وَاحِدَةً فَشَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ فَإِنْ زَادَتْ ثَلَاثًا شِيَاهُ إِلَى ثَلَاثِمِائَةٍ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ وَفِي الْأَرْبَعِينَ مُسِنَّةٌ وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ ۝

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”میں نے گھوڑوں اور غلاموں میں زکوٰۃ معاف رکھی ہے (یعنی اگر غلام تجارت کے لئے نہ ہوں تو ان میں نہیں ہے۔ اور گھوڑوں کی زکوٰۃ کے بارے میں ائمہ کا جو اختلاف ہے اسے بیان کیا جا چکا ہے) تم چاندی کی زکوٰۃ ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم کے حساب سے ادا کرو (جب کہ چاندی بقدر نصاب یعنی دوسو درہم ہو کیونکہ) ایک سو نوے درہم (یعنی دوسو درہم سے کم) چاندی میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے جب دوسو درہم چاندی ہو تو اس میں سے پانچ درہم زکوٰۃ کے طور پر دینا واجب ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد) ابوداؤد نے حارث اعور سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ زبیر رضی اللہ عنہ نے (جو حارث رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں) کہا کہ میرا گمان ہے کہ حارث رضی اللہ عنہ نے یہ کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ ”تم (ہر سال) چالیس درہم میں سے ایک درہم (یعنی) چالیسواں حصہ ادا کرو اور تم پر اس وقت تک کچھ واجب نہیں جب تک کہ تمہارے پاس دوسو درہم پورے نہ ہوں، جب دوسو درہم پورے ہوں تو ان میں (بطور زکوٰۃ) پانچ درہم واجب ہوں گے اور جب دوسو درہم سے زائد ہوں گے تو ان میں اسی حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور بکریوں کا نصاب یہ ہے کہ ہر چالیس بکریوں میں ایک بکری واجب ہوتی ہے (اور یہ ایک بکری) ایک سو بیس تک (کی

تعداد کے لئے) ہے اور جب اس تعداد سے ایک بکری بھی زائد ہو جائے تو دوسو تک دو بکریاں واجب ہوں گی اور جب دوسو سے ایک بکری بھی زائد ہوگی تو تین سو تک تین بکریاں واجب ہوں گی اور جب تین سو سے زائد ہوں (یعنی چار سو ہو جائیں) تو ہر سو بکری میں ایک بکری واجب ہوگی، اور اگر تمہارے پاس بقدر نصاب بکریاں نہ ہوں (یعنی) امتالیس بکریاں ہوں تو پھر ان میں تمہارے ذمہ کچھ بھی واجب نہیں ہوگا اور گائے کا نصاب یہ ہے کہ ہر تیس میں ایک سال کی عمر کا ایک بچھڑا اور چالیس میں دو سال کی عمر کی ایک گائے واجب ہے نیز کام کاج کے جانوروں میں کچھ بھی واجب نہیں۔

توضیح: "صدقة الرقة" چاندی کو رقتہ کہتے ہیں۔ ۱۔

"فعلى حساب ذلك" سونے چاندی کا نصاب بلا اختلاف متعین ہے کہ چاندی کا نصاب دوسو درہم ہے جس میں پانچ درہم زکوٰۃ ہے ہر چالیس پر ایک درہم واجب ہے اور سونے کا نصاب بیس مثقال ہے جس میں نصف مثقال زکوٰۃ واجب ہے۔ تولوں کے حساب سے ساڑھے باون تولہ چاندی نصاب ہے اور ساڑھے سات تولہ سونے کا نصاب ہے اب اگر سونا اور چاندی مقدار نصاب سے کچھ زائد ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ ۲۔

فقہاء کا اختلاف:

جمہور مع صاحبین رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ نصاب سے اگر ایک درہم بھی زیادہ ہو گیا اس کا حساب کیا جائے گا اور اس کا چالیسواں زکوٰۃ میں دیا جائے گا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سفیان ثوری رحمہ اللہ اور امام شعبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس زائد حصہ پر زکوٰۃ نہیں ہے ہاں اگر یہ زائد حصہ چالیس درہم تک پہنچ جائے پھر زکوٰۃ واجب ہوگی اس میں ایک درہم دیا جائے گا اسی طرح بیس مثقال سے زائد حصہ کا حکم ہے۔ ۳۔

دلائل:

جمہور کی دلیل زیر بحث حدیث ہے جس میں "فما زاد فعلى حسابہ" کے واضح الفاظ موجود ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سفیان ثوری رحمہ اللہ اور امام شعبی رحمہ اللہ کی دلیل بیہقی اور دارمی کی وہ روایت ہے جس میں حضور اکرم ﷺ نے عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ کے نام خط میں لکھا ہے الفاظ یہ ہیں "ان فی کل خمس اواق من الورد خمسة دراهم فما زاد ففی کل اربعین درهما درہم"۔ (کنزانی زجاجة المصابیح ج ۱ ص ۵۱۰)

اسی طرح حضور اکرم ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو گسور سے زکوٰۃ لینے سے منع فرمایا تھا نیز کسور کی زکوٰۃ کے حساب میں حرج عظیم ہے والخرج مدفوع فی الشرع۔

جواب: فما زاد فعلى حسابہ سے جمہور نے جو استدلال کیا ہے احناف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس میں زیادت سے چالیس تک کی زیادت مراد ہے کہ جب چالیس تک زیادہ ہو جائے تو پھر زکوٰۃ ہے یہ مطلب مراد لینا اس لئے ضروری ہے کہ دیگر احادیث میں چالیس کے عدد کی تصریح موجود ہے اس سے تمام احادیث میں تطبیق بھی آجائے گی۔ ۴۔

گائے بیل کا نصاب

﴿۷﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْبَقَرِ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً (رواه أبو داود والترمذي والنسائي والدارمي) ۱

ترجمہ: اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جب انہیں (عادل بنا کر) یمن بھیجا تو انہیں یہ حکم دیا کہ وہ زکوٰۃ کے طور پر ہر تیس گائے میں سے ایک برس کا بیل یا ایک برس کی گائے لیں اور ہر چالیس گائے میں سے دو برس کی گائے (یا دو برس کا ایک بیل) وصول کریں۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، دارمی)

توضیح: ”تبیع او تبیعة“ گائے بیل کی زکوٰۃ کے بارے میں اس بات پر اتفاق ہے کہ اس کا نصاب تیس ہے تیس سے کم پر زکوٰۃ نہیں تیس پر ایک تمبیع یا ایک مبیعہ واجب ہے تمبیع وہ بچھڑا ہے جو ایک سال کا ہو کر دوسرا سال شروع کر چکا ہو۔ ۲

جب گائیں چالیس ہو جائیں تو اس میں ایک منہ ہے منہ وہ بچھڑا بچھڑی ہے جو دو سال مکمل کر کے تیسرے سال میں قدم رکھ چکا ہو۔ اس کے بعد اسی ترتیب سے حساب چلتا رہے گا کہ ہر تیس پر ایک مبیعہ اور ہر چالیس پر ایک منہ آئے گا اس میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ تیس اور چالیس کے درمیان جو زائد اعداد ہیں ان پر کچھ واجب ہے یا نہیں؟ صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس میں کچھ نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس بارے میں روایات مختلف ہیں مشہور یہی ہے کہ ان اعداد کا حساب لگا کر زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے مثلاً چالیس پر ایک گائے ہے زائد ہو تو ایک منہ اور دوسرے منہ کا چالیسواں حصہ ادا کر دیا جائے گا۔

﴿۸﴾ وَعَنْ أَنَسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَمَا بَعِثَهَا.

(رواه أبو داود والترمذي)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”زکوٰۃ لینے میں (مقدار واجب سے) زیادتی کرنے والا زکوٰۃ نہ دینے والے کی مانند ہے (یعنی جس طرح زکوٰۃ نہ دینا گناہ ہے اسی طرح زکوٰۃ میں مقدار واجب سے زیادہ وصول کرنا بھی گناہ ہے) (ابوداؤد، ترمذی)

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِي حَبٍ وَلَا تَمْرٍ صَدَقَةٌ حَتَّى يَبْلُغَ خَمْسَةَ أَوْسُقٍ (رواه النسائي) ۳

۱۔ اخرجه ابو داؤد: ۲/۱۰۳ والترمذی: ۲/۱۲۵ والنسائی: ۵/۲۵ ۲۔ البرقات: ۴/۲۱۱

۳۔ اخرجه ابو داؤد: ۲/۱۰۴ والترمذی: ۲/۱۳۷ ۴۔ اخرجه النسائی: ۵/۲۵

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”غلہ اور کھجور میں اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہیں جب تک کہ ان کی مقدار پانچ وسق نہ ہو۔ (نسائی)

﴿۱۰﴾ وَعَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ عِنْدَنَا كِتَابُ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ يَأْخُذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالرَّيْبِ وَالشُّبْرِ مُرْسَلٌ. (رواه في مخرج السنن)

ترجمہ: اور حضرت موسیٰ ابن طلحہ رضی اللہ عنہ (تابعی) کہتے ہیں کہ ہمارے پاس حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ کا وہ مکتوب گرامی ہے جسے نبی کریم ﷺ نے ان کے پاس بھیجا تھا، چنانچہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ”نبی کریم ﷺ نے مجھے یہ حکم دیا ہے کہ میں گہوں، جو، انگور، اور کھجوروں کی زکوٰۃ وصول کروں۔ (یہ حدیث مرسل ہے اور شرح السنہ میں نقل کی گئی ہے)

توضیح: ”الحنطة“ اس حدیث میں چار اشیاء سے صدقہ لینے کا جو حکم دیا گیا ہے یہ اس علاقہ کی حالت کے پیش نظر تھا کہ وہاں یہی چار قسم کے غلے تھے کوئی اور غلہ نہیں تھا اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان چار اشیاء کے علاوہ غلوں میں زکوٰۃ نہیں ہے یہاں امر واقعی کا بیان ہے دیگر اشیاء کی نفی مقصود نہیں ہے۔

درختوں پر انگور اور کھجور کا اندازہ کر کے زکوٰۃ دینے کا حکم

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَتَابِ بْنِ أُسَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي زَكَاةِ الْكُرُومِ أَهْمًا تُخْرَصُ كَمَا تُخْرَصُ النَّخْلُ ثُمَّ تُؤَدَّى زَكَاةُ زَيْبًا كَمَا تُؤَدَّى زَكَاةُ النَّخْلِ ثَمَرًا. (رواه الترمذی وأبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عتاب ابن اسید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے انگور کی زکوٰۃ کے بارے میں فرمایا کہ ”انگوروں کا اسی طرح اندازہ کیا جائے جیسا کھجوروں کا اندازہ کیا جاتا ہے پھر ان انگوروں کی زکوٰۃ اس وقت ادا کی جائے جب وہ خشک ہو جائیں جس طرح کے خشک ہو جانے کے بعد کھجوروں کی زکوٰۃ ادا کی جاتی ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح: ”الکروم“ یہ کرم کی جمع ہے انگور مراد ہے ”مخرص“ یہ خرص سے ہے اندازہ کرنے اور تخمینہ کر کے حساب لگانے کے معنی میں ہے اس وقت اس خرص کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ خیبر کے یہود سے جب ان کی زمینیں مسلمانوں کے ہاتھوں میں آئیں تو یہود نے مزارعت پر ان زمینوں کو آباد کرنا شروع کر دیا آدھا غلہ ان کا آدھا غلہ مسلمانوں کا طے ہو گیا لیکن ان کے دلوں میں یہ بات تھی کہ حقیقت میں یہ زمینیں ہماری ہیں مسلمانوں نے فتح کر کے ہم سے چھین لیں ہیں اس لئے وہ پھلوں میں خیانت کرنے کو جائز سمجھتے تھے اور پھلوں کے پکنے تک انتظار سے پہلے اس کے ضائع ہونے کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ اس لئے حضور اکرم ﷺ نے خرص کا نظام قائم فرمایا وہ اس طرح کہ ایک ماہر آدمی باغ میں جا کر درخت پر کھجور کا اندازہ کر لیتا تھا اور پھر حکم دیتا تھا کہ یہ اتنے من کھجوریں ہیں خشک ہونے پر اس میں اتنی زکوٰۃ ہے

آگے ذمہ داری مزارع کی ہے کہ وہ اس کی حفاظت کرے یا نہ کرے اس طرح غلہ محفوظ ہو جاتا تھا اب یہ مسئلہ ہے کہ کیا تخمینہ اور خرص کا عمل شرعی طور پر حجت مکتومہ ہے یا نہیں ہے؟

ائمہ احناف خرص کے اس عمل کے جائز ہونے کے قائل ہیں لیکن اس کو حجت مکتومہ نہیں مانتے کہ دوسرے پر یہ حساب قطعی حجت بن جائے بعض دیگر فقہاء کے ہاں خرص کا یہ عمل حجت ملزمہ ہے بعد میں آنے والی دونوں حدیثوں کو بھی اسی توضیح کی روشنی میں سمجھنا چاہئے۔ بہر حال شوافع حضرات اور صاحبین رحمہم اللہ صلاوات کے ہاں تخمینہ شدہ غلہ پانچ وسق تک پہنچنا چاہئے اگر اس سے کم ہو تو اس میں عشر نہیں ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں قلیل و کثیر سب میں عشر ہے۔

زکوٰۃ میں مالک مال کی سہولت کا خیال رکھنا چاہئے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَشْمَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِذَا خَرَصْتُمْ فُحْدُوا وَدَعُوا الثَّلْثَ فَإِنْ لَمْ تَدْعُوا الثَّلْثَ فَدَعُوا الرُّبْعَ (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی) ۱

ترجمہ: اور حضرت سہل ابن ابی حشمہ رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ کی یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جب تم انگوروں اور کھجوروں کی زکوٰۃ کا اندازہ کر لو تو اس میں سے (دو تہائی) لے لو اور ایک تہائی چھوڑ دو، اگر ایک تہائی نہ چھوڑ سکو تو چوتھائی تو چھوڑ ہی دو۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”اذا خرصتم“ اس حدیث میں تخمینہ لگانے والوں کو مالکوں کے ساتھ نرمی کرنے کی ہدایت کی گئی ہے اس حدیث کے مفہوم کے سمجھنے کے لئے اس سے پہلی حدیث کی توضیح کا پڑھنا ضروری ہے تاکہ حدیث کے پورے پس منظر کا اندازہ ہو جائے۔ ۲

”فدعوا الثلث“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ساعی اور خرص و تخمینہ لگانے والا اس تخمینہ کے دوران زکوٰۃ عشر میں کچھ تخفیف کر کے معاف کر سکتا ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اس ظاہری حدیث کی وجہ سے اس تخفیف کے قائل ہیں لیکن ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ خالص و ساعی کو یہ حق نہیں کہ وہ زکوٰۃ کا کچھ حصہ معاف کر لے کیونکہ عشر و زکوٰۃ حقوق اللہ اور فرامض اسلام میں سے ہیں جن میں کمی بیشی جائز نہیں ہے لہذا جبہور اس حدیث کا مفہوم یہ بیان کرتے ہیں کہ یہاں زکوٰۃ کے معاف کرنے کا حکم نہیں ہے بلکہ حضور اکرم ﷺ کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کا کچھ حصہ مالک کے پاس چھوڑا جائے تاکہ وہ اپنے مستحقین اقارب پر تقسیم کرے تو یہ ثلث یا ربع مالک مال اپنی صواب دید پر تقسیم کرے گا یہ توجیہ امام شافعی رحمہ اللہ نے کی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ ساعی اور خالص کو چاہئے کہ وہ حساب لگانے کے وقت پھلوں پر آنے والے حادثات کا بھی خیال کرے کہ پھل چوری بھی ہو سکتا ہے ضائع بھی ہو سکتا ہے کوئی

جن چیزوں میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ان کا بیان

مانگنے والا مانگنے کے لئے بھی آسکتا ہے اس لئے خالص ایک ٹکٹ یا ایک ربع پھلوں کو اصل پھلوں میں شمار ہی نہ کرے تاکہ مالک اس کو ضرورت کے موقع پر خرچ کرے۔ ۱۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ إِلَى يَهُودَ فَيَغْرُضُ الثَّغْلَ حِينَ تَطْيِبُ قَبْلَ أَنْ يُؤْكَلَ مِنْهُ (رواه أبو داود) ۲۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ عبد اللہ ابن رواحہ رضی اللہ عنہ کو (خیبر کے) یہودیوں کے پاس بھیجا کرتے تھے وہ وہاں جا کر کھجوروں کی مقدار کا اس وقت اندازہ کیا کرتے تھے جب کہ ان میں شیرینی پیدا ہو جاتی تھی مگر کھانے کے قابل نہیں ہوتی تھیں۔ (ابوداؤد)

شہد میں عشر کا مسئلہ

﴿۱۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَسَلِ فِي كُلِّ عَشْرَةٍ أَزْقِي رَقِي (رواه الترمذی وقال في إسناده مقال ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كقول شعبة) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے شہد کی زکوٰۃ کے بارے میں فرمایا کہ ”ہر دس مشک میں ایک مشک (بطور زکوٰۃ واجب) ہے۔ (ترمذی) اور امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی اسناد میں کلام کیا گیا ہے نیز اس بارے میں آنحضرت ﷺ کی اکثر احادیث (جو نقل کی جاتی ہیں وہ) صحیح نہیں ہیں۔

توضیح: ”فی العسل“ عشری زمین میں اگر شہد حاصل ہو جائے تو کیا اس میں عشر ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ ۴۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رضی اللہ عنہ اور امام مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک شہد میں عشر نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کے نزدیک شہد میں عشر البتہ پھر احناف کا آپس میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کا کوئی نصاب نہیں قلیل و کثیر میں عشر ہے امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے نزدیک دس مشکیزہ تک پہنچنے میں عشر ہے کم میں نہیں ہے۔ ۵۔

دلائل: امام مالک رضی اللہ عنہ و امام شافعی رضی اللہ عنہ کے پاس کوئی مرفوع حدیث نہیں ہے صرف حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ایک قول سے استدلال کرتے ہیں وہ قول اس طرح ہے ”انه سئل عن العسل في اليمن فقال له او مر فيه بشيء“۔

احناف وحنابلہ کے پاس اس سلسلہ میں کافی روایات ہیں ایک تو مذکورہ زیر بحث حدیث ہے جس میں واضح طور پر زکوٰۃ کا حکم ہے کہ ہر دس مشکیزوں میں ایک مشکیزہ ادا کیا جائے یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن تائید مسلک کے لئے کافی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ اخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْعَشَرَ -

(رواہ ابن ماجہ و ابوداؤد)۔

ابوداؤد نے اس حدیث کو نقل کیا اور اس پر سکوت فرمایا جو کم از کم حسن کے حکم میں آگئی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ماسقت السماء الخ اور ما اخرجت الارض ففيه العشر سے بھی استدلال کیا ہے۔

جواب: امام مالک و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے پاس کوئی مرفوع حدیث نہیں ہے صرف قیاس سے استدلال کرتے ہیں جو مرفوع احادیث کے مقابلے میں کچھ نہیں ہے باقی حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ ہمیں حکم نہیں دیا گیا تو عدم حکم سے عدم وجوب ثابت نہیں ہوتا زیر بحث روایت میں کثیر احادیث کی نفی ہے جس سے معلوم ہوا کہ قلیل احادیث کا وجود ہے جو وجوب کے لئے کافی ہے۔

عورتوں کے زیورات میں زکوٰۃ کا حکم

﴿١٥﴾ وَعَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَتْ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ فَإِنَّكُنَّ أَكْثَرُ أَهْلِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواہ ابوداؤد)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے خطبہ ارشاد کرتے ہوئے فرمایا کہ ”اے عورتوں کی جماعت: تم اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کیا کرو اگرچہ وہ زیور ہی کیوں نہ ہو اس لئے کہ قیامت کے دن تم ”میں اکثریت دوزخیوں کی ہوگی۔“ (ترمذی)

توضیح: ”ولو من حلیکین“ عورتوں کے زیورات جو ان کے استعمال میں ہو کیا اس میں زکوٰۃ ہے یا نہیں اس بارہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

کچھ معمولی فرق کے ساتھ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک عورتوں کے قابل استعمال زیورات میں زکوٰۃ نہیں ہے ائمہ احناف کے نزدیک مطلقاً زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے خواہ استعمال میں ہو یا نہ ہو۔

دلائل:

جہور کے پاس کوئی قوی مستند دلیل نہیں ہے صرف احناف کی دلائل کی تضعیف کر کے اپنی دلیل بناتے ہیں ان کے پاس

ایک روایت ہے جو مصنف عبد الرزاق میں ان الفاظ کے ساتھ منقول ہے ”لیس فی الحلی زکوٰۃ“۔

احناف کے پاس کئی مرفوع احادیث ہیں ایک زیر بحث حدیث ۱۵ ہے دوسری حدیث ۱۶ ہے اور تیسری ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ۱۷ ہے یہ تمام احادیث اپنے مدعا پر نہایت واضح دلائل ہیں۔

جواب: ”ولا یصح فی هذا الباب“ امام ترمذی رحمہ اللہ نے ان روایات کو ضعیف قرار دینے کی کوشش کی ہے اس پر علامہ منذری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”لا یصح فی هذا الباب مؤل والا فخطأ“ یعنی یا امام ترمذی رحمہ اللہ کے قول میں تاویل کی جائے گی ورنہ اس کو خطا قرار دیا جائے گا کیونکہ اس باب میں بہت ساری روایات ثابت ہیں محدثین نے امام ترمذی رحمہ اللہ کے اس قول پر تعجب کا اظہار کیا ہے کیونکہ ان میں سے بعض احادیث کی توثیق کی گئی ہے جمہور نے نفی زکوٰۃ پر جو بعض روایات سے استدلال کیا ہے تو وہاں موتیوں کے زیورات کی نفی مقصود ہے سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ کا صریح حکم موجود ہے حدیث نمبر ۱۱۶ اور حدیث نمبر ۱۷ کو ملاحظہ کرو۔

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ أُمَّرَأَتَيْنِ أَتَتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي أَيْدِيهِمَا سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهُمَا تَوَدَّيَانِ زَكَاتُهُ قَالَتَا لَا فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تُحِبَّانِ أَنْ يُسَوِّرَكُمَا اللَّهُ بِسِوَارَيْنِ مِنْ نَارٍ قَالَتَا لَا قَالَ فَأَدَّيَا زَكَاتَهُ.

(رواہ الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ قَدْ رَوَى الْمُفْلِحُ بْنُ الْمُفْلِحِ بْنِ الصَّبَّاحِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ نَحْوَ هَذَا وَالْمُفْلِحُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَابْنُ لُمَيْعَةَ يُضَعَّفَانِ فِي الْحَدِيثِ وَلَا يَصِحُّ فِي هَذَا الْبَابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ ۚ

ترجمہ: اور حضرت عمرو بن شعیب رحمہ اللہ اپنے والد مکرم سے اور وہ اپنے جد محترم سے نقل کرتے ہیں کہ (ایک دن) دو عورتیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، ان دونوں نے اپنے ہاتھوں میں سونے کے کڑے پہنے ہوئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (ان کڑوں کو دیکھ کر) فرمایا کہ کیا تم ان کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو؟ ان دونوں نے کہا کہ نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو کیا تم یہ بات پسند کرتی ہو کہ (کل قیامت کے دن) اللہ تبارک و تعالیٰ تمہیں آگ کے دو کڑے پہنائے؟ انہوں نے عرض کیا کہ نہیں۔ آپ نے فرمایا تو پھر اس (سونے) کی زکوٰۃ ادا کیا کرو۔ ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کو اسی طرح مثنیٰ بن صباح نے عمرو ابن شعیب سے نقل کیا ہے اور مثنیٰ بن صباح نیز ابن لہیعہ (جو اس حدیث کے ایک دوسرے راوی ہیں) دونوں (روایت حدیث کے بارے) ضعیف شمار کئے جاتے ہیں اور اس بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی صحیح حدیث منقول نہیں ہے۔

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْصَا حاً مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُنْزُ هُوَ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُودِّيَ زَكَاتَهُ فَرُزِّي فَلَيْسَ بِكَنْزٍ (رواہ ابوداؤد) ۛ

جن چیزوں میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ان کا بیان

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں سونے کا وضع (جو ایک زیور کا نام ہے) پہنا کرتی تھی (ایک دن) میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا اس کا شمار بھی جمع کرنے میں ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا جو چیز اتنی مقدار میں ہو کہ اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے (یعنی حد نصاب کو پہنچتی ہو) تو زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد اس کا شمار جمع کرنے میں نہیں ہوتا۔ (مالک، ابوداؤد)

﴿۱۸﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ أَنْ تُخْرِجَ الصَّدَقَةُ مِنَ الذِّئْبِ نَعْلًا لِلْبَيْعِ (رواهُ أَبُو دَاوُدَ) ۱

ترجمہ: اور حضرت سمرۃ ابن جندب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ ہم تجارت کے لئے جو مال تیار کریں اس کی زکوٰۃ نکالائیں۔ (ابوداؤد)

کانوں میں زکوٰۃ کا حکم

﴿۱۹﴾ وَعَنْ رَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَنِ بْنِ الرَّحْمَنِ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِبِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الْمَزْنِيَّ مَعَادِنَ الْقَبْلِيَّةِ وَهِيَ مِنْ نَاحِيَةِ الْفُرْعِ فَتِلْكَ الْمَعَادِنُ لَا تُؤْخَذُ مِنْهَا إِلَّا الزَّكَاةُ إِلَى الْيَوْمِ (رواهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ربیعہ ابن ابوعبدالرحمن رضی اللہ عنہ (تابعی) بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت بلال ابن حارث مزنی رضی اللہ عنہ کو نواح فرع میں قبل کی کانیں بطور جاگیر عطا فرمادی تھیں چنانچہ ان کانوں میں سے اب تک صرف زکوٰۃ لی جاتی ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”اقطع“ جدا کر دینے کے معنی میں ہے۔ ۳

”القبلیۃ“ قبلیہ ”قبل“ کی طرف منسوب ہے ۴ جو ”فرع“ کے اطراف میں ایک جگہ کا نام ہے مدینہ اور مکہ کے درمیان ایک معروف مقام ہے جس کا نام ”فرع“ ہے معادن جمع معدن کی ہے معدن وہی خزانہ ہوتا ہے جس کی تفصیل گذر چکی ہے۔ ۵ یہاں ایک سوال ہے کہ معدن کا اس طرح اقطاع جائز نہیں ہے پھر آنحضرت ﷺ نے بلال بن حارث رضی اللہ عنہ کے لئے کیسے جدا کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بلال رضی اللہ عنہ کو خالی زمین دی تھی خزانہ بعد میں ظاہر ہو گیا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ معادن عام مسلمانوں کے کام نہیں آسکتے تھے اس لئے ان کو دید یا اس کے علاوہ ایک جواب یہ بھی ہے کہ امیر الجیش کو اتنا حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ اپنی صوابدید کے مطابق کسی کو معادن میں سے کچھ دیدے اب رہ گیا مسئلہ کہ معادن میں زکوٰۃ واجب ہے یا خُس واجب ہے تو شوافع اور مالکیہ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے خُس نہیں ہے احناف کے نزدیک معدن میں خُس واجب ہے تفصیل گذر چکی ہے۔

الفصل الثالث

ترکاریوں اور عرایا کی کھجوروں میں زکوٰۃ نہیں

﴿۲۰﴾ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِي الْخَضِرَاوَاتِ صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْعَرَايَا صَدَقَةٌ وَلَا فِي أَقْلٍ مِنْ نَحْمَسَةِ أَوْسِيٍّ صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْعَوَامِلِ صَدَقَةٌ وَلَا فِي الْجَبْهَةِ صَدَقَةٌ قَالَ الصَّقْفُ الْجَبْهَةُ الْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْعَبِيدُ (رواه الدارقطني) ۱

ترجیم: حضرت علی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ترکاریوں میں، عاریت کے درختوں میں، پانچ و سق سے کم میں، کام کاج کے جانوروں میں اور جبہہ میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے صقر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جبہہ سے گھوڑا، نخر اور غلام مراد ہے۔ (دارقطنی)

توضیح: عرایا عریۃ کی جمع ہے عریہ عطیہ کو کہتے ہیں اس کی تفصیل کتاب البیوع میں ان شاء اللہ آئے گی۔ "الخضروات" سبزیوں اور ترکاریوں کو کہتے ہیں۔ اس سے متعلق بحث گذر چکی ہے کہ جمہور کے نزدیک اس میں عشر نہیں ہے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس میں عشر واجب ہے۔ ۲
"عوامل" عاملۃ کی جمع ہے وہ جانور مراد ہیں جو کام کاج کے لئے رکھے گئے ہوں۔ ۳
"الجبہہ" حقیقت میں جبہہ محاذ جنگ کو کہتے ہیں لیکن یہاں راوی نے جس کا نام صقر ہے جبہہ سے نخر گھوڑے اور غلام مراد لیے ہیں کیوں کہ وہ محاذ پر لڑتے ہیں۔ ۴

وقص جانوروں میں زکوٰۃ کا حکم

﴿۲۱﴾ وَعَنْ طَاوُوسٍ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أُنِيَ بِوَقْصِ الْبَقَرِ فَقَالَ لَمْ يَأْمُرْنِي فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ (رواه الدارقطني والشافعي وقال الوقص ما لم يبلغ الفريضة) ۵

ترجیم: اور حضرت طاووس رضی اللہ عنہ (تابعی) کہتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے پاس وقص گا میں لائی

۱۔ اخرجه الدارقطني: ۹۵، ۲/۲۲۳ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۲۲۳ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۲۲۳

۴۔ اخرجه الدارقطني: ۲/۹۹

۵۔ المرقاۃ: ۲/۲۲۳

گئیں (تاکہ وہ ان میں سے زکوٰۃ وصول کریں) مگر انہوں نے فرمایا کہ رسول کریم ﷺ نے ان میں سے مجھے کچھ لینے کا حکم نہیں فرمایا (یعنی آپ ﷺ نے ان کی زکوٰۃ کے طور پر کچھ واجب نہیں فرمایا) (دارقطنی اور شافعی) اور امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وقص وہ جانور کہلاتے ہیں جو (ابتدائی طور پر یا پہلے دوسرے نصاب کے بعد) حد نصاب کو نہ پہنچیں۔

توضیح: ”وقص“ وقص کی جمع اوقاص ہے نصاب سے کم عدد مثلاً چار اونٹوں اسی طرح دو اونٹوں پر بھی وقص کا اطلاق ہوتا ہے اور فریضہ کے درمیان اعداد پر بھی وقص کا اطلاق ہوتا ہے یہاں دو نصابوں کے درمیان مثلاً پانچ سے دس اونٹوں کے درمیان اور تیس سے چالیس گائیوں کے درمیان اعداد پر وقص کا اطلاق ہوا ہے اس عدد میں صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک کوئی زکوٰۃ نہیں ہے البتہ امام صاحب رحمہم اللہ کے نزدیک حساب کے ساتھ زکوٰۃ ہے تفصیل گزر چکی ہے۔ ۱۔



باب صدقة الفطر

صدقہ فطر کا بیان

صدقۃ الفطر کا دوسرا نام صدقۃ الصوم ہے تیسرا نام زکوٰۃ الصوم ہے چوتھا نام زکوٰۃ رمضان ہے پانچواں نام صدقۃ الرؤس ہے اس میں اضافت الی السبب ہے وکیع بن الجراح رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صدقۃ الفطر نماز میں سجدہ سہو کے مانند ہے لہذا روزوں کے نقصانات کی تلافی کے لئے صدقۃ فطر ہے۔

صدقہ فطر فرض ہے یا واجب ہے؟ پہلا مسئلہ

الفصل الاول

(۱) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے مسلمانوں میں سے ہر غلام، آزاد، مرد، عورت اور چھوٹے بڑے پر زکوٰۃ فطر (صدقہ فطر) کے طور پر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو فرض قرار دیا ہے نیز آپ ﷺ نے صدقہ فطر کے بارے میں یہ بھی حکم فرمایا ہے کہ وہ لوگوں کو (عید الفطر کی) نماز کے لئے جانے سے پہلے دیدیا جائے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فرض“ صدقۃ الفطر فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ و احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صدقۃ الفطر فرض ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سنت ہے ائمہ احناف کے نزدیک صدقۃ الفطر واجب ہے۔

دلائل:

شوافع و حنابلہ نے زیر بحث حدیث کے لفظ ”فرض“ سے استدلال کیا ہے جو اپنے حقیقی معنی پر واضح دلیل ہے۔

ائمہ احناف نے حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ کی حدیث ۵ سے استدلال کیا ہے جس میں الا ان صدقۃ الفطر واجبة کے واضح الفاظ موجود ہیں نیز ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ فرض کے لئے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالتہ نص کی ضرورت ہے جو

یہاں نہیں ہے لہذا صدقہ فرض نہیں بلکہ واجب ہے جو عملاً فرض کے حکم میں ہے امام مالک رحمہ اللہ نے بھی فرض کو قَدَر کے معنی میں لیا لیکن انہوں نے قدر کو سنت پر حمل کیا۔ ۱۔

جواب: شوافع و حنابلہ نے جو لفظ فرض سے استدلال کیا ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ خبر واحد ہے اس سے فرض ثابت نہیں کیا جاسکتا لہذا فرض بمعنی قدر مقرر کرنا پڑیگا پھر شریعت نے اس تقدیر کو واجب کی طرف منتقل کر دیا جیسا کہ احادیث میں ہے لہذا سنت نہ رہا تو مالکیہ استدلال نہیں کر سکتے ہیں۔

صدقہ فطر میں کل چار مسائل ہیں۔

① اذ الحکم ② علی من تجب؟ ③ ممن یجب؟ ④ کم تجب، پہلا مسئلہ اذ الحکم مکمل ہو گیا اب یہاں دوسرا مسئلہ بیان کیا جا رہا ہے۔

دوسرا مسئلہ علی من تجب:

یعنی صدقہ فطر کس پر واجب ہوتا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صدقہ فطر صرف مالک نصاب پر واجب ہوتا ہے یعنی صاحب یسار پر واجب ہے غریب پر نہیں کیونکہ غریب تو لینے والا ہے یہ صدقہ غربت کو ختم کرنے کے لئے ہے غریب کے ختم کرنے کے لئے نہیں ہے۔

شوافع کے نزدیک صدقہ فطر ہر اس شخص پر فرض ہے جس کے پاس ایک دن رات سے زائد کا خرچ موجود ہو۔ ۲۔ احناف نے ”لا صدقۃ الا عن ظہر غنی“ سے استدلال کیا ہے اور شوافع نے حضرت عبداللہ بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۵ سے استدلال کیا ہے اس میں یہ لفظ ہے ”اما فقیر کم فیہ داللہ علیہ اکثر مما اعطاه“۔ ۳۔

تیسرا مسئلہ ممن تجب؟

یعنی صدقہ فطر کس کس کی جانب سے ادا کیا جائے گا۔ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے اور اختلاف کی بنیاد حدیث میں من المسلمین کا لفظ ہے کہ یہ کس سے متعلق ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صرف مسلمان مملوک کی جانب سے مولیٰ پر صدقہ واجب ہے کافر کی طرف سے نہیں ائمہ احناف کے نزدیک ہر قسم کے غلام کی طرف سے مولیٰ پر صدقہ دینا واجب ہے۔ ۴۔

دلائل

جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہاں من المسلمین کا جملہ علی الحر والعبد سے حال ہے جو اس کے لئے قید ہے لہذا حر کا مسلمان ہونا بھی شرط ہے اور عبد کا مسلمان ہونا بھی شرط ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل مصنف عبدالرزاق اور دارقطنی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”يُخْرَج زَكَاةُ الْفِطْرِ عَنْ كُلِّ مَمْلُوكٍ وَانْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا“ اسی طرح یہ الفاظ بھی منقول ہیں ”أَوْ عَنْ كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ أَوْ مَجُوسِيٍّ“۔

جواب: ”من المسلمین“ کے کلمات کا تعلق ائمہ احناف کے ہاں حراور عبد کے ساتھ نہیں بلکہ صدقہ ادا کرنے والے کے ساتھ ہے کہ صدقہ ادا کرنے والا مسلمان ہونا چاہئے اب مسلمان جس کی طرف سے ادا کرنا چاہتا ہے جائز ہے خواہ وہ مجوسی غلام ہو یا ہندو غلام ہو یا عیسائی ہو یہاں غلام مطلق مذکور ہے خواہ مسلمان ہو یا کافر ہو اس کو مقید کرنا مناسب نہیں ہے اور دوسری احادیث میں اس کی تائید ہے کیونکہ وہاں حال و ذوالحال کی قید سے آزاد ہو کر احادیث میں مطلق غلام کا ذکر آیا ہے۔ ل

چوتھا مسئلہ صدقہ فطر کی مقدار

﴿٢﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَخْرُجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنَ الطَّعَامِ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم کھانے میں سے ایک صاع یا جو میں سے ایک صاع یا بھجوروں میں سے ایک صاع اور یا خشک انگوروں میں سے ایک صاع صدقہ فطر نکالا کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”او صاعا من طعام“ صدقہ فطر میں جتنے غلوں کا ذکر کیا گیا ہے ان میں کسی میں کوئی اختلاف نہیں ہے سب اشیاء میں ایک صاع صدقہ فطر ہے صرف گندم میں اختلاف ہے کہ آیا اس میں نصف صاع ہے یا ایک صاع ہے۔ ل

فقہاء کا اختلاف:

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جس طرح باقی اشیاء میں ایک صاع صدقہ فطر ہے اسی طرح گندم میں بھی ایک صاع واجب ہے ائمہ احناف کے نزدیک گندم میں نصف صاع صدقہ فطر ہے۔

دلائل:

جمہور نے زیر بحث حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ”صاعا من طعام“ کے الفاظ آئے ہیں اور طعام سے گندم مراد ہے کیونکہ دیگر اشیاء کا ذکر گندم کے بعد ہے جو اس پر عطف ہیں لہذا تغایر ضروری ہے۔ ائمہ احناف نے کئی احادیث سے استدلال کیا ہے مثلاً فصل ثانی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث ۳ میں ”او نصف صاع من قمح“ کے الفاظ صریح موجود ہے کیونکہ قمح کا لفظ گندم کے لئے خاص ہے۔ اسی طرح فصل ثالث میں حضرت

عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث ۵ میں ”مدان من قمح“ کے الفاظ آئے ہیں جو صراحت سے گندم پر اور پھر نصف صاع پر دلالت کرتے ہیں پھر عطف کے ذریعہ سے طعام کو الگ ذکر کیا گیا ہے اسی طرح فصل ثالث میں حضرت عبداللہ بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ۶ میں ”صاع من بر“ کے صریح الفاظ آئے ہیں احادیث کی دیگر کتابوں میں بھی کثرت کے ساتھ نصف صاع گندم کا ذکر موجود ہے۔ لہ

پتہ کجواب: جمہور نے زیر بحث ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جو استدلال کیا ہے یہ محتمل ہے کیونکہ طعام کا لفظ گندم کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ دیگر غلوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے خاص کر مکئی اس سے مراد لیا جاتا اس حدیث میں صاع کے بعد کا جو عطف کیا گیا ہے یہ عطف خاص علی العام کی قبیل سے ہے بہر حال لفظ طعام میں کئی احتمالات ہیں اور لفظ ”قمح“ یا لفظ ”بر“ گندم کے ساتھ خاص ہے لہذا محتمل کے بجائے متعین سے استدلال کرنا چاہئے۔ جوہری نے لکھا ہے کہ طعام کا اطلاق ہر ماکول پر ہوتا ہے گندم کے ساتھ خاص نہیں ہے ویسے بھی عرب میں گندم نایاب تھی ان کے ہاں طعام کا اطلاق دیگر غلوں پر ہوتا تھا۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ چلو ہم کچھ وقت کے لئے مان لیتے ہیں کہ طعام سے مراد گندم ہی ہے اور یہاں ایک صاع گندم ہی دی گئی ہے لیکن ہم کہتے ہیں کہ نصف صاع صدقہ فطر میں دیا اور نصف صاع بطور تطوع و تبرع تھا تو یہ اب بھی جائز ہے کہ آدمی زیادہ صدقہ کرے خود حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے الفاظ ”کنا مخرج“ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضور اکرم ﷺ کا حکم نہیں تھا بلکہ وہ خود ایسا کیا کرتے تھے۔

”اقط“ اس کو قرض بھی کہتے ہیں پنیر کو کہتے ہیں۔ اس کے بنانے کا طریقہ اس طرح ہے کہ تازہ لسی کو ابالا جائے اس کا پانی الگ ہو جائے اور اقط الگ ہو جائے پھر اس کو کپڑے میں دبا کر رکھا جائے تاکہ خشک ہو جائے۔ مظاہر حق جدید میں غلط لکھا ہے۔ لہ

الفصل الثانی

صدقہ فطر میں نصف صاع گندم مقرر ہے

﴿۲﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي آخِرِ رَمَضَانَ أَخْرِجُوا صَدَقَةَ صَوْمِكُمْ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

ترجمہ: روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رمضان کے آخری دنوں میں (لوگوں سے) کہا کہ ”تم اپنے روزوں کی زکوٰۃ نکالو یعنی صدقہ فطر ادا کرو رسول کریم ﷺ نے یہ صدقہ ہر (مسلمان) آزاد، غلام، لونڈی، مرد، عورت اور چھوٹے بڑے پر کھجوروں اور جو میں سے ایک صاع اور گیہوں میں سے نصف صاع فرض (یعنی واجب) قرار دیا ہے۔ (ابوداؤد، نسائی)

صدقہ فطر کا وجوب کیوں؟

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَ الصِّيَامِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفْعِ وَطَعْنَةً لِلْمَسَاكِينِ۔ (رواۃ ابوداؤد)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے روزوں کو بیہودہ باتوں اور لغوکلام سے پاک کرنے کے لئے نیز مساکین کو کھلانے کے لئے صدقہ فطر لازم قرار دیا ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”طعمۃ للمساکین“ اسلام عدل و مساوات کا علمبردار مذہب ہے عید الفطر کے موقع پر اغنیاء خوشی منائیں گے اور فقراء دیکھ دیکھ کر جلیں گے اور تڑپیں گے اس لئے اسلام نے اغنیاء پر واجب قرار دیا کہ تم عید الفطر کے موقع پر صدقہ فطر ادا کیا کرو تا کہ غریب لوگ بھی عید کی خوشیوں میں تمہارے ساتھ شریک ہو سکیں یہی وجہ ہے کہ صدقہ فطر عید الفطر کی نماز سے پہلے پہلے ادا کرنا چاہئے اور یہی وجہ ہے کہ فطرہ کو اتنا عام کیا گیا ہے کہ معمولی مالدار پر بھی واجب کیا گیا اور چھوٹے بڑے مرد و عورت غلام و آزاد سب پر واجب قرار دیا یہاں تک کہ عید الفطر کی رات صبح صادق سے پہلے جو بچہ پیدا ہو جائے اس کی طرف سے بھی واجب ہے زیر بحث حدیث میں اسی حکمت کی طرف مندرجہ بالا الفاظ میں اشارہ کیا گیا ہے دوسری حکمت یہ کہ روزوں میں جو کمزوریاں رہ گئیں ہوں ان تمام کوتاہیوں کے ازالے کے لئے صدقہ فطر مقرر کیا گیا ہے نماز عید سے پہلے اور بعد دونوں وقتوں میں صدقہ فطر ادا کیا جاسکتا ہے البتہ پہلے ادا کرنا زیادہ بہتر ہے شیخ وکیع رحمہ اللہ کا قول ہے کہ جس طرح نماز کی کوتاہی کے ازالہ کے لئے سجدہ مقرر ہے اسی طرح روزوں کے نقصان کے ازالہ کے لئے صدقہ فطر مقرر ہے۔ ۷۔

الفصل الثالث

صدقہ فطر نصف صاع گندم ہے

﴿۴﴾ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُنَادِيًا فِي نَجَاحِ مَكَّةَ أَلَا إِنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ مُدَّانٍ مِنْ

فَمَحْ أَوْ سِوَاهُ أَوْ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) ۱۔

ترجمہ: حضرت عمر و ابن شعیب رضی اللہ عنہما اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کے گلی کو چوں میں یہ منادی کرائی کہ سن لو: صدقہ ہر مسلمان پر واجب ہے خواہ مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام اور چھوٹا ہو یا بڑا (اور اس کی مقدار) گیبوں یا اس کی مانند چیزوں (مثلاً خشک انگور وغیرہ) میں سے دو مد اور (گیبوں کے علاوہ دوسرے غلوں میں سے ایک صاع ہے۔ (ترمذی)

﴿۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ أَوْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي صُعَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعٌ مِنْ بُرٍّ أَوْ فَمَحٍ عَنْ كُلِّ اِثْنَيْنِ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى أَمَّا غَنِيَّتُكُمْ فَيُزَكِّيهِ اللَّهُ وَأَمَّا فَقِيرُكُمْ فَيُزَكِّيهِ اللَّهُ أَكْثَرُ مِمَّا أُعْطَاهُ۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن ثعلبہ یا حضرت ثعلبہ ابن عبد اللہ ابن ابی صعیر اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (صدقہ فطر واجب ہے) گیبوں میں سے ایک صاع دو آدمیوں کی طرف سے (کہ ہر ایک کی طرف سے نصف صاع ہوگا) خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے آزاد ہوں یا غلام، مرد ہوں یا عورت، غنی کی بات یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ (صدقہ فطر دینے کی وجہ سے) اسے پاکیزہ بنا دیتا ہے اور فقیر کا معاملہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو اس سے زیادہ دیتا ہے جتنا اس نے (صدقہ فطر کے طور پر) دیا۔ (ابوداؤد)



باب من لا تحل له الصدقة

جن لوگوں کے لئے صدقات حلال نہیں

- ① بطور تمہید یہ سمجھ لینا چاہئے کہ اس باب میں وہ احادیث نقل کی جائیں گی جن سے معلوم ہو جائے گا کہ کن لوگوں کو زکوٰۃ لینا جائز ہے اور کن کے لئے ناجائز ہے۔
- چنانچہ اغنیاء کے لئے زکوٰۃ لینا جائز نہیں اغنیاء کی تین قسمیں ہیں۔
- ① ایک غنی وہ ہے جس کے پاس مال نامی میں سے نصاب موجود ہے ان پر زکوٰۃ صدقہ فطر اور قربانی کرنا واجب ہے اور اس کو ہر قسم صدقہ لینا جائز نہیں ہے۔
- ② دوسرا غنی وہ ہے جس کے پاس ضرورت اصلیه سے زائد مال موجود ہے مگر وہ مال نامی نہیں ہے اور اس میں تجارت کی نیت بھی نہیں ایسے شخص پر زکوٰۃ دینا تو واجب نہیں لیکن قربانی اور صدقہ فطر اس پر واجب ہے اور اس کے لئے ہر قسم زکوٰۃ و صدقات لینا حرام ہے۔
- ③ تیسرا وہ شخص ہے جس کے پاس حاجت اصلیه سے زائد مال نامی ہے نہ غیر نامی ہے یعنی مالک نصاب نہیں ہے لیکن اس کی ضرورت پوری ہو رہی ہے کوئی ضرورت اس کی رکی ہوئی نہیں ہے اس پر نہ زکوٰۃ فرض ہے نہ صدقہ فطر نہ قربانی واجب ہے مگر اس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں ہے ہاں اگر کسی نے اس کو زکوٰۃ دیدی تو اسے قبول کر سکتا ہے۔
- ④ بہر حال جو شخص صاحب نصاب ہو وہ اپنی زکوٰۃ اپنے فروع اور اصول میں نہیں دے سکتا۔ امام صاحب کے نزدیک شوہر اپنی بیوی کو یا بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ نہیں دے سکتی ہے۔ مگر صاحبین فرماتے ہیں کہ بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے۔
- ⑤ زکوٰۃ کا مال اپنے غلام لونڈی وغیرہ کو نہیں دیا جاسکتا ہے۔
- ⑥ سسرالی رشتہ میں زکوٰۃ دینا درست ہے جب لینے والا مستحق ہو۔
- ⑦ زکوٰۃ کا مال کسی غنی کو دینا جائز نہیں کچھ اغنیاء مستثنیٰ ہیں تفصیل آئندہ آرہی ہے۔
- ⑧ ہاشمی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں سید کو ہاشمی کہتے ہیں۔
- ⑨ کافر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ⑩ مسجد و مدرسہ کی تعمیر و مرمت کے لئے یا کسی میت کے کفن و دفن کے لئے زکوٰۃ دینا درست نہیں۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَتْرَةٍ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ لَوْ لَا أَنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ لَأَكَلْتُهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ ایک کھجور کے پانس سے گزرے جو راستہ میں پڑی ہوئی تھی، آپ ﷺ نے (اسے دیکھ کر) فرمایا کہ ”اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ یہ کھجور زکوٰۃ کی ہوگی تو میں (اللہ تبارک و تعالیٰ کی نعمت کی تعظیم کے پیش نظر) اسے اٹھا کر ضرور کھا لیتا۔ (بخاری و مسلم)

بچوں کی تربیت والدین پر لازم ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ مَتْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَغْ كَغْ لِيَطْرَحَهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعَرْتَ أَكَلًا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ کی رکھی ہوئی کھجوروں میں سے ایک کھجور اٹھا کر منہ میں ڈال لی (یہ دیکھ کر) نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”اے نکالو، نکالو (اور اس طرح فرمایا تاکہ) وہ (اسے) منہ سے نکال کر) پھینک دیں پھر آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ”کیا تم جانتے نہیں کہ ہم (بنی ہاشم) صدقہ کا مال نہیں کھاتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”کغ کغ“ کاف پر فتح ہے اور کسرہ بھی جائز ہے اور خا پر سکون ہے کسی برے اور نامناسب کام سے بچوں کو روکنے کے لئے یہ لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے ترجمۃ الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ فارسی ہے عربی میں استعمال ہوتا ہے اس حدیث اور اس سے پہلے والی حدیث سے چند فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ ۳

۱ حضور اکرم ﷺ کیلئے زکوٰۃ کا مال کھانا حرام تھا۔

۲ بنو ہاشم کے لئے صدقہ واجبہ لینا حرام ہے مگر صدقہ نافلہ کھانا جائز ہے۔

۳ راستہ میں پڑی ہوئی چیز کو اٹھا کر کھایا جاسکتا ہے جبکہ قلیل مقدار میں ہو۔

۴ جس چیز میں حرمت کا ذرا بھی شائبہ ہو مومن کے لئے اس کے قریب جانا مناسب نہیں ہے۔

۵ والدین پر فرض ہے کہ وہ اپنی اولاد کی صحیح تربیت کریں اور منکرات سے اولاد کو بچائیں۔ اور کسی منکر میں ان کی مدد نہ کریں جیسے بچوں کو ریشم پہنانا یا سونے چاندی کے زیورات چھوٹے لڑکوں کو پہنانا مناسب نا جائز ہے۔

بنو ہاشم کے لئے زکوٰۃ کھانا حرام ہے

﴿٣﴾ وَعَنْ عَبْدِ الْمُكَلِّبِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتِ أُمَمَاهِ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَإِنَّمَا لَا تَحْمِلُ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ. (رواه مسلم)

تذکرہ چہم: اور حضرت عبدالطلب ابن ربیعہ رضی اللہ عنہما روای ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا یہ صدقہ یعنی زکوٰۃ تو انسانوں کے میل ہیں صدقہ نہ تو محمد (ﷺ) کے لئے حلال ہے اور نہ آل محمد (ﷺ) (بنی ہاشم) کے لئے حلال ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”اوساخ“ یہ نسخ کی جمع ہے میل کچیل کے معنی میں ہے ”انہا لاتحل لمحمد ولا لآل محمد“ ہاشمی یعنی سادات اور آل رسول کو صدقات واجبہ دینا بھی جائز نہیں اور ان کو لینا بھی جائز نہیں زیر بحث حدیث واضح طور پر اس پر دلالت کرتی ہے اسی طرح سادات کے غلاموں اور لونڈیوں کو بھی صدقات لینا دینا جائز نہیں ہے کیونکہ زکوٰۃ لوگوں کے اموال کا میل کچیل ہے اور بنو ہاشم کی بنیاد پاک ہے کہیں وہ اس سے آلودہ نہ ہو جائیں اسی لئے حضور اکرم ﷺ صدقہ قبول نہیں فرماتے تھے اور تحفہ قبول کرتے تھے کیونکہ تحفہ میں اکرام و اعزاز مقصود ہوتا ہے صدقہ میں مصدق لہ کے اکرام و اعزاز کا پہلو نہیں ہوتا ہے۔ لہ

بہر حال حدیث کا فیصلہ یہی ہے لیکن بعض فقہاء نے اس زمانہ میں سادات کو صدقہ لینے دینے کے جواز کی بات کی ہے کیونکہ پہلے زمانہ میں ان حضرات کے لئے بیت المال سے خمس الخمس مقرر تھا اب وہ نظام ختم ہو گیا ہے تو کیا سادات پر زکوٰۃ بھی بند کر کے ان کی موت کا سامان مہیا کرنا ہے؟ تاہم اس پر جواز کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا فتویٰ تو ممانعت ہی کا ہے ہاں مسلمانوں کو چاہئے اور حکومت وقت پر لازم ہے کہ وہ ایسا ادارہ قائم کرے جس سے سادات کی خبر گیری ہوتی رہتی ہو۔

بنو ہاشم کون لوگ ہیں:

پانچ بزرگوں کی اولاد کو ہاشمی کہتے ہیں۔ ① حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد خواہ فاطمہ سے ہو یا دوسری بیوی سے ہو۔ ② حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد ③ عقیل رضی اللہ عنہ کی اولاد ④ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی اولاد ⑤ حارث بن عبدالمطلب کی اولاد۔ ⑥ بنو ہاشم کی علوم و تربیت کی وجہ سے بعض احکام ان کے لئے ناجائز قرار دیئے گئے اگرچہ امت کے لئے وہ جائز ہوں۔

﴿٤﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْدِيَتْهُ أَمْ صَدَقَةٌ فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُوا وَلَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ هَدِيَّةٌ ضَرَبَ بِيَدِهِ فَأَكَلَ مَعَهُمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ٢

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانے کی کوئی چیز لائی جاتی تو پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بارے میں پوچھتے کہ ”یہ ہدیہ (تحفہ) ہے یا صدقہ؟ اگر بتایا جاتا کہ یہ صدقہ ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم (بنی ہاشم کے علاوہ اپنے دوسرے) صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرماتے کہ کھا لو لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود نہ کھاتے، اور اگر بتایا جاتا کہ یہ ہدیہ ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا دست مبارک بڑھاتے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ تناول فرماتے۔ (بخاری و مسلم)

تملیک کا مسئلہ

﴿۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثُ سَنَنِ احْدَى السَّنِ اَتَتْهَا عَتَقَتْ فَخِيَرَتْ فِي زَوْجِهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْبُرْمَةُ تَفُورُ بِلَحْمٍ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ خُبْزٌ وَأَذْمُ مِنْ أَذْمِ الْبَيْتِ فَقَالَ أَلَمْ أَرِ بُرْمَةً فِيهَا لَحْمٌ قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ ذَلِكَ لَحْمٌ تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ وَأَنْتِ لَأَكُلِ الصَّدَقَةَ قَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ بریرہ کے متعلق تین احکام سامنے آئے پہلا حکم تو یہ کہ جب وہ آزاد ہوئی تو اسے اپنے خاوند کے بارے میں اختیار دیا گیا (دوسرا حکم یہ کہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میراث کا حق اس شخص کے لئے جس نے آزاد کیا (تیسرا حکم یہ کہ ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم (گھر میں) تشریف لائے تو گوشت کی ہانڈی پک رہی تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے روٹی اور گھر کا ساں ملا یا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں نے وہ ہانڈی نہیں دیکھی جس میں گوشت ہے؟ (یعنی جب گوشت پک رہا ہے تو وہ مجھے کیوں نہیں دیا گیا ہے عرض کیا گیا کہ بے شک (ہانڈی میں گوشت پک رہا ہے) لیکن وہ گوشت بریرہ کو بطور صدقہ دیا گیا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو صدقہ نہیں کھاتے، آپ نے فرمایا: وہ گوشت بریرہ کے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ثلاث سنن“ یعنی بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وجہ سے اسلام کے تین مسئلے واضح ہو گئے۔
اول لے ”خیار عتق“ دوم ”الولاء لمن اعتق“ یعنی میراث آزاد کرنے والے کو ملے گی۔ سوم یہ کہ تبدیل ید سے ملکیت میں تبدیلی آئے گی کہ ایک کے لئے ایک چیز زکوٰۃ ہے مگر اس نے جب دوسرے کو دیا تو اس کے لئے ہدیہ ہے اصطلاح فقہاء میں اس تبدیلی کو تملیک کہتے ہیں جو جائز ہے بشرطیکہ ناجائز حیلہ نہ ہو۔

﴿۶﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُعِيبُ عَلَيْهَا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تحفہ قبول فرماتے تھے اور اس کا بدلہ دے دیا کرتے تھے۔ (بخاری)

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَا جَبْتُ وَلَوْ أُهْدِيَ إِلَيَّ خِزَاعٌ لَقَبِلْتُ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اگر میری کراہ کی بھی دعوت کی جائے تو میں قبول کروں گا اور اگر میرے پاس بطور تحفہ ایک دست بھی بھیجا جائے تو میں اسے قبول کروں گا۔ (بخاری)

اصل مسکین کون؟

﴿۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْبُسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرْدُهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ وَالشَّمْرَةُ وَالشَّمْرَتَانِ وَلَكِنَّ الْبُسْكِينَ الَّذِي لَا يَجِدُ غَنًى يُغْنِيهِ وَلَا يُفْطِنُ بِهِ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا يَقْوَمُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: مسکین وہ شخص نہیں ہے جو لوگوں سے مانگتا پھرتا ہے اور لوگ اسے ایک لقمہ یا دو لقمہ اور کھجور یا دو کھجوریں دیدیتے ہیں، بلکہ مسکین شخص وہ ہے جو اتنا بھی مال نہیں رکھتا کہ وہ اس کی وجہ سے مستفی ہو اور (اس کے ظاہری حالات کی وجہ سے) لوگ یہ بھی نہیں جانتے کہ وہ محتاج و ضرورت مند ہے اسے صدقہ دیا جائے نیز لوگوں کے آگے دست سوال دراز کرنے کے لئے گھر سے نہیں نکلتا۔ (بخاری و مسلم)

الفصل الثانی

﴿۹﴾ عَنْ أَبِي رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ عَلَى الصَّدَقَةِ فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ اضْطَبِّبْنِي كَيْ مَا تُصِيبَ مِنْهَا فَقَالَ لَا حَتَّى آتِيَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْأَلَهُ فَأَنْطَلِقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لَنَا وَإِنَّ مَوَالِيَ الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ) ۳۔

ترجمہ: حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے بنی مخزوم کے ایک شخص کو زکوٰۃ لینے کے لئے بھیجا۔ اس نے ابو رافع رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم بھی میرے ساتھ چلو تا کہ اس میں سے تمہیں بھی کچھ حاصل جائے ابو رافع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں ابھی نہیں جاؤں گا پہلے رسول کریم ﷺ سے جا کر پوچھتا ہوں (کہ میں اس شخص کے ساتھ زکوٰۃ لینے جاؤں یا نہیں؟ چنانچہ وہ آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے اپنے جانے کے بارے میں پوچھا، آپ ﷺ نے فرمایا

۱۔ اخرجه البخاری: ۲/۲۰۶ ۲۔ اخرجه البخاری: ۲/۱۵۳ و مسلم: ۴/۱۲۹

۳۔ اخرجه الترمذی: ۲/۱۳۲ و ابو داؤد: ۲/۲۱۶ والنسائی: ۵/۱۰۴

کہ صدقہ ہمارے (یعنی بنی ہاشم) کے لئے حلال نہیں ہے اور مولیٰ (یعنی آزاد کردہ غلام زکوٰۃ لینے کے معاملہ میں) اسی آزاد قوم کے حکم میں ہے۔ (ترمذی ابوداؤد، نسائی)

غنی کے لئے صدقہ لینا جائز نہیں

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ. (رواه الترمذی وأبو داود والدارمی ورواه أحمد والنسائی وابن ماجه عن أبي هريرة)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: نہ تو غنی کے لئے زکوٰۃ کا مال لینا حلال ہے اور نہ تندرست و توانا کے لئے (جو محنت مزدوری کرنے کے قابل ہو) ترمذی ابوداؤد دارمی اور احمد نسائی وابن ماجہ نے اس روایت کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ بْنِ الْحَيَّارِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَتَيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ فَسَأَلَاهُ مِنْهَا فَرَفَعَ فِيْنَا النَّظَرَ وَخَفَضَهُ فَرَأَاكَ جَلْدَيْنِ فَقَالَ إِنَّ شَيْئًا أُعْطِيْتُكُمَا وَلَا أَحَظُّ فِيهَا لِغَنِيٍّ وَلَا لِقَوِيٍّ مُكْتَسِبٍ. (رواه أبو داود والنسائی)۔

ترجمہ: اور حضرت عبید اللہ بن عبدی بن الحیار کہتے ہیں کہ مجھے دو آدمیوں نے بتایا کہ وہ دونوں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوئے جب کہ آپ ﷺ حجة الوداع کے موقع پر لوگوں کو زکوٰۃ کا مال تقسیم فرما رہے تھے ان دونوں نے بھی آپ ﷺ کے سامنے اس مال میں سے کچھ مال لینے کی خواہش کا اظہار کیا، وہ دونوں کہتے تھے کہ آپ ﷺ نے (ہماری خواہش طلب کو دیکھ کر) ہم پر سر سے پاؤں تک نظر دوڑائی اور ہمیں تندرست و توانا دیکھ کر فرمایا ”کہ اگر تم لینا ہی چاہتے ہو تو میں تمہیں دیدوں (لیکن یاد رکھو کہ) صدقات و زکوٰۃ کے مال میں سے نہ تو غنی کا کوئی حصہ ہے اور نہ اس شخص کا جو تندرست و توانا ہو اور کمانے پر قادر ہو۔ (ابوداؤد، نسائی)

بعض صورتوں میں غنی بھی زکوٰۃ لے سکتا ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مَرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيٍّ إِلَّا لِحَمْسَةٍ لِعَازٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِعَارِمٍ أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ أَوْ لِرَجُلٍ كَانَ لَهُ جَارٌ مُسْكِينٌ فَتُصَدِّقُ عَلَى الْمُسْكِينِ فَأَهْلَى الْمُسْكِينِ لِلْغَنِيِّ.

(رواه مالك وأبو داود وفي رواية لأبي داود عن أبي سعيد وأبي السبيل)۔

ترجمہ: اور حضرت عطاء ابن یسار بطریق ارسال روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غنی کے لئے زکوٰۃ کا مال حلال نہیں ہے ہاں پانچ صورتوں میں (غنی کے لئے بھی زکوٰۃ کا مال حلال ہوتا ہے) ① خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے غنی کے لئے (جب کہ اس کے پاس سامان جہاد نہ ہو) ② زکوٰۃ وصول کرنے والے غنی کے لئے ③ تاوان بھرنے والے غنی کے لئے ④ زکوٰۃ کا مال اپنے مال کے بدلہ میں خریدنے والے غنی کے لئے (یعنی کسی شخص نے ایک مفلس کو زکوٰۃ کا کوئی مال دید یا پھر غنی اس مفلس سے زکوٰۃ کے مال کو خرید لے اور اسے اس کا بدلہ دیدے تو اس صورت میں غنی کے لئے وہ مال جائز و حلال ہوگا) ⑤ اور اس غنی کے لئے کہ جس کے پڑوس میں کوئی مفلس رہتا ہو اور کسی شخص نے اسے زکوٰۃ کا کوئی مال دیا اور وہ مفلس اپنے پڑوسی مال دار غنی کو اس میں سے کچھ حصہ تحفہ کے طور پر بھیجے (تو وہ غنی کے لئے جائز و حلال ہوگا۔) (مالک والبوداد)

توضیح: ”لخمسة“ یعنی پانچ اغنیاء ایسے ہیں جو زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔ ۱۔

① اول غازی اور مجاہد ہے جس کے لئے زکوٰۃ لینا حلال ہے اس کی تفصیل ان شاء اللہ کتاب الجہاد میں آئے گی۔

② دوم عامل یعنی زکوٰۃ وصول کرنے پر مقرر کارکن اپنی تنخواہ اور سفر خرچ زکوٰۃ کے اموال سے لے سکتا ہے۔

③ سوم غارم یعنی تاوان بھرنے والا شخص اگرچہ غنی ہے مگر اس نے تاوان بھر کر اس کے نیچے دبا پڑا ہے وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے تاوان کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ اس غنی اور مالدار شخص نے کسی کی طرف سے دیت کی ضمانت لے لی اس تاوان کو پورا کرنے کے لئے زکوٰۃ لے سکتا ہے تاوان کی دوسری صورت یہ ہے کہ دو فریق کے درمیان صلح کرادی اس میں اپنا ذاتی مال خرچ کیا اب اس قرض کو زکوٰۃ کے اموال سے پورا کر سکتا ہے۔ غارم عام مقروض کو بھی کہتے ہیں وہ بھی فقر و فاقہ کی وجہ سے مستحق زکوٰۃ ہے۔

④ چہارم مشتری کے لئے زکوٰۃ کا مال کسی سے خرید لینا جائز ہے یعنی کسی نے غریب کو زکوٰۃ میں کوئی چیز دیدی اس غریب نے زکوٰۃ کے اس مال کو کسی مالدار پر فروخت کر دیا مالدار کے لئے اس کو خریدنا جائز ہے کیونکہ تبدیل ملک آگیا۔

⑤ پنجم مسکین کو کسی نے زکوٰۃ دیدی اب وہ کسی غنی کو دے رہا ہے تو غنی کے لئے جائز ہے۔ ان پانچ صورتوں میں سب میں اتفاق ہے البتہ غازی میں اتنا اختلاف ہے کہ احناف فقیر غازی کو زکوٰۃ دینا افضل کہتے ہیں۔ شوافع کے ہاں سب جائز ہے۔ ۲۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِي قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فَذَاكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا فَأَتَاكَ رَجُلٌ فَقَالَ أَعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي الصَّدَقَاتِ حَتَّى حَكَمَ فِيهَا هُوَ فَجَزَّأَهَا ثَمَانِيَةَ أَجْزَاءٍ فَإِنْ

كُنْتُ مِنْ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ أُعْطِيْتُكَ (رواة أبو داود) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت زیاد بن حارث رضی اللہ عنہ صدائی کہتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اس کے بعد زیاد رضی اللہ عنہ نے ایک طویل حدیث بیان کرتے ہوئے کہا کہ ”ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ مجھے زکوٰۃ کا مال عطا فرمائیے آپ ﷺ نے فرمایا کہ زکوٰۃ (تقسیم کرنے) کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ نہ کسی نبی نہ نبی کے علاوہ کسی دوسرے (یعنی علماء و مجتہدین) کے حکم پر راضی ہوا بلکہ اس کا حکم حق تبارک و تعالیٰ نے خود ارشاد فرمایا (یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ نے مستحقین زکوٰۃ کے تعین کی ذمہ داری نبی یا علماء مجتہدین پر نہیں ڈالی بلکہ اس کا تعین خود فرمایا) چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے زکوٰۃ کے آٹھ مصرف (مستحقین) ذکر کئے ہیں اگر تم ان آٹھ میں سے ہو گے تو میں تمہیں زکوٰۃ کا مال دوں گا۔ (ابوداؤد)

الفصل الثالث

حضرت عمر کی احتیاط

۱۴۱ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ شَرِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَبَنًا فَأَعْجَبَهُ فَسَأَلَ الَّذِي سَقَاهُ مِنْ أَيْنَ هَذَا اللَّبَنُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ وَرَدَ عَلَى مَاءٍ قَدْ سَمَّاهُ فَإِذَا نَعَمٌ مِنْ نَعَمِ الصَّدَقَةِ وَهُمْ يَسْقُونَ فَحَلَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا فَجَعَلَتْهُ فِي سِقَائِي فَهُوَ هَذَا فَأَدْخَلَ عُمَرُ يَدَهُ فَاسْتَقَاءَ (رواة مالك والبيهقي في شعب الإيمان) ۲۔

ترجمہ: حضرت زید ابن اسلم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دودھ نوش فرمایا تو انہیں بہت اچھا لگا، جس شخص نے انہیں دودھ پلایا تھا اس سے انہوں نے پوچھا کہ ”یہ دودھ کہاں کا ہے؟ اس نے انہیں بتایا کہ ”ایک پانی پر (یعنی نام لے کر بتایا کہ فلاں جگہ جہاں پانی تھا) میں گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ زکوٰۃ کے بہت سے اونٹ موجود ہیں اور انہیں پانی پلایا جا رہا ہے، پھر اونٹ والوں نے اونٹوں کا تھوڑا سا دودھ نکالا اس میں سے تھوڑا سا دودھ میں نے (بھی لے کر) اپنی مشک میں ڈال لیا یہ وہی دودھ ہے۔ (یہ سنتے ہی) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنا ہاتھ اپنے منہ میں ڈالا اور قے کر دی۔ (مالک، بیہقی)



باب من لا تحل له المسألة ومن تحل له کن لوگوں کو سوال کرنا جائز اور کن کے لئے ناجائز ہے

اس باب میں سوال کرنے اور لوگوں سے مانگنے کے متعلق کئی احادیث ذکر کی گئی ہیں اسی لئے علماء لکھتے ہیں کہ جس شخص کے پاس ایک دن کے لئے نہ غذا ہو اور نہ ستر چھپانے کے لئے کپڑا ہو اور نہ کمانے پر وہ قادر ہو تو ایسے شخص کے لئے بقدر حاجت سوال کرنا جائز ہے۔ اور جو شخص ایک دن کی غذا کا مالک ہو اور وہ کمانے کی قدرت بھی رکھتا ہو تو اس کے لئے زکوٰۃ لینا تو جائز ہے لیکن سوال کرنا اور بھیک مانگنا جائز نہیں ہے۔ بحر الرائق میں لکھا ہے کہ جس شخص کے پاس ایک دن یا رات کی ضرورت کے مطابق مال ہو تو اس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں۔ شوافع کی بعض کتب سے معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص کے پاس پچاس درہم موجود ہوں اس کے لئے سوال کرنا حرام ہے بعض نے چالیس درہم کا ذکر کیا ہے احادیث میں بھی اس کا ذکر ہے۔

امام غزالی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جو شخص اہل و عیال نہیں رکھتا تو اس کے لئے ایک دن رات کی غذا نصاب ہے اور اگر اہل و عیال والا ہے تو پھر پچاس درہم نصاب ہے اس باب میں مذکورہ احادیث میں بعض میں اس طرح حکم ہے کہ جب قبیلہ کے تین آدمی گواہی دیدیں کہ فلاں فقیر اور مفلس ہے تب سوال جائز ہے ورنہ نہیں بعض روایات میں اس طرح مذکور ہے کہ اگر صبح و شام کا کھانا ہو تو سوال کرنا جائز نہیں بعض میں ہے کہ اگر مانگنا ہے تو وقت کے بادشاہ سے مانگو بعض میں ہے کہ اگر مانگنا ہے تو کسی نیک آدمی سے مانگو ان تمام روایات کی تطبیق کے لئے امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لوگوں کی مختلف صورتیں اور مختلف حالات ہوتے ہیں کسی کے حال کے مطابق پچاس درہم کی ضرورت ہوگی کسی کو اس سے زائد کی ضرورت ہوگی کسی کو اس سے کم کی ضرورت ہوگی ہر آدمی کی معروضی حالت کے تحت اس کے سوال کے جواز و عدم جواز کا فیصلہ کیا جائے گا۔

کن لوگوں کے لئے سوال کرنا جائز ہے

﴿۱﴾ عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ مُخَارِقٍ قَالَ تَحَمَّلْتُ حِمَالَةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ فِيهَا فَقَالَ أَعْمَ حَتَّى تَأْتِيَنَا الصَّدَقَةُ فَنَأْمُرَكَ بِهَا ثُمَّ قَالَ يَا قَبِيصَةُ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةٍ رَجُلٍ تَحْمِلُ حِمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ يُمْسِكُ وَرَجُلٍ أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ اجْتَا حَتْ مَالَهُ فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوْمًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ وَرَجُلٍ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ حَتَّى يَقُومَ ثَلَاثَةٌ مِنْ ذَوِي الْحَبِي مِنْ قَوْمِهِ لَقَدْ أَصَابَتْ فَلَانًا فَاقَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ

حَتَّى يُصِيبَ قَوَّامًا مِنْ عَيْشٍ أَوْ قَالَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ فَمَا سِوَاهُ مِنْ الْمَسْأَلَةِ يَا قَبِيضَةَ سُحْتُ
يَا كُلُّهَا صَاحِبَهَا سُحْتًا. (رواۃ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: حضرت قبیضہ رضی اللہ عنہ ابن مخارق کہتے ہیں کہ میں نے ایک ایسے قرضے کی ضمانت لی جو دیت کی وجہ سے تھا چنانچہ میں رسول کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے ادائیگی قرض کے لئے (کچھ رقم یا مال) کا سوال کیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”(کچھ دن) ٹھہرے رہو، جب ہمارے پاس زکوٰۃ کا مال آئے گا تو اس میں سے تمہیں دینے کے لئے کہہ دیں گے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ قبیضہ: صرف تین طرح کے لوگوں کے لئے سوال کرنا جائز ہے ایک تو اس شخص کے لئے جو کسی کے قرض کا ضامن بن گیا ہو (بشرطیکہ مانگنے میں مبالغہ نہ کرے بلکہ اتنے ہی مال یا رقم کا سوال کرے) کہ اس سے قرضہ کو ادا کر دے اور اس کے بعد پھر نہ مانگے۔ دوسرے اس شخص کے لئے جو کسی آفت و مصیبت (مثلاً قحط و سیلاب وغیرہ) میں مبتلا ہو جائے اور اس کا تمام مال ہلاک و ضائع ہو جائے، چنانچہ اس کو صرف اس قدر مانگنا جائز ہے جس سے اس کی (غذا و لباس کی) ضرورت پوری ہو جائے یا فرمایا کہ (اس قدر مانگے کہ) اس کی محتاجگی دور ہو جائے اور اس کی زندگی کے لئے سہارا ہو جائے، تیسرے اس شخص کے لئے کہ (جو غنی ہو مگر) اس کو کوئی (ایسی) سخت حاجت پیش آجائے جسے اہل محلہ بھی جانتے ہوں مثلاً گھر کا تمام مال و اسباب چوری ہو جائے یا اور کسی مصیبت و حادثہ سے دوچار ہونے کی وجہ سے ضرورت مند بن جائے) اور قوم (محلہ و بستی) کے تین صاحب عقل و فراست لوگ اس بات کی شہادت دیں کہ واقعی اسے سخت حاجت پیش آگئی ہے تو اس کے لئے اس قدر مانگنا جائز ہے جس سے اس کی ضرورت پوری ہو جائے، فرمایا کہ اس کی وجہ سے اس کی محتاجگی دور ہو جائے اور اس کی زندگی کا سہارا ہو جائے؛ اے قبیضہ ان تین کے علاوہ کسی اور کو سوال کرنا حرام ہے (اگر کوئی شخص ان تین مجبور یوں کے علاوہ دست سوال دراز کر کے کسی سے کچھ لے کر کھاتا ہے تو) وہ حرام کھاتا ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”حماۃ“ بوجھ اٹھانے کو کہا جاتا ہے اس جملہ سے مراد وہ شخص ہے جس نے کسی کی دیت کو اپنے ذمہ لیا اور مقرض ہو کر دیوالیہ بن گیا یہ ضرورت کی حد تک سوال کر سکتا ہے۔ ۱

”جاۃ“ آسانی آفت و مصیبت کو جائحہ کہتے ہیں۔ ”اجتاحت“ تباہ و برباد ہونے کے معنی میں ہے۔ ۲
”خوی الحبی“ یعنی قبیلہ کے تین عقلمند اور صاحب حیثیت آدمی گواہی دیدیں کہ فلاں فقیر دیوالیہ ہو چکا ہے۔ ۳

مال بڑھانے کے لئے سوال کرنا حرام ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ
تَكْثُرًا فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَبْرًا فَلْيَسْتَقِلَّ أَوْ لْيَسْتَغْنِ. (رواۃ مُسْلِمٌ)۔

کن لوگوں کو سوال کرنا جائز اور کن کے لئے ناجائز ہے

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص محض اضافہ مال کی خاطر لوگوں کے مال میں سے (کچھ) مانگتا ہے تو وہ گویا آگ کا انگار مانگتا ہے اب وہ چاہے کم مانگے یا زیادہ مانگے۔ (مسلم)

قیامت کے روز بھیک مانگنے والوں کا حشر

﴿۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَنَّهُ الْيَوْمَ الْقِيَامَةُ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْغَةُ لَحْمٍ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص ہمیشہ لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلاتا رہے تو وہ قیامت کے دن اس حال میں ہوگا کہ اس کے منہ پر گوشت کی بوٹی نہ ہوگی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”مرغۃ لحم“ مرغہ ٹکڑے کو کہتے ہیں لحم گوشت کو کہتے ہیں یعنی دنیا میں ناجائز سوال کرنے والا آدمی میدان محشر میں اس طرح ذلیل و خوار ہو کر آئے گا کہ اس کے چہرے پر گوشت نہیں ہوگا گویا یہ ایک تعبیر اور کنایہ ہے اس شخص کی ذلت و رسوائی سے، لیکن بعض شارحین نے اس کو حقیقت پر حمل کیا ہے کہ قیامت کے روز سوال کرنے والوں کے چہروں پر گوشت نہیں ہوگا جس کی وجہ سے ان لوگوں کے چہرے ہڈیوں کے ڈھانچے ہونگے اور اہل محشر کے لئے نمونہ عبرت بنیں گے۔ ۲

چمٹ کر مانگنا جائز نہیں ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُلْحِفُوا فِي الْمَسْأَلَةِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ شَيْئًا فَتُخْرِجُ لَهُ مَسْأَلَتَهُ مِثِّي شَيْئًا وَأَنَا لَهُ كَارِهٌ فَيَبَارِكُ لَهُ فِيهَا أُعْطِيَتْهُ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا مانگنے میں مبالغہ نہ کرو، خدا کی قسم: تم میں سے جو بھی شخص مجھ سے (مبالغہ کے ساتھ) کچھ مانگتا ہے تو میں اسے اس حال میں کچھ نکال کر دیتا ہوں کہ میں اسے دینا برا سمجھتا ہوں اور ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں یہ کیسے ممکن ہے کہ جو چیز میں نے اسے دی ہے اس میں برکت ہو۔ (مسلم)

محنت و مزدوری کرنا ہاتھ پھیلانے سے بہتر ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَأْتِيَ بِحُزْمَةٍ حَظَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعَهَا فَيَكْفِيَ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ

أَوْ مَنَعُوهُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص ایک رسی اور لکڑیوں کا ایک گٹھا (باندھ کر) پشت پر لا کر لائے اور اسے فروخت کرے اور اللہ تبارک و تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کی عزت و آبرو کو برقرار رکھے (جو مانگنے سے جاتی تھی) تو یہ اس کے لئے اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائے اور لوگ اسے دیں یا نہ دیں۔ (بخاری)

توضیح: ”حزمتہ حطب“ لکڑی کے گٹھے کو کہتے ہیں مطلب یہ کہ کندھوں پر لکڑی وغیرہ کا بوجھ اٹھا اٹھا کر مزدوری کرنا اس سے بہتر ہے کہ آدمی لوگوں سے مانگتا پھرے اور ہر ایک کے سامنے ہاتھ پھیلاتا رہے کوئی اس کو کچھ دے یا نہ دے اسلام ایک مسلمان کو عزت نفس اور جفاکشی کا درس دیتا ہے یہ اسی کا حصہ ہے۔ ۱

دینے والا ہاتھ لینے والے ہاتھ سے بہتر ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ لِي يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَصَرٌ حُلُوٌّ فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أُرْزَأُ أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے (ایک مرتبہ) رسول کریم ﷺ سے (کچھ) مانگا تو آپ ﷺ نے عنایت فرمادیا، میں نے پھر (دوبارہ) مانگا تو آپ ﷺ نے اس وقت بھی عطا کیا اور پھر مجھ سے فرمایا کہ ”حکیم: یہ مال سبزو شیریں ہے (یعنی نظر میں خوشنما اور دل کو لذت دینے والا ہے) لہذا جو شخص اس مال کو بے پروائی سے (یعنی بغیر ہاتھ پھیلائے اور بغیر طمع و حرص کے) حاصل کرتا ہے تو اس میں برکت عطا فرمائی جاتی ہے اور جو شخص اسے نفس کے طمع و حرص کے ساتھ حاصل کرتا ہے تو اس میں برکت نہیں ہوتی اور اس کی حالت اس شخص کی مانند ہوتی ہے جو کھانا تو کھاتا ہے مگر اس کا پیٹ نہیں بھرتا اور (یاد رکھو کہ) اوپر کا ہاتھ (یعنی دوسروں کو دینے والا) نیچے کے ہاتھ (یعنی دوسروں سے مانگنے والے) سے بہتر ہوتا ہے۔ حکیم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (یہ سن کر) میں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ ﷺ: قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میں اب آپ کے بعد کسی کو پریشان نہیں کروں گا (یعنی آج آپ سے سوال کے بعد آئندہ کبھی بھی کسی سے سوال نہیں کروں گا) یہاں تک کہ میں اس دنیا سے جدا ہوں (یعنی موت کی آغوش میں پہنچ جاؤں)۔ (بخاری و مسلم)

کن لوگوں کو سوال کرنا جائز اور کن کے لئے ناجائز ہے

توضیح: ”سغاوة نفس“ یہ بے نیازی سے کنایہ ہے کہ دل میں کسی سے کوئی غرض نہیں رکھتا۔ ۱۔
 ”اشراف نفس“ یہ حرص و لالچ سے کنایہ ہے کہ سینہ کے اندر گویا اس کا دل جھانک جھانک کر طمع و لالچ رکھتا ہے۔ ۲۔
 ”لا ارضاء“ رزق و عیش و فراخ سے ہے کسی کو تکلیف دینا پریشان کرنا اور سوال کر کے کسی کا مال لینا۔ ۳۔

﴿۷﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَذْكُرُ الصَّدَقَةَ وَالتَّعَفُّفَ عَنِ الْمَسْأَلَةِ أَلْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ أَلْيَدِ السُّفْلَى وَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفِقَةُ وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے اس موقع پر جب کہ آپ ﷺ منبر پر تھے اور صدقہ کا ذکر بیان کر رہے تھے اور سوال سے بچنے کے بارے میں خطبہ دے رہے تھے یہ ارشاد فرمایا کہ ”اوپر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے، اوپر کا ہاتھ خرچ کرنے والا (اور لوگوں کو دینے والا) ہاتھ ہے اور نیچے کا ہاتھ مانگنے والے (یعنی سائل) کا ہاتھ ہو۔ (بخاری و مسلم)

سوال نہ کرنے کی فضیلت

﴿۸﴾ وَعَنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ إِنَّ أُنَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى نَفِدَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أَدْخِرَهُ عَنْكُمْ وَمَنْ يَسْتَعِظْ يَعْظُهُ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصْهِرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً هُوَ خَيْرٌ وَأَوْسَعُ مِنَ الصَّبْرِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) انصار میں سے چند لوگوں نے رسول کریم ﷺ سے کچھ مانگا، آپ ﷺ نے انہیں عطا فرمایا، انہوں نے پھر مانگا تو آپ ﷺ نے جب بھی دیدیا یہاں تک کہ آپ ﷺ کے پاس جو کچھ تھا سب ختم ہو گیا، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس جو کچھ بھی مال ہوگا میں تم سے بچا کر اس کا ذخیرہ نہیں کروں گا (اور یاد رکھو) کہ جو شخص لوگوں سے سوال کرنے سے بچتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ اسے بچاتا ہے اور جو شخص بے پرواہی ظاہر کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے بے پرواہ بنادیتا ہے اور جو شخص صبر کا طالب ہوتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے صبر عطا فرماتا ہے (یعنی جو شخص اللہ تبارک و تعالیٰ سے صبر کی توفیق طلب کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے لئے صبر کو آسان کر دیتا ہے اور یاد رکھو کہ) صبر سے زیادہ بہتر اور وسیع کوئی دوسری چیز عطا نہیں کی گئی ہے (یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی تمام عطا و بخشش میں صبر سب سے بہتر عطا ہے)۔ (بخاری و مسلم)

۱۔ المرقاۃ: ۴/۴۵۰ ۲۔ المرقاۃ: ۴/۴۵۱ ۳۔ المرقاۃ: ۴/۴۵۱

۴۔ اخرجه البخاری: ۲/۱۵۱ و مسلم: ۴/۱۳۳، ۱۳۵

۵۔ اخرجه البخاری: ۲/۱۳۹ و مسلم: ۴/۱۳۳

﴿۹﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ فَأَقُولُ أَعْطِهِ أَفْقَرًا إِلَيْهِ مِثِّي فَقَالَ خُذْهُ فْتَمَوَّلْهُ وَتَصَدَّقْ بِهِ فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْبَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَمَالًا فَلَا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (جب) نبی کریم ﷺ مجھے (زکوٰۃ وصول کرنے کی اجرت) عطا فرماتے تو میں عرض کرتا کہ ”یہ اس شخص کو دیدیجئے جو مجھ سے زیادہ محتاج ہو۔ آپ ﷺ (اس کے جواب میں) فرماتے کہ (اگر تمہیں حاجت و ضرورت ہو تو) اسے لے کر اپنے مال میں شامل کر لو اور (اگر حاجت و ضرورت سے زیادہ ہو تو خود) خدا کی راہ میں خیرات کر دو (نیز یہ بھی فرماتے کہ) جو چیز تمہیں بغیر طمع و حرص اور بغیر مانگے حاصل ہو اسے قبول کر لو اور جو چیز اس طرح (یعنی بغیر طمع و حرص اور بغیر سوال کے) ہاتھ نہ لگے تو اس کے پیچھے مت پڑو۔ (بخاری و مسلم)

الفصل الثانی

اگر سوال کرنا ہی ہے تو حاکم سے کرو

﴿۱۰﴾ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَسَائِلُ كُدُوحٌ يَكْدَحُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ فَمَنْ شَاءَ أَبْغَى عَلَى وَجْهِهِ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ إِلَّا أَنْ يَسْأَلَ الرَّجُلُ ذَا سُلْطَانٍ أَوْ فِي أَهْرِ لَا يَجِدُ مِنْهُ بُدًّا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ) ۲

ترجمہ: حضرت سمرہ ابن جندب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: سوال کرنا ایک زخم ہے کہ جس کے ذریعہ انسان اپنا منہ زخمی کرتا ہے (بایں طور کہ کسی کے آگے ہاتھ پھیلا کر اپنی عزت و آبرو کو خاک میں ملانا ہے کہ یہ اپنے منہ کو زخمی کرنے ہی کے مترادف ہے) لہذا جو شخص (اپنی عزت و آبرو) باقی رکھنا چاہے تو وہ (سوال سے شرم کرے اور کسی کے آگے ہاتھ نہ پھیلا کر اپنی عزت و آبرو کو) باقی رکھے اور کوئی شخص (اپنی آبرو) باقی رکھنا ہی نہیں چاہتا تو وہ (لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلا کر اپنی عزت و آبرو کو) خاک میں ملا لے (یعنی اسے) باقی نہ رکھے (یہ گویا سوال کرنے والے کے لئے تہدید اور تنبیہ ہے کہ کسی سے سوال نہ کرنا چاہیے) ہاں (اگر سوال ہی کرنا ہے تو پھر) حاکم سے سوال کرے یا ایسی صورت میں سوال کرے کہ اس کے لئے کوئی واقعی ضرورت اور مجبوری ہو۔

(ابوداؤد، ترمذی، نسائی)

توضیح: ”کدوح“ یہ کدح یکدح فتح یفتح سے چہرے کی خراش کو کہتے ہیں اپنے ہاتھوں کے ناخنوں سے اپنے چہرہ کو پھیل کر زخمی کرنا مراد ہے۔ ۳

”ذالسلطان“ اس سے ملک کا بڑا حاکم بھی مراد ہو سکتا ہے اور بڑے حاکم کے نائب چھوٹے حکمران مثلاً گورنر یا وزیر یا قاضی بھی مراد لیا جاسکتا ہے حدیث کا مطلب یہ ہے اگر تم سوال کرنا ہی چاہو تو پھر کم از کم ایسے شخص سے کرو جن پر تمہارا حق بھی ہو اور وہ حاکم یا اس کے نائب لوگ ہیں جن کے تصرف میں بیت المال ہوتا ہے اور بیت المال میں ہر مسلمان کا حق ہے اگر وہ تم کو مستحق سمجھیں گے تو دیدیں گے حکام کے عطایا کو قبول کرنے میں دو باتوں کا خیال رکھنا ضروری ہے پہلی بات یہ کہ بیت المال میں اگر حرام مال زیادہ ہو تو اس سے مانگنا یا اس کا عطیہ قبول کرنا حرام ہے اور اگر حلال مال زیادہ ہو تو پھر قبول کرنا جائز ہے دوسری بات یہ کہ اس عطیہ سے آدمی کی مذہبی آزادی اور حق کی آواز بلند کرنے پر کوئی قدغن نہ لگتا ہو۔ لے

”لا یجد منہ بدا“ یعنی حالت اضطرابی میں سوال کرنا جائز ہے مگر بقدر حاجت۔ لے

مستغنی سائل کے لئے شدید وعید

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَسْأَلَتُهُ فِي وَجْهِهِ خُمُوشٌ أَوْ خُدُوشٌ أَوْ كُدُوشٌ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا يُغْنِيهِ قَالَ خَمْسُونَ دِرْهَمًا أَوْ قِيمَتُهُمَا مِنَ الذَّهَبِ.

(رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص لوگوں سے ایسی چیز کی موجودگی میں سوال کرے جو اسے مستغنی بنادینے والی ہو تو وہ قیامت کے دن اس حال میں پیش ہوگا کہ اس کے منہ پر اس کا سوال بصورت خموش یا خدوش یا کدوش ہوگا۔ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مستغنی بنانے والی کیا چیز ہوتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا پچاس درہم یا اس قیمت کا سونا۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: ”خموش“ بضم ”خ“ خمش کی جمع ہے اور خدوش بضم خ خدش کی جمع ہے اور کدوش بضم ک کدح کی جمع ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ یہ تمام الفاظ قریب المعنی مترادف الفاظ ہیں سب کا معنی زخم ہے تو ممکن ہے کہ راوی کو شک ہو یا ہو کہ آنحضرت ﷺ نے ان تینوں الفاظ میں سے ایک لفظ ارشاد فرمایا تھا۔ لیکن بعض علماء نے ان الفاظ میں اس طرح فرق بیان کیا ہے کہ خموش کا معنی کدڑی کے ساتھ کھال چھیلنا ہے اور خدوش کا معنی ناخن کے ذریعہ سے کھال چھیلنا ہے اور کدح کا معنی دانتوں کے ذریعہ سے کھال چھیلنا ہے تو قیامت کے روز سائلین کے احوال کے تفاوت کی وجہ سے ان کے یہ مختلف احوال ہونگے۔ لے

”مایغنیہ“ یعنی جو مال اس کے لئے کافی ہو اور سوال کرنا حرام ہو اس کی مقدار کتنی ہے اس کی تفسیر آنحضرت ﷺ نے پچاس درہم سے فرمائی اس کی تفصیل باب کی ابتدا میں گذر چکی ہے۔ لہ

﴿۱۲﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْبِرُ مِنَ النَّارِ قَالَ الثَّقَلَيْنِ وَهُوَ أَحَدُ رَوَاتِهِ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَمَا الْغَنَى الَّذِي لَا تَنْبَغِي مَعَهُ الْمَسْأَلَةُ قَالَ قَدْ مَایَغْدِيهِ وَيُعْشِيهِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَبْعُ يَوْمٍ أَوْ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ (رواه أبو داود) ۵

ترجمہ: اور حضرت سہل ابن حنظلہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کے پاس اتنا مال ہو جو اس کو مستغنی کر دے مگر وہ اس کے باوجود لوگوں سے سوال کرتا ہے تو گویا وہ زیادہ آگ مانگتا ہے (یعنی جو شخص بغیر ضرورت و حاجت کے لوگوں سے مانگ مانگ کر مال و زرع جمع کرتا ہے تو وہ گویا دوزخ کی آگ جمع کرتا ہے) نفیلی رضی اللہ عنہ جو اس حدیث کے راویوں میں سے ایک راوی ہیں ایک اور جگہ (یعنی ایک دوسری روایت میں) نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ ”مستغنی ہونے کی حد کیا ہے؟ کہ اس کی موجودگی میں دوسرے لوگوں سے مانگنا ممنوع ہے آپ ﷺ نے فرمایا ”صبح اور شام کے بقدر“ نفیلی رضی اللہ عنہ نے اور جگہ (آنحضرت ﷺ کا جواب اس طرح) نقل کیا ہے کہ اس کے پاس ایک دن یا ایک رات و ایک دن کے بقدر خوراک ہو (راوی کو شک ہو رہا ہے کہ آپ ﷺ نے صرف ایک دن فرمایا ہے یا ایک رات و ایک دن فرمایا ہے)۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”مایغنیہ و یعشیہ“ یعنی صبح و شام کے کھانے کے بقدر سامان موجود ہو تو سوال کرنا حرام ہے جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے کہ لوگوں کے احوال کے مختلف ہونے کی وجہ سے احادیث میں غنی اور فقیر کے بیان میں فرق آ گیا ہے یہ کوئی حقیقی تضاد یا تعارض نہیں ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں مستغنی ہونے کے لئے پچاس درہم کا ذکر ہے۔ لہ امام احمد بن حنبل، عبد اللہ بن مبارک اور اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ نے اسی روایت پر عمل کیا ہے اور اس کو اپنا مسلک بنالیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے زیر بحث سہل بن حنظلہ رضی اللہ عنہ کی روایت پر اپنا مسلک قائم کیا ہے۔ بعض علماء نے عطاء بن یسار کی روایت کو معمول بہ بنایا ہے جس میں چالیس درہم کا ذکر ہے۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ مِنْكُمْ وَلَهُ أَوْ قِيَّةٌ أَوْ عِدْلُهَا فَقَدْ سَأَلَ الْخَافَا (رواه مالك وأبو داود والنسائي) ۵

ترجمہ: اور حضرت عطاء ابن یسار قبیلہ بنی اسد کے ایک شخص سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا ”تم میں سے جو شخص ایک اوقیہ (یعنی چالیس درہم) کا یا اس کی قیمت (کے بقدر سونا وغیرہ) کا مالک ہو اور اس کے باوجود وہ لوگوں سے مانگے تو اس نے گویا بطریق الحاح سوال کیا۔ (مالک، ابوداؤد، نسائی)

حالت اضطراری میں سوال جائز ہے

﴿۱۴﴾ وَعَنْ حُبَيْثِ بْنِ جَنَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تُحِلُّ لِعَبْدٍ وَلَا لِبَيْتٍ مَرَّةً سِوَى الْإِلْدِي فَقْرٍ مُدَقِّعٍ أَوْ غُرْمٍ مُفْطِئٍ وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ لِيُثْرِيَ بِهِ مَالَهُ كَانَ مُخْوشًا فِي وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَضْفًا يَأْكُلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُقِلَّ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْثِرْ۔

(رواہ الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت حبشی بن جنادہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یہ تو غنی کے لئے اور نہ تندرست و توانا اور صحیح الاعضاء کے لئے مانگنا حلال ہے، ہاں اس فقیر کے لئے مانگنا حلال ہے جسے (فقر وفاقہ نے) زمین پر ڈال دیا ہو، اسی طرح قرصدا رکے لئے بھی مانگنا حلال ہے جو بھاری قرض کے نیچے دبا ہو (یا درکھو) جو شخص صرف اس لئے لوگوں سے مانگے کہ اپنے مال و زر میں زیادتی ہو تو قیامت کے دن اس کا مانگنا اس کے منہ پر زخم کی صورت میں ہوگا، نیز دوزخ میں اسے گرم پتھر اپنی خوراک بنائے گا، اب چاہے کوئی کم سوال کرے چاہے کوئی زیادہ سوال کرے۔ (ترمذی)

توضیح: ”مرّة“ قوت اور طاقت کو کہتے ہیں مراد یہ ہے کہ بیماری سے خالی ہو گئے ”سوی“ یعنی صحیح الاعضاء ہو گئے ”مدقع“ باب افعال سے ہے دقعا مٹی کو کہتے ہیں یعنی اتنا شدید فقیر ہو کہ اس کے فقر نے اس کو مٹی میں ملا دیا ہو گئے ”غرم“ یعنی مقروض ہو ”مفطع“ تباہ کن قرض ہو۔ ”یثری“ ای لیکثر مالہ یعنی ذخیرہ کرنے اور مال بڑھانے کے لئے سوال کرتا رہتا ہے۔ ”رضفا“ راپرتختہ ہے ض ساکن ہے وہ پتھر جو آگ میں خوب گرم کیا ہوا ہو یعنی گرم سنگریزے کھائے گئے۔

اپنے ہاتھ کی کمائی میں برکت ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُهُ فَقَالَ أَمَا فِي بَيْتِكَ شَيْءٌ فَقَالَ بَلَى جُلُسٌ نَلْبَسُ بَعْضُهُ وَنَبْسُطُ بَعْضُهُ وَقَعْبٌ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ أَيْتَيْنِي بِهِمَا فَأَتَاكَ بِهِمَا فَأَخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ قَالَ

رَجُلٌ أَتَا أَخَذَهُمَا بِيَدِهِمْ قَالَ مَنْ يَزِيدُ عَلَى دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخَذَهُمَا بِيَدِهِمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ فَأَخَذَ الدِّرْهَمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا الْأَنْصَارِيَّ وَقَالَ اشْتَرِ بِأَحَدِهِمَا طَعَامًا فَأَنْبَذَهُ إِلَى أَهْلِكَ وَاشْتَرِ بِالْآخِرِ قَدُومًا فَأَتَيْتَنِي بِهِ فَأَتَاكَ بِهِ فَشَدَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُودًا بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ إِذْهَبْ فَاحْتَطِبْ وَبِعْ وَلَا أَرَيْتَكَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَذَهَبَ الرَّجُلُ يَحْتَطِبُ وَيَبِيعُ فَجَاءَهُ وَقَدْ أَصَابَ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ فَاشْتَرَى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا وَبِبَعْضِهَا طَعَامًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَجِيعَ الْمَسْأَلَةَ نَكْتَةً فِي وَجْهِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِفَلَانَةٍ لِيَذِي فَقَرٍ مُدَقِّعٍ أُولِئِكَ غُرْمٌ مُقْطَعٌ أُولِئِكَ ذِمٌّ مُوَجَّعٌ.

(رواہ ابو داؤد وروى ابن ماجہ الى قوله يَوْمَ الْقِيَامَةِ)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) انصار میں سے ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا اور کسی چیز کا سوال کیا، آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ ”کیا تمہارے گھر میں کچھ بھی نہیں ہے؟“ اس نے عرض کیا کہ ”صرف ایک موٹی سی کملی ہے جس میں سے کچھ حصہ اوڑھتا ہوں اور کچھ حصہ بچھا لیتا ہوں، اس کے علاوہ ایک پیالہ بھی ہے جس میں پانی پیتا ہوں“ آپ ﷺ نے فرمایا ان دونوں چیزوں کو لے آؤ۔ وہ دونوں چیزیں لے کر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، آنحضرت ﷺ نے دونوں چیزیں اپنے ہاتھ میں لے کر فرمایا کہ ”ان چیزوں کو کون خریدتا ہے؟ ایک شخص نے کہا کہ ”میں ان دونوں چیزوں کو ایک درہم میں خریدنے کے لئے تیار ہوں“ آپ ﷺ نے فرمایا ”ان چیزوں کو ایک درہم سے زیادہ میں کون خریدنے والا ہے؟“ آپ ﷺ نے یہ دو یا تین بار فرمایا ایک شخص نے کہا کہ میں ان چیزوں کو دو درہم میں خریدتا ہوں۔ آپ نے وہ دونوں چیزیں اس شخص کو دیدیں اور اس سے دو درہم لے کر انصاری کو دیئے اور اس سے فرمایا کہ اس میں سے (ایک درہم کا) کھانے (کا سامان) خرید کر اپنے گھر والوں کو دے دو اور دوسرے درہم کی کلہاڑی خرید کر میرے پاس لے آؤ، وہ شخص کلہاڑی خرید کر آپ ﷺ کے پاس لایا، آپ ﷺ نے اس کلہاڑی میں اپنے دست مبارک سے ایک مضبوط لکڑی لگا دی، اور پھر اس سے فرمایا کہ (اسے لے کر) جاؤ، لکڑیاں (کاٹ کر) جمع کرو اور انہیں فروخت کرو، اب اس کے بعد میں تمہیں پندرہ دن تک یہاں نہ دیکھوں (یعنی اب یہاں نہ رہو جا کر اپنے کام میں مشغول ہو جاؤ اور محنت کرو) چنانچہ وہ شخص چلا گیا اور لکڑیاں جمع کر کے فروخت کرنے لگا، (کچھ دنوں کے بعد) جب وہ رسول کریم ﷺ کی خدمت میں آیا تو وہ دس درہم کا مالک تھا، اس نے ان درہموں میں سے کچھ کا کپڑا خریدا اور کچھ کا غلہ خریدا، آنحضرت ﷺ نے (اس کی حالت کی تبدیلی کو دیکھ کر) فرمایا کہ یہ صورت حال تمہارے لئے بہتر ہے بہ نسبت اس چیز کے کہ (کل) قیامت کے دن تم اس حالت میں آؤ کہ تمہارا سوال تمہارے منہ پر برے نشان (یعنی زخم) کی صورت میں ہو اور (یہ بات یاد رکھو کہ) صرف تین طرح کے لوگوں کو سوال کرنا مناسب ہے ایک تو اس محتاج کے لئے کہ

کن لوگوں کو سوال کرنا جائز اور کن کے لئے ناجائز ہے

جس کو مفلسی نے زمین پر گرا دیا ہو، دوسرے اس قرضدار کے لئے جو بھاری اور ذلیل کرنے والے قرض کے بوجھ سے دبا ہو، اور تیسرے صاحب خون کے لئے جو درد پہنچائے۔ ابوداؤد، اور ابن ماجہ نے اس روایت کو یوم القیامہ تک نقل کیا ہے۔

توضیح: ”حلس“ ٹاٹ کو کہتے ہیں یہاں موٹی چادر کو کہا گیا ہے ”حاً“ پر کسرہ ہے۔ لے

”قعب“ پیالہ کو کہتے ہیں قاف پر فتح ہے لے ”من یشتری ہذین“ بیع بالمزایده کے لئے یعنی نیلام اور بولی لگانے کے لئے یہ حدیث اصل ہے لے ”قدوما“ قاف پر فتح ہے کلہاڑی اور تیشہ کو کہا جاتا ہے۔ لے

”نکتہ“ ای علامۃ قبیحۃ“ بدنامی سوا کن داغ ہوگا لے ”لذی غرم“ قرض کو بھی کہتے ہیں اور کسی کی وجہ سے تاوان برداشت کرنے کو بھی کہتے ہیں لے ”مفطع“ ای ثقیل قبیح، یعنی تباہ کن قرض۔ لے

”دم موجع“ یعنی کسی نے قتل کیا ہو اس کا خون بہا کسی نے اپنے ذمہ لے لیا ہو اور اب اس کو پورا نہیں کر سکتا ہو اس کی وجہ سے تکلیف میں ہو وہ سوال کر سکتا ہے تاکہ خون بہا کا پیسہ ادا کرے، موجع وجع سے درد کے معنی میں ہے۔

﴿۱۶﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ فَأَتَزَلَّهَا بِالنَّائِسِ لَمْ تُسَدِّ فَاقَتَهُ وَمَنْ أَتَزَلَّهَا بِاللَّهِ أَوْ شَكَ اللَّهُ لَهُ بِالْغُلَى إِمَّا يَمُوتُ عَاجِلٍ أَوْ غُلَى آجِلٍ۔

(رواہ ابوداؤد والترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص فاقہ (یعنی سخت حاجت) سے دوچار ہو اور اس کو لوگوں کے سامنے (بطور شکایت) بیان کر کے ان سے حاجت روائی کی خواہش کرے تو اس کی حاجت پوری نہیں کی جائے گی اور جس شخص نے صرف اپنے اللہ تبارک و تعالیٰ سے اپنی حاجت کو بیان کیا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو جلد فائدہ اور اطمینان عطا فرمائے گا بایں طور کہ اسے جلد ہی یا تو موت سے ہمکنار کر دے گا (تاکہ وہ دنیا کی مشقتوں اور تکلیفوں سے نجات پا کر رحمت خداوندی سے ہم کنار ہو) یا اسے کچھ دنوں میں مالدار بنا دے گا (تاکہ وہ اپنی حاجت پوری کر کے اطمینان محسوس کرے۔

(ابوداؤد، ترمذی)

الفصل الثالث

مجبوری کے وقت صالحین سے سوال کرو

﴿۱۷﴾ عَنِ ابْنِ الْفَرَّاسِيِّ أَنَّ الْفَرَّاسِيَّ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

۱۔ المرقاۃ: ۴/۳۵۹ ۲۔ المرقاۃ: ۴/۳۵۹ ۳۔ المرقاۃ: ۴/۳۵۹ ۴۔ المرقاۃ: ۴/۳۵۹ ۵۔ المرقاۃ: ۴/۳۶۰

۱۔ المرقاۃ: ۴/۳۶۰ ۲۔ المرقاۃ: ۴/۳۶۰ ۳۔ المرقاۃ: ۴/۳۶۰ ۴۔ المرقاۃ: ۴/۳۶۰ ۵۔ المرقاۃ: ۴/۳۶۰

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فَيَسِّرِ الصَّالِحِينَ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن فراسی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ (میرے والد مکرم) حضرت فراسی رحمہ اللہ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: کیا میں لوگوں سے مانگ سکتا ہوں؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”نہیں“ (بلکہ ہر حالت میں خدا ہی پر بھروسہ رکھو) ہاں اگر (کسی شدید ضرورت اور سخت حاجت کی وجہ سے) مانگنا ضروری ہی ہو تو پھر نیک بختوں سے مانگو۔

(ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”الصالحین“ اس سے نیک صالح اور خیر خواہ لوگ مراد ہیں کہ اگر کوئی شخص مجبور ہو گیا تو بدرجہ مجبوری وہ نیک لوگوں سے پیسہ مانگے اس میں ایک فائدہ یہ ہے کہ نیک آدمی اس سائل کو رسوا نہیں کریگا اور حلال کمائی سے مدد کریگا۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ وہ مسلسل اس مجبور کے لئے وسعت کی دعا کریگا۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ بغداد کے فقراء امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے سوال کیا کرتے تھے امام احمد رحمہ اللہ کے بیٹے کا یہ عالم تھا کہ وہ محتاجین کی سہولت کے لئے گھر کے دروازہ کے پاس سویا کرتے تھے۔

نیکی پر اجرت لینا جائز ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنِ ابْنِ السَّاعِدِيِّ قَالَ اسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا فَرَعْتُ مِنْهَا وَأَدَيْتُهَا إِلَيْهِ أَمَرَ بِي بِعَمَلَةٍ فَقُلْتُ إِنَّمَا عَمَلْتُ لِلَّهِ وَأَجْرِي عَلَى اللَّهِ قَالَ خُذْ مَا أُعْطِيتَ فَإِنِّي قَدْ عَمَلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلَنِي فَقُلْتُ مِثْلَ قَوْلِكَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَهُ فَكُلْ وَتَصَدَّقْ۔ (رواہ ابوداؤد)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن ساعدی کہتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مجھے زکوٰۃ وصول کرنے پر مقرر فرمایا چنانچہ جب میں زکوٰۃ کی وصولی سے فارغ ہو گیا اور زکوٰۃ کا مال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پہنچا دیا تو انہوں نے مجھے زکوٰۃ وصول کرنے کی اجرت دیئے جانے کا حکم فرمایا میں نے عرض کیا کہ ”میں نے یہ کام صرف اللہ تبارک و تعالیٰ (کی رضاء و خوشنودی) کے لئے کیا ہے لہذا میرے لئے اس کا ثواب بھی اللہ تبارک و تعالیٰ ہی کے ذمہ ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”جو چیز تمہیں مل رہی ہے اسے قبول کر لو کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں جب میں نے زکوٰۃ وصول کرنے کا کام کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس کی اجرت عطا فرمائی چاہی تو میں نے بھی یہی غرض کیا جواب تم کہہ رہے ہو چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ جب تمہیں کوئی چیز بغیر طلب (اور بغیر طمع کے) دی جائے تو تم اسے لے کر کھاؤ اور (جو کچھ تمہاری ضرورت و حاجت سے زائد ہو) اسے خدا کی راہ میں خیرات کر دو۔ (ابوداؤد)

مقدس مقامات میں سوال کرنا منع ہے

﴿۱۹﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ يَوْمَ عَرَفَةَ رَجُلًا يَسْأَلُ النَّاسَ فَقَالَ أَفِي هَذَا الْيَوْمِ وَفِي هَذَا الْمَكَانِ تَسْأَلُ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ فَخَفَّفَهُ بِاللَّذَّةِ. (رواهُ رَزِينٌ)

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے عرفہ کے دن ایک شخص کو لوگوں سے مانگتے دیکھا تو اس سے فرمایا کہ (بد نصیب) آج کے دن اور اس جگہ پر تو خدا کے علاوہ دوسروں سے مانگ رہا ہے پھر انہوں نے اس شخص کو ذرہ مارا۔ (رزین)

توضیح: "خففہ باللذۃ" خفق مارنے کو کہتے ہیں درہ میں دال پر شد اور کسرہ ہے را پر بھی شد ہے کوڑے کو کہتے ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو اس لئے کوڑا مارا کہ وہ بے ہمت میدان عرفات میں اللہ تبارک و تعالیٰ کو چھوڑ کر لوگوں سے مانگتا پھرتا تھا اس سے معلوم ہوا کہ حرمین شریفین اور مساجد اور مقدس مقامات میں صرف اللہ تبارک و تعالیٰ سے سوال کرنا چاہئے قبولیت دعا کے موقع پر غیر اللہ سے مانگنا کتنی بری بات ہے۔ لہ

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ شیخ بھاوالدین نقشبندی رحمہ اللہ حج کے لئے گئے کسی نے آپ سے پوچھا کہ سفر حج میں آپ نے کونسی عجیب بات دیکھی؟ فرمانے لگے کہ میں نے منیٰ میں ایک نوجوان کو دیکھا جو خرید و فروخت میں لگا ہوا تھا لیکن مسلسل اللہ تبارک و تعالیٰ کی یاد اور ذکر اللہ میں مشغول تھا ایک لمحہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے غافل نہیں تھا پھر میں نے بیت اللہ کے پاس ملترزم کے ساتھ چمپے ہوئے ایک بڑے عام فاضل شیخ کو دیکھا کہ وہ وہاں دنیا کا سوال کر رہا تھا۔ لہ

بندہ نے ایک قاری صاحب کو دیکھا جو ہر سال حج و عمرہ کے لئے جاتا ہے نو مسلم نیک آدمی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ ملترزم کے اوپر دونوں ہاتھ رکھ کر مجبوری کے تحت اللہ تبارک و تعالیٰ سے نسوار مانگ لی میں نے دیکھا کہ دو پڑیاں میرے دونوں ہاتھوں میں آکر لگیں میں نے اس کو استعمال کیا اور کچھ بزرگوں کو بھی دیا۔

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ تَعْلَمُونَ أَيُّهَا النَّاسُ أَنَّ الظَّمْعَ فَقْرٌ وَأَنَّ الْإِيَّاسَ غِنًى وَأَنَّ الْمَرْءَ إِذَا يَتَسَّ عَنْ شَيْءٍ اسْتَغْنَى عَنْهُ. (رواهُ رَزِينٌ)

ترجمہ: اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے (لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ: لوگو! جان لو: طمع محتاجی ہے اور آدمیوں سے ناامید ہونا تو نگرہی و بے پرواہی ہے انسان جب کسی چیز سے مایوس ہو جاتا ہے تو اس سے بے پرواہ ہو جاتا ہے۔ (رزین)

سوال نہ کرنے والوں کے لئے بشارت

﴿۲۱﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَكْفُلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا فَأَتَكْفُلَ لَهُ بِالْجَنَّةِ فَقَالَ ثَوْبَانُ أَنَا فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا. (رواه أبو داود والنسائي) ۱

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص میرے ساتھ اس بات کا عہد کرے کہ وہ لوگوں کے آگے دست سوال دراز نہیں کرے گا تو میں اس کے لئے جنت کا ضامن ہوں (ثوبان کہتے ہیں کہ) میں نے عہد کیا کہ میں (کبھی بھی) کسی کے آگے ہاتھ نہیں پھیلاؤں گا چنانچہ ثوبان رضی اللہ عنہ کسی کے آگے ہاتھ نہیں پھیلاتے تھے (خواہ وہ کتنی ہی تنگیوں میں کیوں نہ مبتلا رہے ہوں)۔ (ابوداؤد، نسائی)

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَشْتَرِطُ عَلَيَّ أَنْ لَا تَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَلَا سَوْطَكَ إِنْ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِ فَتَأْخُذَهُ. (رواه أحمد) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے مجھے بلایا اور اس بات کا اقرار کرایا کہ (کبھی بھی) کسی سے کوئی چیز نہیں مانگو گے چنانچہ میں نے اس بات کا اقرار کیا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارا کوڑا بھی گر جائے تو کسی سے نہ مانگو (یعنی کسی سے اٹھانے کے لئے نہ کہو) بلکہ تم خود سواری سے اتر کر اسے اٹھا لو۔ (احمد)

توضیح: ”وہو يشترط علي“ حالت اضطراری میں جان بچانے کے لئے سوال کر کے مانگنا اور جان بچانا ضروری ہے اوپر دونوں حدیثوں میں جو سوال نہ کرنے کی بات کہی گئی ہے یہ حالت اضطراری کے علاوہ صورت ہے حالت اضطراری میں تو ”الضرورات تبیح المحظورات“ پر عمل ہوگا اور جان بچانے کی حد تک مانگنا پڑیگا ذخیرہ کرنے کے لئے نہیں۔ ۳



مورخہ ۱۵ جمادی الثانی ۱۴۱۰ھ

باب الانفاق و کراہیۃ الامساک

خرچ کرنے اور کنجوسی نہ کرنے کا بیان

قال الله تعالى ﴿وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتي احدكم الموت فيقول رب لولا اخرتني الى اجل قريب فاصدقوا﴾ وكن من الصالحين ﴿۱﴾

اسلام انسان کو اعلیٰ اخلاق سکھاتا ہے اور ہر مسلمان کو اعلیٰ معیار کا انسان بنانا چاہتا ہے انہیں اخلاق حمیدہ میں سے یہ ہے کہ ایک آسودہ حال انسان دوسرے مفلوک الحال انسان کی ہمدردی اور مدد کرے اور وسعت و راحت کے وقت اپنے مصیبت زدہ بھائیوں کو نہ بھولے اسراف سے کنارہ کش ہو کر راہ حق میں انصاف کا دامن تھام لے نہ ایسا کنجوس بنے کہ مخلوق ان سے نفرت کرنے لگے اور نہ اتنا مبذر بنے کہ خالق ان سے ناراض ہو جائے۔

یہاں یہ بات خوب ذہن نشین کریں کہ آنحضرت ﷺ نے انفاق فی سبیل اللہ اور اپنے آپ پر خرچ کرنے کے بارہ میں ایک معیار اپنے اور اپنے اہل بیت کے لئے بنایا اور ایک معیار امت کے عام افراد کے لئے وضع فرمایا ہے ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ اس میں فرق کرے جو معیار حضور اکرم ﷺ نے اپنی ذات کے لئے مقرر فرمایا ہے اس میں جانے کی کوشش نہ کرے بلکہ اپنے معیار کی پابندی کرے تفصیل آرہی ہے۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أُحُدٍ ذَهَبًا لَسَرَّيْنِي أَنْ لَا يَمُرُّ عَلَيَّ ثَلَاثُ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا شَيْءٌ أَرْصِدُهُ لِلدِّينِ۔ (رواه البخاری) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اگر میرے پاس احد کے پہاڑ کے برابر بھی سونا ہوتا تو مجھے یہ گوارا نہ ہوتا کہ تین راتیں گزر جائیں اور وہ تمام سونا یا اس کا کچھ حصہ علاوہ بقدر ادائے قرض کے میرے پاس موجود رہتا۔“ (بخاری)

سخی کے لئے فرشتوں کی دعا اور بنخیل کے لئے بد دعا

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ

يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ أَعْطِ مُمْسِكًا تَلْفًا.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”روزانہ صبح کے وقت دو فرشتے اترتے ہیں ان میں سے ایک فرشتہ تو (سخی کے لئے) یہ دعاء کرتا ہے کہ ”اللہ تبارک و تعالیٰ: خرج کرنے والے کو بدل عطا فرما (یعنی جو شخص جائز جگہ اپنا مال خرچ کرتا ہے اس کو بہت زیادہ بدلہ عطا فرما یاں طور کہ یا تو دنیا میں اسے خرچ کرنے سے کہیں زیادہ مال دے یا آخرت میں اجر و ثواب عطا فرما) اور دوسرا فرشتہ (بخیل کے لئے یہ) بد دعاء کرتا ہے کہ اے اللہ: بخیل کو تلف (نقصان) دے (یعنی جو شخص مال و دولت جمع کرتا ہے اور جائز جگہ خرچ نہیں کرتا بلکہ بے محل اور بے مصرف خرچ کرتا ہے تو اس کا مال تلف و ضائع کر دے)۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”منفقاً“ ای من محلہ فی محلہ یعنی صحیح طریقہ پر کما کر لایا اور صحیح جگہ میں خرچ کیا ”خلفاً“ ای عوضاً فی الدنیا و بدلاً فی العقبیٰ یعنی دنیا میں اس کا عوض ان کو دیدے اور آخرت میں اس کا ثواب ان کو دیدے۔ ۱

”ممسکاً“ ای من خیرۃ لغيرہ“ یعنی وہ کنجوس و بخیل اپنی ہر بھلائی سے لوگوں کو محروم رکھتا ہے۔ ۲

”تلفاً“ ای ہلاک المالہ حساً و معنی“ یعنی ظاہری طور پر اس کے مال کو ہلاک کر دے یا معنوی باطنی طور پر ہلاک کر دے کہ اس میں کوئی برکت نہ رہے۔ یہ فرشتوں کی دعا اور بد دعاء ہے تو ہر انسان کو سوچنا چاہئے خوب غور کے ساتھ سوچ لے کہ وہ کس دعا کا مستحق بن رہا ہے۔ اس حدیث میں قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ ۵

سخاوت کا فائدہ

﴿۳﴾ وَعَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفِقِي وَلَا تُخْصِي فَيُخْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُوعِي فَيُوعِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ اِرْضِي مَا اسْتَطَعْتِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اپنا مال خرچ کرو اور یہ شمار نہ کرو کہ کتنا خرچ کروں اور کیا خرچ کروں ورنہ اللہ تبارک و تعالیٰ تمہارے بارہ میں شمار کریگا اور جو مال تمہاری ضرورت سے زائد ہو اسے حاجت مندوں سے نہ روکو ورنہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی عطاء تم سے روک لیگا نیز تم سے جتنا ہو سکے اللہ تبارک و تعالیٰ کے راستے میں خرچ کرتی رہو۔ (بخاری و مسلم)

۱۔ اخرجہ البخاری: ۲/۱۳۲ و مسلم: ۴/۹۵ ۲۔ البرقات: ۳/۳۶۶ ۳۔ البرقات: ۳/۳۶۶

۴۔ البرقات: ۳/۳۶۶ ۵۔ سورۃ سبا: ۳۹ ۶۔ اخرجہ البخاری: ۲/۱۳۰ و مسلم: ۴/۱۱۸

توضیح: ”ولا تحصى“ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا میں خرچ کرو اور اپنے پاس گننے کے لئے کچھ نہ چھوڑو کیونکہ اس سے اللہ تبارک و تعالیٰ بھی گنتی کا معاملہ شروع کریگا، اس لفظ کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ خرچ کر کے شمار نہ کرو کہ میں نے اتنا خرچ کیا اس سے تم خیال کرو گی کہ میں نے بہت خرچ کر لیا تو خرچ کرنے سے رک جاؤ گی تو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنا عطیہ روک لیگا یہ معنی حدیث کے دونوں جملوں کے لئے زیادہ مناسب ہے۔ ۱۔

”ولا توعی“ یہ باب افعال سے ہے ایفاء محفوظ کرنے کے معنی میں ہے کہ کسی چیز کو کسی برتن میں محفوظ کر کے رکھ لیا جائے ایک حدیث میں ”یوکی“ کے الفاظ آئے ہیں یعنی کسی تھیلی میں رکھ کر تم سے باندھ کر نہ رکھو ورنہ اللہ تبارک و تعالیٰ بھی اسی طرح کر دیگا مطلب یہ کہ وسعت کے مطابق مال کو کسی فقیر سے منع نہ کرو ورنہ اللہ تبارک و تعالیٰ تم پر مزید عطایا کا دروازہ بند کر دیگا۔ ۲۔

”ارضی“ راضی قلیل عطیہ کو کہتے ہیں۔ یعنی جتنا تم سے ہو سکے خرچ کیا کرو خواہ وہ معمولی چیز کیوں نہ ہو۔

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْفِقْ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفِقْ عَلَيْكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے آدم کے بیٹے تم خرچ کرو میں تم پر خرچ کروں گا۔

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْ تَبْذُلَ الْفَضْلَ خَيْرٌ لَكَ وَأَنْ تُمْسِكَ شَرْ لَكَ وَلَا تُلَامُ عَلَى كِفَافٍ وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اے اولاد آدم: جو مال تمہاری حاجت و ضرورت سے زائد ہو اسے (خدا کی خوشنودی کے لئے) خرچ کرنا تمہارے لئے (دنیا و آخرت میں) بہتر ہے اور اسے روکے رکھنا (یعنی خرچ نہ کرنا) اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک بھی اور بندوں (کے نزدیک بھی) تمہارے لئے برا ہے۔ بقدر کفایت مال پر کوئی ملامت نہیں ہے اور (جو مال تمہاری حاجت سے زائد ہو اسے خرچ کرنے کے سلسلہ میں) اپنے اہل و عیال سے ابتداء کرو۔“

(مسلم)

توضیح: ”ولا تلام علی کفاف“ یعنی زندگی کی بقاء کے لئے بقدر حاجت مال جمع کرنے پر کوئی ملامت نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ بقدر بقاء حیات کچھ مال جمع کرنا منع نہیں ہے اس میں یہ دیکھنا چاہئے کہ ہر آدمی کی حالت الگ ہوتی ہے تو تمام اشخاص کے اپنے اپنے احوال کے مطابق بقاء زندگی کے مطابق مال کو بچائے رکھنے میں مضائقہ نہیں ہے۔ ۵۔

”واہدأً یمن تعول“ یعنی خرچ کرنے میں ان لوگوں کو مقدم رکھنا چاہئے جو کسی کی کفالت میں ہوں جیسے بیوی بچے ہیں یہ بات اچھی نہیں ہے کہ اپنے اہل و عیال کو محتاج و فقیر ہوں اور یہ شخص دوسروں پر خرچ کر رہا ہے۔ ۱

کنجوس اور سخی کی مثال

﴿۶۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْلُ الْبَغِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ كَمَعْلِ الرَّجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُنَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ قَدْ اضْطَرَّتْ أُيْدِيهِمَا إِلَى نُيُوبِهِمَا وَتَرَاقِبُهُمَا فَجَعَلَ الْمُتَصَدِّقُ كُلَّمَا تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ انْبَسَطَتْ عَنْهُ وَجَعَلَ الْبَغِيلُ كُلَّمَا هَمَّ بِصَدَقَةٍ قَلَصَتْ وَأَخَذَتْ كُلُّ حَلْقَةٍ مَكَانَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”بخیل اور صدقہ دینے والے کی مثال ایسے دو شخصوں کی سی ہے جن کے جسم پر لوہے کی زرہیں ہوں اور (ان زرہوں کے تنگ ہونے کی وجہ سے) ان دونوں کے ہاتھ ان کی چھاتیوں اور گردن کی (ہنسل کی) طرف چمٹے ہوئے ہوں چنانچہ جب صدقہ دینے والا صدقہ دینے کا قصد کرتا ہے تو اس کی زرہ کھل جاتی ہے۔ اور جب بخیل صدقہ دینے کا قصد کرتا ہے تو اس کی زرہ کے حلقے اور تنگ ہو جاتے ہیں اور اپنی جگہ پر ایک دوسرے سے مل جاتے ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”مثل البخیل والمتصدق“ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ سخی آدمی جب اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کے لئے مال خرچ کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کی توفیق و مدد اس کی مثال حال ہو جاتی ہے تو اس شخص کا سینہ صدقہ کے لئے کھل جاتا ہے تو خوب صدقہ کرتا ہے گویا اس نے کنجوسی کی زرہ کی کڑیاں توڑ کر رکھ دیں اور آزاد ہو کر صدقہ کیا۔ اس کے برعکس کنجوس کبھی چوس آدمی جب صدقہ کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو چونکہ اس کے دل میں جذبہ صادق نہیں ہوتا تو صدقہ کا ارادہ کرتے ہی اس کا سینہ تنگ ہو جاتا ہے اور صدقہ کرنے سے ہاتھ سمٹ کر رک جاتے ہیں اس لئے وہ صدقہ نہیں کر پاتا گویا کنجوسی کی زرہ کی کڑیاں یہ شخص توڑ نہ سکا بلکہ وہ کڑیاں مزید اس کے جسم کے ساتھ چپک گئیں اور یہ شخص صدقہ کی بھلائی سے محروم رہا۔ ”جنتان“ یہ تشبیہ ہے اس کا مفرد جنتہ ہے زرہ کو کہتے ہیں جیم پر ضمہ ہے۔ ۲

ظلم اور کنجوسی نے قوموں کو تباہ کر کے رکھ دیا

﴿۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا الظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاتَّقُوا الشُّحَّ فَإِنَّ الشُّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ

وَأَسْتَحِلُّوا مَحَارِمَهُمْ۔ (زَوَاةٌ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ظلم سے بچو کیونکہ قیامت کے روز ظلم اندھیروں کی شکل میں ہوگا (جس میں ظالم بھٹکتا پھرے گا) اور بخل سے بچو کیونکہ بخل نے ان لوگوں کو ہلاک کیا ہے جو تم سے پہلے گزرے ہیں، بخل ہی کے باعث انہوں نے خوزیری کی اور حرام کو حلال جانا۔ (مسلم)

﴿۸﴾ وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقُوا فَإِنَّهُ يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمْشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا يَقُولُ الرَّجُلُ لَوْ جِئْتُ بِهَا بِالْأَمْسِ لَقَبِلْتُهَا فَأَمَّا الْيَوْمَ فَلَا حَاجَةَ لِي بِهَا۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت حارثہ ابن وہب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا خدا کی خوشنودی کے لئے اپنا مال خرچ کرو، کیونکہ انسانی زندگی میں ایک ایسا زمانہ بھی آئے گا جب ایک شخص صدقہ کا مال لے کر نکلے گا مگر وہ کسی ایسے شخص کو نہ پائے گا جو اس کا صدقہ قبول کر لے بلکہ ہر شخص یہی کہے گا کہ اگر تم صدقہ کے اس مال کو کل لے کر آتے تو میں قبول کر لیتا، آج تو مجھے اس کی حاجت و ضرورت نہیں ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”تصدقوا“ یعنی خدا کا شکر ادا کرو کہ اب صدقہ لینے والے موجود ہیں بہترین مصارف موجود ہیں اس میں تم اللہ تبارک و تعالیٰ کی خوشنودی کو آسانی سے صدقہ کر کے حاصل کر سکتے ہو۔ اس وقت کیا کرو گے جب صدقہ کرنے کی کوشش کرو گے لیکن موقع محل نہیں ملے گا لوگوں میں کوئی شخص اسے قبول نہیں کریگا اس کی وجہ یہ ہوگی کہ یا سب لوگ مالدار ہونگے یا دل کے اس طرح مستثنی ہونگے کہ مال کی رغبت دلوں میں نہیں ہوگی، علماء لکھتے ہیں کہ اس سے حضرت مہدی علیہ السلام کے ظہور کے زمانہ کی طرف اشارہ ہے۔ ۳

موت سے پہلے صدقہ کا بہت بڑا اجر ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَعْظَمُ أَجْرًا قَالَ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَبِيحٌ شَحِيحٌ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمُلُ الْغُلَى وَلَا تُنْهَلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْخُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: ثواب کے اعتبار سے کونسا بڑا صدقہ اور

افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”(افضل صدقہ وہ ہے کہ تم خدا کی راہ میں اس وقت اپنا مال خرچ کرو جب کہ تم تندرست و توانا ہو اور مال جمع کرنے کی حرص رکھتے ہو، فقر و افلاس سے ڈرتے ہو، اور حصول دولت کے امیدوار ہو) یاد رکھو صدقہ خیرات کے معاملہ میں (ڈھیل نہ دو، یہاں تک کہ جب تمہاری جان حلق میں آجائے تو کہنے لگو کہ اتنا مال فلاں کے لئے ہے اور اتنا مال فلاں کے لئے ہے۔ حالانکہ وہ مال فلاں ہی کا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”وانت صحیح شحیح“ یعنی سب سے افضل صدقہ وہ ہے کہ تم اس حال میں صدقہ کرو جب تم تندرست ہو اور خوب بخیل ہو مطلب یہ کہ صحت مند آدمی کو درازی عمر کی امید ہوتی ہے اور درازی عمر کی امید اور طول عمر کی امید سے آدمی مال جمع کرنے پر خوب حریص ہو جاتا ہے ایسی حالت میں خرچ کرنا بڑا باعث اجر ہوتا ہے لے ”وتخشی الفقر“ یعنی شیطان ہر وقت فقر و فاقہ اور محتاجی سے ڈراتا رہتا ہو اور نفس بھی و سوسہ ڈالتا ہو ایسی حالت میں بھی خرچ کرنا باعث اجر عظیم ہے یہ جملہ ”خیر بعد خیر“ بھی ہو سکتا ہے اور یہ حال بھی بن سکتا ہے لے ”وتأمل الغنی“ میم مضموم ہے اسی تطمع و ترجو، یعنی دل و جان سے مالدار بننے اور مالدار رہنے کو چاہتے ہو ایسی حالت میں خرچ کرنا باعث اجر عظیم ہے لے ”ولا تمهل“ یہ ماقبل پر عطف ہے اور مستقل کلام ہے کہ صدقہ کرنے کو اس طرح مؤخر نہ کرو کہ موت قریب آجائے تب تمہیں ہوش آجائے اور مرض وفات میں وصیتیں کرنے لگ جاؤ اب تو تیرے ورثہ کا حق تیرے مال کے ساتھ وابستہ ہو گیا اب یہ کہنا کہ یہ مال فلاں اور فلاں کا ہے حالانکہ وہ فلاں ہی کا ہے۔ لے

خدا کی راہ میں اندھا دھند خرچ کرنے والا کامیاب ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ انْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ فَلَمَّا رَأَى قَالَ هُمْ الْأَخْسَرُونَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ فَقُلْتُ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي مَنْ هُمْ قَالَ هُمْ الْأَكْثَرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ۔ (متفق علیہ) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں اس وقت پہنچا جبکہ آپ ﷺ کعبہ کے سایہ میں تشریف فرما تھے۔ جب آپ ﷺ کی نظر مبارک مجھ پر پڑی تو فرمایا ”رب کعبہ کی قسم وہ لوگ بہت ٹوٹے میں ہیں“ میں نے عرض کیا کہ میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں کون ہیں وہ لوگ؟ آپ نے فرمایا ”وہ لوگ جو زیادہ مال جمع کرتے ہیں، ہاں (وہ لوگ مستثنیٰ ہیں) جو اپنے ادھر ادھر اور اس طرف یعنی اپنے آگے پیچھے، اپنے دائیں بائیں (غرضیکہ ہر طرح اور ہر جگہ خدا کی خوشنودی کی خاطر) اپنا مال خرچ کرتے ہیں مگر ایسے لوگ کم ہی ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: "الامن قال" احادیث میں اور اسی طرح محاورہ عرب میں "قال" کا لفظ اشارہ کے لئے بولا جاتا ہے یعنی جو لوگ کثیر مال رکھتے ہوں اور بڑے سرمایہ دار ہوں وہ نقصان اور خسارہ میں ہیں ہاں جو سرمایہ دار اپنا مال اندھا دھند دائیں بائیں اور آگے پیچھے خرچ کرتے ہوں وہ اس خسارہ سے مستثنیٰ ہیں "قال" کا لفظ اشارہ کے معنی میں استعمال ہوتا رہتا ہے۔ ۱

الفصل الثانی

عابد بخیل پر جاہل سخی کی فضیلت

﴿۱۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَجَاهِلٌ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَابِدٍ بَخِيلٍ۔ (رواه الترمذی) ۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا "سخی اللہ کی رحمت کے نزدیک ہے، بہشت کے قریب ہے، لوگوں کے قریب ہے (یعنی سب ہی اسے عزیز و دوست رکھتے ہیں) اور آگ سے دور ہے مگر بخیل (جو کہ اپنے اوپر واجب حقوق کی بھی ادائیگی نہ کرے) اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت سے دور ہے، بہشت سے دور ہے لوگوں سے دور ہے اور آگ سے نزدیک ہے۔ بلا شک اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک عابد بخیل سے جاہل سخی بہت پیارا ہے۔" (ترمذی)

توضیح: "السخی" اس سے مراد وہ شخص ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا میں اپنا مال خرچ کرتا ہو برے کاموں میں سخاوت مقصود نہیں۔ ۳

"قریب من اللہ" یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت کے قریب ہوتا ہے "قریب من الناس" کیونکہ وہ فقراء وغیرہ پر خرچ کرتا ہے تو وہ لوگ اس کو پسند کرتے ہیں یا ویسے سخی آدمی عوام الناس کے نزدیک محبوب رہتا ہے خواہ اس نے ان پر خرچ نہ بھی کیا ہو۔ ۴

"والبخیل" اس بخیل سے مراد وہ شخص ہے جو حق واجب بھی ادا نہیں کرتا اور نہ زکوٰۃ ادا کرتا ہے۔ ۵

"و الجاہل سخی" یہاں جاہل عالم کے مقابلے میں نہیں بلکہ جاہل سخی سے مراد وہ شخص ہے جو فرائض تو ادا کرتا ہو لیکن زیادہ نوافل نہیں پڑھتا ہو اسی طرح عابد بخیل سے مراد وہ شخص ہے جو فرائض کے علاوہ کثرت سے نوافل بھی ادا کرتا ہو لیکن کنجوس ہو تو اس کثیر النوافل کنجوس عابد سے وہ تارک النوافل سخی افضل و بہتر ہے جو مسلسل سخاوت کر رہا ہو۔ ۶

۱۔ المرقاۃ: ۲/۲۶۲ ۲۔ أخرجه الترمذی: ۲/۲۸۶ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۲۶۲

۴۔ المرقاۃ: ۲/۲۶۲ ۵۔ المرقاۃ: ۲/۲۶۲ ۶۔ المرقاۃ: ۲/۲۶۲

تندرستی کے وقت اور موت کے وقت صدقہ میں تفاوت

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَتَصَدَّقَ الْمَرْءُ فِي حَيَاتِهِ بِدِرْهِمٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِائَةٍ عِنْدَ مَوْتِهِ. (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”کسی شخص کا اپنی تندرستی کی حالت میں ایک درہم خدا کی راہ میں خرچ کرنا اپنے مرنے کے وقت راہ خدا میں ایک سو درہم خرچ کرنے سے بہتر ہے۔“ (ابوداؤد)

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الذِّمِّيِّ يَتَصَدَّقُ عِنْدَ مَوْتِهِ أَوْ يُعْتِقُ كَالَّذِي يَهْدِي إِذَا شَبِعَ (رواه أحمد والنسائي والدارقطني والترمذي وصححه) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اس شخص کی مثال جو اپنی موت کے وقت خیرات کرتا ہے یا (غلام) آزاد کرتا ہے اس شخص کی مانند ہے جو کسی کو ایسے وقت تحفہ (یعنی کھانا) بھیجتا ہے جبکہ اس کا پیٹ بھر چکا ہوتا ہے۔“ (ترمذی، نسائی، دارمی اور امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے)

مومن بد خلق اور بخیل نہیں ہو سکتا

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ الْبُخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ. (رواه الترمذي) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”مومن میں دو خصلتیں جمع نہیں ہوتیں ایک تو بخل دوسری بد خلقی۔“ (ترمذی)

توضیح: ”لا یجتعمان“ یعنی بد خلقی اور کنجوسی یہ دونوں بری خصلتیں کسی مومن میں جمع نہیں ہو سکتیں۔
سوال: یہاں سوال یہ ہے کہ بہت سارے مسلمانوں میں یہ دونوں خصلتیں یا ان میں سے کوئی ایک خصلت پائی جاتی ہے پھر کیا وہ مومن نہیں رہے؟

جواب: اس اعتراض کا ایک جواب یہ ہے کہ مومن سے کامل مومن مراد ہے ان خصلتوں والا آدمی کامل مومن نہیں ہو سکتا۔ دوسرا جواب یہ کہ ان خصلتوں کے پائے جانے کا مطلب یہ ہے کہ یہ خصلتیں اس مومن کی طبیعت ثانیہ بن چکی ہوں اگر بقاضائے بشریت کسی مومن میں یہ خصلتیں آجائیں اور پھر نکل جائیں اور وہ پشیمان ہو جائے تو یہ کمال ایمان کے

۱۔ اخرجه ابو داود: ۳/۱۱۲ ح ۲۸۶۶۔ اخرجه والترمذي: ۳/۴۴ والدارقطني: ۲/۴۱۳ والنسائي: ۶/۲۴۸

۲۔ اخرجه الترمذي: ۳/۲۸۶۔ ۳۔ المرات: ۳/۴۴

منافی نہیں ہے۔ خلق حسن سے مراد وہ امور ہیں جن کی شریعت نے تعلیم دی ہے اور ”بد خلقی“ سے مراد یہ ہے کہ ان امور کی خلاف ورزی کی جائے جس کی اسلام نے تعلیم دی ہے۔ بہر حال باب النفاق میں پہلے بتایا گیا ہے کہ نفاق والے اخلاق کا کسی مسلمان میں پایا جانا اس کو تب منافق بنا سکتا ہے کہ جب یہ اخلاق اس میں بطور طبیعت موجود ہوں صرف پایا جانا کافی نہیں ہے۔ یہ اس طرح ہے کہ باب فتح کے لئے حرف حلقی کا ہونا ضروری ہے لیکن اگر حرف حلقی کسی باب میں پایا جائے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ باب فتح بن گیا۔ ۱

بخیل کے لئے سخت وعید

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خَبٌّ وَلَا بَخِيلٌ وَلَا مَثْنَانٌ. (رواه الترمذی) ۲

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جنت میں نہ تو مکار داخل ہوگا نہ بخیل نہ خدا کی راہ میں کسی کو مال دے کر احسان جتلانے والا۔ (ترمذی)

توضیح: ”لا یدخل الجنة“ دخول سے مراد دخولِ اولیٰ ہے کہ بغیر سزا کے جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ ۳
”خب“ بفتح الخاء وتشدید الباء سخت دھوکہ باز اور مکار عیار اور شرطار کو کہا جاتا ہے۔ بخیل سے مراد وہ ہے جو حق واجب ادا کرنے میں بخل کرتا ہو منان احسان جتلانے والے کو کہتے ہیں دوسرا معنی یہ کہ صلہ رحمی توڑنے والا ہو یہاں بھی جنت میں داخل نہ ہونے سے دخولِ اولیٰ مراد ہے۔ ۴

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ مَا فِي الرَّجُلِ شُحٌّ هَالِعٌ وَجَدُنْ خَالِعٌ. (رواه أبو داود وسند كوك حديث أبي هريرة لا يجمع الشح والإيمان في كتاب الجهاد إن شاء الله تعالى) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”انسان میں جو خصلتیں ہوتی ہیں ان میں سے دو خصلتیں سب سے بدتر ہیں۔ ایک تو انتہائی درجہ کا بخل اور دوسری انتہائی درجہ کی نامردی۔ (ابوداؤد)

(وسند کر حدیث ابی ہریرہ لا یجمع الشح والإیمان فی کتاب الجہاد ان شاء اللہ تعالیٰ)

الفصل الثالث

﴿۱۷﴾ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَيُّنَا أَسْرَعُ بِكَ لُحُوقًا قَالَ أَطْوَلُكُمْ يَدًا فَأَخَذُوا قَصَبَةً يَنْدُرُ عَوْنُهَا وَكَانَتْ سَوْدَةً أَطْوَلَهُنَّ يَدًا
فَعَلَيْنَا بَعْدُ إِنَّمَا كَانَ طُولُ يَدِهَا الصَّدَقَةَ وَكَانَتْ أَسْرَعَنَا لُحُوقًا بِهِ زَيْنَبُ وَكَانَتْ تُحِبُّ الصَّدَقَةَ
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَعُكُمْ لُحُوقًا فِي
أَطْوَلُكُمْ يَدًا قَالَتْ وَكَانَتْ يَتَخَاوَلْنَ أَيُّهُنَّ أَطْوَلُ يَدًا قَالَتْ كَانَ أَطْوَلُنَا يَدًا زَيْنَبُ لِأَنَّهَا
كَانَتْ تَعْمَلُ بِيَدِهَا وَتَصَدَّقُ ۚ

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں سے بعض نے
آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم میں سے کون سی بیوی آپ سے جلد ملاقات کرے گی؟ (یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ہم میں سے
سب سے پہلے کس بیوی کا انتقال ہوگا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جس کے ہاتھ سب سے لمبے ہوں گے۔“ (حضرت
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سن کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات نے بانس یا سرکنڈے کا
ایک ٹکڑا لے کر اپنے ہاتھ ناچنے شروع کئے (ان سب میں) حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاتھ (جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ
مطہرہ تھیں) سب سے لمبے تھے مگر پھر بعد میں ہمیں معلوم ہوا کہ ہاتھ کی لمبائی سے مراد ”صدقہ“ تھا اور ہم میں سے جس نے سب
سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی (یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے جس کا انتقال ہوا) وہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا
تھیں اور وہ صدقہ وغیرات کرنے کو بہت پسند کرتی تھیں۔ (بخاری) اور مسلم کی ایک روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
منقول ہے کہ آپ نے (ازواج مطہرات کے سوال کے جواب میں) فرمایا کہ ”تم میں سے مجھ سے جلد ملنے والی وہ ہوگی جس کے
ہاتھ لمبے ہوں گے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (یہ سن کر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپس میں اپنے ہاتھوں
کی لمبائی ناچتی تھیں کہ ان میں سے کون سی لمبے ہاتھوں والی ہے، چنانچہ ہم میں سب سے لمبے ہاتھ والی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا
تھیں کیونکہ وہ اپنے ہاتھ سے سب کام کرتی تھیں اور صدقہ وغیرات کیا کرتی تھیں۔

توضیح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل لسان بھی قرآن وحدیث میں بعض دفعہ کلام کی اصلی حقیقت کو نہیں پاسکتے
۔ ضروری ہے کہ شرعی اصطلاحات اور اس کے اطلاقات کو کسی ماہر استاد سے سمجھ لیا جائے صرف قوت لغت دانی پر اعتماد
نہ کیا جائے دیکھیں یہاں طول بال کو اہمیات المؤمنین نے ظاہری معنی پر حمل کر کے اعضاء کا ناچنا شروع کیا حالانکہ شارع نے
اس سے سخاوت کا ارادہ کیا تھا حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تمام المساکین کے لقب سے یاد کی جاتی تھیں کیونکہ بڑی فیاض
تھیں ہاتھوں سے چمڑوں کی دباغت کا کام کرتی تھیں اور پھر ان کھالوں کو فروخت کرتی تھیں اور اس کی رقم کو فی سبیل اللہ
خیرات کیا کرتی تھیں۔ ”فأخذو قصبه“ یعنی ازواج مطہرات نے بانس لیا اور اس کے ذریعہ سے اپنے ہاتھ ناچنا شروع

کیا یہاں اخذن کا صیغہ ہونا چاہئے تھا کیونکہ مؤنث کا صیغہ ہے مگر تعظیم و اکرام کے طور پر مذکر کا صیغہ لایا گیا ہے اور اس طرح ہوتا ہے۔ جیسے زبطونی میں ہے۔

زکوٰۃ ادا کرنے میں بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا قصہ

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَأَتَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ لَأَتَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيِّ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَزَايِيَةٍ وَغَنِيٍّ فَأُتِيَ فَقِيلَ لَهُ أَمَّا صَدَقَتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَعَلَّه أَنْ يَسْتَعِفَّ عَنْ سِرِّقَتِهِ وَأَمَّا الزَّايِيَةُ فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ زَنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَعَلَّه يَغْتَبِرُ فَيُنْفِقُ مِمَّا أُعْطَاهُ اللَّهُ.

(متفق علیہ ولفظہ للبخاری)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا (ایک مرتبہ بنی اسرائیل میں سے) ایک شخص نے (اپنے دل میں یا کسی اپنے دوست) سے کہا کہ میں (آج رات میں) خدا کی راہ میں کچھ مال خرچ کروں گا چنانچہ اس نے (اپنے قصد و ارادہ کے مطابق) خیرات کے لئے کچھ مال نکالا (تاکہ اسے کسی مستحق کو دیدے) اور وہ مال اس نے ایک چور کے ہاتھ میں دیدیا (اسے یہ معلوم نہ تھا کہ یہ چور ہے کہ جس کی وجہ سے خیرات کے مال کا مستحق نہیں ہے) جب صبح ہوئی (اور لوگوں کو الہام خداوندی کے سبب یا خود اس چور کی زبانی معلوم ہوا تو بطریق تعجب) لوگ چہ میگوئیاں کرنے لگے کہ آج کی رات ایک چور کو صدقہ کا مال دیا گیا ہے (جب صدقہ دینے والے کو بھی صورت حال معلوم ہوئی تو) وہ کہنے لگا کہ اے اللہ: تیرے ہی لئے تعریف ہے۔ (باوجودیکہ) صدقہ کا مال ایک چور کے ہاتھ لگا، اور پھر کہنے لگا کہ (آج کی رات) پھر صدقہ دونگا (تاکہ وہ مستحق کو مل جائے) چنانچہ اس نے صدقہ کی نیت سے پھر کچھ مال نکالا اور (اس مرتبہ بھی غلط فہمی میں) وہ مال ایک زانیہ کے ہاتھ میں دیدیا، جب صبح ہوئی تو پھر لوگ چہ میگوئیاں کرنے لگے کہ آج تو ایک زانیہ صدقہ کا مال لے اڑی وہ شخص کہنے لگا کہ ”اے اللہ: تیرے ہی لئے تعریف ہے (اگرچہ اس مرتبہ) صدقہ کا مال ایک زانیہ کے ہاتھ لگ گیا اور پھر کہنے لگا کہ ”(آج کی رات) پھر صدقہ دونگا“ چنانچہ اس نے پھر کچھ مال صدقہ کی نیت سے نکالا اور (اس مرتبہ پھر غلط فہمی میں) وہ مال ایک غنی کے ہاتھ میں دے دیا، جب صبح ہوئی پھر لوگ چہ میگوئیاں کرنے لگے کہ آج کی رات تو ایک دولت مند ہی کو صدقہ کا مال مل گیا۔ وہ شخص کہنے لگا ”اے اللہ تیرے ہی لئے

تعریف ہے (اگرچہ) صدقہ کا مال چور زانیہ اور دولت مند کو مل گیا۔ (جب وہ شخص سویا تو) خواب میں اس سے کہا گیا (کہ تو نے جتنے صدقے دیئے ہیں سب قبول ہو گئے) کیونکہ صدقہ کا جو مال تو نے چور کو دیا ہے (وہ بے فائدہ اور خالی از ثواب نہیں ہے) ممکن ہے وہ اس کی وجہ سے چوری سے باز رہے اور صدقہ کا جو مال تو نے زانیہ کو دیا ہے ممکن ہے وہ اس کی وجہ سے زنا سے باز رہے اور صدقہ کا جو مال تو نے دولت مند کو دیا ہے ممکن ہے وہ اس کی وجہ سے عبرت حاصل کرے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے جو کچھ دیا ہے۔ اس میں خرچ کرے۔ الفاظ بخاری کے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "اللهم لك الحمد على السارق؟" اس شخص کے حق میں لوگوں نے تبصرے شروع کئے اور کہا لو بھائی کسی صدقہ کرنے والے نے کیا ہی اچھا صدقہ کیا کہ چور کو دیا، اس پر اس شخص نے خود بھی تعجب کیا مگر پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ کی تعریف ساتھ لگا دیا تا کہ شکر بھی ادا ہو، اور پھر فرمایا کہ اچھا چور کے ہاتھ میں صدقہ لگا؟ چلو میں پھر دوں گا، اسی طرح ہر دفعہ کہتا رہا۔ "فاتی" خواب میں اس کو کسی فرشتہ وغیرہ نے کہا کہ تم نے جو صدقے دیئے وہ بیکار نہیں گئے اگرچہ زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی وہ پھر ادا کر لو گے لیکن جن لوگوں کو دیا ہے اس کا بہر صورت کوئی نہ کوئی فائدہ ہے۔ لے

زکوٰۃ سے مال میں برکت آتی ہے

﴿۱۹﴾ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا رَجُلٌ بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ فَسَمِعَ صَوْتًا فِي سَحَابَةٍ أَسْقَى حِدِيْقَةً فَلَانَ فَتَنَعَّى ذَلِكَ السَّحَابُ فَأَقْرَعَ مَاءٌ فِي حَوْثَةٍ فَإِذَا شَرْجَةٌ مِنْ تِلْكَ الشَّرَاجِ قَدِ اسْتَوْعَبَتْ ذَلِكَ الْمَاءَ كُلَّهُ فَتَتَبَعَ الْمَاءُ فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ فِي حِدِيْقَتِهِ يُحَوِّلُ الْمَاءَ بِمَسْحَاتِهِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا اسْمُكَ قَالَ فَلَانَ الْإِسْمُ الَّذِي سَمِعْتُ فِي السَّحَابَةِ فَقَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ لِمَ تَسْأَلُنِي عَنِ اسْمِي فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ صَوْتًا فِي السَّحَابِ الَّذِي هَذَا مَأْوُهُ وَيَقُولُ اسْقَى حِدِيْقَةً فَلَانَ لَا اسْمَ لَكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا قَالَ أَمَّا إِذَا قُلْتُ هَذَا فَإِنِّي أَنْظُرُ إِلَى مَا يَخْرُجُ مِنْهَا فَأَتَصَدَّقُ بِغُلُوْبِهِ وَأَكُلُ أَنَا وَعِيَالِي ثُلُثًا وَأُرَدُّ فِيهَا ثُلُثُهُ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا "ایک شخص زمین کے ایک حصہ جنگل میں کھڑا تھا کہ اس نے ابر میں سے ایک آواز سنی کہ کوئی کہنے والا کہہ رہا ہے کہ فلاں شخص کے باغ کو سیراب کر" پھر وہ ابر ایک طرف کو چلا اور (ایک جگہ) پتھریلی زمین پر پانی برسانے لگا۔ اور وہ تمام پانی ان نالیوں میں سے (کہ جو اس زمین میں تھیں) ایک نالی میں جمع ہونے لگا پھر (وہ پانی اس نالی کے ذریعہ ایک طرف بہنے لگا تو) وہ شخص بھی اس پانی کے پیچھے پیچھے چلنے لگا۔ (تا کہ یہ دیکھے کہ جس شخص کے باغ میں یہ پانی جا رہا ہے وہ کون ہے؟) ناگہاں اس شخص نے ایک آدمی کو دیکھا جو اپنے کھیت

میں کھڑا بیچنے کے ذریعہ اس پانی کو (باغ کے درختوں میں) پھیلا رہا تھا اس شخص نے باغ والے سے پوچھا کہ ”اے خدا کے بندے تمہارا نام کیا ہے؟“ اس نے کہا کہ میرا فلاں نام ہے اور اس نے وہی نام بتایا جو اس نے ابر میں سے سنا تھا۔ پھر باغ والے نے اس شخص سے پوچھا کہ ”بندہ خدا: تم میرا نام کیوں پوچھ رہے ہو؟“ اس شخص نے کہا کہ ”میں اس لئے پوچھ رہا ہوں کہ جس ابر کا یہ پانی ہے اس ابر میں سے میں نے ایک آواز سنی کہ کوئی کہنے والا (اس ابر سے) کہہ رہا تھا کہ فلاں شخص کے باغ کو سیراب کر اور وہ نام تمہارا ہی تھا اور (اب مجھے یہ بتاؤ کہ) تم اس باغ میں کیا (بھلائی) کرتے ہو (جس کی وجہ سے تم اس فضیلت اور بزرگی سے نوازے گئے ہو) باغ والے نے کہا کہ ”چونکہ اس وقت تم پوچھ رہے ہو اس لئے میں بھی تم سے بتائے دیتا ہوں کہ اس باغ کی جو کچھ پیداوار ہوتی ہے (پہلے) میں اسے دیکھتا ہوں پھر اس میں سے ایک تہائی تو خدا کی راہ میں خرچ کر دیتا ہوں ایک تہائی میں اور میرے اہل و عیال کھاتے ہیں اور ایک تہائی اسی باغ میں لگا دیتا ہوں۔“ (مسلم)

توضیح: ”فلاں“ صحرا اور دشت کو کہتے ہیں۔ ”فلاں“ بادل سے اس شخص کا نام بتایا گیا تھا مگر آنحضرت ﷺ نے نام نہیں لیا اور فلاں کے لفظ سے کنایہ فرمایا اسی طرح بادل سے آواز سننے والے شخص نے بھی اس شخص کا نام سنا تھا لیکن اس نے باغ والے کا نام اسی سے دوبارہ پوچھا تا کہ یقین و اطمینان حاصل ہو جائے۔

”لا سمک“ یعنی بادل سے یہ انام لیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ اس شخص نے اپنا نام اس پوچھنے والے کو بتا دیا تھا۔

”اذا قلت هذا“ یعنی یہ راز نہ بتاؤ لیکن جب تجھ پر یہ راز کھل گیا تو اب میں حقیقت بتا دیتا ہوں۔

خلاصہ یہ کہ ہاتف غیبی نے باغ والے کا نام صراحت کے ساتھ لیا تھا سننے والے نے سنا تھا لیکن باغ والے کے سامنے چھپا دیتا کہ یقین حاصل کر لے پھر حضور اکرم ﷺ نے بھی اسی طریقہ پر لفظ فلاں سے اس شخص کا تذکرہ کیا۔

دونا شکروں اور ایک شکر گزار کا عجیب قصہ

﴿۲۰﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَبْرَصَ وَأَقْرَعَ وَأَعْمَى فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَأَتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ لَوْنٌ حَسَنٌ وَجِلْدٌ حَسَنٌ وَيَذْهَبُ عَنِّي الذَّبْيُ قَدْ قَدِرَنِي النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَدَرُهُ وَأُعْطِيَ لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا قَالَ فَأَتَى الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْإِبِلُ أَوْ قَالَ الْبَقَرُ شَكَّ إِسْحَاقُ إِلَّا أَنَّ الْأَبْرَصَ أَوِ الْأَقْرَعَ قَالَ أَحَدُهُمَا الْإِبِلُ وَقَالَ الْآخَرُ الْبَقَرُ قَالَ فَأُعْطِيَ ثَاقَةً عَشْرًا فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ وَيَذْهَبُ عَنِّي هَذَا الذَّبْيُ قَدْ قَدِرَنِي النَّاسُ قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَالَ وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا قَالَ فَأَتَى

الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْبَقَرُ فَأَعْطِيَ بَقْرَةً حَامِلاً قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْأَعْمَى فَقَالَ
أَتَى شَيْئٌ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ أَنْ يَرِدَ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأُبْصِرَ بِهِ النَّاسَ قَالَ فَمَسَحَهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ
قَالَ فَأَتَى الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْغَنَمُ فَأَعْطِيَ شَاةً وَالِدًا فَأَنْتَجَ لَهُذَانِ وَوَلَدَ لَهُذَا فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ
مِنَ الْإِبِلِ وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْغَنَمِ قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ
فَقَالَ رَجُلٌ مَسْكِينٌ قَدِ انْقَطَعَتْ بِنِ الْحَبَالِ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ أَسْأَلُكَ
بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللّٰهُنَّ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالِ بَعِيداً أَتَبْلُغُ بِهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ الْحَقُّوقُ كَثِيرَةٌ
فَقَالَ إِنَّهُ كَأَنِّي أَعْرِفُكَ أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَقْنُذُكَ النَّاسُ فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ مَالًا فَقَالَ إِنَّمَا
وَرَيْتُ هَذَا الْمَالِ كَابِرٍ عَنْ كَابِرٍ فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ قَالَ وَأَتَى الْأَقْرَعَ
فِي صُورَتِهِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لَهُذَا وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَى هَذَا فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ
اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ قَالَ وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ رَجُلٌ مَسْكِينٌ وَابْنُ سَبِيلٍ انْقَطَعَتْ
بِنِ الْحَبَالِ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصَرَكَ شَاةً
أَتَبْلُغُ بِهَا فِي سَفَرِي فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَخُذْ مَا شِئْتَ وَدَعْ مَا شِئْتَ فَوَاللَّهِ
لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ لِلَّهِ فَقَالَ أُمْسِكْ مَالَكَ فَإِنَّمَا ابْتَلَيْتُمُ فَقَدْ رَضِيَ عَنْكَ وَسَخِطَ عَلَى
صَاحِبَيْكَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بنی
اسرائیل میں تین شخص تھے ان میں سے ایک تو کوڑھی تھا دوسرا گنجا اور تیسرا اندھا اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں آزمانا چاہا (کہ یہ نعمت الہی
کا شکر ادا کرتے ہیں یا نہیں) چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کے پاس ایک فرشتہ (مسکین و فقیر کی صورت میں) بھیجا، وہ فرشتہ
(پہلے) کوڑھی کے پاس آیا اور اس سے پوچھا کہ تمہیں کون سی چیز سب سے زیادہ پسند ہے؟ کوڑھی نے کہا کہ ”اچھا رنگ اور جسم کی
بہترین جلد نیز یہ کہ مجھے اس چیز (یعنی کوڑھ) سے نجات مل جائے جس کی وجہ سے لوگ مجھ سے گھن کرتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ
فرماتے تھے کہ (یہ سن کر) فرشتہ نے کوڑھی کے بدن پر ہاتھ پھیرا، چنانچہ اس کا کوڑھ جاتا رہا اسے بہترین رنگ و روپ اور بہترین
جلد عطا کر دی گئی۔ پھر فرشتہ نے پوچھا کہ (اب) تمہیں کون سا مال سب سے زیادہ پسند ہے؟ اس شخص نے کہا کہ اونٹ یا کہا
گائیں (حدیث کے ایک راوی اسحق رضی اللہ عنہ کو شک ہے کہ (گائے کے لئے) کوڑھی نے کہا تھا یا گنجنے نے کہا تھا) بہر حال یہ طے

ہے کہ) ان میں سے ایک نے تو اونٹ کے لئے کہا تھا اور دوسرے نے گائے کے لئے، آنحضرت ﷺ فرماتے تھے کہ اس شخص کو حاملہ اونٹنیاں عطا کر دی گئیں پھر فرشتے نے یہ دعا دی کہ اللہ تبارک و تعالیٰ تمہارے اس مال میں برکت عطا فرمائے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا پھر فرشتہ گنچے کے پاس آیا اور اس سے پوچھا کہ تمہیں کون سی چیز سب سے زیادہ پسند ہے؟ گنچے نے کہا کہ بہترین قسم کے بال اور یہ کہ یہ چیز (یعنی گنچ) سے میں نجات پا جاؤں جس کی وجہ سے لوگ مجھ سے گھن کرتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا فرشتے نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور اس کا گنچ جاتا رہا نیز اسے بہترین قسم کے بال عطا کر دیئے گئے۔ پھر فرشتہ نے اس سے پوچھا کہ (اب) تمہیں کون سا مال سب سے زیادہ پسند ہے؟ اس شخص نے کہا کہ گائیں چنانچہ اسے حاملہ گائیں عطا کر دی گئیں، اور فرشتہ نے اسے بھی دعا دی کہ اللہ تبارک و تعالیٰ تمہارے اس مال میں برکت عطا فرمائے۔ آنحضرت ﷺ فرماتے تھے کہ اس کے بعد پھر فرشتہ اندھے کے پاس آیا اور اس سے پوچھا کہ تمہیں کون سی چیز سب سے زیادہ پسند ہے؟ اندھے نے کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ مجھے میری بینائی دیدے تاکہ اس کے ذریعہ لوگوں کو دیکھوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا فرشتہ نے اس پر ہاتھ پھیرا اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے اس کی بینائی عطا فرمادی، پھر فرشتہ نے اس سے پوچھا کہ (اب) تمہیں کون سا مال سب سے زیادہ پسند ہے؟ اس نے کہا بکریاں چنانچہ اسے بہت سی بچے دینے والی بکریاں عنایت فرمادی گئیں (اس کے کچھ عرصہ کے بعد) کوڑھی اور گنچے نے اونٹنیوں اور گائیوں کے ذریعہ اور اندھے نے بکریوں کے ذریعہ بچے حاصل کئے (گویا خدا نے تینوں کے مال میں بے انتہا برکت دی) یہاں تک کہ کوڑھی کے اونٹوں سے ایک جنگل بھر گیا گنچے کی گائیوں سے ایک جنگل بھر گیا اور اندھے کی بکریوں سے ایک جنگل بھر گیا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا (اس کے بعد) فرشتہ پھر کوڑھی کے پاس اپنی اسی (پہلی) شکل و صورت میں آیا۔ اور اس سے کہنے لگا کہ میں ایک مسکین شخص ہوں، میرا تمام سامان سفر کے دوران جاتا رہا ہے اس لئے آج (منزل مقصود تک) میرا پہنچنا ممکن نہیں ہے ہاں اگر اللہ تبارک و تعالیٰ کی عنایت و مہربانی ہو جائے اور اسکے بعد تم ذریعہ بن جاؤ (تو یہ میری مشکل آسان ہو جائیگی) لہذا میں تم سے اس ذات کا واسطہ دیکر جس نے تمہیں اچھا رنگ، بہترین جلد، اور مال عطا کیا ہے ایک اونٹ مانگتا ہوں تاکہ اس کے ذریعہ میرا سفر پورا ہو جائے اور میں اپنی منزل مقصود تک پہنچ جاؤں اس کوڑھی نے کہا کہ میرے اوپر حق بہت زیادہ ہیں (یعنی اس نے فرشتہ کو ٹالنے کے لئے جھوٹ کہا کہ میرے اس مال کے حقدار بہت ہیں اس لئے تمہیں کوئی اونٹ نہیں مل سکتا) فرشتہ نے کہا کہ میں تمہیں پہچانتا ہوں، کیا تم وہی کوڑھی نہیں ہو جس سے لوگوں کو گھن آتی تھی؟ اور تم محتاج و قلاش تھے مگر اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہیں (بہترین رنگ و روپ کے ساتھ) صحت عطا فرمائی اور مال سے نوازا۔ کوڑھی نے کہا کہ یہ بات نہیں ہے بلکہ یہ مال تو مجھے اپنے باپ دادا کی طرف سے وراثت میں ملا ہے۔ فرشتہ نے کہا کہ تم جھوٹے ہو، تو اللہ تبارک و تعالیٰ تمہیں اسی حالت کی طرف پھیر دے جس میں تم پہلے مبتلا تھے (یعنی تمہیں پھر کوڑھی اور مفلس بنادے) آنحضرت ﷺ فرماتے تھے کہ پھر فرشتہ گنچے کے پاس اپنی اسی پہلی شکل و صورت میں آیا اور اس سے بھی وہی کہا جو اس نے کوڑھی سے کہا تھا، چنانچہ گنچے نے بھی وہی جواب دیا۔ جو جواب کوڑھی نے دیا تھا فرشتہ نے گنچے سے بھی یہی کہا کہ اگر تم جھوٹے ہو تو خدا تمہیں ویسا ہی کر دے جیسا کہ تم پہلے (گنچے اور محتاج) تھے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس کے بعد فرشتہ اندھے کے پاس اپنی اسی پہلی شکل و صورت میں آیا اور اس سے بھی یہی

کہا کہ میں ایک مسکین انسان اور مسافر ہوں میرا تمام سامان سفر کے دوران جاتا رہا ہے۔ اس لئے آج (منزل مقصود تک) پہنچنا اس شکل میں ممکن ہو سکتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی مہربانی میرے شامل حال ہو جائے اور اس کے بعد تم اس کا ذریعہ بن جاؤ۔ لہذا میں اس ذات کا واسطہ دے کر جس نے تمہاری بینائی واپس کر دی تم سے ایک بکری مانگتا ہوں تاکہ اس کے ذریعہ میں اپنا سفر پورا کر سکوں۔ اندھے نے (بڑی خندہ پیشانی کے ساتھ) کہا کہ بے شک پہلے میں ایک اندھا تھا اللہ تبارک و تعالیٰ نے میری بینائی واپس کر دی ہے لہذا (میری تمام بکریاں حاضر ہیں) اس میں تم جو چاہو لے لو اور جو نہ چاہو اسے چھوڑ دو، تم جو کچھ بھی لو گے خدا کی قسم ہے تمہیں اس کو واپس کرنے کی تکلیف نہیں دوں گا۔ (یہ سن کر) فرشتہ نے کہا کہ تمہیں تمہارا مال مبارک (تم اپنا مال) اپنے پاس رکھو (مجھے تمہارے مال کی قطعاً ضرورت نہیں ہے) اس وقت تو صرف تمہیں آزمائش میں مبتلا کیا گیا۔ (یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارا امتحان لیا ہے کہ آیا تمہیں اپنا پرانا حال یاد بھی ہے یا نہیں؟ سو تم آزمائش میں پورے اترے) چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ تم سے راضی اور خوش ہوا اور تمہارے وہ دونوں (بد بخت) ساتھی (یعنی کوڑھی اور گنجانا شکرے ثابت ہوئے اس لئے وہ) اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک مغضوب قرار پائے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”بنی اسرائیل“ معلوم ہوا قصہ سابقہ امتوں میں سے تین آدمیوں کا تھا۔ ”اقرع“ اس کا ترجمہ اردو میں گنچے کے ساتھ کیا جاتا ہے لیکن اس کی حقیقت شہری لوگ نہیں جانتے ہیں دیہاتوں میں پہلے یہ مرض ہوتا تھا کہ لڑکوں کے سر میں اس طرح پھوڑے پھنسیوں کی بیماری ہو جاتی تھی کہ سر کے پورے بال اکھڑ جاتے اور کھال بھی اتر جاتی اور زخم رہ جاتے جس سے بدبو اٹھتی رہتی تھی اور کبھی بلوغ کے بعد تک یہ بیماری رہتی اور لوگ اس سے دور بھاگتے اور اس سے نفرت کرتے اور اس کو گنچے کے نام سے یاد کرتے تھے آج کل انگریزیت کا دور ہے جو لوگ سر منڈا دیتے ہیں اس سے مزاق کرتے ہوئے اسے گنچا ٹیل کہتے ہیں۔ یہ گنجا اور ہے وہ گنجا اور ہے۔ ۱

”ملکاً“ یعنی انسانی شکل میں ان کے پاس فرشتہ آگیا سابقہ امتوں میں ایسا ہوتا تھا اور عام تھا اس امت میں یہ سلسلہ نہیں ہے۔ ۲

”الحبال“ یعنی سفر کے تمام اسباب اور ذرائع کٹ گئے؟ جبل رسی کو کہتے ہیں۔ ۳

”فلا بلاغ“ یعنی کفایت اور پہنچنے کا کوئی ذریعہ نہی ”الا باللہ“ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی حقیقی مدد سے۔ ۴

”ثم بك“ یا پھر سبب کے طور پر تیری مدد کے ذریعہ سے، یہاں ثم لاکر ادب کا خوب خیال رکھا گیا ہے کیونکہ ثم تراخی کے لئے ہے جس سے کلام الگ ہوا اگر ”وبك“ ہوتا تو اس میں اشتراک فعل کا شبہ آ سکتا تھا جس میں سوء ادب کا خطرہ تھا۔ ۵

”ناقة عشر“ عشراء بضم العین دس ماہ کی گاہن اونٹنی کو کہتے ہیں ”شاة والدا“ یعنی حاملہ بکری۔ ۶

﴿۲۱﴾ وَعَنْ أُمِّ مُجَيْدٍ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمِسْكِينَ لَيَقِفُ عَلَى بَابِي حَتَّى أَسْتَحْيِي فَلَا

۱۔ المرقاۃ: ۲/۳۸۰ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۳۸۱ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۳۸۱ ۴۔ المرقاۃ: ۲/۳۸۲

۵۔ المرقاۃ: ۲/۳۸۲ ۶۔ المرقاۃ: ۲/۳۸۳ ۷۔ المرقاۃ: ۲/۳۸۱

أَجِدُ فِي بَيْتِي مَا أَدْفَعُ فِي يَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ادْفَعْ فِي يَدِهِ وَلَوْ ظُلْفًا مُحَرَّقًا.
(رواه أحمد وأبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح) ۱

ترجمہ: اور حضرت ام بحیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ: جب کوئی ساں میرے دروازے پر کھڑا ہوتا ہے (اور مجھ سے کچھ مانگتا ہے) تو مجھے بڑی شرم محسوس ہوتی ہے کیونکہ میں اپنے گھر میں کوئی ایسی چیز نہیں پاتی جو اس کے ہاتھ میں دیدوں رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”اس کے ہاتھ میں کچھ نہ کچھ دیدو خواہ وہ جلا ہوا کھر ہی کیوں نہ ہو۔ (احمد، ابوداؤد، ترمذی) اور امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

ایک سبق آموز واقعہ

﴿۲۲﴾ وَعَنْ مَوْلَى لِعُمَيَّانَ قَالَ أَهْدَى لِأُمِّ سَلَمَةَ بِضْعَةَ مِنْ لَحْمٍ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ اللَّحْمُ فَقَالَتْ لِلْعَادِمِ ضَعِيهِ فِي الْبَيْتِ لَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُهُ فَوَضَعَتْهُ فِي كُوَّةِ الْبَيْتِ وَجَاءَ سَائِلٌ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَقَالَ تَصَدَّقُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ فَقَالُوا بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ فَذَهَبَ السَّائِلُ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمُّ سَلَمَةَ هَلْ عِنْدَكُم شَيْءٌ أَطْعَمُهُ فَقَالَتْ نَعَمْ قَالَتْ لِلْعَادِمِ اخْطِمْي فَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ اللَّحْمِ فَذَهَبَتْ فَلَمْ تَجِدْ فِي الْكُوَّةِ إِلَّا قِطْعَةً مَرْوَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ ذَلِكَ اللَّحْمَ عَادَ مَرْوَةً لِمَا لَمْ تُعْطُوهُ السَّائِلَ.
(رواه البيهقي في دلائل النبوة) ۲

ترجمہ: اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام کہتے ہیں (ایک مرتبہ) ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں (پکے ہوئے) گوشت کا ٹکڑا تحفہ کے طور پر آیا، نبی کریم ﷺ کو چونکہ گوشت بہت مرغوب تھا اس لئے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنی لونڈی سے فرمایا۔ کہ اس گوشت کو گھر میں (حفاظت سے) رکھ دو، شاید نبی کریم ﷺ اسے تناول فرمائیں، چنانچہ لونڈی نے وہ گوشت گھر کے ایک طاق میں رکھ دیا (اتفاق کہ اسی وقت) ایک سائل نے دروازے پر کھڑے ہو کر صدا بلند کی کہ ”اے گھر والو: خدا کی راہ میں کچھ عنایت کرو، اللہ تبارک و تعالیٰ تمہیں برکت دے۔ گھر والوں نے کہا کہ ”اللہ تبارک و تعالیٰ تمہیں برکت دے“ (یعنی سائل کو جواب دیا، جیسا کہ ہمارے یہاں جب کسی سائل کو کچھ دینا نہیں ہوتا تو کہہ دیتے ہیں کہ بابا معاف کرو) سائل واپس چلا گیا جب نبی کریم ﷺ (گھر میں) تشریف لائے تو فرمایا کہ ”ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تمہارے پاس کھانے کے لئے کوئی چیز بھی ہے؟“ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ ہاں، پھر انہوں نے لونڈی سے کہا کہ جاؤ اور رسول اللہ ﷺ کے واسطے وہ گوشت لے آؤ، لونڈی (گوشت لانے) چلی گئی، مگر طاق کے پاس پہنچ کر اس کی حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی

جب اس نے دیکھا کہ وہاں گوشت کا کہیں نام نہیں تھا۔ بلکہ (گوشت کی جگہ) سفید پتھر کا ٹکڑا رکھا ہوا تھا، آنحضرت ﷺ نے (یہ دیکھ کر) فرمایا کہ تم نے سائل کو کچھ نہ دیا (اور اسے خالی ہاتھ واپس کر دیا) اس لئے یہ گوشت سفید پتھر کی شکل اختیار کر گیا، بیہقی نے اس روایت کو دلائل النبوة میں نقل کیا ہے۔

توضیح: ”بارک اللہ“ یہ اصل میں سائل کے سوال کا جواب ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ تجھ پر برکت فرمادے کچھ دینے کے لئے نہیں ہے ہمیں معاف فرما، لے ”الکوة“ طاق اور دریچہ کو کہتے ہیں لے ”رخام“ مرمر کا سفید پتھر۔ لے

﴿۲۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ مَنْزِلًا قِيلَ نَعَمْ قَالَ الَّذِي يُسْتَلُّ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ۔ (رواہ أحمد) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں نہ بتاؤں کہ خدا کے نزدیک باعتبار مرتبہ کے بدترین شخص کون ہے؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ ﷺ (ضرور بتائیے) آپ ﷺ نے فرمایا وہ شخص جس سے خدا کے نام پر سوال کیا جائے اور وہ اس سوال کو پورا نہ کرے۔ (احمد)

توضیح: ”یُسَلُّ اللہ“ اس جملہ کا مفہوم یہ ہے کہ جس شخص سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام پر سوال کیا جائے اور وہ اسے پورا کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور پورا نہ کرے وہ بدترین شخص ہے بہر حال معطی معروف کا صیغہ ہے اور یُسَلُّ مجہول کا صیغہ ہے۔ ۵

مال اکٹھا کرنے میں حضرت ابوذر غفاری کا منفرد مسلک

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ عَلَى عُمَانَ فَأَذِنَ لَهُ وَبِيَدِهِ عَصَاهُ فَقَالَ عُمَانُ يَا كَعْبُ إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ تُوُفِّيَ وَتَرَكَ مَالًا فَمَا تَرَى فِيهِ فَقَالَ إِنْ كَانَ يَصِلُ فِيهِ حَقُّ اللَّهِ فَلَا بَأْسَ عَلَيْهِ فَرَفَعَ أَبُو ذَرٍّ عَصَاهُ فَضَرَبَ كَعْبًا وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أُحِبُّ لَوْ أَنَّ بِي هَذَا الْجَبَلُ ذَهَبًا أُنْفِقُهُ وَيَتَقَبَّلُ مِنِّي أَكْذَرُ خَلْفِي مِنْهُ سِتٌّ أَوْ اقْنِي أَنْشُدَكَ بِاللَّهِ يَا عُمَانُ أَسَمِعْتَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ نَعَمْ۔ (رواہ أحمد) ۷

ترجمہ: حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ (ایک مرتبہ) انہوں نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے حاضری کی اجازت چاہی تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے انہیں اجازت دی (جب وہ حاضر ہوئے تو) اس وقت ان کے ہاتھ میں عصا تھا (اسی موقع پر) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے (حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے جو اس وقت وہاں موجود تھے) فرمایا کہ کعب: حضرت

عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا اور انہوں نے (اپنے پیچھے) بہت زیادہ مال چھوڑا ہے آپ ان کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ (آیا ان کے مال کی بے انتہا کثرت و زیادتی ان کے کمال ایمان کے لئے مضرت تھی یا نہیں؟) حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ اس مال میں سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا حق (یعنی زکوٰۃ صدقات وغیرہ) ادا کرتے تھے تو ان کے بارے میں کسی خوف کی گنجائش نہیں۔ (یہ سنتے ہی) حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے اپنا عصا اٹھا کر حضرت کعب رضی اللہ عنہ کو مارا اور کہا کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر میرے پاس سونے کا یہ پہاڑ (احد) ہو اور میں اسے (خدا کی راہ میں) خرچ کر دوں تو باوجودیکہ وہ مقبول بھی ہو جائے میں اسے پسند نہیں کروں گا کہ میں اس میں چھ او قیہ (یعنی دو سو چالیس درہم) بھی (اپنے پیچھے) چھوڑ جاؤں۔ پھر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان کو مخاطب کر کے فرمایا کہ (عثمان: میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا تم نے یہ ارشاد گرامی نہیں سنا ہے؟ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے یہ تین مرتبہ فرمایا: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہاں (میں نے بھی یہ ارشاد گرامی سنا ہے)۔ (احمد)

توضیح: "فصرب کعباً" یہاں کعب سے مراد کعب احبار ہے جو صحابی نہیں بلکہ تابعی ہیں عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ شان والے صحابی ہیں جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں بعد میں بڑے مالدار ہو گئے تھے۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ اس امت میں مثالی زاہد تھے اگر یوں کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا کہ وہ زہد میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ایک قسم مشابہت رکھتے تھے ان کا مسلک تھا کہ جو شخص صبح کھانا کھائے اور شام کے لئے ذخیرہ رکھے تو اس نے گناہ کا ارتکاب کیا اور صحابہ میں لوگ آپ رضی اللہ عنہ کی قدر کرتے تھے اور ہر بات قبول کرتے تھے لیکن جب تابعین پیدا ہو گئے تو لوگ ان کی بات کو زیادہ برداشت نہیں کرتے تھے تو روزانہ کوئی نہ کوئی جھگڑا اٹھ کھڑا ہو جاتا اور جب سے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے ان کو مدینہ سے جلا وطن کر کے مدینہ کے قریب "ہذلا" کے مقام میں ٹھہرا دیا وہ وہیں پر ٹھہرے اور حضور اکرم ﷺ کی پیشگوئی کے مطابق وہیں پر ان کا انتقال ہو گیا وہیں پر دفن ہوئے۔

"اخذ" یہ احب کا مفعول ہے اور اس سے پہلے "ان" کا حرف محذوف ہے آئی پَأْنْ اَخذَ۔ لے
 "انشدک" قسم کھلانے کے معنی میں ہے یعنی میں تجھے خدا کی قسم کھا کر پوچھتا ہوں کہ حضور اکرم ﷺ نے اس طرح فرمایا تھا یا نہیں۔ لے

﴿٢٥﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ الْعَصْرَ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ مُسْرِعًا فَتَعَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ فَقَرَعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجَبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ قَالَ ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ تَبَرٍّ عِنْدَنَا فَكَرِهْتُ أَنْ

يَحْبِسُنِي فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ۔

(رواہ البخاری، وفي رواية له قال كنت خلفك في البيت تبرأ من الصدقة فكرهت أن أبيتته)۔

ترجمہ: اور حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ ابن حارث بیان کرتے ہیں۔ کہ (ایک دن کا واقعہ ہے کہ) میں نے مدینہ میں نبی کریم ﷺ کے پیچھے عصر کی نماز پڑھی چنانچہ جب آنحضرت ﷺ پیہر چکے تو بڑی سرعت کے ساتھ کھڑے ہوئے اور لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے اپنی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے بعض حجروں کی طرف چلے گئے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم آپ ﷺ کی سرعت سے گھبرا گئے، پھر جب آپ ﷺ حجرے سے باہر تشریف لائے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو اپنی سرعت پر متعجب دیکھا تو فرمایا کہ (اچانک) مجھے یاد آیا کہ ہمارے پاس سونے کی ایک چیز موجود ہے اور میں نے اسے ناپسند کیا کہ وہ مجھے (مقام قرب سے) روکے لہذا (فورا جا کر اہل بیت کو) میں نے حکم دیا کہ سونے کی وہ چیز تقسیم کر دی جائے۔ (بخاری) اور بخاری ہی کی ایک دوسری روایت میں الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”میں زکوٰۃ میں آیا ہوا سونے کا ایک ڈلا گھر میں چھوڑ آیا تھا (جو تقسیم کرنے کے بعد بیچ گیا تھا) لہذا میں نے یہ پسند نہیں کیا کہ میں اسے ایک رات کے لئے بھی اپنے پاس رکھوں۔“

توضیح: ”تبر“ سونے کے ڈھلے کو کہتے ہیں۔ ”یحبسني“ کا مطلب یہ ہے کہ مجھے کہیں یہ سونا مقام قرب سے نہ روکے یہ اہل اللہ کی خاص شان ہے۔ ”ابیتہ“ یعنی وہ سونا میرے گھر میں رات گزارے اور میں اس کو اپنے گھر رات گزارنے کے لئے رکھوں۔ ۳

﴿٢٦﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أُمِّهَا قَالَتْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدِي فِي مَرَضِهِ سِتَّةُ دَنَابِيرٍ أَوْ سَبْعَةٍ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَفْرِقَهَا فَشَغَلَنِي وَجَعُ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَأَلَنِي عَنْهَا مَا فَعَلْتُ السِّتَّةَ أَوِ السَّبْعَةَ قُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ شَغَلَنِي وَجَعُكَ فَدَعَا بِهَا ثُمَّ وَضَعَهَا فِي كِفِّهِ فَقَالَ مَا ظَنُّ نَبِيِّ اللَّهِ لَوْ لَقِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهَذِهِ عِنْدَكَ۔ (رواہ أحمد)۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی بیماری کے دوران میرے پاس آپ ﷺ کی چھ یا سات اشرفیاں تھیں، لہذا آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں انہیں تقسیم کر دوں لیکن آپ ﷺ کی بیماری نے ان (کو تقسیم کرنے سے) باز رکھا (یعنی آپ ﷺ کی بیماری کی وجہ سے مجھے ان کو تقسیم کرنے کی مہلت ہی نہ ملی) چنانچہ مجھ سے آنحضرت ﷺ نے پھر دریافت فرمایا کہ ان چھ یا سات اشرفیوں کا کیا ہوا؟ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (کہتی ہیں کہ میں) نے عرض کیا کہ میں نے انہیں ابھی تقسیم نہیں کیا ہے، خدا کی قسم (آپ ﷺ کی بیماری نے اسے تقسیم کرنے سے) مجھے باز رکھا ہے (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ نے ان اشرفیوں کو منگوا لیا اور انہیں اپنے ہاتھوں پر رکھ کر فرمایا کہ ”کیا یہ گمان (کیا جاسکتا ہے) کہ خدا کا

نبی اللہ عزوجل سے اس حال میں ملاقات کرے کہ یہ اشرفیاں اس کے پاس ہوں۔ (احمد)

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى بِلَالٍ وَعِنْدَهُ صُبْرَةٌ مِنْ تَمْرٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا بِلَالُ قَالَ شَيْءٌ ادَّخَرْتُهُ لِعَدٍ فَقَالَ أَمَا تَخْشَى أَنْ تَرَى لَهُ غَدًا بُخَارًا فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْفَقَ بِلَالٌ وَلَا تَخْشَى مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِقْلَاقًا

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لائے تو (دیکھا کہ) ان کے نزدیک کھجوروں کا ڈھیر پڑا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے پوچھا کہ بلال! یہ کیا ہے؟ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ وہ چیز ہے جسے میں نے کل (یعنی آئندہ پیش آنے والی اپنی ضرورت) کے لئے جمع کیا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم اس بات سے نہیں ڈرتے کہ کل قیامت کے دن دوزخ کی آگ میں تم اس کا بخار دیکھو (پھر فرمایا) بلال! اس ذخیرہ کو (خدا کی راہ میں) خرچ کر دو اور صاحب عرش سے فقر و افلاس کا خوف نہ کرو۔

﴿۲۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّعَاءُ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ مَنْ كَانَ سَخِيًّا أَخَذَ بُغْضٍ مِنْهَا فَلَمْ يَتْرُكْهُ الْغُصْنُ حَتَّى يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَالشُّحُّ شَجَرَةٌ فِي النَّارِ مَنْ كَانَ شَحِيحًا أَخَذَ بُغْضٍ مِنْهَا فَلَمْ يَتْرُكْهُ الْغُصْنُ حَتَّى يُدْخِلَهُ النَّارَ (رواهما البيهقي في شعب الإيمان)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا "سعائوت" بہشت میں ایک درخت ہے لہذا جو شخص سخی ہو گا وہ اس کی ٹہنی پکڑ لے گا چنانچہ وہ ٹہنی اسے نہیں چھوڑے گی یہاں تک کہ اسے بہشت میں داخل نہ کرادے (اگر چہ وہ آخر الامر ہو) اسی طرح بخل دوزخ میں ایک درخت ہے لہذا جو شخص بخیل ہو گا وہ اس کی ٹہنی پکڑ لے گا چنانچہ وہ ٹہنی اسے نہیں چھوڑے گی۔ یہاں تک کہ اسے دوزخ میں داخل نہ کرادے یہ دونوں روایتیں بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہیں۔

﴿۲۹﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَادِرُوا بِالصَّدَقَةِ فَإِنَّ الْبَلَاءَ لَا يَتَخَطَّاهَا (رواه الزين)

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا "خدا کی راہ میں خرچ کرنے میں جلدی کرو (یعنی موت یا بیماری سے پہلے صدقہ دو) کیونکہ صدقہ دینے سے بلا نہیں بڑھتی (یعنی خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے بلائیں ہٹتی ہیں)۔

(زین)



مورخہ ۱۶ جمادی الثانی ۱۴۱۰ھ

باب فضل الصدقة

صدقہ کی فضیلت

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات میں لکھا ہے کہ صدقہ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو کوئی انسان اپنے مال میں سے قرب الہی کے حصول کے لئے نکال کر دیتا ہے خواہ یہ صدقہ فرض ہو یا واجب ہو یا نفل ہو اس کو صدقہ اس لئے کہا گیا ہے کہ صدقہ دینے والے کے صدق ایمان پر دلالت کرتا ہے یا جنت کی نعمتوں کی سچی رغبت پر دلالت کرتا ہے۔ ۱

الفصل الاول

اللہ تعالیٰ مصدق کے صدقہ کو بڑھاتا ہے

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلٍ مَمْرُةً مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتَقَبَّلُهَا بِمِيزَانٍ ثُمَّ يُرَبِّهَا لِصَاحِبِهَا كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَلَوْهُ حَتَّى تَكُونَ مِغْلًا الْجَبَلِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص کھجور برابر (خواہ صورت میں خواہ قیمت میں) حلال کمائی میں خرچ کرے (اور یہ جان لو) کہ اللہ تبارک و تعالیٰ صرف مال حلال قبول کرتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے اپنے داہنے ہاتھ سے قبول کرتا ہے اور پھر اس (صدقہ) کو صدقہ دینے والے کے لئے اسی طرح پالتا ہے۔ جیسا کہ تم میں سے کوئی اپنا بچہ پالتا ہے یہاں تک کہ وہ (صدقہ یا اس کا ثواب) پہاڑ کی مانند ہو جاتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "الا الطیب" یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ حلال مال کے علاوہ کسی حرام مال کا صدقہ قبول نہیں فرماتا، شاعر کہتا ہے۔

ما يقبل الله الا كل طيبة ماکل من حج بیت الله مبرور

وقيل يحجون بالمال الذي يجمعونه حراما الى البيت العتيق المحرم

فقہاء نے لکھا ہے کہ جو شخص حرام مال کا صدقہ ثواب کے حصول کی نیت سے کرتا ہے تو اس کے کافر ہو جانے کا خطرہ ہے فقہاء لکھتے ہیں کہ اگر کوئی حرام مال کسی کے پاس ہو اور وہ شخص کسی غریب فقیر کو دینا چاہتا ہو تو ثواب کی نیت نہ کرے بلکہ فراغ ذمہ

کی نیت سے دیدیا کرے۔

”بیمینہ“ دہانے ہاتھ کا ذکر اعزاز و اکرام کی طرف اشارہ ہے کیونکہ قابل احترام چیز کو دائیں ہاتھ سے لیا اور دیا جاتا ہے۔

”یربی“ تربیت سے ہے بڑھانے کے معنی میں ہے۔

”فلوہ“ گھوڑے کے بچے کو فلوہ کہتے ہیں جس طرح شوق و اہتمام سے ایک آدمی اپنے گھوڑے کے پچھڑے کو پالتا ہے اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ اس شخص کے صدقہ کو بڑھاتا ہے یہی سے لے {ویربی الصدقات} آیت کی طرف اشارہ ہے ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات میں شیخ علی متقی رحمہ اللہ کا حلال مال صدقہ کرنے سے متعلق عجیب قصہ لکھا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

صدقہ کرنے سے مال کم نہیں ہوتا

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ (رواه مسلم) ۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”صدقہ دینا مال میں کمی نہیں کرتا، اور جو شخص کسی کی خطا معاف کر دیتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کی عزت میں اضافہ کرتا ہے نیز جو شخص محض خدا کے لئے تواضع و عاجزی اختیار کرتا ہے، تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کا مرتبہ بلند کرتا ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”ما نقصت“ اس حدیث میں تین چیزوں کا ذکر ہے اور حضور ﷺ نے بطور ضمانت یہ ارشاد فرمایا ہے اول یہ کہ صدقہ سے مال گھٹنا نہیں حالانکہ لوگ عام طور پر یہی سمجھتے ہیں کہ مال گھٹتا ہے۔ دوم یہ کہ کسی مجرم کے معاف کرنے سے معاف کرنے والے کی عزت بڑھتی ہے حالانکہ لوگ سمجھتے ہیں کہ عزت گھٹ جائے گی۔ سوم یہ کہ تواضع کرنے سے اللہ تبارک و تعالیٰ متواضع آدمی کو بلندی عطا کرتا ہے حالانکہ بظاہر اس نے اپنے درجہ کو نیچے گرا دیا ہے۔ ۵

جنت ایک ہے دروازے آٹھ ہیں

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَقَى زَوْجَيْنِ مِنْ شَيْئٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دُعِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَلِلْجَنَّةِ أَبْوَابُ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ

مِنْ ضَرُورَةٍ فَهَلْ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا قَالَ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص (اپنی) چیزوں میں دوہری (دوگنی) چیز اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ میں (یعنی اس کی رضا و خوشنودی کی خاطر) خرچ کرے گا تو اسے جنت کے دروازوں سے بلایا جائیگا۔ اور جنت کے کئی (یعنی آٹھ) دروازے ہیں، چنانچہ جو شخص اہل نماز (یعنی بہت زیادہ نماز پڑھنے والا) ہوگا اسے جنت کے ”باب الصلاۃ“ (نماز کے دروازہ) سے بلایا جائے گا (جو اہل نماز ہی کے لئے مخصوص ہوگا اور اس سے کہا جائے گا کہ اے بندے! اس دروازہ کے ذریعہ جنت میں داخل ہو جاؤ) اور جو شخص جہاد کرنے والا (یعنی خدا کی راہ میں بہت زیادہ لڑنے والا) ہوگا اسے ”باب الجہاد“ (جہاد کے دروازہ) سے بلایا جائے گا۔ جو شخص صدقہ دینے والا (یعنی خدا کی راہ میں بہت زیادہ اپنا مال خرچ کرنے والا) ہوگا اسے ”باب الصدقہ“ (یعنی صدقہ کے دروازہ) سے بلایا جائے گا۔ اور جو شخص (بہت زیادہ) روزے رکھنے والا ہوگا اسے ”باب الریان“ (یعنی باب الصیام سے کہ جنت میں روزہ کے دروازہ کا یہی نام ہے) بلایا جائے گا (یہ سن کر) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ”(اگرچہ) جو شخص ان دروازوں میں سے کسی ایک دروازہ سے بھی بلایا جائے گا اس کو تمام دروازوں سے بلائے جانے کی ضرورت نہیں ہے (کیونکہ ایک دروازہ سے بلایا جانا بھی کافی ہوگا۔ بایں طور کہ مقصد تو جنت میں داخل ہونا ہوگا اور یہ ایک ہی دروازے سے بھی حاصل ہو جائے گا پھر میں صرف علم کی خاطر جاننا چاہتا ہوں کہ) کیا کوئی ایسا (خوش نصیب و باسعادت) شخص بھی ہوگا، جسے ان تمام دروازوں سے بلایا جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں: اور مجھے امید ہے کہ تم انہیں لوگوں میں سے ہو گے (جنہیں تمام دروازوں سے بلایا جائے گا)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”من انفق زوجین“ زوجین جوڑے کو کہتے ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ ایک جنس میں سے دو چیزیں دیدی مثلاً دودرہم دیئے یا دو دینار دیئے دوسیر گندم دیئے دو غلام یا دو کپڑے دیئے یا دو اونٹ دیئے الگ الگ انواع دینا مراد نہیں ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زوجین مسلسل صدقہ کرنے سے تعبیر ہے کہ ایک دفعہ صدقہ کرنے کے بعد پھر دیا ”ابواب“ یعنی جنت کے آٹھ دروازے ہیں جیسا کہ صریح صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ (مرقات ۲)

”باب الریان“ چونکہ روزہ سے آدمی کو پیاس لگتی ہے اور وہ سیراب ہونے کو نہایت شوق سے چاہتا ہے اس لئے اس کے داخل ہونے والے دروازہ کا نام ریان رکھا گیا جو سیراب کرنے کے معنی میں ہے۔ ۳

”من ضرورۃ“ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا سوال یہ تھا کہ جنت میں داخل ہونا مقصود ہے خواہ ایک ہی دروازہ سے کوئی داخل ہو جائے تمام دروازوں سے بلایا جانا اور داخل ہونا کوئی ضروری نہیں لیکن یا رسول اللہ! کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ کسی شخص کو ان

تمام دروازوں سے بلایا جائے؟ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہاں ایسا ہو سکتا ہے اور مجھے امید ہے کہ تم انہیں لوگوں میں سے ہو گئے۔ ۱۔

”فہل یدعی“ کے لئے ماعلیٰ من دعی الخ کلام بطور تمہید کہا گیا ہے۔ ۲۔

کسی دن چار کام کرو اور جنت کماؤ

﴿۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ صَائِمًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَتَا قَالَ فَمَنْ تَبِعَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ جَنَازَةً قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَتَا قَالَ فَمَنْ أَطْعَمَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مِسْكِينًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَتَا قَالَ فَمَنْ عَادَ مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَرِيضًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَتَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اجْتَمَعْنَ فِي إِمْرٍ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ. (رواه مسلم) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک دن صحابہ رضی اللہ عنہم کو خطاب کرتے ہوئے) رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ آج تم میں سے کون شخص روزہ سے ہے؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں روزہ سے ہوں آپ ﷺ نے فرمایا آج تم میں سے کون شخص جنازہ کے ساتھ (نماز جنازہ کے لئے یا قبرستان) گیا ہے؟ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”میں“ آپ ﷺ نے فرمایا ”آج تم میں سے کس شخص نے مسکین کو کھانا کھلایا ہے؟“ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”میں نے“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”آج تم میں سے کس شخص نے بیمار کی عیادت کی ہے؟“ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”(سن لو)“ جس شخص میں یہ باتیں جمع ہوتی ہیں وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (مسلم)

توضیح: ”انا“ یعنی میں نے ایسا کیا ہے کسی کے پوچھنے پر اپنے پوشیدہ اعمال کا تذکرہ کرنا جائز ہے مگر بقدر سوال جواب ہو ایسا نہیں کہ منبر پر بیٹھ کر پورے چلنے کے نیک کاموں کو گنا شروع کر دیا اس سے سارے اعمال ضائع ہو جائیں گے یہاں صدیق اکبر نے چار باتوں کو بتا دیا ہے لیکن ہر بات کے متعلق حضور ﷺ کی طرف سے سوال ہوا ہے از خود نہیں بتایا یہ عجیب نسخہ ہے اگر آج بھی کسی شخص کو اسکی توفیق ہو جائے تو آج بھی جنت کا وعدہ ہے اس کو تلاش کرنا کوئی مشکل نہیں ہے حرمین شریفین میں رمضان میں روزہ ہوتا ہے جنازہ ضرور آتا ہے ساتھیوں میں سے مسکین ہوتے ہیں اور مریضوں کی بھی کمی نہیں ہوتی ہے عجیب دولت ہے جو کم خرچ بالانشین کے انداز میں مل جاتی ہے۔ ۴۔

کم تر چیز کے تحفہ کو بھی حقیر نہ سمجھا جائے

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَخْفِرْنَ جَارَةً لِحَارِهَا

وَلَوْ فَرَسْنِ شَاةٍ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اے مسلمان عورتوں: کوئی پڑوسن اپنی پڑوسن (کو) تحفہ بھیجنے یا صدقہ دینے کو) حقیر نہ جانے اگرچہ وہ بکری کا کھری کیوں نہ ہو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یا نساء المسلمات“ اس کلام کے دو مفہوم ہیں پہلا مفہوم یہ کہ ایک پڑوسن کے پاس جو کچھ ہو خواہ وہ چیز حقیر سے حقیر کیوں نہ ہوں اسے دوسری پڑوسن کے لئے بطور تحفہ بھیجنا چاہئے اس طرح اس کلام میں عطیہ کرنے والی عورتوں کو خطاب ہے۔

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ ایک پڑوسن کو دوسری پڑوسن نے کوئی حقیر تحفہ بھیجا تو وہ اسے حقیر جان کر قبول کرنے سے انکار نہ کرے بلکہ حقیر سے حقیر چیز کو بھی قبول کرنا چاہئے اس طرح اس کلام میں ان عورتوں کو خطاب ہے جن کی طرف عطیہ بھیجا گیا ہو، اور عورتوں کے مزاج میں چونکہ قلیل چیز قبول کرنے کی جرأت اور برداشت کم ہوتی ہے اس لئے ان کو خطاب کیا گیا ہے ”فرسن“ بکری کے کھروں کے درمیان ایک بیکار سا چمڑا نما گوشت ہوتا ہے اسی کو فرسن کہا گیا ہے اس سے بطور مبالغہ شئی قلیل کا ارادہ کیا گیا ہے، عام طور پر اس کا ترجمہ کھر سے کیا جاتا ہے۔

﴿۶﴾ وَعَنْ جَابِرٍ وَحَدِيثُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ و حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ہر نیکی صدقہ ہے۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنْ تَلْفَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِيقٍ۔ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم کسی بھی نیک کام کو حقیر (کم تر) نہ جانو اگرچہ تم اپنے بھائی سے خوش روئی کے ساتھ ملو۔“

نیکی حاصل کرنے کے مختلف مراتب

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ فَلْيَعْمَلْ بِيَدَيْهِ فَيَنْفَعْ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَوْ لَمْ يَفْعَلْ

۱۔ اخرجه البخاری: ۲/۲۰۱ و مسلم: ۴/۱۱۹ ۲۔ المرقات: ۳۹۵/۲

۳۔ اخرجه البخاری: ۸/۱۳ و مسلم: ۹۱/۴۹۰ ۴۔ اخرجه مسلم: ۱۶/۱۶۶

قَالَ فَيُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْهُ قَالَ فَيَأْمُرُ بِالْخَيْرِ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ قَالَ فَيُنْصِتُ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّ لَهُ صَدَقَةً. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا (نعت الہی کے شکر کے پیش نظر) ہر مسلمان پر صدقہ لازم ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے (یہ سن کر) عرض کیا کہ ”اگر کسی کے پاس صدقہ کرنے کے لئے کچھ ہو ہی نہ؟“ (تو وہ کیا کرے) آپ ﷺ نے فرمایا ”ایسے شخص کو چاہیے کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کے ذریعہ مال و زر کمائے اور (اس طرح) اپنی ذات کو (فائدہ) پہنچائے اور صدقہ و خیرات بھی کرے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا ”اگر وہ اس کی بھی طاقت نہ رکھتا ہو (کہ محنت مزدوری کر کے کمائی سکے) یا کہا کہ اگر وہ یہ بھی نہ کر سکتا ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے چاہیے کہ وہ (جس طرح بھی ہو سکے) غمگین و حاجت مند اور خواہ کی مدد کرے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ اگر وہ یہ بھی نہ کر سکے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اسے چاہیے کہ وہ (دوسروں کو) نیکی و بھلائی کی ہدایت کرے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ اگر وہ یہ بھی نہ کر سکے؟ آپ ﷺ نے فرمایا پھر اسے چاہیے کہ وہ (خود اپنے تئیں یا دوسروں کو) برائی (تکلیف) پہنچانے سے روکے اس کے لئے یہی صدقہ ہے (یعنی اسے صدقہ کا ثواب ملے گا)۔ (بخاری و مسلم)

جسم کے ہر جوڑ پر ہر روز صدقہ واجب ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ سُلاَمَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ يَعْدِلُ بَيْنَ الْإِثْنَيْنِ صَدَقَةٌ وَيُعِينُ الرَّجُلَ عَلَى دَابَّتِهِ فَيَحْمِلُ عَلَيْهَا أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ وَكُلُّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ وَيُمِيزُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”انسان کے بدن میں مفاصل (جوڑ) ہیں ان پر (یعنی ان کی طرف) ہر روز صدقہ دینا لازم ہے اور دو آدمیوں کے درمیان عدل کرنا بھی صدقہ ہے کسی انسان کی بایں طور مدد کرنا کہ اس کے جانور پر اسے سوار کر دینا یا اس کا مال و اسباب رکھ دینا یہ بھی صدقہ ہے اچھی بات بھی صدقہ ہے ہر وہ قدم جو نماز کے لئے رکھا جائے وہ بھی صدقہ ہے اور راستہ سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دینا بھی صدقہ ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”سلا می“ سین پر ضمہ ہے اور نیم پر فتح ہے جس کے بعد الف مقصورہ ہے۔ علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”سلا می جمع ہے اس کا مفرد سلامیہ ہے جو انگلیوں کے پوروں پر بولا جاتا ہے۔ لیکن بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس لفظ کا مفرد اور جمع ایک جیسے ہے یعنی سلامی مفرد بھی ہے اور جمع بھی ہے اور سلامیات بھی جمع آتی ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ

فرماتے ہیں کہ ”وہو عظم الاصبغ“ یعنی انگلی کے جوڑ اور ہڈی کو سلامی کہتے ہیں لیکن یہاں انسان کے جسم کے سارے جوڑ مراد ہیں۔ اور جسم چونکہ جوڑوں پر گھومتا پھرتا ہے اس لئے جوڑوں پر صدقہ کا ذکر کیا گیا اصل میں انسان پر بطور شکر یہ صدقہ واجب کیا گیا ہے کہ صدقہ صرف اس کا نام نہیں ہے کہ خدا کے راستہ میں کوئی مال خرچ کیا جائے بلکہ دو آدمیوں کے درمیان عدل و انصاف کے ساتھ فیصلہ لے کر نا بھی صدقہ ہے۔

”وکل خطوة“ قدم اٹھانے سے صرف وہ قدم مراد نہیں جو نماز کے لئے اٹھائے جائیں بلکہ ہر نیک کام کیلئے اٹھایا جانے والا قدم بھی اس میں شامل ہے مثلاً طواف کے لئے یا بیمار کی عیادت کے لئے یا جنازہ میں شرکت کے لئے جو قدم اٹھائے جائیں وہ صدقہ ہے جس سے جوڑوں پر واجب صدقہ کا حق ادا ہو جاتا ہے۔

انسان کے جسم میں تین سو ساٹھ جوڑ ہیں

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِقَ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَى سِتِّينَ وَثَلَاثُمِائَةِ مَفْصِلٍ فَمَنْ كَبَّرَ اللَّهَ وَحَمَدَ اللَّهَ وَهَلَّلَ اللَّهَ وَسَبَّحَ اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ وَعَزَلَ حَجْرًا عَنْ طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ شَوْكَةً أَوْ عَظْمًا أَوْ أَمَرَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهَى عَنْ مُنْكَرٍ عَدَدَ تِلْكَ السِّتِّينَ وَالثَّلَاثُمِائَةِ فَإِنَّهُ يَمْشِي يَوْمَئِذٍ وَقَدْ زَحَزَحَ نَفْسَهُ عَنِ النَّارِ۔ (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اولاد آدم میں سے ہر انسان تین سو ساٹھ مفصل (جوڑوں) کے ساتھ پیدا کیا گیا ہے۔ لہذا جو کوئی اللہ اکبر الحمد للہ لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ کہے اور خدا سے استغفار کرے نیز لوگوں کے راستہ سے پتھر، کانٹا اور ہڈی (یعنی ہر تکلیف دہ چیز) ہٹا دے یا نیک کام کرنے کا حکم دے یا برے افعال و اقوال سے روکے اور یہ (سب یا بعض اقوال و افعال) جوڑوں کی تین سو ساٹھ تعداد کے مطابق کرے تو وہ اس دن اس حالت میں چلتا ہے گویا اس نے اپنے آپ کو آگ سے بچا رکھا ہے۔ (مسلم)

صدقہ کا مفہوم عام ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٍ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَفِي بُضْعٍ أَحَدٍ كُمْ صَدَقَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّنَا أَحَدُنَا شَهَوْتُهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ قَالَ

أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَّانَ عَلَيْهِ فِيهِ وَزُرُفَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرًا.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ہر تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے ہر تکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے ہر تحمید یعنی الحمد للہ کہنا صدقہ ہے، ہر تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے، نیکی کا حکم کرنا صدقہ ہے ہر برائی سے روکنا بھی صدقہ ہے اور اپنی بیوی یا اپنی لونڈی سے صحبت کرنا صدقہ ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ: ہم میں سے کوئی اپنی شہوت پوری کرے اور اسے اس میں ثواب ملے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”مجھے بتاؤ کہ اگر کوئی شخص حرام ذریعہ (یعنی زنا) سے اپنی شہوت پوری کرے تو آیا اسے گناہ ملے گا یا نہیں؟ (ظاہر ہے کہ یقیناً اسے گناہ ملے گا) لہذا اسی طرح جب وہ حلال ذریعہ (یعنی اپنی بیوی اور اپنی لونڈی) سے شہوت پوری کرے گا تو اسے ثواب ملے گا۔ (مسلم)

بہترین صدقہ

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْمُ الصَّدَقَةُ اللَّيْقَةُ الصَّغِيرُ مَنَّةً وَالشَّاةُ الصَّغِيرُ مَنَّةً تَغْدُو بِأَلَاءٍ وَتَرْفُحُ بِآخَرٍ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”بہت دودھ والی اونٹنی کسی کو دودھ پینے کے لئے عاریۃ دینا بہترین صدقہ ہے بہت دودھ دینے والی بکری کسی کو دودھ پینے کے لئے عاریۃ دینا بہترین صدقہ ہے۔ وہ صبح کو باسن بھر دودھ دیتی ہے اور شام کو باسن بھر دودھ دیتی ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اللیقۃ“ اس اونٹنی کو لقیقہ کہتے ہیں جس میں دودھ زیادہ ہو اور کچھ عرصہ پہلے اس نے بچہ دیا ہو، ”الصغریٰ“ یہ لقیقہ کی صفت ہے اس سے مراد کثیر دودھ والی اونٹنی ہے۔ ”مَنَّة“ میم پر کسرہ ہے عطیہ کے معنی میں ہے مَنَّة کا لفظ عرب میں بہت مشہور و معروف تھا کیونکہ اس پر عرب معاشرہ میں عام عمل ہوتا تھا طریقہ یہ تھا کہ کسی شخص کے پاس دودھ والی اونٹنی یا گائے بکری ہوتی تو وہ اس کو عاریت کے طور پر اپنے خاندان وغیرہ کے کسی ایسے آدمی کو دیتا تھا جس کے پاس دودھ کا انتظام نہیں ہوتا تھا۔ تاکہ وہ اس کے دودھ سے فائدہ اٹھائے اور پھر واپس کرے۔ ۵

”تغذو باناء“ یہ جملہ منحہ کے لئے صفت مادہ اور صفت کافہ ہے یعنی اس شخص کے اس فعل کی حضور اکرم ﷺ نے تعریف و تحسین فرمائی ہے کہ اس سے صبح و شام برتن بھر بھر کر دودھ حاصل کیا جاتا ہے۔ ۶

۱۔ اخرجه البخاری: ج ۲۴، و مسلم: ۴/۱، ۵۔ اخرجه البخاری: ۳/۲۶۱، و مسلم: ۴/۱۰۶، ۶۔ المرقاۃ: ۲/۳۰۰

۷۔ المرقاۃ: ۲/۳۰۰

۸۔ المرقاۃ: ۲/۳۰۰

۹۔ المرقاۃ: ۲/۳۰۰

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے (ایک دن) فرمایا کہ ”ایک بدکار عورت کی بخشش کر دی گئی کیونکہ (ایک مرتبہ) اس کا گزر ایک ایسے کتے پر ہوا جو کنویں کے قریب کھڑا پیاس کی وجہ سے اپنی زبان نکال رہا تھا قریب تھا کہ پیاس کی شدت اسے ہلاک کر دے، چنانچہ اس عورت نے اپنا چرمی موزہ اتار کر اسے اپنی اوڑھنی سے باندھا اور (اس کے ذریعہ) کتے کے لئے پانی نکالا (اور اسے پلا دیا) چنانچہ اس کے اس فعل کی بناء پر اس کی بخشش کر دی گئی۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے (یہ سن کر) عرض کیا کہ ”کیا جانوروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے میں ہمارے لئے ثواب ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں ہر صاحب جگر تر (یعنی ہر جاندار) کے ساتھ حسن سلوک کرنے میں ثواب ہے (خواہ انسان ہو یا جانور)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”مومسۃ“ میم اول مضموم ہے اور میم ثانی پر فتح اور کسرہ دونوں جائز ہے فاسقہ فاجرہ عورت کو کہتے ہیں۔ علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ شاید اس لفظ کا مادہ وس ہو جو خارش کے معنی میں ہے۔ لہ ”الرکیۃ“ یہ اس کنوئیں کو کہتے ہیں جس کے کنارے نہیں بنائے گئے ہوں اس کی جمع ”رکلیا“ آتی ہے۔ لہ

”یلھث“ پیاس اور تھکان کی وجہ سے جب کتے کی زبان نکل جائے اس کیفیت کو ”یلھث“ کہتے ہیں۔ لہ ”خمارھا“ دوپٹہ کو خمار کہتے ہیں چونکہ رسی وغیرہ نہیں تھی تو دوپٹے سے باندھ لیا۔ لہ ”کبد“ جگر کو کہتے ہیں ۵ ”رطبۃ“ تر و تازہ کے معنی میں ہے۔ کیونکہ جس چیز میں جگر ہوتا ہے وہ جانور ہوتا ہے اور جب تک جگر تازہ ہوتا ہے وہ زندہ رہتا ہے ورنہ مر جاتا ہے۔ لہ

جانور کے ساتھ بے رحمی گناہ ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَذِيبَتِ أَمْرَأَةٍ فِي هِرَّةٍ أَمْسَكَتَهَا حَتَّى مَاتَتْ مِنَ الْجُوعِ فَلَمْ تَكُنْ تُطْعِمُهَا وَلَا تُرْسِلُهَا فَتَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ.

(متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ایک عورت کو (محض) اس لئے عذاب میں مبتلا کیا گیا کہ اس نے ایک بلی باندھے رکھی یہاں تک کہ وہ بھوک کی وجہ سے مر گئی، وہ عورت نہ تو اس بلی کو کچھ کھلاتی پلاتی تھی اور نہ ہی اسے چھوڑتی تھی کہ وہ زمین کے جانوروں میں سے کچھ (یعنی چوہا وغیرہ) کھاتی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فی ہرۃ“ یہاں فی کلمہ تغلیل اور علت بیان کرنے کے لئے ہے یعنی بلی کی وجہ سے ایک عورت دوزخ میں چلی گئی ۵ ”خشاش“ بضم الخاء و کسرہا، حشرات الارض کو کہا جاتا ہے یعنی اس بلی کو اس عورت نے نہ چھوڑا کہ وہ زمین میں جا کر کیڑے کوڑے کھا کر گزارہ کر لیتی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صغیرہ گناہ پر بھی مواخذہ ہو سکتا ہے

۱۔ البرقات: ۴/۴۰۱ الکاشف: ۴/۱۲۳ ۲۔ البرقات: ۴/۴۰۱ ۳۔ البرقات: ۴/۴۰۱ ۴۔ البرقات: ۴/۴۰۱

۵۔ البرقات: ۴/۴۰۲ ۶۔ البرقات: ۴/۴۰۲ ۷۔ الخرجہ البخاری: ۳/۱۴۷ و مسلم: ۶۱/۱۶۲ ۸۔ البرقات: ۴/۴۰۲

کیونکہ اس عورت کا یہ فعل بظاہر صغیرہ گناہ تھا لیکن بعض علماء کہتے ہیں کہ اس گناہ پر بھی اصرار کرنے سے یہ کبیرہ بن گیا۔ لہ
بہر حال حدیث سے اس گناہ کا جو پس منظر معلوم ہوتا ہے وہ یقیناً کبیرہ گناہ کی طرف اشارہ کرتا ہے کیونکہ بلی اگر مضر ہے
یا اس نے فی الحال کوئی نقصان پہنچایا ہو تو قتل موذی جائز ہے لیکن ایک بے گناہ بلی کو قتل کرنا اور قتل بھی اس انداز سے جس
کا تصور کر کے روٹکٹھے کھڑے ہو جاتے ہیں اس کو صغیرہ کہنا باعث تعجب ہے۔ لہذا زیر بحث حدیث میں اس عورت کا فعل
کبیرہ گناہ تھا اس لئے دوزخ میں چلی گئی۔

راستہ سے تکلیف دہ چیز دور کرنے کا ثواب

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّرَ جُلٌّ بِغُصْنٍ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ لَا تُحِيقَنَّ هَذَا عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ فَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ایک شخص درخت کی ایک ٹہنی کے پاس سے
گزر رہا جو راستہ کے اوپر تھی (اور جو راہ گروں کو تکلیف پہنچاتی تھی) اس شخص نے اپنے دل میں کہا کہ اس ٹہنی کو مسلمانوں کے راستہ
سے صاف کر دوں گا تا کہ انہیں تکلیف نہ پہنچے، چنانچہ وہ شخص جنت میں داخل کیا گیا۔ (بخاری و مسلم)

﴿۱۷﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَّقِلُّ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تُوْذِي النَّاسَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”میں نے ایک شخص کو دیکھا جو جنت میں پھرتا
تھا اور سیر کرتا تھا کیونکہ اس نے ایک ایسے درخت کو کاٹ ڈالا تھا جو راستہ پر تھا اور لوگوں کو تکلیف پہنچاتا تھا۔ (مسلم)

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي بَرزَةَ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلِمْنِي شَيْئًا أَنْتَفِعُ بِهِ قَالَ اعْزِلِ الْأَذَى عَنِ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كُرْحَيْدِ بْنِ حَاتِمٍ اتَّقُوا النَّارَ فِي بَابِ عِلَامَاتِ التَّبَوُّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ. ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) میں نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: مجھے کوئی
ایسی بات بتا دیجئے جس کی وجہ سے میں (آخرت میں) فائدہ حاصل کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کے راستہ سے تکلیف
دہ چیزیں ہٹا دیا کرو۔ (بخاری و مسلم) اور عدی بن حاتم کی روایت ”اتَّقُوا النَّارَ الْخَالِجَةَ“ ان شاء اللہ ہم باب علامات النبوة میں
نقل کریں گے۔

الفصل الثانی

﴿۱۹﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ جِئْتُ فَلَمَّا تَبَيَّنْتُ وَجْهَهُ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ فَكَانَ أَوَّلَ مَا قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی) ۱

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، چنانچہ میں نے آپ ﷺ کا رونے منور دیکھا، تو مجھے یقین ہو گیا، کہ آپ ﷺ کا یہ چہرہ اقدس کسی جھوٹے کا چہرہ نہیں ہو سکتا، پھر آپ ﷺ کا ارشاد جو سب سے پہلے آپ ﷺ نے فرمایا، یہ تھا کہ لوگوں: سلام کو ظاہر کرو (یعنی السلام علیکم“ باواز بلند کہوتا کہ جس کو سلام کیا جا رہا ہے وہ سن لے نیز یہ کہ ہر ایک سے سلام کرو چاہے وہ آشنا ہو یا بے گانہ) اور (بھوکوں کو) کھانا کھاؤ، رشتہ داروں سے حسن سلوک کرو نیز رات میں اس وقت (تہجد) کی نماز پڑھو جبکہ لوگ سوتے ہوں (اگر یہ کرو گے) تو جنت میں سلامتی کے ساتھ (بغیر عذاب کے) داخل ہو گے۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْبُدُوا الرَّحْمَنَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ رب العزت کی بندگی کرو (غریبوں کو) کھانا کھاؤ، اور سلام کو عام کرو جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو گے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

صدقہ کرنے سے خاتمہ بالخیر ہوتا ہے

﴿۲۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئَ غَضَبُ الرَّبِّ وَتُدْفَعُ مِثْقَلَةُ الشَّوْءِ۔ (رواه الترمذی) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”صدقہ کرنا اللہ تعالیٰ کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بری موت سے بچاتا ہے۔ (ترمذی)

۱۔ اخراجہ الترمذی: ۲/۲۱۹ وابن ماجہ: ۱/۲۲۳ والدارمی: ۱/۲۲۰ ۲۔ اخراجہ الترمذی: ۳/۲۲۸ وابن ماجہ: ۲/۱۲۱۸

۳۔ اخراجہ الترمذی: ۲/۱۲۶

﴿۲۲﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَإِنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ وَأَنْ تُفْرِغَ مِنْ دَلْوِكَ فِي إِيَّائِهِ أَخِيكَ. (رواهُ أحمدُ والترمذِيُّ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ہر نیکی صدقہ ہے اور نیکیوں میں سے ایک نیکی یہ بھی ہے کہ تم اپنے مسلمان بھائی سے چہرہ کی بشارت کے ساتھ ملاقات کرو اور اپنے کسی بھائی کے برتن میں اپنے ڈول سے پانی ڈال دو۔ (احمد، ترمذی)

﴿۲۳﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ صَدَقَةٌ وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَإِزْشَادُكَ الرَّجُلَ فِي أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ وَنَصْرُكَ الرَّجُلَ الرَّدِّيَّ الْبَصِيرَ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ وَالشُّوكَ وَالْعِظَمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاغُكَ مِنْ دَلْوِكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ. (رواهُ الترمذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اپنے (مسلمان) بھائی کے سامنے مسکراتا (یعنی کسی سے خندہ پیشانی کے ساتھ پیش آنا) صدقہ ہے۔ نیک کام کے لئے حکم کرنا صدقہ ہے۔ بری بات سے روکنا صدقہ ہے بے نشان زمین میں کسی کو راستہ بتانا صدقہ ہے (یعنی جہاں راستہ کا کوئی نشان اور کوئی علامت نہ ہونے کی وجہ سے لوگ اپنا راستہ بھول جاتے ہیں وہاں کسی راستہ بھولے ہوئے مسافر کو اس کا راستہ بتا دینے سے صدقہ جیسا ثواب ملتا ہے) کسی اندھے یا کمزور نظر شخص کی مدد کرنی (بایں طور کہ اس کا ہاتھ پکڑ کر اسے لے جانا) صدقہ ہے، راستہ سے پتھر، کانٹا اور ہڈی ہٹا دینا صدقہ ہے اور اپنے ڈول سے اپنے بھائی کے ڈول میں پانی بھر دینا صدقہ ہے۔ (امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے)

کنواں کھود کر صدقہ کرنا بہترین صدقہ ہے

﴿۲۴﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّهُ سَعِيدٌ مَاتَتْ فَأَتَيْتُ الصَّدَقَةَ أَفْضَلَ قَالَ الْمَاءُ فَحَفَرَ بئرًا وَقَالَ هَذِهِ لِأُمِّ سَعِيدٍ. (رواهُ أبو داودَ والنسائي) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (میں نے) رسول کریم ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ ﷺ! ام سعد رضی اللہ عنہا (یعنی میری ماں) کا انتقال ہو گیا ہے (ان کے ایصالِ ثواب کے لئے) کون سا صدقہ بہتر ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”پانی“ چنانچہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے (آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد سن کر) کنواں کھودا اور کہا کہ یہ ام سعد رضی اللہ عنہا (یعنی میری ماں) کے لئے صدقہ ہے۔ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”ہذا لام سعد“ پانی کا فائدہ عام ہوتا ہے اس لئے اس کو افضل صدقہ قرار دیا گیا اہل بدعت اس سے تیجہ اور چالیسواں وغیرہ ثابت کرتے ہیں حالانکہ یہاں عام صدقہ کا ذکر ہے اس کا تیجہ اور چالیسویں سے کیا تعلق ہے حضور اکرم ﷺ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو ایک جاری صدقہ بتا دیا کہ کنواں کھود کر اس کو وقف کر دو اور ثواب اپنی ماں کو بخش دو یہ صدقہ جاریہ بن جائے گا نہ معلوم بریلوی حضرات اس سے تیجہ کیسے ثابت کرتے ہیں؟ شاید ان کے پاس یہ دلیل ہو: ے

یا اللہ میری پیری میں زور رہنے دے چشم عالم کو کور رہنے دے ے

﴿۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْتُمَا مُسْلِمًا كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرْيٍ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خُطْرِ الْجَنَّةِ وَأَتَيْتُمَا مُسْلِمًا أَطْعَمَهُ مُسْلِمًا عَلَى جُوعٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ وَأَتَيْتُمَا مُسْلِمًا سَفَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ
(رواہ ابوداؤد والترمذی ے)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”جو مسلمان کسی ننگے مسلمان کو کپڑا پہنائے گا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے جنت کے سبز لباسوں میں سے لباس پہنائے گا جو مسلمان کسی بھوکے مسلمان کو کھانا کھلائے گا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے جنت کے میوے کھلائے گا، اور جو مسلمان کسی پیاسے مسلمان کی پیاس بجھائے گا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے مہربند شراب سے سیراب کرے گا۔ (ابوداؤد، ترمذی)

زکوٰۃ کے علاوہ بھی مال میں حقوق ہیں

﴿۲۶﴾ وَعَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْمَالِ لِحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ ثُمَّ تَلَا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ الْآيَةَ.
(رواہ ابوداؤد والترمذی وابن ماجہ والدارمی ے)

ترجمہ: اور حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا مال دوزر میں زکوٰۃ کے علاوہ اور ”حق“ بھی ہیں پھر آپ ﷺ نے یہ پوری آیت کریمہ تلاوت فرمائی ”نیک یہی نہیں ہے کہ اپنے منہ کو مشرق و مغرب کی طرف متوجہ کرواؤ۔“ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

پانی اور نمک دینے سے انکار نہ کرو

﴿۲۷﴾ وَعَنْ بُهَيْسَةَ عَنْ أَبِيهَا قَالَتْ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ قَالَ الْمَاءُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ قَالَ الْمِلْحُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ قَالَ أَنْ تَفْعَلَ الْخَيْرَ خَيْرُكَ لَكَ (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: حضرت بیہسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے والد مکرم سے نقل کرتے ہوئے کہتی ہیں کہ انہوں نے (یعنی ان کے والد نے) عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: وہ کون سی چیز ہے جس سے منع کرنا اور اس کے دینے سے انکار کرنا حلال نہیں ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”پانی“ انہوں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: اور کون سی چیز ہے جس کو دینے سے انکار کرنا حلال نہیں ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”نمک“ انہوں نے پھر عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: وہ کون سی چیز ہے جس سے منع کرنا حلال نہیں ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”بھلائی کرنا، جو تمہارے لئے بہتر ہے۔“ (ابوداؤد)

بنجر زمین کو قابل کاشت بنانا باعث ثواب ہے

﴿۲۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخْنَى أَرْضًا مَيْتَةً فَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ وَمَا أَكَلَتِ الْعَافِيَةُ مِنْهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ (رواه النسائي والدارمي) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص خشک زمین کو آباد کرے (یعنی افتادہ و بنجر زمین کو قابل کاشت بنائے) تو اس کے لئے اس کام میں ثواب ہے اور اگر اس کی کھیتی میں سے جانور یا آدمی کچھ کھالیں تو اس کے لئے وہ صدقہ ہے (بشرطیکہ وہ اس پر صابروشا کر ہو)۔“ (دارمی)

توضیح: ”احیاء ارضامیتہ“ یتہ سوکھی زمین کو کہتے ہیں جس کو بنجر زمین کہتے ہیں کسی کی اپنی زمین غیر آباد ہے یا کسی دوسرے کی زمین غیر آباد ہے اور کسی شخص نے اس کو کاشت کر کے آباد کیا تو اس کو ثواب ملے گا کہ اللہ تعالیٰ کی زمین کو بیکار ہونے سے بچالیا۔ ۳

”عافیہ“ کسی رزق کو تلاش کرنے والے حیوان کو عافیہ کہتے ہیں خواہ انسان ہو یا پرندہ چرندہ درندہ ہو۔ ۴

”صدقہ“ بشرطیکہ مالک زمین اس سے راضی بھی ہو خوش بھی ہو اور شکر بھی ادا کر رہا ہو۔ ۵

۱۔ اخرجه ابو داود: ۲/۱۳۰ ۲۔ اخرجه النسائي: ح: ۲۳۵۸ والدارمي: ۲/۲۶۶

۳۔ المرقاٹ: ۲/۳۰۰ ۴۔ المرقاٹ: ۲/۳۰۰ ۵۔ المرقاٹ: ۲/۳۰۰

قرض دینے میں ثواب ہے

﴿۲۹﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَنَعَ مَنَعَةً لِبْنٍ أَوْ وَرِيٍّ أَوْ هَذِي زُقَاقًا كَانَ لَهُ مِثْلُ عِشْيِ رَقَبَةٍ۔ (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت براءؓ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص دودھ کا جانور عاریہ دے یا چاندی (یعنی روپیہ وغیرہ) قرض دے یا کسی راستہ بھولے ہوئے اور اندھے کو کوچہ و راستہ میں راہ بتائے تو اس کو ایک غلام آزاد کرنے کی مانند ثواب ہوگا۔ (ترمذی)

توضیح: ”او ورق“ یعنی کسی کو چاندی اور روپیہ پیسہ دیا تاکہ وہ مجبور اپنا کام بنا سکے۔
”او ہدی“ یعنی کسی اندھے کو راستہ بتا دیا یا گلی سیدھا کیا زقاق گلی کو کہتے ہیں۔

﴿۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي جُرَيْجٍ جَابِرِ بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا يَصُدُّ النَّاسَ عَنْ رَأْيِهِ لَا يَقُولُ شَيْئًا إِلَّا صَدَّوْا عَنْهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا هَذَا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ قُلْتُ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ قَالَ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَيِّتِ قُلِ السَّلَامُ عَلَيْكَ قُلْتُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ أَكَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِنْ أَصَابَكَ ضَرْفٌ فَدَعَوْتَهُ كَشَفَهُ عَنْكَ وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ سَنَدٌ فَدَعَوْتَهُ أَنْبَتَهَا لَكَ وَإِذَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفِيرٍ أَوْ فَلَاحَةٍ فَضَلَّكَ رَاحِلَتُكَ فَدَعَوْتَهُ رَكَّهَا عَلَيْكَ قُلْتُ اعْهَدْ لِي قَالَ لَا تُسَلِّقُ أَحَدًا قَالَ فَمَا سَبَبْتُ بَعْدَهُ حُرًّا وَلَا عَبْدًا وَلَا بَعِيرًا وَلَا شَاةً قَالَ وَلَا تُخَفِّرَنَّ شَيْئًا مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَنْ تُكَلِّمَ أَحَاكَ وَأَنْتَ مُنْبَسِطٌ إِلَيْكَ وَجْهَكَ إِنْ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَارْفَعْ إِرَارَكَ إِلَى يَصْفِ السَّاقِ فَإِنْ أَبَيْتَ فَإِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِلَيْكَ وَاسْبِالَ الْإِرَارِ فَإِنَّهَا مِنَ الْمَخِيلَةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمَخِيلَةَ وَإِنْ أَمْرُؤُ شَتَمَكَ وَعَيَّرَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ فَلَا تُعَذِّبْهُ بِمَا يَعْلَمُ فِيهِ فَإِنَّمَا وَبَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ۔

(رواه أبو داود وروى الترمذی عنه حديث السلام، وفي رواية فيكون لك أجر ذلك ووباله عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت ابی جریؓ کہ جن کا نام جابر ابن سلیم ہے کہتے ہیں کہ جب میں مدینہ آیا تو میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ لوگ ان کی عقل پر بھروسہ کرتے ہیں (یعنی ان کے کہنے پر لوگ عمل کرتے ہیں چنانچہ خود راوی اس کی وضاحت کر رہے ہیں کہ) وہ کچھ بھی فرماتے ہیں لوگ اس پر عمل کرتے ہیں میں نے پوچھا کہ ”یہ کون ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ“ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے

رسول ﷺ ہیں راوی کہتے ہیں کہ میں نے (آپ ﷺ) کی خدمت میں حاضر ہو کر (دوسرے یہ کہا ”علیک السلام“) (آپ ﷺ) پر سلام اے رسول خدا) رسول کریم ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”علیک السلام“ نہ کہو کیونکہ ”علیک السلام“ کہنا میت کے لئے دعاء ہے ”البتہ السلام علیک“ کہو: (کیونکہ اس طرح افضل ہے) اس کے بعد میں نے عرض کیا کہ ”آپ ﷺ اللہ تبارک و تعالیٰ کے رسول ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ (ہاں) میں اللہ کا رسول ہوں، وہ اللہ کہ اگر تمہیں کوئی تکلیف و مصیبت پہنچے اور تم اسے پکارو تو وہ تمہاری تکلیف و مصیبت کو دور کرے اگر تمہیں قحط سالی اپنی لپیٹ میں لے اور تم اسے پکارو تو زمین میں تمہارے لئے سبزہ (غلہ وغیرہ) اگا دے اور اگر تم زمین کے کسی ایسے حصہ میں اپنی سواری گم کر بیٹھو کہ جہاں نہ پانی کا نام و نشان ہو نہ درخت کا، یا کہ کوئی ایسا جنگل ہو جو آبادی سے دور ہو اور پھر تم اسے پکارو تو وہ تمہاری سواری تمہارے پاس واپس بھیج دے۔ جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ ”مجھے کوئی نصیحت فرما دیجئے۔“ آپ ﷺ نے فرمایا ”کسی کو برا نہ کہو“ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے کسی کو برا نہیں کہا، نہ آزاد کو، نہ غلام کو، نہ اونٹ کو اور نہ بکری کو (یعنی کسی انسان کو برا کہنا کیسا، حیوانات کو بھی کبھی برا نہ کہا جیسا کہ عام لوگوں کی عادت ہوتی ہے) آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”کسی بھی نیکی کو حقیر نہ جانو، (یعنی اگر تم کسی کے ساتھ نیکی کرو یا کوئی دوسرا تمہارے ساتھ کوئی نیکی کرے اور وہ نیکی کتنے ہی کم قدر وجہ کی کیوں نہ ہو اسے حقیر نہ جانو بلکہ اگر کوئی تمہارے ساتھ کم تر درجہ کی بھی نیکی کرے تو اسے بہت جانو اور اس کا شکریہ ادا کرو اور خود تم سے جو بھی نیکی ہو سکے اس کے کرنے کو غنیمت جانو) اور جب تم اپنے کسی بھائی سے ملاقات کرو تو خندہ پیشانی اختیار کرو (یعنی جب تم کسی سے ملو تو اس سے تواضع اور خوش کلامی سے پیش آؤ تاکہ تمہارے اس حسن خلق کی وجہ سے اس کا دل خوش ہو) کیونکہ یہ بھی ایک نیکی ہے اور تم اپنی ازار (یعنی پا جامہ و لنگی وغیرہ) کو نصف پنڈلی تک اونچا رکھو، اگر اتنا اونچا رکھنا تم پسند نہ کر سکو تو ٹخنوں تک رکھو مگر (ٹخنوں سے نیچے) لٹکانے سے بچو: اس لئے کہ (ٹخنوں سے نیچے) ازار لٹکانا تکبر (کی علامت) ہے اور اللہ تعالیٰ تکبر کو پسند نہیں کرتا، نیز اگر کوئی شخص تمہیں گالی دے اور تمہارے کسی ایسے عیب پر تمہیں عار دلائے جسے وہ جانتا ہے تو تم (انتقام) اس کے کسی عیب پر کہ جسے تم جانتے ہو اسے عار نہ دلاؤ کیونکہ اس کا گناہ اسے ہی ملے گا۔ (ابوداؤد) ترمذی نے اس روایت کا صرف ابتدائی حصہ نقل کیا ہے جس میں ”سلام“ کا ذکر ہے (باقی روایت نقل نہیں کی ہے) اور (ترمذی کی) ایک دوسری روایت میں ”اس کا گناہ اسے ہی ملے گا“۔ کے بجائے یہ الفاظ ہیں کہ تمہارے لئے اس کا ثواب ہوگا۔ اور اس کے لئے اس کا گناہ۔

توضیح: ”یصدد الناس“ یعنی لوگ ان کی رائے کو کافی سمجھ کر مطمئن ہو کر واپس لوٹ آتے تھے۔ لے
 ”مردین“ یعنی حضور ﷺ نے پہلی بار سلام نہیں سنا اس لئے حضرت جابر بن سلیم رضی اللہ عنہ نے دو دفعہ سلام کہہ دیا۔ لے
 ”تحیۃ المیت“ یعنی علیک السلام کے الفاظ سے سلام نہ کیا کرو اس لئے کہ یہ طریقہ جاہلیت میں مردوں کے سلام میں اختیار کیا جاتا تھا جس طرح حباسہ کے باب المراثی میں ایک شاعر اپنے مُردے کے لئے اس طرح دعا کرتا ہے۔ لے

علیک سلام اللہ قیس بن عاصم ورحمته ماشاء ان یترحما

لہذا اب اس طرح سلام کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبرستان میں جا کر مردوں کو "علیک السلام" کہنا سنت طریقہ ہے حالانکہ امت کا عمل اس پر نہیں ہے بلکہ جس طرح دیگر احادیث میں آیا ہے وہی الفاظ کہے جاتے ہیں جیسے السلام علیکم یا اهل القبور الخ؛

جواب: حضور اکرم ﷺ کی مراد یہ نہ تھی کہ علیک السلام مردوں کے لئے استعمال کرو بلکہ آنحضرت ﷺ نے اہل جاہلیت کی ایک عادت کا تذکرہ فرمایا کہ وہ مردوں کے لئے اس طرح الفاظ سے سلام کیا کرتے تھے اصل سلام کا طریقہ السلام علیکم ہے اس کو رائج کرو۔ ۱۔

"انار رسول اللہ" یعنی میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں وہ اللہ الخ۔

سوال: یہاں یہ اعتراض ہے کہ جابر بن سلیم رضی اللہ عنہ نے سوال کیا حضور اکرم ﷺ کو جواب دینا تھا یہاں سوال اور جواب میں مطابقت کیا ہے؟

جواب: علامہ طیبی رحمہ اللہ نے اس سوال کا جواب یہ دیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اسلوب حکیم کے طرز پر جواب دیا ہے یعنی یہ سوال نہ کرو کہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا رسول ہوں وہ تو ثابت اور طے شدہ معاملہ ہے بلکہ یہ سوال کرو کہ میرے پروردگار نے کس مقصد کے لئے مجھے مبعوث فرمایا ہے تو وہ میرا "رحمة للعالمین" ہونا ہے کہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی ایسی رحمت ہوں کہ میرے وسیلے سے اگر کوئی اللہ تبارک و تعالیٰ سے سوال کرتا ہے یا میں خود کسی کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ سے سوال کرتا ہوں تو مشکل سے مشکل کام میں اللہ تبارک و تعالیٰ اس سوال کو قبول کرتا ہے اور اس مشکل کو حل کر دیتا ہے۔ ۲۔

"الذی" یہ لفظ صفت واقع ہے اس کا موصوف لفظ اللہ ہے جو انار رسول اللہ میں مضاف الیہ کے طور پر مذکور ہے اور آئندہ دعوتہ میں جو ضمیر لوٹتی ہے وہ ہر جگہ لفظ اللہ کی طرف لوٹتی ہے اور مطلب یہ ہے کہ میں اس اللہ کا رسول ہوں کہ جب تجھے کوئی مصیبت پہنچ جائے اور تم اس کو میرے وسیلے سے پکارو یا میں اس کو پکاروں تو وہ اس مصیبت کو تم سے دور فرما دیتا ہے، یاد رہے یہ کلام آخر تک اسی طرح ہے لیکن بدعتی لوگ "الذی" کو رسول کی صفت بناتے ہیں وہ آگے کلام کے مطلب میں سخت غلطی کرتے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات حضور اکرم ﷺ پر چسپان کرتے ہیں ایسا نہیں کرنا چاہئے۔ ۳۔

"عام سنة" سہ سے قحط والا سال مراد ہے گویا خود وہ سال قحط ہے اس لئے اس کی طرف لفظ عام کی اضافت درست ہوگئی یہ اضافت شیء الی نفسہ نہیں ہے۔ ۴۔

”المغیلة“ یہ خیلاء سے ہے تکبر کے معنی میں ہے۔ ۱۔

جو خدا کے نام پر دیا وہی باقی ہے

﴿۳۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهُمْ ذَبَحُوا شَاةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَقِيَ مِنْهَا قَالَتْ مَا بَقِيَ إِلَّا كَتِفُهَا قَالَ بَقِيَ كُلُّهَا غَيْرُ كَتِفِهَا۔ (رواه الترمذی وصححه) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے یا اہل بیت رضی اللہ عنہم نے) ایک بکری ذبح کی، (جب اس کا گوشت تقسیم ہو چکا تو) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”اس میں سے کیا باقی رہ گیا ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا کہ بجز شانہ کے اور کچھ باقی نہیں رہا ہے (یعنی اس کا سب گوشت تقسیم کر دیا ہے۔ صرف شانہ باقی رہ گیا ہے) آپ ﷺ نے فرمایا ”بجز شانہ کے اور سب باقی ہے۔ (امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے)۔

توضیح: ”غیر کتفہا“ مطلب یہ ہے کہ جو خدا کے نام پر دیا وہی گوشت اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں باقی ہے جو ثواب کے لئے جمع ہو گیا اور جس کو تم لوگ باقی کہتے ہو جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام پر نہیں دیا گیا تو حقیقت میں یہی باقی نہیں رہا بلکہ ضائع ہو گیا کیونکہ تم نے جب کھا لیا تو ثواب کے لئے کچھ بھی نہیں بچا اس میں قرآن کی آیت ۳۱ {ماعدہ کم یغذو ماعدہ اللہ باقی} کی طرف اشارہ ہے۔ ۳۔

کسی کو لباس پہنانے کی فضیلت

﴿۳۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظٍ مِنَ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ خِرْقَةٌ۔ (رواه أحمد والترمذی) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو مسلمان کسی دوسرے مسلمان کو کپڑا (یعنی پاجامہ، کرتہ اور چادر وغیرہ) پہناتا ہے تو وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے زبردست حفاظت میں رہتا ہے۔ جب تک کہ اس مسلمان کے بدن پر اس کے کپڑے کا ایک ٹکڑا بھی ہوتا ہے۔ (احمد و ترمذی)

تین قسم کے لوگ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں

﴿۳۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَرْفَعُهُ قَالَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ رَجُلٌ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتْلُو كِتَابَ

اللَّهُ وَرَجُلٌ يَتَصَدَّقُ بِبَيْتِيهِ يُخْفِيهَا أَرَاهُ قَالَ مِنْ شِمَالِهِ وَرَجُلٌ كَانَ فِي سِرِّيَّةٍ فَأَنْهَزَمَ أَصْحَابُهُ فَاسْتَقْبَلَ الْعَدُوَّ.

(رواہ الزمیزی وقال هذا حديث غريب محفوظ أخذوا إياه أبو بكر بن عياش كوفي الغلط) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بطریق مرفوع (یعنی آنحضرت ﷺ) سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”تین شخص ایسے ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ دوست رکھتا ہے ایک تو وہ شخص ہے جو رات کو نماز میں کھڑے ہو کر اللہ کی کتاب پڑھتا ہے اور دوسرا وہ شخص جو (نفل) صدقہ اپنے داہنے ہاتھ سے دے اور اسے چپائے ”راوی کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا (اور اسے) دائیں ہاتھ سے (چپائے) اور تیسرا وہ شخص جو میدان جنگ میں اس وقت دشمن کے سامنے ڈٹ گیا جبکہ اس کے ساتھیوں کو شکست ہو گئی۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ روایت غیر محفوظ (ضعیف) ہے اس کے ایک راوی ابو بکر بن عیاش ہیں جو بہت زیادہ غلطی کرتے ہیں۔

﴿۳۴﴾ وَعَنْ أَبِي خَزْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ وَثَلَاثَةٌ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ فَأَمَّا الَّذِينَ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ فَرَجُلٌ أَتَى قَوْمًا فَسَأَلَهُمْ بِاللَّهِ وَلَمْ يَسْأَلَهُمْ لِقَرَابَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فَمَنْعُوهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلٌ بِأَعْيَانِهِمْ فَأَعْطَاهُ سِرًّا لَا يَعْلَمُ بِعَطِيَّتِهِ إِلَّا اللَّهُ وَالَّذِي أُعْطَاهُ وَقَوْمٌ سَارُوا لَيْلَتَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ النَّوْمُ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِمَّا يُعْدِلُ بِهِ فَوَضَعُوا رُؤُوسَهُمْ فَقَامَ يَتَمَلَّقُنِي وَيَتَلَوُّ آيَاتِي وَرَجُلٌ كَانَ فِي سِرِّيَّةٍ فَلَقِيَ الْعَدُوَّ فَهَزَمُوا فَأَقْبَلَ بِصَدْرِهِ حَتَّى يُقْتَلَ أَوْ يَفْتَحَ لَهُ وَالثَّلَاثَةُ الَّذِينَ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ الشَّيْخُ الزَّانِي وَالْفَقِيرُ الْمُبْتَئِلُ وَالْغَنِيُّ الظَّلُومُ.

(رواہ الزمیزی والنسائی ولم يذكر الثَّلَاثَةُ الَّذِينَ يُبْغِضُهُمُ اللَّهُ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تین شخص ایسے ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ دوست رکھتا اور تین شخص ایسے ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ دشمن رکھتا ہے، چنانچہ وہ اشخاص کہ جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ دوست رکھتا ہے ان میں سے ایک تو وہ شخص ہے کہ جس نے ایسے شخص کو صدقہ دیا جو ایک جماعت کے پاس آیا اور اس سے خدا کا واسطہ دے کر کچھ مانگا اس نے جماعت والوں سے حق قرابت کی وجہ سے سوال نہیں کیا مگر جماعت والوں نے اسے کچھ بھی نہیں دیا، چنانچہ ایک شخص نے (یعنی صدقہ دینے والے نے) جماعت کو پس پشت ڈالا اور آگے بڑھ کر سائل کو پوشیدہ طور پر دے دیا، سوائے خدا کے اور اس شخص کے کہ جسے اس نے دیا اور کسی نے اس کے عطیہ کو نہیں جانا، اور دوسرا وہ شخص ہے، جو جماعت کے ساتھ تمام رات چلا یہاں تک کہ جب ان کے لئے نیند ان تمام چیزوں سے زیادہ جو نیند کے برابر ہیں پیاری ہوئی تو جماعت کے تمام افراد سو گئے، مگر وہ شخص کھڑا ہوا

(اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے) اور میرے سامنے گزرانے لگا اور میری آیتیں (یعنی قرآن کریم) پڑھنے لگا (یعنی میری عبادت و مناجات میں مشغول ہو گیا) اور تیسرا وہ شخص ہے جو لشکر میں تھا، جب دشمن سے مقابلہ ہوا تو اس کے لشکر کو شکست ہو گئی مگر وہ شخص دشمن کے مقابلہ پر سینہ سپر ہو گیا یہاں تک کہ شہید ہو گیا یا قتیاب۔ اور وہ تین شخص جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک مغضوب ہیں ان میں سے ایک تو وہ شخص ہے جو بوڑھا ہونے کے باوجود زنا کرے، دوسرا شخص تکبر کرنے والا فقیر ہے اور تیسرا شخص دولت مند ظلم کرنے والا ہے (یعنی وہ شخص دولت مند ہوتے ہوئے قرض دینے والے کو قرض کی ادائیگی نہ کرے یا دوسروں کے ساتھ اور کسی ظلم کا معاملہ کرے)۔ (ترمذی)

توضیح: "ثلاثة" اس حدیث میں چھ آدمیوں کا ذکر ہے جو درحقیقت چھ قسم کے لوگ ہیں۔ تین محبوب اور تین مغضوب ہیں۔ ۱۔

"فتخلف رجل باعیانہم" یعنی پوری جماعت نے سائل کو کچھ دینے سے انکار کیا سائل نے صرف خدا کے نام پر سوال کیا تھا کوئی قرابت نہیں تھی نہ کوئی رشتہ تھا انکار کے بعد اسی قوم میں سے ایک آدمی ادھر ادھر چلا گیا اور پھر اس نے پوشیدہ طور پر اس سائل کو صدقہ دیدیا یہ صدقہ اتنا پوشیدہ دیا کہ صرف دینے والے اور لینے والے اور اللہ کو اس کا علم تھا "اعیانہم" سے ان لوگوں کے اشخاص مراد ہیں۔ ۲۔

"یتملقنی" چاہلوسی کرنے کے معنی میں ہے یہاں گزرگزارا تواضع اور عاجزی کرنا مراد ہے "یعدل بہ" یعنی نیند کے مساوی اگر کوئی چیز ہو سکتی تھی تو ان تمام چیزوں سے نیند اس وقت زیادہ محبوب تھی۔ ۳۔

"الشیخ الزانی" اس سے مراد شادی شدہ آدمی ہے لیکن ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ بوڑھا آدمی مراد ہے اور بوڑھا شادی شدہ ہوتا ہی ہے اس کا گناہ اس لئے قبیح تر ہے کہ تمام قویٰ جواب دے چکے ہیں مستی کا زمانہ گزر چکا ہے اس وقت جبکہ وہ خود قابل رحم ہے وہ زنا جیسے قبیح گناہ کا ارتکاب کرتا ہے یہ اس کے باطن کی خباثت کی نشانی ہے اسی طرح ایک آدمی فقیر تر ہے اور قابل رحم ہے جب اس کو کوئی شخص کچھ صدقہ و خیرات دیتا ہے تو وہ تکبر کر کے لینے سے انکار کرتا ہے اس طرح وہ اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو ہلاکت میں ڈالتا ہے اور فقر کو چھپا کر تکبر کرتا ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ طمع کے بغیر جو چیز آجائے اسکو رد نہ کرو کیونکہ یہ اللہ نے بھیجا ہے۔ ۴۔

"الظلم" اس سے ایسا مالدار آدمی مراد ہے جو غنی ہے قرض دینے کی طاقت رکھتا ہے اور قرض ادا نہیں کرتا ہے تو ایسے ظالم مالدار کو اللہ تبارک و تعالیٰ مغضوب رکھتا ہے کیونکہ قدرت کے باوجود قرض ادا نہیں کرتا ہے یہ اس کی شرارت و خباثت کی علامت ہے یا مالدار کی کے نشہ میں دوسروں پر ظلم کرتا ہے۔ ۵۔

انسان کا صدقہ کائنات کی ہر طاقت سے بڑھ کر ہے

﴿۳۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيدُ فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَقَالَ بِهَا عَلَيْهَا فَاسْتَقَرَّتْ فَعَجَبَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ شِدَّةِ الْجِبَالِ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ قَالَ نَعَمْ الْحَدِيدُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْحَدِيدِ قَالَ نَعَمْ النَّارُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ النَّارِ قَالَ نَعَمْ الْمَاءُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْمَاءِ قَالَ نَعَمْ الرِّيحُ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الرِّيحِ قَالَ نَعَمْ ابْنُ آدَمَ تَصَدَّقْ صَدَقَةً يَمِيزُهَا مِنْ شِمَالِهِ.

(رواہ الترمذی وقال لهذا حديث غريب وذكر حديث معاذ الصدقة تطفيح الخطيئة في كتاب الإيمان) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین پیدا کی تو وہ ہلنے لگی پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے پہاڑوں کو پیدا فرما کر انہیں زمین پر کھڑا کیا، چنانچہ زمین ٹھہر گئی فرشتوں کو پہاڑ کی سختی سے بڑا تعجب ہوا، وہ کہنے لگے کہ ہمارے پروردگار: کیا تیری مخلوقات میں کوئی چیز پہاڑوں سے بھی زیادہ سخت ہے؟ پروردگار نے فرمایا ہاں لوہا ہے (کہ وہ پتھر کو بھی توڑ ڈالتا ہے) انہوں نے پوچھا کہ ہمارے پروردگار کیا تیری مخلوقات میں کوئی چیز لوہے سے بھی زیادہ سخت ہے؟ پروردگار نے فرمایا ہاں: آگ ہے (کہ وہ لوہے کو بھی پگھلا دیتی ہے) پھر انہوں نے عرض کیا کہ ہمارے پروردگار: کیا تیری مخلوقات میں کوئی چیز آگ سے بھی زیادہ سخت ہے؟ پروردگار نے فرمایا: ہاں پانی ہے (کہ وہ آگ کو بھی بجھا دیتا ہے) پھر انہوں نے پوچھا کہ ہمارے پروردگار کیا تیری مخلوقات میں کوئی چیز پانی سے بھی زیادہ سخت ہے؟ پروردگار نے فرمایا: ہاں ہوا ہے (کہ وہ پانی کو بھی خشک کر دیتی ہے) پھر انہوں نے عرض کیا کہ ہمارے پروردگار: کیا تیری مخلوقات میں کوئی چیز ہوا سے بھی زیادہ سخت ہے؟ پروردگار نے فرمایا: ہاں آدم کا صدقہ دینا ہے کہ وہ خدا کی راہ میں اپنے دائیں ہاتھ سے (اس طرح) مال خرچ کرتا ہے (کہ) اسے بائیں ہاتھ سے (بھی) چھپاتا ہے۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث

﴿۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُنْفِقَ مِنْ كُلِّ مَالٍ لَهُ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا اسْتَقْبَلَتْهُ حَبَّةُ الْحَبَّةِ كُلُّهُمْ يَدْعُوهُ إِلَى مَا عِنْدَهُ قُلْتُ وَكَيْفَ ذَلِكَ قَالَ إِنْ كَانَتْ إِبِلًا قَبِعَ عَيْنَيْنِ وَإِنْ كَانَتْ بَقَرَةً فَبَقَرَتَيْنِ.

(رواہ النسائی) ۲

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو مسلمان بندہ اپنے ہر مال میں سے دودو چیزیں اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرے تو بہشت کے تمام دربان اس کا استقبال کریں گے اور اسے اپنے پاس کی چیزوں کی طرف بلائیں گے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے (یہ سن کر) عرض کیا کہ دودو چیزیں خرچ کرنے کا مطلب کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر اس کے پاس اونٹ ہوں تو دواونٹ دے اور اگر گائیں ہوں تو دو گائیں دے۔“ (نسائی)

قیامت کے دن صدقہ آدمی کے اوپر سائبان بنے گا

﴿۳۷﴾ وَعَنْ مَرْثِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ ظِلَّ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَدَقَتُهُ۔
(رواہ أحمد)

ترجمہ: اور حضرت مرثد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی کہ انہوں نے آپ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ”قیامت کے دن مؤمن کا سایہ اس کا صدقہ ہوگا۔“ (احمد)

اس حدیث میں تشبیہ مقلوب ہے اصل عبارت اس طرح ہونی چاہئے ”ان الصدقة كالظل في انه يعميه عن اذى الحر يوم القيامة۔“ (کذا فی الشرح) ۱

عاشورہ کے دن زیادہ خرچ کرنے کا حکم

﴿۳۸﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَسَّعَ عَلَى عِيَالِهِ فِي النَّفَقَةِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَائِرَ سَنَتِهِ قَالَ سُفْيَانُ إِنْ أَقْدَجَرَبْنَاكَ فَوَجَدْنَاكَ كَذَلِكَ رَوَاهُ رَزِينٌ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرٍ وَضَعْفَةَ۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص عاشورہ کے دن اپنے اہل و عیال کے خرچ میں وسعت اختیار کرے تو اللہ تبارک و تعالیٰ سارے سال (اس کے مال و زر میں) وسعت عطا فرمائے گا۔ حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے اس کا تجربہ کیا تو ایسا ہی پایا۔ (رزین رضی اللہ عنہ) اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے نیز انہوں نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔ ۲

توضیح: ”وضعفہ“ یعنی امام بیہقی نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔

ملا علی قاری رضی اللہ عنہ نے مرقات میں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ عنہ نے اشعۃ اللمعات میں حدیث توسع علی

العیال یوم عاشوراء پر کلام کیا ہے کہ آیا واقعی یہ حدیث ناقابل استدلال ہے یا قابل عمل و قابل استدلال ہے۔ چنانچہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ مرقات ج ۳ ص ۴۲۰ پر لکھتے ہیں۔

”ونقل میرك رحمۃ اللہ علیہ عن المنذی فی الترغیب ان هذا الحديث رواه البيهقي من طرق، ومن جماعة من الصحابة وقال (ای البيهقي) هذه الاسانيد وان كانت ضعيفة فهي اذا ضم بعضها الى بعض احدث قوة. قال العراقي رحمۃ اللہ علیہ له طرق صحيح بعضها وبعضها على شرط مسلم، واما حديث الاكتمال يوم عاشوراء فلا اصل له وكذا سائر الاشياء العشرة ما عدا الصوم والتوسيع“۔ ۱

اس عبارت کا خلاصہ یہ نکلا کہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اگرچہ اس حدیث کو ضعیف کہا ہے لیکن متعدد طرق جمع کرنے کے بعد فیصلہ یہ سنا دیا کہ یہ اسانید اگرچہ انفرادی طور پر کمزور ہیں لیکن جب متعدد طرق اکٹھے ہو جائیں تو حدیث میں قوت پیدا ہو جائے گی۔

اصحاب جرح و تعدیل کے امام علامہ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس حدیث کے مختلف طرق ہیں بعض کو صحیح قرار دیا گیا ہے اور بعض تو امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی شرط پر ہیں۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عاشوراء کے دن سرمہ لگانے کا ذکر جس حدیث میں ہے وہ بے بنیاد ہے اسی طرح عاشوراء کے دن کے لئے دس اشیاء کا ذکر کیا جاتا ہے سب بے بنیاد ہیں۔ صرف عاشوراء کے دن روزہ رکھنے اور توسع علی العیال کی حدیث صحیح ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی طرح کلام فرمایا ہے مگر اس کے کلام میں کچھ اضافہ ہے اس کو ان کی عبارت میں نقل کیا جاتا ہے۔

بدانکہ آنچه ثبوت رسیده است نزد محدثین از اعمال روز عاشورا صوم است و توسیع طعام، و حدیث صوم صحیح است و حدیث توسیع ضعیف و لیکن بتعدد طرق و کثرت آن بمرتبه حسن رسیده۔

و در کتاب ”مأثبات بالسنة في أيام السنة“ احادیث واردہ در روز عاشورا از صحاح و حسان و ضعاف و موضوعات بتفصیل ذکر کردہ ایم افحة الممعات ج ۲ ص ۶۶۔ ۲

جان لو کہ عاشوراء کے دن سے متعلق جو احادیث محدثین کے ہاں پایہ ثبوت کو پہنچی ہیں وہ صرف روزہ کی حدیث اور توسع طعام والی حدیث ہے۔

ان دونوں حدیثوں میں بھی روزے والی حدیث صحیح ہے اور توسع طعام والی حدیث ضعیف ہے لیکن طرق کی کثرت اور اس

کے تعدد نے اس حدیث کو درجہ حسن تک پہنچا دیا ہے اور میں نے اپنی کتاب ”ما ثبت بالسنة في ايام السنة“ میں یوم عاشورائے متعلق تمام احادیث کو تفصیل سے ذکر کیا ہے اس میں کچھ احادیث صحیح کے درجہ میں ہیں کچھ حسن کے درجہ میں ہیں کچھ ضعیف ہیں اور کچھ موضوعات ہیں۔

میں نے اس حدیث کے متعلق یہ تفصیل اس لئے لکھ دی کہ بعض سخت گیر موقف کے لوگ یوم عاشوراء کی تمام چیزوں کا انکار کرتے ہیں اور پھر فوراً تمام احادیث کو موضوعات کی فہرست میں جمع کر دیتے ہیں جو عاشوراء سے متعلق وارد ہیں حالانکہ ان میں بعض احادیث صحیح علی شرط المسلم ہیں تو اتنا غلو نہیں کرنا چاہئے جس طرح کہ بعض بدعت پسند حضرات عاشوراء کی تمام روایات کو من و عن لیکر موضوعات کو بھی گلے کا ہار بنا دیتے ہیں اس طرح افراط و تفریط مناسب نہیں ہے۔

﴿۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ يَأْتِيهِ اللَّهُ أَرَأَيْتَ الصَّدَقَةَ مَاذَا هِيَ قَالَ أَضْعَافٌ مُضَاعَفَةٌ وَعِنْدَ اللَّهِ الْمَزِيدُ. (رواه أحمد)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: مجھے بتائیے کہ صدقہ کا ثواب کتنا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”اس کا ثواب چند در چند (یعنی کئی کئی گنا) ہے بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک اس سے بھی زیادہ ہے۔ (احمد)



باب افضل الصدقة

بہترین صدقہ کا بیان

اس باب میں جو افضل اور بہترین صدقہ کا بیان ہو رہا ہے اس کی بنیاد اس پر ہے کہ صدقہ دینے میں سب سے پہلے یا اس امر کو دیکھا گیا ہے کہ اس قسم کا صدقہ فی حد ذاتہ مفید تر ہے اور اس کے فوائد بہت عام ہیں اور اس کی طرف انسانوں کا احتیاج بہت زیادہ ہے یا صدقہ اس اعتبار سے افضل ہو جاتا ہے کہ صدقہ کرنے والے میں کچھ خاص امتیازی صفات ہوتی ہیں مثلاً اس کا اخلاص زیادہ ہوتا ہے یا حالت احتیاج میں صدقہ کرتا ہے یا عن ظہر غنی ہو کہ بے پرواہی سے صدقہ کرتا ہے یا اس اعتبار سے صدقہ افضل تر ہو جاتا ہے کہ جس پر صدقہ کیا گیا ہے وہ زیادہ قابل احسان تھا یا زیادہ مستحق تھا یا زیادہ عیالدار تھا یا اس نے خالص اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام سے سوال کیا تھا انہیں وجوہات کی بنیاد پر صدقہ افضل ترین بن جاتا ہے افضلیت کے انہیں اسباب کا بیان ہے۔

بہترین صدقہ

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غَنَى وَابْدَأَ بِمَنْ تَعُولُ. (رواه البخاری ورواه مسلم عن حکیم بن حزام وحدثہ)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ دونوں راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بہترین صدقہ وہ ہے جو بے پروائی کے ساتھ دیا ہے اور صدقہ دینے کی ابتداء اس شخص سے کرو جس کا نفقہ تم پر لازم ہے“ (بخاری) اور امام مسلم رحمہ اللہ نے اس روایت کو صرف حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

توضیح: ”عن ظہر غنی“ یعنی جو صدقہ بے پرواہی کے ساتھ دیا جائے اس لفظ کے دو مفہوم ہیں پہلا مفہوم یہ ہے کہ صدقہ کرنے والے کو نفس غنا حاصل ہو وہ اس طرح کہ وہ ازراہ سخاوت اپنا مال خدا کی راہ میں اس طرح خرچ کرتا ہے کہ اس کو خدا کی ذات پر کامل و مکمل بھروسہ ہے وہ اس بات سے مستغنی اور بے پرواہ ہے کہ خرچ کرنے کے بعد میرے اہل و عیال کیا کھائیں گے جیسے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ گھر میں اللہ تبارک و تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا نام چھوڑا۔ ۱۔ دوسرا مفہوم یہ ہے کہ اگر صدقہ کرنے والے کو نفس کی غنا حاصل نہ ہو لیکن ان کو مال و دولت کی غنا حاصل ہو کہ خرچ کرنے کے بعد بھی ان کے پاس اتنا مال باقی ہے جو ان کے اہل و عیال کے لئے کافی ہو جاتا ہے۔ پہلا مفہوم زیادہ مناسب ہے۔ ۲۔ ”وابدأ بمن تعول“ یعنی جو لوگ تمہاری عیال داری میں اس صدقہ کرنے میں ہیں ان سے شروع کرو جیسے اول

جان پھر جہاں۔ ۱

اہل و عیال پر خرچ کرنا صدقہ ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً. (متفق عليه) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو مسلمان اپنے اہل (یعنی بیوی اور اقرباء) پر کچھ خرچ کرتا ہے اور اس میں ثواب کی توقع رکھتا ہے تو اس کا یہ خرچ اس کے حق میں (بڑا مقبول) صدقہ ہو جاتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنَارٌ أَنْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدَيْنَارٌ أَنْفَقْتَهُ فِي رَقَبَةٍ وَدَيْنَارٌ تَصَدَّقْتَ بِهِ عَلَى مِسْكِينٍ وَدَيْنَارٌ أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ أَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ. (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ایک دینار تو وہ ہے جسے تم خدا کی راہ میں (یعنی حج یا جہاد یا طلب علم میں خرچ کرو ایک دینار تو وہ ہے جسے تم غلام کو آزاد کرنے میں خرچ کرو ایک دینار وہ ہے جسے تم مسکین پر خرچ کرو ایک دینار وہ ہے جسے تم اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو تو ان تمام دیناروں میں از روئے ثواب سب سے بڑا دینار وہ ہے جسے تم نے اپنے اہل و عیال پر خرچ کیا ہے۔ (مسلم)

﴿۴﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ دَيْنَارٍ يُنْفِقُهُ الرَّجُلُ دَيْنَارٌ يُنْفِقُهُ عَلَى عِيَالِهِ وَدَيْنَارٌ يُنْفِقُهُ عَلَى دَابَّتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدَيْنَارٌ يُنْفِقُهُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (رواه مسلم) ۴

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”بہتر دینار وہ ہے جو کوئی شخص اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے اور بہتر دینار وہ ہے جو کوئی شخص اپنے اس جانور پر خرچ کرے جو جہاد کے لئے پالا گیا ہو اور بہتر دینار وہ ہے جو کوئی شخص اپنے ان دوستوں پر خرچ کرے جو خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے ہوں۔ (مسلم)

﴿۵﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلِي أَجْرٌ إِنْ أَنْفَقَ عَلَى بَنِي أَبِي سَلَمَةَ إِنْمَا هُمْ بَنِي

فَقَالَ أَنْفَقِي عَلَيْهِمْ فَلَا أَجْرَ مَا أَنْفَقْتِ عَلَيْهِمْ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (ایک دن) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ: ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کے بیٹوں پر خرچ کرنے میں میرے لئے ثواب ہے کہ نہیں؟ درآنحالیکہ وہ میرے ہی بیٹے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ان پر خرچ کرو، جو چیز تم ان پر خرچ کرو گی اس کا تمہیں ثواب ملے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”امامہ بنی“ حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ ایک صحابی تھے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پہلے ان کے نکاح میں تھیں ان کا انتقال ہوا تو ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیوہ ہو گئیں ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے ان کی اولاد تھی، جب ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اکرم ﷺ کی نکاح میں آئیں تو یہ یتیم بچے بھی ساتھ آئے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان پر کچھ خرچ کیا کرتی تھیں لیکن خیال یہ تھا کہ اپنی اولاد ہے ان پر خرچ کرنے میں کیا ثواب ملے گا جب حضور اکرم ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان پر خرچ کرو ثواب ملے گا۔

اپنی بیوی یا اپنے شوہر کو زکوٰۃ دینے کا مسئلہ

﴿۶﴾ وَعَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْنَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ قَالَتْ فَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفٌ ذَاتُ الْيَدِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَكَ بِالصَّدَقَةِ فَأَنِيتُ فَاسْأَلُهُ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُجِزِي عَنِّي وَلَا أَصْرِفُهَا إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلِ ائْتِيهِ أَنْتِ قَالَتْ فَانْطَلَقْتُ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِنَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتِي حَاجَتِي قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَلْقَيْتُ عَلَيْهِ الْمَهَابَةَ فَقَالَتْ فَخَرَجَ عَلَيْنَا بِلَالٍ فَقُلْنَا لَهُ ائْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُخْبِرْهُ إِنَّ أَمْرًا أَتَيْنِ بِالْبَابِ تَسْأَلُ لَدَيْكَ أَتُجِزِي الصَّدَقَةَ عَنْهُمَا عَلَى أَرْوَاجِهِمَا وَعَلَى أَيْتَامٍ فِي مَجُورِهِمَا وَلَا تُخْبِرْهُمَا مَنْ نَحْنُ قَالَتْ فَدَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هُمَا قَالَ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْنَبُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الرِّبَايِبِ قَالَ امْرَأَةٌ عَبْدِ اللَّهِ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ (ایک مرتبہ مجلس ذکر و نصیحت میں عورتوں کو مخاطب کرتے ہوئے) رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اے عورتوں کی جماعت: صدقہ و خیرات کرو، اگر چہ وہ تمہارے زیورات ہی میں سے کیوں نہ ہو، حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ (یہ سن کر) میں (آنحضرت ﷺ کی مجلس سے) عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آئی اور ان سے کہنے لگی کہ ”آپ خالی ہاتھ (یعنی مفلس) مرد ہیں۔ اور چونکہ رسول اللہ کریم ﷺ نے ہمیں صدقہ و خیرات کرنے کا حکم فرمایا ہے، اس لئے آپ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جا کر یہ معلوم کریں (کہ اگر میں آپ پر اور آپ کی اولاد پر بطور صدقہ خرچ کروں تو آیا یہ صدقہ میرے لئے کافی ہوگا یا نہیں؟) اگر آپ کو اور آپ کی اولاد کو میرا صدقہ دینا میرے لئے کافی ہو جائے تو پھر میں آپ ہی کو صدقہ دے دوں اور اگر یہ میرے لئے کافی نہ ہو تو پھر آپ کے علاوہ دوسرے لوگوں پر بطور صدقہ خرچ کروں، حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کہ ”تم ہی جاؤ چنانچہ میں خود آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی وہاں کیا دیکھتی ہوں کہ رسول کریم ﷺ کے دروازہ پر انصار کی ایک عورت کھڑی ہے اور (وہاں آنے کی) ہماری دونوں کی حاجت یکساں تھی۔ (یعنی وہ بھی یہی معلوم کرنے آئی تھی کہ آیا میں اپنے صدقہ کا مال اپنے خاوند اور اس کے متعلقین کو دے سکتی ہوں یا نہیں؟) حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ (چونکہ) رسول کریم ﷺ کی ذات اقدس ہیبت و عظمت کا پیکر تھی اس لئے ہم وہاں سے نکل کر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں اور ان سے کہا کہ آپ رسول کریم ﷺ کی خدمت میں جا کر کہئے کہ دروازے پر کھڑی ہوئی دو عورتیں آپ سے پوچھتی ہیں کہ کیا اپنے شوہروں اور ان یتیموں کو جو ان کی پرورش میں ہیں ان کا صدقہ دینا ان کے لئے کافی ہو جائے گا، مگر دیکھئے آنحضرت ﷺ کو یہ نہ بتائیے گا کہ ہم کون ہیں؟ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ ”حضرت بلال رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے پاس گئے، اور آپ ﷺ سے وہ مسئلہ دریافت کیا (پہلے تو) آنحضرت ﷺ نے بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ دو عورتیں کون ہیں؟ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا ایک تو انصار میں سے کوئی عورت ہے اور دوسری زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔ آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ کون سی زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا؟ (کیونکہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نام کی کئی عورتیں ہیں) حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ (ان سے جا کر کہہ دو کہ اس صورت) ان کے لئے دوہرا ثواب ہے ایک تو حق قربت (کی ادائیگی) کا اور دوسرا صدقہ دینے کا۔ (بخاری و مسلم الفاظ مسلم کے ہیں)

توضیح: ”ولو من خلیکن“ اس سے واضح طور پر احناف کا مسلک ثابت ہوتا ہے جن کے ہاں عورتوں کے زیورات میں زکوٰۃ ہے مسئلہ پہلے گزر چکا ہے۔

”خفیف ذات الید“ یعنی ہاتھ میں جو کچھ ہے وہ ہلکا ہے اور کم ہے یعنی فقیر آدمی ہو۔

”بل ائتیہ انت“ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بہت اچھا جواب دیا جس سے مرد کی فوقیت برقرار رہی اللہ تبارک و تعالیٰ ان پر کروڑ ہا رحمتیں نازل فرمائے۔ مطلب یہ کہ میں تیری زکوٰۃ لینے کے لئے داوا لافاء سے یہ مسئلہ نہیں پوچھ سکتا کہ میری بیوی کی زکوٰۃ مجھ پر لگتی ہے یا نہیں، تم خود جاؤ اور معلوم کر دو۔ ”حاجتی حاجتہا“ یعنی جس مسئلہ کے متعلق معلوم کرنے کے لئے میں گئی تھی اسی طرح کا مسئلہ اس عورت کو بھی درپیش تھا۔ ۷

”المہابۃ“ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رعب و دبدبہ اور ہیبت عطا فرمائی تھی اس لئے اچانک اور بے دھڑک کوئی آدمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر داخل نہیں ہو سکتا تھا۔ ۸

”واجر للصدقۃ“ یعنی دوا جریس کے ایک اجر صدقہ کا ملے گا اور دوسرا اجر قربت وصلہ کا ملے گا اب اس میں ائمہ احناف کا آپس میں اختلاف ہے کہ آیا شوہر اپنی بیوی کو یا بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے یا نہیں۔ ۹

فقہاء کا اختلاف:

اس میں تمام فقہاء احناف کا اتفاق ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو زکوٰۃ کا مال نہیں دے سکتا ہے کیونکہ دونوں میں مفادات مشترک ہیں جس سے آدمی اپنے مال سے خود فائدہ اٹھا سکتا ہے جو ناجائز ہے۔

البتہ اس میں اختلاف ہے کہ بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بیوی بھی اپنے شوہر کو زکوٰۃ نہیں دے سکتی کیونکہ یہاں بھی مفادات میں اشتراک ہے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے کیونکہ مفادات میں اشتراک نہیں ہے اور زیر بحث حدیث بھی موجود ہے جس میں واجبی صدقہ مراد ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کو زکوٰۃ کے علاوہ کسی اور صدقہ و خیرات اور نفلی معاملات پر حمل کرتے ہیں۔ ۱۰

اپنے قرابت والوں کو زکوٰۃ دینے میں بڑا ثواب ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّهَا أَعْتَقَتْ وَلَيْدَةً فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ أَعْطَيْتُهَا أَخَوَالِكَ كَانَ أَعْظَمَ لَأَجْرِكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور ام المومنین حضرت ميمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے (ایک مرتبہ) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک لونڈی آزاد کی اور سرکارِ دو عالم سے اس کا تذکرہ کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اگر تم وہ لونڈی

اپنے ماموں کو دے دیتیں تو تمہیں بہت زیادہ ثواب ملتا۔ (بخاری و مسلم)

اپنے پڑوسیوں کا عام عطیہ میں خیال رکھنا چاہیے

﴿۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارَيْنِ فَإِلَى أَحَدِهِمَا أُهْدِي قَالَ إِلَى أَقْرَبِهِمَا مِنْكَ بَابًا۔ (رواہ البخاری) ۱۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ: میرے دو پڑوسی ہیں ان میں سے کسے تحفہ بھیجوں؟ (یعنی پہلے یا زیادہ کسے دوں؟) آپ ﷺ نے فرمایا ”اس پڑوسی کو جس کا دروازہ تم سے زیادہ قریب ہو۔ (بخاری)

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَبَخْتَ مَرَقَةً فَأَكْثِرْ مَاءَهَا وَتَعَاهَدْ جِيرَانَكَ۔ (رواہ مسلم) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب تم شوربا پکاؤ تو اس میں پانی زیادہ ڈالو اور اپنے ہمسایہ کا خیال رکھو۔ (مسلم)

الفصل الثانی

کم مال رکھنے والے کا صدقہ افضل ہے

﴿۱۰﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْبَقْلِ وَابْتِدَاءُ يَمَنِ تَعُولُ۔ (رواہ ابوداؤد) ۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ: کون سا صدقہ زیادہ ثواب کا باعث ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”کم مال رکھنے والے کی زیادہ سعی و کوشش، اور صدقہ کا مال پہلے اس شخص کو دو جس کی ضروریات زندگی تمہاری ذات سے وابستہ ہوں۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”جهد البقل“ جہد تو محنت و مزدوری کو کہتے ہیں یہاں صدقہ کرنے میں جدوجہد کرنا اور پوری کوشش کرنا مراد ہے کہ کم مال ہے مگر اپنے دل پر پتھر رکھ کر راہ خدا میں مال دیتا ہے۔ ۴۔
”البقل“ یہ قلیل اور قلت سے ہے مراد وہ لوگ ہیں جن کے پاس صدقہ کے لئے مال بالکل کم ہو عربی محاورہ ہے۔
”جهد البقل دموعہ“ یعنی کسی کے پاس مال نہیں تو وہ رونے کے سوا کیا کر سکتا ہے۔

۱۔ اخرجه البخاری: ۳/۱۱۵ ۲۔ اخرجه مسلم: ۱۶۶، ۶۱/۱۶۶ ۳۔ اخرجه ابوداؤد: ۲/۱۳۲ ح ۱۶۶۶

۴۔ المرقات: ۲/۲۲۶ ۵۔ المرقات: ۲/۲۲۶

﴿۱۱﴾ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّدَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحْمِ ثَلَاثَانِ صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ (رواهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت سلیمان بن عامر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”کسی مسکین کو صدقہ دینا ایک صدقہ ہے (یعنی اس کو دینے میں صرف صدقہ ہی کا ثواب ملتا ہے) مگر اپنے اقرباء میں سے کسی کو صدقہ دینا دوسرے ثواب کا باعث ہے، ایک ثواب تو صدقہ کا اور دوسرا ثواب صلہ رحمی (رشتہ داروں سے حسن سلوک) کا ہوتا ہے۔ (احمد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

خرچ کرنے کی ترتیب

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ (رواهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن رسول کریم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور اس نے کہا کہ (یا رسول اللہ) میرے پاس ایک دینار ہے (جسے میں خرچ کرنا چاہتا ہوں سو اس کو کہاں خرچ کروں؟) آپ ﷺ نے فرمایا اس کو اپنے نفس پر خرچ کرو اس شخص نے کہا ایک اور ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اسے اپنی اولاد پر خرچ کرو“ اس نے عرض کیا میرے پاس ایک اور دینار ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”اسے اپنے اہل (یعنی بیوی اور ماں باپ اور دوسرے اقرباء) پر خرچ کرو۔ اس نے کہا کہ میرے پاس ایک اور دینار ہے۔ فرمایا کہ اسے اپنے خادم پر خرچ کر دو پھر اس نے کہا کہ میرے پاس ایک اور دینار ہے فرمایا کہ اب تم اس بارے میں زیادہ جان سکتے ہو۔ (یعنی اب اس کے بعد کے مستحق کو تم ہی بہتر جان سکتے ہو جسے اس کا مستحق سمجھو اسے دے دو)۔ (ابوداؤد، نسائی)

بدترین سائل کون ہے؟

﴿۱۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَخْذِرِ النَّاسِ رَجُلٌ مُنْسِكٍ بَعْنَانٍ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالَّذِي يَثْلُوهُ رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي غَنِيمَةٍ لَهُ يُوَدِّي حَقَّ اللَّهِ فِيهَا أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشَرِّ النَّاسِ رَجُلٌ يُسْتَلُّ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ (رواهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ) ۳

(رواهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”کیا میں تمہیں بتاؤں کہ بہتر آدمی کون ہے؟ وہ شخص ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی راہ میں اپنے گھوڑے کی گام پکڑے کھڑا ہے (یعنی میدان جنگ میں گھوڑے پر سوار ہو کر کافروں کے ساتھ جنگ کا منتظر ہو) کیا میں تمہیں بتاؤں کہ وہ کون شخص ہے جو مذکورہ بالا شخص (یعنی مجاہد) کے مرتبہ کے قریب ہے؟ وہ شخص ہے جس نے اپنی چند بکریوں کے ساتھ گوشہ نشینی اختیار کر لی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا حق ادا کرتا ہے (یعنی وہ چند بکریاں لے کر لوگوں سے دور ہو کر جنگل میں جا بسا اور وہاں اپنی بکریوں پر گزر بسر کرتا ہے اور ان کی بروقت زکوٰۃ ادا کرتا رہتا ہے) کیا میں تمہیں بتاؤں کہ بدترین آدمی کون ہے؟ وہ شخص ہے جس سے خدا کے نام کے ساتھ سوال کیا جاتا ہے مگر وہ سائل کا سوال پورا نہیں کرتا۔

(ترمذی، نسائی، دارمی)

توضیح: ”بخیر الناس“ یعنی تمام لوگوں میں سے افضل وہ غازی اور مجاہد ہے جو ہر وقت گھوڑے کو تیار رکھتا ہے اور جہاد کا منتظر رہتا ہے جب بھی کسی طرف سے کافروں کا شور شرابہ سنتا ہے دوڑ کر اس کی طرف جاتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے راستہ میں موت کو تلاش کرتا ہے۔ ۱۔

یہاں تمام شارحین نے کلمہ ترمیض کے ساتھ یہ کلام کیا ہے کہ اس حدیث میں اس طرح عبارت محذوف ہے۔ ”ای مَن ہو من خیر الناس“ یعنی ایسا شخص جو دیگر اچھے لوگوں میں سے ایک اچھا آدمی ہو یعنی سب سے افضل نہ ہو بلکہ افضل لوگوں میں سے ایک ہو۔ شارحین فرماتے ہیں کہ یہ محذوف اس لئے لینا پڑتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس غازی و مجاہد سے کوئی دوسرا آدمی زیادہ بہتر ہو۔ شارحین کا یہ کلام اور یہ احتمال اپنی جگہ سر آنکھوں قبول ہے لیکن اس سے حضور اکرم ﷺ کے کلام میں محذوف عبارت لگانے کا بے جا تکلف لازم آتا ہے جب حدیث میں مجاہد کو تمام لوگوں سے افضل قرار دیا ہے اور قرآن کا اعلان ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمَجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ اس کے بعد کوئی مجبوری ہے کہ مجاہد افضل نہیں ہے؟؟

”یسئَلُ بِاللَّهِ“ یعنی اللہ تعالیٰ کے نام کا واسطہ دے کر اس سے سوال کیا جائے مگر وہ کچھ نہ دے۔

”یسئَلُ بِاللَّهِ وَلَا يُعْطَى بِهِ“ ان دونوں صیغوں کے مجہول و معروف پڑھنے سے معنی بدل جاتے ہیں اور مطلب بھی بدل جاتا ہے۔ ۲۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

① ”یسئَلُ بِاللَّهِ“ مجہول کا صیغہ ہے اور لَا يُعْطَى معلوم کا صیغہ ہے ترجمہ اس طرح ہے کہ لوگوں میں سے بدترین آدمی وہ شخص ہے کہ اس سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام سے سوال کیا جاتا ہے مگر وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام پر دیتا نہیں ہے یہ اس

شخص کا حال بیان کیا گیا ہے جس سے سوال کیا جاتا ہے سائل نہیں بلکہ مسئول ہے اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام کے احترام میں کچھ نہ دیا۔ ۱۔

۲۔ ”یسأل“ معلوم کا صیغہ ہے اور ”لا يعطى“ مجہول کا صیغہ ہے یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام پر سوال کرتا پھر تا ہے مگر کوئی شخص اس کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام پر نہیں دیتا یہ اس شخص کا حال ہے جو خود سائل ہے اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام کی بے حرمتی کی کہ متاعِ قلیل کے لئے ہر جگہ پیش کیا اور کسی نے کچھ نہ دیا۔ ۲۔

۳۔ یسأل معلوم کا صیغہ ہے اور لا يعطى بھی معلوم کا صیغہ ہے مطلب یہ ہے کہ خود اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا واسطہ دیکر مانگتا ہے لیکن جب اسی اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام پر اس سے کوئی مانگے تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام پر کچھ نہیں دیتا یہ اس شخص کا حال ہے جو خود سائل بھی ہے اور مسئول بھی ہے اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام سے اپنا کام نکالا لیکن دوسرے کا کام اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام سے نہیں کیا یہ تیسرا احتمال ہے۔ اور ممکن ہے کہ اس حدیث میں اس احتمال کی گنجائش ہو میں نے کسی شارح کے کلام میں یہ احتمال نہیں دیکھا ممکن ہے کسی نے لکھا ہو میں نے حدیث میں غور کرنے کے بعد یہ لکھا ہے اگر صحیح ہے تو قبول کیجئے ورنہ چھوڑ دیجئے۔ ۳۔

سائل کو خالی ہاتھ نہ لوٹاؤ

﴿١٤﴾ وَعَنْ أُمِّ الْمُجَيْدِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ مُحْرَقٍ. (رواه مَالِكُ وَالتَّيْمِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَمَعْنَاهُ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ام مجید رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”سائل کو کچھ دے کر واپس کرو، اگر چہ وہ جلا ہوا گھر ہی کیوں نہ ہو۔ (مالک، نسائی) ترمذی اور ابوداؤد نے اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔

توضیح: ”ظلف محرق“ جلا ہوا گھر کسی مطلب کا نہیں ایک بے فائدہ چیز ہے حضور اکرم ﷺ نے اس کا تذکرہ بطور مبالغہ کیا ہے مراد یہ ہے کہ قلیل سے قلیل اور کم تر سے کم ترجیز کیوں نہ دو مگر سائل کو خالی ہاتھ نہ لوٹاؤ۔ ۵۔

احسان کرنے والے کا بدلہ چکاؤ

﴿١٥﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعْيَنُوهُ وَمَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا

مَا تَكْفِئُوهُ فَادْعُوهُ حَتَّى تَرَوْا أَنْ قَدْ كَفَأْتُمُوهُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص تم سے بواسطہ خدا پناہ مانگے اسے پناہ دو۔ اور جو شخص تم سے خدا کے نام پر کچھ مانگے اس کا سوال پورا کرو اور جو شخص تمہیں (کھانے) کے لئے بلائے (یعنی تمہاری دعوت کرے) تو اس کی دعوت قبول کرو (بشرطیکہ کوئی حسی یا شرعی مانع نہ ہو) اور جو شخص تمہارے ساتھ کوئی احسان کرے تو تم بھی اس کا بدلہ دو (یعنی تم بھی اس کے ساتھ ویسا ہی احسان کرو) اور اگر تم مال و زر نہ پاؤ کہ اس کا بدلہ چکا سکو تو پھر اپنے محسن کے لئے دعاء کرو جب تک کہ تم یہ جان لو کہ تم نے اس کا بدلہ چکا دیا۔ (احمد، ابوداؤد، والنسائی)

توضیح: ”فکافئوه“ یہ مکافات سے ہے بدلہ دینے کے معنی میں ہے۔

”دعا کم“ یعنی کھانے کی دعوت پر بلایا اگر کوئی مانع شرعی نہ ہو تو اس کو قبول کیا کرو۔

”ما تکفئوه“ یہ مکافات سے ہے بدلہ دینے کے معنی میں ہے یعنی تمہارے ساتھ جو احسان کیا ہے تم بھی احسان کرو۔ ”لم تجدوا تکفئوه“ یعنی اگر مال نہیں ہے اور تم بدلہ نہیں دے سکتے ہو تو احسان کرنے والے کے لئے اتنی دعا کرو کہ تم خود خیال کرو کہ تم نے اس کے حق احسان کا بدلہ چکا دیا ایک روایت میں ہے کہ جس نے احسان کرنے والے سے کہا جزاك الله خيرا تو اس نے بدلہ دینے میں مبالغہ کیا یعنی خوب حق ادا کر دیا۔

اللہ کے نام کو دنیا کمانے کے لئے استعمال نہ کرو

﴿١٦﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”خدا کی ذات کے واسطہ سے جنت کے علاوہ اور کوئی چیز نہ مانگو۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”الاجنۃ“ اس جملہ کے دو مفہوم ہیں پہلا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات کو واسطہ بنا کر لوگوں سے کچھ بھی نہ مانگا کرو کیونکہ جب یہ کہا گیا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام سے صرف جنت مانگا کرو اور ظاہر ہے کہ جنت ایسی چیز ہے جو لوگوں سے نہیں مانگی جاسکتی اس کا مطلب یہ نکلا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام سے کچھ بھی نہ مانگو۔ دوسرا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام سے دنیا کی کوئی چیز نہیں مانگی جاسکتی ہے کیونکہ دنیا ایک فانی اور حقیر چیز ہے اس کے حصول کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کے اتنے بڑے نام کو استعمال نہیں کرنا چاہئے اگر کوئی شخص اس بڑے نام کو کسی

مقصد کے لئے استعمال کرنا چاہتا ہے تو جنت مانگنے کے لئے اس طرح استعمال کرے "اللهم انی اسألك الجنة باسمك الکریم وبوجهک العظیم" کہ اے اللہ تبارک و تعالیٰ مجھے اپنے نام و عظمت کے واسطے سے جنت عطا فرما حدیث کا یہ مفہوم زیادہ واضح ہے۔

الفصل الثالث

سب سے عمدہ چیز کا صدقہ کرنا چاہئے

﴿۱۷﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا مِنْ تَحْلٍ وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُ حَاءَ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا تَرَكْتَ هَذِهِ الْآيَةَ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِنْهَا تُحِبُّونَ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِنْهَا تُحِبُّونَ وَإِنَّ أَحَبَّ مَالِي إِلَى بَيْرُ حَاءَ وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَرْجُو بَرًّا هَا وَذُخْرًا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخَّ بَخَّ ذَلِكَ مَالٌ رَائِعٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تُجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَوْهٍ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے انصار میں کھجوروں کے اعتبار سے بہت زیادہ مال دار تھے، اپنے مال میں انہیں سب سے زیادہ پسندیدہ اپنا باغ بیرحاء (نامی) تھا جو مسجد نبوی کے بالکل سامنے تھا، رسول کریم ﷺ بھی اکثر اس باغ میں تشریف لے جاتے تھے۔ اور وہاں کا پانی پیتے تھے جو بہت اچھا (یعنی شیریں یا یہ کہ بلا کسی شک و شبہ کے حلال و پاک) تھا، حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی "تم نیکی" (یعنی جنت) کو اس وقت تک ہرگز نہیں پہنچ سکتے جب تک کہ تم وہ چیز (خدا کی راہ میں) خرچ نہ کرو جو تمہارے نزدیک پسندیدہ ہے۔ تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ چونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ نیکی (یعنی جنت) تک نہیں پہنچ سکتے تا وقتیکہ اپنی اس چیز کو خرچ نہ کرو جو تمہارے نزدیک پسندیدہ ہے۔ لہذا بیرحاء جو تمام مال میں مجھے سب سے زیادہ پسندیدہ ہے میں اسے اللہ تبارک و تعالیٰ کے واسطے صدقہ کرتا ہوں اور (اس آیت کریمہ کے پیش نظر) اس سے نیکی کی امید رکھتا ہوں اور امیدوار ہوں کہ خدا کے نزدیک میرے لئے ذخیرہ آخرت ہوگا۔ پس یا رسول اللہ اسے قبول فرمائیے (اور) جہاں اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کو بتائے (یعنی جس جگہ آپ مناسب سمجھیں اسے خرچ فرمائیے) رسول کریم ﷺ نے فرمایا شاباش، شاباش: یہ (باغ) نفع پہنچانے والا ہے، جو

کچھ تم نے کہا ہے میں نے سن لیا ہے میرے نزدیک مناسب ہے کہ تم اس باغ کو اپنے (محتاج) اقرباء میں تقسیم کر دو (تا کہ صدقہ کے ثواب کے ساتھ صلہ رحمی کا ثواب بھی مل جائے) ابوطلحہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ (آپ کے ارشاد کے مطابق ہی) عمل کروں گا۔ چنانچہ ابوطلحہ رضی اللہ عنہ نے اس باغ کو اپنے اقرباء اور چچا کے بیٹوں میں تقسیم کر دیا۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”بیدرحا“ با پرفتح ہے ”سی“ ساکن ہے رامنفتح ہے اور ”ح“ پرفتحہ اور مد ہے قصر بھی جائز ہے ر پر ضمہ بھی جائز ہے یہ ایک باغ کا نام ہے یا جگہ کا نام ہے۔ لہ
”بخ“ با پرفتحہ اور خا پر تنوین کی شکل میں کسرہ ہے سکون بھی جائز ہے یہ کلمہ کسی چیز پر تعجب کرنے یا خوش ہونے کے وقت بولا جاتا ہے تکرار مبالغہ کے لئے ہے اس کا ترجمہ اس طرح ہے شاباش شاباش، واہ واہ۔ لہ
”مال رابح“ یعنی یہ بہت فائدہ مند اور نفع بخش مال ہے ”ای مال خورج“ ایک روایت میں رابح لفظ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس مال کا فائدہ تجھ پر لوٹنے والا ہے۔ لہ
”وقد سمعت ما قلت“ یعنی تم نے جو کہا میں نے وہ سن لیا۔ لہ

بھوکا پیٹ بھر دینا بہترین صدقہ ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ تُشْبِعَ كَبِدًا جَائِعًا.

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان) ۵

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”بہترین صدقہ (یہ بھی) ہے کہ کسی جاندار کا جو بھوکا ہو پیٹ بھرا جائے۔ (بیہقی)

توضیح: ”کبدا جائعا“ ای ذکبد جائع، اس سے جاندار مراد ہے خواہ انسان ہو خواہ حیوان ہو انسانوں میں مسلمان ہو یا کافر ہو سب مراد ہیں البتہ جانوروں میں وہ حیوان مستثنیٰ ہے جو ایذا پہنچانے والا ہے کیونکہ اس کے ختم کرنے کا حکم ہے بعض لوگ صبح صبح کو دوں گوشت کھلاتے ہیں اور ثواب کی نیت کرتے ہیں لیکن اس کے پڑوس میں انسان بھوکا پڑا ہے یہ اس کی فکر نہیں کرتے ہیں یہ صدقہ نہیں بلکہ اپنے آپ کو خوش کرنا ہے۔ لہ



باب

مشکوٰۃ شریف میں بعض مقامات میں بلا عنوان کچھ باب قائم کیے گئے ہیں یہ درحقیقت پچھلے ابواب سے ملحق ہوتے ہیں اور اسی کی تکمیل کے لئے ہوتے ہیں اس میں اسی مضمون کی احادیث ہوتی ہیں جو پہلے باب میں تھیں۔
علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی شرح طیبی میں یہ عنوان رکھا ہے ”باب صدقۃ المراءۃ من مال الزوج۔“
بہر حال اس باب میں صرف بیوی کے صدقہ کا ذکر نہیں بلکہ وہ احادیث بھی اس باب میں ہیں جس میں خادم و خازن اور غلام کے صدقہ کا ذکر بھی ہے۔ ۱۔

الفصل الاول

شوہر کے مال سے بیوی کو صدقہ کا ثواب

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جب کوئی عورت اپنے گھر کے کھانے میں سے صدقہ دیتی ہے بشرطیکہ وہ اسراف نہیں کرتی تو اسے اس کے خرچ کرنے سے ثواب ملتا ہے اور اس کے شوہر کو مال کمانے کی وجہ سے ثواب ملتا ہے اور داروغہ (مطبخ کے نگران) کو بھی ایسا ہی ثواب ملتا ہے (جیسا کہ مالک کو ثواب ملتا ہے) اور ان میں سے کسی کے ثواب میں دوسرے کے ثواب کی وجہ سے کمی نہیں ہوتی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لہا اجرہا“ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ اہل حجاز کا یہ معمول تھا کہ وہ اپنے اموال میں سے کچھ مال اپنی بیویوں کے پاس رکھواتے تھے تاکہ وہ بوقت ضرورت اس سے صدقہ و ضیافت کر سکیں حضور اکرم ﷺ نے اسی اچھی عادت کی حوصلہ افزائی فرمائی ہے تاہم ایک شرط یہ رکھی گئی ہے کہ

”غیر مفسدہ“ یعنی شوہر کے مال کو خراب کرنے کا ارادہ نہ ہونہ بیجا خرچ ہونہ اسراف ہو، اس مسئلہ کی پوری تفصیل توضیحات جلد ۲ ص ۲۸۳ پر موجود ہے وہاں دیکھنا چاہئے۔ یہاں تین قسم کی احادیث ہیں بعض میں خرچ کرنے کا حکم ہے بعض میں ممانعت ہے اور بعض میں شیء قلیل کی اجازت ہے بہتر یہ ہے کہ عورت اجازت لے کیونکہ مقام و زمان اور شوہر

کے مزاج کی وجہ سے مسئلہ بدل جاتا ہے۔ ۱۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْفَقْتَ الْمَرْأَةَ مِنْ كَسْبِ زَوْجِهَا مِنْ غَيْرِ أَمْرٍ فَلَهَا نِصْفُ أَجْرٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب کوئی عورت اپنے شوہر کی کمائی (کے مال) میں سے اس کی اجازت کے بغیر صدقہ و خیرات دیتی ہے تو اسے آدھا ثواب ملتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”من غیر امرہ“ اس کا مطلب یہ نہیں کہ شوہر کے منع کرنے پر بیوی صدقہ کرتی ہے اور اس کو ثواب ملتا ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ معمولی سی چیز ہے جس کی اجازت دلالت یا اشارۃ یا صراحتہ شوہر کی طرف سے ہوتی ہے جیسے ماچس کی تیلی نمک یا آٹے کی چٹکی روٹی کا ٹکڑا یا معمولی پیسہ عورت شوہر کے حکم کے بغیر دیدیتی ہے یہ جائز ہے۔ بہر حال مجموعی احادیث کو دیکھ کر بعض سے اجازت بعض سے ممانعت معلوم ہوتی ہے شوہروں کے مزاج بھی مختلف ہوتے ہیں مقام و زمان کی وجہ سے کبھی معمولی چیز قیمتی ہو جاتی ہے اس لئے بیویوں کو چاہئے کہ وہ کسی بھی قسم کے صدقہ کرنے سے پہلے شوہروں سے اجازت لیں جبکہ مال شوہر کا ہو۔ ۳۔

خادم کو بھی آقا کے صدقہ میں ثواب ملتا ہے

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ الَّذِي يُعْطِي مَا أَمَرَهُ بِهٖ كَامِلًا مُؤَفَّرًا طَيِّبَةً بِهٖ نَفْسُهُ فَيَنْدِفَعُ إِلَى اللَّهِ أَمْرًا بِهٖ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو دیانت دار مسلمان داروغہ (یعنی ملازم جیسے خزانچی وغیرہ) وہ چیز کہ جسے دینے کا مالک نے حکم کیا ہو بغیر کسی نقصان کے خوشدلی کے ساتھ اس شخص کو دے کہ جس کے لئے مالک نے حکم کیا ہو تو وہ صدقہ کرنے والے دو اشخاص میں سے ایک ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الخازن“ خازن خزانچی کو کہا جاتا ہے اس کے مفہوم میں ہر ملازم سیکرٹری اور خادم آتا ہے غلام بھی اس میں داخل ہے یعنی جب مالک مال صدقہ کرتا ہے اور یہ لوگ اس صدقہ کے دینے میں ذریعہ بن جائیں تو ان کو بھی ثواب ملے گا لیکن زیر بحث حدیث میں اس خزانچی اور خادم کے ثواب کے لئے چار شرائط لگائی گئی ہیں۔ ۵۔

① پہلی شرط یہ ہے کہ جتنا مال مالک نے الگ کیا اور دینے کا حکم دیا یہ ملازم اس مال کو پورا پورا ادا کرے کوئی کمی نہ کرے۔

۱۔ البرقات: ۲/۲۳۵ ۲۔ اخرجہ البخاری: ۲/۴۲ و مسلم: ۴/۱۱۵ ۳۔ البرقات: ۲/۲۳۵

۴۔ اخرجہ البخاری: ۲/۳۲ و مسلم: ۴/۱۱۱ ۵۔ البرقات: ۲/۱۳۶

۱۰ دوسری شرط یہ ہے کہ مالک نے جس طرح خوشدلی سے اپنا مال صدقہ کیا ہے ملازم بھی اسی طرح فراخدلی اور خوشدلی سے دیدے یہ نہیں کہ مالک نے دیا اور ملازم گالیاں دے رہا ہے کہ اس کو کیوں دیا یا اتنا کیوں دیا۔

۱۱ تیسری شرط یہ ہے کہ جس شخص کو دینے کے لئے مالک نے کہا ہے اسی کو دیا یہ نہیں کہ کسی اور غریب یا مستحق کو دیا۔

۱۲ چوتھی شرط یہ ہے کہ مالک کا حکم موجود ہو اس کے حکم کے بغیر نہ ہو۔ ۱۳

”المتصدقین“ یا یہ صیغہ تثنیہ کا ہے کہ ایک صدقہ کرنے والا مالک ہے اور دوسرا اس کا ملازم ہے مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں یہ لفظ جمع کے صیغہ کے ساتھ آیا ہے یعنی ”متصدقون“ کا لفظ ہے۔ مطلب یہ کہ یہ ملازم بھی صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہو گیا۔ ۱۴

میت کو ایصالِ ثواب کرنے کے لئے صدقہ

﴿۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمَّيْ أُوْتِلْتُ نَفْسَهَا وَأَطْلُهَا لَوْ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱۵

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ میری والدہ کا اچانک انتقال ہو گیا اور میرا خیال ہے کہ اگر (وہ مرنے سے پہلے) کچھ کہہ پائیں تو صدقہ دینے کی (ضرور) وصیت کرتیں لہذا اگر میں ان کی طرف سے صدقہ دوں تو انہیں اس صدقہ کا ثواب مل جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”ہاں“۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اُتِلْتُ“ یہ مجہول کا صیغہ ہے احتمالات اچانک مرجانے کو کہتے ہیں گویا کسی نے اچک لیا ہو۔ ۱۶

”نفسها“ ماعلی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ لفظ اکثر نسخوں میں منصوب ہے تو یہ ”اُتِلْتُ“ کے لئے مفعول ثانی ہے اور مفعول اول اُتِلْتُ کی ضمیر ہے جو نائب فاعل ہوگا اور اگر ”نفسها“ منصوب کے بجائے مرفوع ہو تو یہ اُتِلْتُ کے لئے نائب فاعل ہوگا۔ اہل سنت و الجماعت کے نزدیک نفلی صدقات کا ثواب اموات کو پہنچتا ہے معزز کہتے ہیں کچھ نہیں پہنچتا احتلاف کے ہاں عبادات مالی و بدنی دونوں کا ثواب پہنچتا ہے شوافع حضرات کے ہاں بدنی عبادت کے ایصالِ ثواب میں کچھ اختلاف ہے۔ ۱۷

الفصل الثانی

بیوی شوہر کی اجازت کے بغیر خرچ نہ کرے

﴿۵﴾ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ

الْوَدَاعَ لَا تُنْفِقُ امْرَأَةً شَيْئًا مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِالْإِذْنِ زَوْجِهَا قَبِيلَ يَارَسُؤْلَ اللَّهِ وَلَا الطَّعَامَ قَالَ
ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا۔ (رواہ الترمذی) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سنا رسول کریم ﷺ سے کہ حجۃ الوداع کے سال اپنے خطبہ میں فرماتے تھے ”کوئی عورت اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر گھر میں سے کچھ خرچ نہ کرے (خواہ صراحتہ اجازت ہو یا دلالتہ) عرض کیا گیا کہ ”یا رسول اللہ: کیا کھانے میں سے بھی خرچ نہ کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کھانا ہمارے اموال میں نفیس ترین چیز ہے۔

(ترمذی)

بیوی معمولی چیز خرچ کر سکتی ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ سَعْدِ قَالَ لَمَّا بَايَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّسَاءَ قَامَتِ امْرَأَةٌ جَلِيلَةٌ كَأَنَّهَا
مِنْ نِسَاءِ مِصْرَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا كُلُّ عَلِيٍّ أَبَائِنَا وَأَزْوَاجُنَا يَحِلُّ لَنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ قَالَ الرِّطْبُ
تَأْكُلْنَهُ وَتُهْدِيْنَهُ۔ (رواہ ابوداؤد) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب رسول کریم ﷺ نے عورتوں سے بیعت لی (یعنی ان سے احکام شریعت پر عمل کرنے کا عہد لیا) تو ان میں سے ایک بڑے قد کی یا بڑے مرتبہ کی عورت کھڑی ہوئی جو غالباً قبیلہ مضر سے معلوم ہوتی تھی اور اس نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: ہمارا بار اپنے والدین اور اپنے شوہروں پر ہے کیا ان کا مال ہمارے لئے (ان کی اجازت کے بغیر) حلال ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا جو تازہ مال ہو اسے کھاؤ اور بطور تحفہ بھیجو۔ (ابوداؤد)

”کل“ بوجھ اور عیال کو کہتے ہیں سہ ”الرطب“ ہر وہ چیز مراد ہے جو سر بلع الفساد ہو جلدی خرابی کی وجہ سے بیوی اس کا صدقہ کر سکتی ہے۔ ۳۔

الفصل الثالث

غلام مولیٰ سے اجازت لیکر خرچ کرے

﴿۷﴾ عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي اللَّحْمِ قَالَ أَمَرَنِي مَوْلَايَ أَنْ أَقْدِدَ لِحَمَائِنِي مِسْكِينَ فَأُطْعِمُهُ مِنْهُ
فَعَلِمَ بِذَلِكَ مَوْلَايَ فَضَرَبَنِي فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَدَعَا
فَقَالَ لِمَ ضَرَبْتَهُ قَالَ يُعْطَى طَعَامِي بِغَيْرِ أَنْ أَمُرَهُ فَقَالَ الْأَجْرُ بَيْنَكُمَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ كُنْتُ

مَنْ لَوْ كَأَفْسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَصَدَّقُ مِنْ مَالِ مَوَالِيَ بَشِيْعٍ قَالَ نَعَمْ وَالْأَجْرُ بَيْنَكُمَا نِصْفَانِ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: حضرت آبی اللحم رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام عمیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں اپنے آقا کے حکم کے مطابق گوشت (سکھانے کے لئے اس) کے پارچے بنا رہا تھا کہ میرے پاس ایک مسکین و فقیر آیا میں نے اسے اس میں سے کھانے کے لئے دیدیا۔ جب میرے آقا کو اس کا علم ہوا تو اس نے مجھے مارا میں رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے پورا ماجرا کہہ سنایا۔ آپ ﷺ نے میرے آقا کو بلایا اور اس سے پوچھا کہ تم نے اسے کیوں مارا ہے؟ اس نے کہا کہ یہ میرے کھانے میں سے بغیر میری اجازت کے دے دیتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا (اگر تم صدقہ کرنے کا حکم دیدیتے یا اس کے صدقہ کرنے سے تم راضی و خوش ہوتے تو) تم دونوں ثواب کے حقدار ہوتے۔ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ عمیر رضی اللہ عنہ نے کہا میں ایک شخص کا غلام تھا چنانچہ میں نے رسول کریم ﷺ سے پوچھا کہ کیا میں اپنے مالک کے مال میں کچھ (یعنی کوئی قلیل و کمتر درجہ کی چیز جس کے خرچ کرنے کی عام طور پر اجازت ہوتی ہے) بطور صدقہ خرچ کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں اور اس کا ثواب تم دونوں کو آدھا آدھا ملے گا۔ (مسلم)

توضیح: ”ابی اللحم“ لحم گوشت کو کہتے ہیں اور آبی اسم فاعل کا صیغہ ہے ابایابی سے انکار کے معنی میں ہے یہ صحابی رضی اللہ عنہ چونکہ گوشت نہیں کھایا کرتے تھے اس لئے ان کا لقب آبی اللحم گوشت کا انکار کرنے والا پڑ گیا۔ صاحب مظاہر حق جدید نے ترجمہ میں بھی اور تشریح میں بھی اس کو ابو اللحم لکھا ہے یہ غلطی ہے اس صحابی کا نام عبد اللہ تھا اور عمیر ان کا آزاد کردہ غلام تھا۔

”الاجر بینکما نصفان“ علامہ طیبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اسلوب حکیم کے طور پر ایسا جواب دیا ہے کہ ابی اللحم کو ترغیب دی کہ اس غلام کے مارنے اور اجازت نہ دینے سے بہتر کام یہ تھا کہ ان کو خرچ کرنے کی اجازت دیتے کیونکہ ثواب میں تم دونوں برابر کے شریک ہو تو جب تمہیں ثواب مل رہا ہے تو تم نے اس کو کیوں مارا اس نے کوئی نقصان تو نہیں کیا ہے تمہیں تو ثواب مل رہا ہے اس کلام سے آبی اللحم کو سمجھانا مقصود تھا یہ مطلب نہیں کہ مولیٰ کی اجازت کے بغیر غلام اس کے مال میں مطلق تصرف شروع کر دے۔

نصفان کے بارے میں بعض علماء فرماتے کہ اس سے مراد حصہ ہے برابر نصف مراد نہیں ہے کیونکہ اصل مالک کو زیادہ حصہ ملتا ہے تو مطلب یہ ہوا کہ دونوں کے درمیان ثواب تقسیم ہو گا یہ نہیں کہ آدھا آدھا ہو گا حدیث نمبر ۲ میں بھی نصف کا لفظ آیا ہے وہاں بھی یہی مطلب ہو گا لیکن احادیث میں نصف کا صریح لفظ موجود ہے اس لئے یہ تاویلات صرف تاویلات ہی ہیں۔

باب من لا یعود فی الصدقۃ

صدقہ میں رجوع کرنے کا مسئلہ

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَصَاعَهُ الذِّبْيُ كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَدِينَعُهُ بِرُخْصٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدُّ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدَرَاهِمٍ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَعُدُّ فِي صَدَقَتِكَ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے کہا (ایک مرتبہ) میں نے ایک شخص کو خدا کی راہ میں سواری کے لئے گھوڑا دیا (یعنی ایک مجاہد کے پاس گھوڑا نہیں تھا اس لئے میں نے اسے گھوڑا دیدیا) اس شخص نے اس گھوڑے کو جو اس کے پاس تھا ضائع کر دیا (یعنی اس نے گھوڑے کی دیکھ بھال نہیں کی جس کی وجہ سے گھوڑا دبلا ہو گیا) میں نے سوچا کہ میں وہ گھوڑا اس سے خرید لوں اور خیال تھا کہ وہ اس گھوڑے کو سستے داموں بیچ دے گا۔ مگر (خریدنے سے پہلے) میں نے اس بارے میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اسے نہ خریدو اور نہ اپنا دیا ہوا صدقہ واپس کرو اگرچہ وہ تمہیں ایک درہم میں ہی کیوں نہ دے (گویا یہ حقیقت نہیں بلکہ صورتہ واپس لینا ہے) کیونکہ اپنا دیا ہوا صدقہ واپس لینے والا شخص کتے کے مانند ہے جو اپنی قے چاٹتا ہے۔ ایک روایت میں یہ الفاظ موجود ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنا دیا ہوا صدقہ واپس نہ لو (خواہ واپس لینا صورتہ ہی کیوں نہ ہو) کیونکہ اپنا دیا ہوا صدقہ واپس لینے والا اس شخص کے مانند ہے جو قے کرے اور اسے چاٹ لے۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”ولا تشتريه“ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک عمدہ گھوڑا ایک صحابی رضی اللہ عنہ کو صدقہ کر کے دیا تھا اس شخص نے گھوڑے کی اچھی طرح دیکھ بھال نہیں کی اس لئے گھوڑا لاغر قابلِ رحم ہو گیا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے چاہا کہ اب اس گھوڑے کو اس شخص سے خرید لیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنا مناسب سمجھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا کہ اگر وہ شخص ایک درہم کا بھی دیتا ہے تم خریدو اور اپنے صدقہ میں رجوع نہ کرو۔ ۲

اب یہاں دو مسئلے ہیں ایک مسئلہ ہے میں رجوع کا ہے وہ الگ مسئلہ ہے۔

دوسرا رجوع فی الصدقہ ہے یہ الگ مسئلہ ہے اگرچہ صدقہ اور ہبہ کی شرائط میں اتحاد ہے لیکن اس کے حکم میں اتحاد نہیں ہے حکم الگ الگ ہے۔ (کذا فی العنایہ)

بہر حال حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس لئے اس گھوڑے کے خریدنے سے روکا کہ بہت ممکن تھا کہ وہ شخص یہ خیال کرتا کہ اس نے مجھے خیرات کر کے دیا تھا اب میں جب فروخت کر رہا ہوں تو مروت کا تقاضا ہے کہ کچھ سستا دینا چاہئے اور شاید حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دل میں بھی یہی خیال آ جاتا اس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صدقہ کردہ گھوڑے کے ثواب میں فرق آ جاتا۔ مثلاً گھوڑا دو ہزار کا تھا مگر مروت کے تحت اس شخص نے پندرہ سو کا دیدیا اس طرح پانچ صد درہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بیچ گئے گویا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے پانچ سو درہم میں رجوع کیا اسی سے حضور اکرم ﷺ نے منع فرمادیا۔

اب حدیث کو سمجھنے کے بعد اس میں فقہاء کرام کا معمولی سا اختلاف ملاحظہ کریں۔

فقہاء کا اختلاف:

بعض اہل ظواہر اور بعض دیگر علماء کے نزدیک کسی آدمی کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنا صدقہ کیا ہو امال واپس خرید لے اگر کسی نے ایسا کیا تو یہ حرام بھی ہے اور یہ بیع قابل فسخ ہے۔

جمہور علماء فرماتے ہیں کہ اس طرح خریدنا مناسب نہیں ہے یہ ایک قبیح حرکت ہے لیکن اگر کسی نے خرید لیا تو بیع مکروہ تنزیہی ہے۔ ۱۔

دلائل:

اہل ظواہر اور دیگر حضرات نے زیر بحث حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے استدلال کیا ہے جو اپنے مدعا پر واضح تر ہے۔ جمہور نے قواعد شرعیہ اصولیہ سے استدلال کیا ہے کہ یہاں شرعاً مضابطہ کے تحت کوئی ایسا مانع نہیں ہے جس کی وجہ سے بیع فسخ ہو جائے صدقہ کرنے کے بعد مصدق علیہ اس مال کا مالک ہو جاتا ہے اب وہ اس کو جس طرح فروخت کرنا چاہتا ہے کر سکتا ہے اب اگر صدقہ کرنے والا ہی خرید لے تو تبدل ید کی وجہ سے وہ مال اس وقت اس کا صدقہ نہیں رہا لیکن چونکہ حدیث میں اس خریدنے کی بڑی قبیح مثال دی گئی ہے اس لئے مصدق کے لئے خریدنا مناسب نہیں ہے کیونکہ اس میں قباحت لغیرہ آگئی ہے لہذا یہ بیع مکروہ تنزیہی ہے اس سے بچنا ہی بہتر ہے۔

(زجاجہ المصانع ج ۱ ص ۵۳۹)

علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ اور ملا علی قاری رحمہ اللہ کی تشریحات کا یہی خلاصہ ہے۔

جواب: جمہور زیر بحث حدیث کو مکروہ تنزیہی پر حمل کرتے ہیں تاکہ قواعد شرعیہ کا تحفظ ہو جائے۔

صدقہ کردہ مال کی واپسی کی ایک صورت

﴿۲﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي تَصَدَّقْتُ عَلَى أُخْتِي بِجَارِيَةٍ وَإِنَّمَا مَاتَتْ قَالَ وَجَبَ أَجْرُكِ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ شَهْرٍ أَفَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ إِنَّهَا لَمْ تَحْجِ قَطُّ أَفَأَحْجُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا۔ (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک دن) میں نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک ایک عورت آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کرنے لگی کہ یا رسول اللہ: میں نے ایک لونڈی اپنی ماں کو بطور صدقہ دی تھی اب میری ماں مر گئی ہے (کیا میں اسے واپس لے لوں اور اس طرح وہ لونڈی دوبارہ میری ملکیت میں آجائے گی یا نہیں؟) آپ ﷺ نے فرمایا (صدقہ دینے کی وجہ سے) تمہارا ثواب تو ثابت ہو گیا (یعنی اس کا ثواب تمہیں یقیناً مل گیا) اور اب میراث نے اس لونڈی کو تمہیں واپس کر دیا اس عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: میری ماں کے ذمہ مہینہ بھر کے روزے تھے تو میں اس کی طرف سے روزے رکھ سکتی ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس کی طرف سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: میری ماں نے کبھی حج نہیں کیا تو کیا میں اس کی طرف سے حج کر لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”ہاں اس کی طرف سے حج کر لو“۔ (مسلم)

توضیح: ”ردھا علیک المیراث“ میراث کی طرف نسبت اسناد الی غیر ماہولہ کے قبیل سے مجازی ہے اس لئے کہ حقیقت میں لوٹانے والا اللہ تبارک و تعالیٰ ہے اس جملہ کے حقیقی معنی اس طرح ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے میراث کے ذریعہ سے تمہاری لونڈی تمہاری طرف واپس کر دی، یاد رہے صدقہ میں دیئے ہوئے مال کے واپس کرنے کی جو ممانعت آئی ہے یہ صورت اس سے بالکل الگ ہے کیونکہ اس میں کسی کو کوئی اختیار نہیں ہے غیر اختیاری طور پر مال واپس آ گیا نیز اس میں خرید و فروخت کی کوئی صورت بھی نہیں ہے۔ ۱۔

نیابت صوم کا مسئلہ:

”قال صومي عنها“ یہاں دو مسئلے ہیں پہلا مسئلہ نیابت کا ہے کہ مثلاً کوئی شخص مر گیا اور اس کے ذمہ کچھ روزے رہ گئے تو ان کے ورثاء میں سے کوئی شخص اس کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے یا نہیں۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ ۲۔

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ کے نزدیک فرض روزہ میں تو نیابت جائز نہیں لیکن نذر روزہ میں فدیہ

کے بجائے روزہ کی قضا بھی درست ہے۔

ائمہ ثلاثہ اور جمہور علماء فرماتے ہیں کہ جس طرح فرض روزہ میں نیابت جائز نہیں بلکہ فدیہ دینا لازم ہے اسی طرح نذر روزہ میں بھی قضاء جائز نہیں ہے فدیہ دینا لازم ہے۔
دلائل:

حنابلہ نے حدیث الباب کے اس جملہ سے استدلال کیا ہے ”صومی عنها“۔
ائمہ ثلاثہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ و مالک رحمہ اللہ و شافعی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی موقوف حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں حضور اکرم ﷺ نے اس طرح فرمایا ”من مات وعليه صيام شهر رمضان فليطعمه عنه مكان كل يوم مسكين“۔ (مشکوٰۃ ص ۱۷۸)
ائمہ ثلاثہ کی دوسری دلیل:

”عن مالك بلغه ان ابن عمر كان يسأل هل يصوم احد عن احد او يصلي احد عن احد فقال لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد“۔ (مشکوٰۃ ص ۱۷۸)
پہلا جواب: زیر بحث حدیث سے صوم حکمی مراد ہے جو فدیہ ہے مذکورہ بالا حدیث کی وجہ سے یہ تاویل ضروری ہے۔
دوسرا جواب: یہ کہ مندرجہ بالا احادیث سے زیر بحث حدیث منسوخ ہے۔
تیسرا جواب: یہ کہ نفلی روزہ رکھ کر ثواب کا ایصال کیا جائے۔ یہاں نیابت صوم کا مسئلہ لکھا گیا ہے۔ اور نیابت حج کا مسئلہ ان شاء اللہ اپنے مقام پر آئے گا۔
اظہار تشکر:

میں اپنے رب کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرتا ہوں کہ اس نے مجھے کتاب الزکوٰۃ کے ابواب کی توضیحات اور اس کی تکمیل و تشریح کی توفیق عطا فرمائی الحمد للہ حمداً کثیراً کثیراً۔



مورخ ۷ جمادی الثانی ۱۴۱۰ھ

کتاب الصوم

روزے کا بیان

قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ۱

وقال تعالى ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ ۲

صوم مصدر ہے لغت میں مطلقاً رکنے اور اساک کے معنی میں آتا ہے خواہ کھانے پینے سے رکنا ہو یا کلام سے ہو قرآن کریم میں ہے {انی نذرت للرحمن صوماً فلن اکلم اليوم انسیا} یہ کلام سے اساک تھا۔ ۳
ایک عربی شاعر اپنے گھوڑوں کو کھانا پینا نہ ملنے کی وجہ سے اسے روزہ دار قرار دیکر کہتا ہے۔ ۴

خیل صیام وخیل غیر صائمة تحت العجاج واخری تعلق اللجما

کچھ گھوڑے روزہ سے ہیں کچھ روزہ سے نہیں۔ سب میدان جنگ کے غبار میں ہیں اور کچھ لگاموں کو چبا رہے ہیں۔
لبید شاعر گدھے اور گدھی کو پانی چارہ نہ ملنے کی وجہ سے اسے روزہ دار قرار دیتا ہے۔ ۵

حتى اذا سلخا جمادی ستة جزءاً و طال صيامه وصيامها

یہاں تک کہ جب جمادی الثانی کا مہینہ گزر گیا تو پانی کے بغیر گدھے اور گدھی کا روزہ لمبا ہو گیا۔
صوم کی شرعی تعریف اس طرح ہے۔

”الصوم هو الامساك عن الاكل والشرب والمجماع نهاراً مع النية“

یعنی طلوع فجر سے لیکر غروب آفتاب تک کھانے پینے جماع اور منافی صوم اشیاء سے نیت کے ساتھ رکنے کا نام ”صوم“ ہے۔
رمضان کے روزے ۲۷ ماہ شعبان میں فرض ہوئے تھے اس سے پہلے بعض علماء کے خیال میں ایام نبیض اور یوم عاشورہ کے روزے فرض تھے رمضان کے روزوں سے وہ منسوخ ہو گئے اب وہ صرف سنت مؤکدہ کے درجہ میں ہیں اس پر اتفاق ہے۔ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ رمضان سے پہلے کوئی روزہ فرض نہیں تھا البتہ خود رمضان کے روزوں پر مختلف ادوار آئے ہیں ابتداء میں روزہ رکھنے یا فدیہ مالی دینے کا اختیار دیا گیا تھا پھر وہ حکم منسوخ ہو گیا اسی طرح ابتداء میں غروب آفتاب کے

بعد آنکھ لگنے کی وجہ سے رات بھر کا روزہ فرض تھا پھر وہ بھی منسوخ ہو گیا۔ ۱۔

رمضان کے مہینے میں کسی وقت کسی بھی حالت میں جماع کی ممانعت تھی پھر وہ منسوخ ہو کر رات میں جماع کی اجازت مل گئی اب رمضان کے روزے فرض ہیں اور یہ اسلام کے پانچ بنیادی ارکان میں سے چوتھا رکن ہے اس کا منکر کافر ہے رمضان کے روزوں کی فضیلت خود احادیث میں بڑے پیمانے پر بیان کی گئی ہے وہ کافی ثانی ہے۔ البتہ روزہ کے چند فوائد پیش خدمت ہیں۔ ۲۔

روزہ کے فوائد:

رمضان کے روزے فرض ہیں یہ ہر عاقل بالغ تندرست مسلمان کی ذمہ داری ہے خواہ اس میں دنیوی کوئی فائدہ ہو یا نہ ہو واللہ تبارک و تعالیٰ کا حکم ہے اس کا بجالانا ضروری ہے تاہم چند فوائد کی طرف اشارہ کرنا بھی فائدہ سے خالی نہ ہوگا۔

● روزہ سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی حاصل ہو جاتی ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ آدمی کو جنت مل جاتی ہے۔

● روزہ رکھنے سے انسانی جذبات و احساسات اور شہوت کنٹرول ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے آدمی تمام گناہوں سے بچتا ہے کیونکہ پیٹ بھرنے سے تمام اعضا گناہ کے خواہشمند ہو جاتے ہیں اسی لئے عارفین نے کہا ہے۔ کہ ۔

إِذَا جَاعَتِ النَّفْسُ شَبِعَتْ بِجَمِيعِ الْأَعْضَاءِ
وَإِذَا شَبِعَتْ جَاعَتْ كُلُّهَا

● روزہ رکھنے سے فقراء اور غربا و مساکین کے ساتھ ہمدردی پیدا ہو جاتی ہے ایک مالدار آدمی کو یہ احساس پیدا ہو جاتا ہے کہ میں نے جس طرح سال کے ایک مہینہ میں بھوک و پیاس کی مشقت اٹھائی ہے مساکین و فقراء سال بھر اسی طرح محنت و مشقت میں پڑے رہتے ہیں لہذا وہ ان کا ہمدرد بن جاتا ہے۔

چنانچہ بشر حافی رحمہ اللہ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ بغداد میں سخت سرد موسم میں گرم کپڑے اتار کر کھونٹے پر لٹکا دیتے تھے اور ہلکے لباس میں کھلے عام ٹھنڈ میں بیٹھ جاتے تھے کسی نے وجہ معلوم کی تو فرمایا کہ بغداد میں بہت فقراء ہیں جو ٹھنڈ کی مشقت برداشت کرتے ہیں میں ان سب کو گرم کپڑے نہیں دے سکتا تو کم از کم ان کی مشقت میں بطور ہمدردی ان کے ساتھ شریک ہو جاتا ہوں۔

یہی وجہ ہے کہ بعض عارفین پیٹ بھر کر کھانا کھانے کے بعد اس طرح دعا کیا کرتے تھے۔ "اَللّٰهُمَّ لَا تُؤَاخِذْنِي بِحَقِّي الْجَائِعِيْنَ" ۳۔

● روزہ رکھنے سے آدمی جفاکش بن جاتا ہے چنانچہ اگر میدان جہاد میں یا کسی اور میدان میں کئی روز تک کھانا نہ ملے تو روزہ

کا عادی شخص اس مصیبت کو زیادہ دیر تک برداشت کر لیتا ہے گویا روزہ دیگر عبادات کے لئے مُمد و معاون ہے اور آدمی کی ذاتی زندگی کے لئے کارآمد ہے۔

۵ روزہ رکھنے سے آدمی کے مزاج میں ٹھہراؤ پیدا ہوتا ہے لہذا وہ صبر کا عادی ہو جاتا ہے اس طرح روزہ دار ازدواجی اور معاشرتی زندگی میں بہتر طریقہ سے زندگی گزار سکتا ہے۔ ۱۔

الفصل الاول

ماہ رمضان میں سرکش شیاطین قید کر دیئے جاتے ہیں

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ وَفِي رِوَايَةٍ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب ماہ رمضان شروع ہوتا ہے۔ تو آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔“ ایک دوسری روایت میں یہ ہے کہ ”جنت کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔ اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں نیز شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے۔“ ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”رحمت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فتحت ابواب السماء“ یہ جملہ یا حقیقت پر محمول ہے کہ واقعی آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اس سے عظمت رمضان مقصود ہوتی ہے۔ قاضی عیاض مالکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں جو مذکور ہے کہ آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں یا جنت کے کھولے جاتے ہیں جہنم کے بند کر دیئے جاتے ہیں اور سرکش شیاطین کو باندھا جاتا ہے یہ سب حقیقت پر محمول ہے اس سے رمضان کی تعظیم و عظمت مقصود ہوتی ہے۔

بعض علماء نے ان تمام واقعات کو کنایہ اور مجاز پر حمل کیا ہے اور کہا ہے کہ آسمان کے دروازے کھلنا رحمت کے عام ہونے سے کنایہ ہے جنت کے دروازے کھلنا نیکیاں عام ہونے سے کنایہ ہے دوزخ کے دروازے بند کیا جانا برے کاموں کے کم ہونے سے کنایہ ہے کیونکہ روزہ برائیوں سے بچا تارہتا ہے اور سرکش شیاطین کا بندھا جانا اس سے کنایہ ہے کہ ان کو اغوا انسانی اور تزکین بالشہوات کے میدان میں عاجز کر کے رکھا جاتا ہے۔ ۳

”وسلسلت الشیاطین“ یعنی شیاطین کو زنجیروں میں جکڑ کر پکڑا جاتا ہے اور ان کو رمضان میں قید کر دیا جاتا ہے اور ان سے وہ قوت سلب کر لی جاتی ہے جس کے ذریعہ سے وہ مخلوق خدا کو گمراہ کرتے ہیں یا گناہوں پر آمادہ کرتے ہیں ایک

روایت میں صفت الشیاطین کا لفظ آیا ہے اس کا بھی یہی معنی ہے۔

سوال: یہاں یہ سوال اٹھتا ہے کہ جب تمام شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے تو رمضان میں یہ گناہ کیوں ہوتے ہیں؟

جواب: اس سوال کے کئی جوابات ہیں اور وہی جوابات اس جملہ کے سمجھنے کے لئے کئی مفہوم بھی ہیں۔

① بڑے اور سرکش شیاطین کو باندھا جاتا ہے اس کے چھوٹے کارکن کام چلاتے ہیں چنانچہ ایک روایت میں ”مردقة الجن“

کے الفاظ بھی اس کی تائید کرتے ہیں اور مشاہدہ گواہ ہے کہ رمضان میں بڑے بڑے معاصی کم ہو جاتے ہیں۔

② شیاطین واقعی سارے باندھے جاتے ہیں لیکن گیارہ ماہ تک شیاطین نے جو نفس امارہ کو تیار کیا ہے ایک ماہ تک خود وہ نفس

کام چلاتا ہے جیسے گاڑی بند کرنے کے بعد بھی آگے کی طرف کچھ حرکت کرتی ہے۔

③ ہو سکتا ہے کہ شیاطین کے باندھنے کے بعد بھی وہ اپنے مقامات سے انسانوں کے دلوں میں دوسرے ڈالنے کا سلسلہ

جاری رکھتے ہوں۔

بہر حال زیر بحث حدیث اور آنحضرت ﷺ کا فرمان بے غبار ہے ہر آدمی رمضان میں شرارتوں کی کمی کو محسوس کرتا ہے۔

④ یہ بھی ممکن ہے کہ جو لوگ روزہ رکھتے ہیں اور وہ نیک دیندار ہیں روزہ کے شرائط بھی پورا کرتے ہیں فقط ایسے لوگوں کے

شیاطین باندھے جاتے ہوں اور اشرار و کفار کے کھلے رہتے ہوں۔

خلاصہ یہ کہ رمضان میں خیر کے راستے کھول دیئے جاتے ہیں اور شر کے بند کر دیئے جاتے ہیں۔ لہ

دخول جنت کے لئے روزہ داروں کا مخصوص دروازہ

﴿۲﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنَّةِ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابٍ مِنْهَا

بَابٌ يُسَمَّى الرِّيَّانَ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جنت کے آٹھ دروازے ہیں جن میں سے

ایک وہ دروازہ ہے جس کا نام ”ریان“ رکھا گیا ہے اور اس دروازے سے صرف روزہ داروں ہی کا داخلہ ہو سکے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ثمانیۃ ابواب“ جنت ایک ہے اس کے دروازے آٹھ ہیں جو درحقیقت جنت کے درجات ہیں

ہر دروازہ کا الگ الگ نام ہے ایک اس میں سے باب الریان ہے اور دوزخ بھی ایک ہے مگر اس کے طبقات و درجات کے

الگ الگ نام ہیں اس کے سات دروازے ہیں۔ لہ

باب الریان کے معنی سیراب ہونے کے ہیں جو روزہ داروں کے لئے ہے ایک پیاسے روزہ دار کے لئے یہ نام کس

قدر پرکشش ہے۔

سارے گناہ معاف

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (متفق عليه) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے ایمان کے ساتھ (یعنی شریعت کو سچ جانے ہوئے اور فرضیت رمضان کا اعتقاد رکھتے ہوئے) اور طلبِ ثواب کی خاطر (یعنی کسی خوف یا ریاء کے طور پر نہیں بلکہ خاصۃً للہ) رمضان کا روزہ رکھا تو اس کے وہ گناہ بخش دیئے جائیں گے جو اس نے پہلے کئے تھے نیز جو شخص ایمان کے ساتھ اور طلبِ ثواب کی خاطر رمضان میں کھڑا ہو تو اس کے وہ گناہ بخش دیئے جائیں گے جو اس نے پہلے کئے تھے اسی طرح جو شخص شبِ قدر میں ایمان کے ساتھ اور طلبِ ثواب کی خاطر کھڑا ہو تو اس کے وہ گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ جو اس نے پہلے کئے تھے۔“

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”ایماناً“ جس شخص کا ایمان نہ ہو اور وہ مسلمان نہ ہو تو اس کے روزہ کا کوئی فائدہ نہیں اس لئے ایمان کی قید لگائی۔ ۲

”احتساباً“ یعنی ثواب کی نیت سے روزہ رکھتا ہو، اس سے ان لوگوں پر رد ہے جو صرف شرم کے مارے یا قرابت داری اور عزیز داری کی وجہ سے روزہ رکھتے ہیں تاکہ معاشرہ میں ان کی رسوائی نہ ہو جس طرح صوبہ سرحد میں کمیونسٹ نوجوان بھی علاقائی رسم و راج کی وجہ سے روزہ رکھتے ہیں اور ثواب کو نہیں مانتے۔ ۳

”ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ“ یعنی صغائر گناہ سارے معاف ہو جاتے ہیں اور کبائر کمزور پڑ جاتے ہیں لیکن اگر کبائر سے توبہ کیا تو پھر سارے گناہ معاف ہو جائیں گے یہی فضیلتِ تراویح اور لیلۃ القدر کے تہجد کی ہے ۴ ”قام رمضان“ یہ ایک اصطلاحی لفظ ہے جو صرف تراویح پر بولا جاتا ہے تہجد کے لئے قیامِ اللیل کے الفاظ آتے ہیں۔ ۵

روزہ کی جامع فضیلت

﴿۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِ اللَّصَائِمِ فَرَحَاتٍ فَرَحَةً عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرَحَةً عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَخُلُوفٍ فِيمَ الصَّائِمِ

أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ وَالْضِّيَامُ جُئْتُ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَزِفُّ وَلَا يَصْنَعُ فَإِنْ سَأَلَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيُقِلْ إِلَى أَمْرٍ صَائِمٍ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”بنی آدم کے ہر نیک عمل کا ثواب زیادہ کیا جاتا ہے بایں طور کہ ایک نیکی کا ثواب دس سے سات سو گنا تک ہوتا ہے۔“ اور اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”مگر روزہ کہ وہ میرے ہی لئے ہے اور میں ہی اس کا اجر دوں گا (یعنی روزہ کی جو جزاء ہے اسے میں ہی جانتا ہوں اور وہ روزہ دار کو میں خود ہی دوں گا اس بارہ میں کوئی دوسرا یعنی فرشتہ بھی واسطہ نہیں ہوگا کیونکہ روزہ دار) اپنی خواہش اور اپنا کھانا صرف میرے ہی لئے چھوڑتا ہے روزہ دار کے لئے دو خوشیاں ہیں ایک خوشی تو روزہ کھولنے کے وقت اور دوسری خوشی (ثواب ملنے کی وجہ سے) اپنے پروردگار سے ملاقات کے وقت، یاد رکھو روزہ دار کے منہ کی بوالہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ لطیف اور پسندیدہ ہے۔ اور روزہ پیر ہے (کہ اس کی وجہ سے بندہ دنیا میں شیطان کے شر و فریب سے اور آخرت میں دوزخ کی آگ سے محفوظ رہتا ہے) لہذا جب تم میں سے کوئی شخص روزہ دار ہو تو وہ نہ نخش باتیں کرے اور نہ بیہودگی کے ساتھ اپنی آواز بلند کرے اور اگر کوئی (نادان جاہل) اسے برا کہے یا اس سے لڑنے جھگڑنے کا ارادہ کرے تو اسے چاہیئے کہ وہ کہہ دے کہ ”میں روزہ دار ہوں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الا الصوم“ یعنی پہلے جو ضابطہ مقرر کیا گیا ہے یہ باقی عبادات کے لئے ہے روزہ کے لئے نہیں۔ لے

”فانہ لی“ یعنی ہر نیکی کا قاعدہ یہ ہے کہ ایک پر دس بلکہ سات سو تک ثواب بڑھ جاتا ہے مگر روزہ کی جو نیکی ہے اس کا قاعدہ اس طرح نہیں کیونکہ روزہ میرے لئے ہے اس لئے اس کا بدلہ میں خود دوں گا۔ لے

سوال: عبادات جتنی بھی ہیں سب کی سب اللہ کے لئے ہیں یہاں اس تخصیص کی وجہ کیا ہے؟

جواب: اس سوال اور اس تخصیص کے کئی جواب ہیں۔

① یہ ہے کہ ہر عبادت میں ریا کاری کا خطرہ ہوتا ہے مگر صوم میں نہیں کیونکہ جب تک روزہ دار خود نہ بتائے کسی کو پتہ نہیں چلتا کہ کون روزے سے ہے اور کون نہیں ہے اس لئے فرمایا روزہ میرے لئے ہے۔

② جاہلیت کے دور میں ہر عبادت غیر اللہ کے لئے کی گئی ہے مگر روزہ کی عبادت کبھی غیر اللہ کے لئے نہیں ہوئی ہے۔ اس لئے فرمایا کہ روزہ میرے لئے ہے۔

③ بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ اشیاء ثلاثہ کا ترک کرنا اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات میں سے ہے جو آدمی روزہ رکھتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات سے مشابہت آتی ہے اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے روزہ کی عبادت اپنی طرف منسوب فرمادی۔

④ کسی وجہ اور تاویل کی ضرورت نہیں بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے روزہ کی شان و تکریم و عظمت کے بڑھانے کے لئے فرمایا کہ یہ تو خاص میرا ہے۔ لے

”وانا اجزی بہ“ یعنی روزہ دار کو روزہ کا ثواب میں دوں گا۔ ۱۔

سوال: اس تخصیص کا کیا مطلب ہے حالانکہ ثواب اللہ تبارک و تعالیٰ ہی دیتا ہے؟

پہلا جواب: شارحین نے پہلا جواب یہ دیا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر عبادت کے ثواب دینے پر فرشتوں کو مقرر فرمایا ہے لیکن روزہ کا ثواب اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے دست قدرت سے دے گا پھر اس کی کیا شان ہوگی سبحان اللہ۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ ہر عمل کی محنت و مشقت کا اندازہ فرشتوں کو ہو جاتا ہے مگر روزہ دار کی پیاس اور اس کی بھوک اور باطنی سوز و تکلیف کا اندازہ صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کو ہے اس لئے ثواب بھی وہی دیتا ہے۔

تیسرا جواب: علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے دیا ہے کہ ہر عبادت کا ثواب متعین ہے اور اس کے لئے ایک حد مقرر ہے یا اس گناہ یا سات سو گناہ ہے یا ایک لاکھ گناہ ہے یا سات لاکھ تک ہے۔ مگر روزہ کے ثواب کی کوئی حد مقرر نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ جتنا زیادہ دینا چاہے گا عطا کریگا بعض علماء نے ”اجزی“ کے لفظ کو مجہول کے صیغہ کے ساتھ پڑھا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ روزہ میرے لئے ہے اس کے بدلے میں روزہ دار کو ثواب کے بجائے میری ذات ملے گی یہ تو جیہ بہت عمدہ ہے لیکن کسی معتد شرح میں مجھے نہیں ملی، ایک شاذ روایت میں مجہول کا صیغہ ہے۔

”وخلوف فم الصائم“ لام ابتدائیہ تاکیدیہ مفتوح ہے اور خا پر ضمہ ہے فتح پڑھنا غلط ہے بھوک اور پیاس کی وجہ سے پیٹ بکے اندر سے جو بخارات اٹھتے ہیں اسی کو خلوف کہا گیا ہے اور وہی بواللہ تبارک و تعالیٰ کو محبوب ہے جو صرف روزہ کی وجہ سے ہوتی ہے منہ کی گندہ دہنی کی جو بدبو ہوتی ہے وہ مراد نہیں ہے البتہ شارحین نے سمجھانے کے لئے لکھا ہے کہ کھانے کے بعد منہ میں جو بدبو رہ جاتی ہے خلوف سے مراد وہی ہے بہر حال روزہ کی وجہ سے جو اثر پڑتا ہے اسی کی قدر اور تعریف کی جارہی ہے اور تعریف اسی کی ہونی چاہئے۔ وہ بھوک و پیاس ہے نہ کہ کوئی اور چیز۔ ۲۔

”فلا یرفٹ“ عورتوں کے سامنے عورتوں کے محاسن کا تذکرہ رفق کہلاتا ہے مراد فحش گفتگو ہے۔ ۳۔

”ولا یصخب“ چیخنے اور چلانے اور شور شرابہ کرنے کو ”صخب“ کہتے ہیں۔ ۴۔

”امراً صائماً“ یعنی ہر روزہ دار کو چاہئے کہ وہ روزہ کے دن ہر قسم کے احساسات و جذبات کو قابو میں رکھے حتیٰ کہ گالی کو بھی ٹال دے کہ بھائی میرا روزہ ہے۔ ۵۔

”الصوم جنة“ یعنی روزہ ہر گناہ کے لئے باطنی ڈھال ہے بشرطیکہ یہ ڈھال صحیح سالم ہو پھٹ نہ گئی ہو، شیطان بھی باطنی دشمن ہے اور روزہ بھی باطنی ڈھال۔ ۶۔

بدعتیوں کے منہ پر طمانچہ:

الصوم لی کے جملہ کی توضیح و تشریح سے معلوم ہوا کہ مشرکین مکہ نے بھی روزہ غیر اللہ کے لئے نہیں رکھا لیکن افسوس کا مقام ہے

کہ آج کل بدعتی اور بریلوی حضرات اولیاء کے نام کے باقاعدہ روزے رکھتے ہیں
بسوخت عقل زحیرت کہ این چہ بوائی است
زندگی اس کی ہے ملت کے لئے پیغام موت
کر رہا ہو جو بجائے کعبہ قبروں کا طواف

الفصل الثانی

اے شر کے بیوپاری شر سے باز آ

﴿۵﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَمَرَدَّةُ الْحُجْنِ وَغُلِّقَتِ أَبْوَابُ النَّارِ فَلَمْ يُفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَفُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ وَلِلَّهِ عِتْقَاءُ مِنَ النَّارِ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ ورواہ أحمد عن رجل وقال الترمذی هذا حديث غریب) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روای ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب ماہ رمضان کی پہلی رات آتی ہے تو شیاطین اور سرکش جنات قید کر دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں پھر اس کا کوئی دروازہ کھلا نہیں رہتا اور جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں پھر اس کا کوئی دروازہ بند نہیں رہتا اور اعلان کرنے والا (فرشتہ) یہ اعلان کرتا ہے کہ اے بھلائی کے طلب گار: (اللہ کی طرف) متوجہ ہو جا اور اے برائی کا ارادہ رکھنے والے: برائی سے باز آ جا کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ لوگوں کو آگ سے آزاد کرتا ہے اور یہ اعلان (رمضان کی) ہر رات میں ہوتا ہے۔ (ترمذی ابن ماجہ) امام احمد رحمہ اللہ نے بھی اس روایت کو ایک شخص سے نقل کیا ہے اور امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث

﴿۶﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاكُمْ رَمَضَانُ شَهْرُ مُبَارَكٍ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ تُفْتَحُ فِيهِ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ فِيهِ أَبْوَابُ الْجَحِيمِ وَتُغْلَقُ فِيهِ مَرَدَّةُ الشَّيَاطِينِ لِلَّهِ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مَنْ حُرِمَ خَيْرَهَا فَقَدْ حُرِمَ.

(رواہ أحمد والنسائی) ۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تمہارے لئے رمضان کا بابرکت مہینہ آ گیا ہے جس میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے اوپر روزے فرض کئے ہیں اس مہینہ میں آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں نیز اسی مہینہ میں سرکش شیطانوں کو طوق پہنایا جاتا ہے۔ اور اس میں (یعنی پورے ماہ رمضان کی راتوں میں یا آخری عشرہ رمضان کی راتوں میں) خدا کی ایک خاص رات ہے جو (باعتبار ثواب کے) ہزار مہینوں سے بہتر ہے (یعنی اس ایک رات میں عمل کرنا ان ہزار مہینوں میں عمل کرنے سے کہ جن میں لیلۃ القدر نہ ہو، کہیں زیادہ افضل و بہتر ہے) لہذا جو شخص اس (رات) کی بھلائی سے محروم رہا وہ ہر بھلائی سے محروم رہا۔ (احمد و نسائی)

توضیح: ”مردۃ الشیاطین“ اس سے پہلے جو حدیث گزری ہے اس میں بھی مردۃ الجن کے الفاظ آئے ہیں اور اس حدیث میں بھی مردۃ الشیاطین کے الفاظ ہیں پہلے تو یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ شیاطین کے بعد مردۃ الجن کے یہ الفاظ تخصیص بعد تعمیم کے قبیل سے ہے مردۃ مارد کی جمع ہے اور مارد سرکش کو کہتے ہیں اس روایت سے اس باب کی پہلی حدیث کا مسئلہ بھی حل ہوا کہ وہاں دیگر جوابات کے علاوہ ایک جواب یہ بھی دیا گیا تھا کہ شیاطین کے باندھنے سے مراد سرکش شیاطین کا باندھا جانا ہے اور چھوٹے شیاطین انسانوں میں کام کرتے رہتے ہیں۔ ۱

روزہ اور قرآن شفاعت کریں گے

﴿۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصَّيَامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَقُولُ الصَّيَامُ أُنِّي رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفَعْنِي فِيهِ وَيَقُولُ الْقُرْآنُ مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفَعْنِي فِيهِ فَيُشَفَّعَانِ۔ (رواہ ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و نسائی و بیہقی)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”روزہ اور قرآن دونوں بندہ کے لئے شفاعت کریں گے۔“ چنانچہ روزہ کہے گا کہ ”اے میرے پروردگار! میں نے اس کو کھانے اور دوسری خواہشات (مثلاً پانی، جماع اور غیبت وغیرہ) سے دن میں روک رکھا لہذا میری طرف سے (بھی) اس کے حق میں شفاعت قبول فرما۔“ قرآن کہے گا کہ میں نے اسے رات میں سونے سے روک رکھا، لہذا میری طرف سے (بھی) اس کے حق میں شفاعت قبول فرما۔ چنانچہ ان دونوں کی شفاعت قبول کی جائے گی۔“ (بیہقی)

﴿۸﴾ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الشَّهْرَ قَدْ حَضَرَ كُمْ وَفِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ مَنْ حَرَمَهَا فَقَدْ حَرَمَ الْخَيْرَ كُلَّهُ وَلَا يُحْرَمُ خَيْرٌ هَذَا إِلَّا كُلُّ مُحْرَمٍ۔ (رواہ ابن ماجہ و بیہقی)

ترجمہ: اور حضرت انس ابن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب رمضان کا مہینہ آیا تو رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تمہارے لئے یہ مہینہ آیا ہے جس میں ایک رات (یعنی شب قدر) ہزار مہینوں سے بہتر ہے، لہذا جو شخص اس رات (کی سعادت) سے محروم رہا (کہ اسے پوری رات یا کم سے کم رات کے کچھ حصوں میں بھی جاگنے اور عبادت خداوندی میں مشغول ہونے کی توفیق نہ ہوئی) تو وہ ہر سعادت و بھلائی سے محروم رہا۔ اور (یاد رکھو) شب قدر کی سعادت سے حرمان نصیب ہی محروم ہوتا ہے۔ (ابن ماجہ)

رمضان کا مہینہ ہر قسم برکات سے مالا مال ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنْ شَعْبَانَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ أَظْلَكُكُمْ شَهْرٌ عَظِيمٌ شَهْرٌ مُبَارَكٌ شَهْرٌ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ جَعَلَ اللَّهُ صِيَامَهُ فَرِيضَةً وَقِيَامَ لَيْلِهِ تَطَوُّعًا مَنْ تَقَرَّبَ فِيهِ بِحَصَلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ كَانَ كَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً قِيَامًا سِوَاهُ وَمَنْ أَدَّى فَرِيضَةً فِيهِ كَانَ كَمَنْ أَدَّى سَبْعِينَ فَرِيضَةً قِيَامًا سِوَاهُ وَهُوَ شَهْرُ الصَّبْرِ وَالصَّبْرُ ثَوَابُهُ الْجَنَّةُ وَشَهْرُ الْمَوَاسَاةِ وَشَهْرٌ يُزَادُ فِيهِ رِزْقُ الْمُؤْمِنِ مَنْ فَطَرَ فِيهِ صَائِمًا كَانَ لَهُ مَغْفِرَةٌ لِدُنُوبِهِ وَعِثْقٌ رَقَبَتِهِ مِنَ النَّارِ وَكَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْتَقِصَ مِنْ أَجْرِهِ شَيْءٌ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ كُلُّنَا نَجِدُ مَا نَفْطُرُ بِهِ الصَّائِمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطَى اللَّهُ هَذَا الثَّوَابَ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا عَلَى مَذَقَةٍ لَبَنٍ أَوْ تَمْرَةٍ أَوْ شَرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ وَمَنْ أَشْبَعَ صَائِمًا سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ حَوْضِي شَرْبَةٍ لَا يَظْبَأُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ شَهْرٌ أَكَلُهُ رَحْمَةٌ وَأَوْسَطُهُ مَغْفِرَةٌ وَآخِرُهُ عِثْقٌ مِنَ النَّارِ وَمَنْ خَفَّفَ عَنْ قَمَلُو كِهِ فِيهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَأَعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ۔

ترجمہ: اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے شعبان کے آخری دن ہمارے سامنے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ ”اے لوگو! با عظمت مہینہ تمہارے اوپر سایہ فلک ہو رہا ہے (یعنی ماہ رمضان مبارک آیا ہی چاہتا ہے) یہ بڑا ہی بابرکت اور مقدس مہینہ ہے، یہ وہ مہینہ ہے جس میں وہ رات (للیلۃ القدر) ہے جو ہزار مہینوں سے بہتر ہے، اللہ تعالیٰ نے اس مہینہ کے روزے فرض کئے ہیں اور اس کی راتوں میں قیام (عبادت خداوندی کے لئے جاگنا) نفل قرار دیا ہے جو شخص اس ماہ مبارک میں نیکی (یعنی نفل) کے طریقہ اور عمل کے ذریعہ بارگاہ حق میں تقرب کا طلب گار ہوتا ہے تو وہ اس شخص کی مانند ہوتا ہے جس نے رمضان کے علاوہ کسی دوسرے مہینہ میں فرض ادا کیا ہو اور جس شخص نے ماہ رمضان میں (بدنی یا مالی) فرض ادا کیا تو وہ اس شخص کی مانند ہوگا جس نے رمضان کے علاوہ کسی دوسرے مہینہ میں ستر فرض ادا کئے ہوں اور ماہ رمضان صبر کا مہینہ ہے (کہ روزہ دار کھانے، پینے اور دوسری خواہشات سے رکا رہتا ہے) وہ صبر جس کا ثواب بہشت ہے ماہ رمضان غنّواری کا مہینہ ہے (لہذا اس ماہ میں محتاج و فقراء

کی خبر گیری کرنی چاہیے) اور یہ وہ مہینہ ہے جس میں (دولت مند اور مفلس ہر طرح کے) مؤمن کا (ظاہری و معنوی) رزق زیادہ کیا جاتا ہے۔ جو شخص رمضان میں کسی روزہ دار کو (اپنی حلال کمائی سے) افطار کرائے گا تو اس کا یہ عمل اس کے گناہوں کی بخشش و مغفرت کا ذریعہ اور دوزخ کی آگ سے اس کی حفاظت کا سبب ہوگا اور اس کو روزہ دار کے ثواب کی مانند ثواب ملے گا بغیر اس کے کہ روزہ دار کے ثواب میں کوئی کمی ہو۔ ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: ہم میں سب تو ایسے نہیں ہیں جو روزہ دار کی افطاری کے بقدر انتظام کرنے کی قدرت رکھتے ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”یہ ثواب اللہ تبارک و تعالیٰ اس شخص کو بھی عنایت فرماتا ہے جو کسی روزہ دار کو ایک گھونٹ دودھ یا ایک کھجور اور یا ایک گھونٹ پانی ہی کے ذریعہ افطار کر دے اور جو شخص کسی روزہ دار کو پیٹ بھر کھلائے گا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے میرے حوض (یعنی حوض کوثر) سے اس طرح سیراب کرے گا کہ وہ (اس کے بعد) پیاسا نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ وہ بہشت میں داخل ہو جائے گا۔ اور ماہ رمضان وہ مہینہ ہے جس کا ابتدائی حصہ رحمت ہے، درمیانی حصہ میں بخشش ہے اور اس کے آخری حصہ میں دوزخ کی آگ سے نجات ہے (مگر یہ تینوں چیزیں مؤمنین ہی کے لئے مخصوص ہیں کافروں کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے) اور جو شخص اس مہینہ میں اپنے غلام و لونڈی کا بوجھ ہلکا کرے گا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے بخش دے گا اور اسے آگ سے نجات دے گا۔

رمضان میں قیدیوں کی رہائی

﴿۱۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ أَطْلَقَ كُلَّ أَسِيرٍ وَأَعْطَى كُلَّ سَائِلٍ۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب رمضان کا ماہ مقدس شروع ہوتا تو رسول کریم ﷺ ہر قیدی کو رہائی بخشتے اور ہر سائل کی مراد پوری فرماتے۔

توضیح: ”کل اسیر“ یہاں عام طور پر دماغ میں یہ شبہ گذرتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس کفار کے علاوہ کوئی قیدی نہیں ہوتا تھا اور کفار قیدیوں کا الگ ضابطہ مقرر ہے جو فدیہ وغیرہ ہے یہاں رمضان کی وجہ سے قیدی کیسے چھوڑ دیا؟ اس کا جواب ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ان الفاظ میں دیا ہے ”ای من يستحق الحبس لحق الله اولحق العبد بتخليصه منه۔“ یعنی قیدی سے مراد وہ لوگ بھی ہو سکتے ہیں جو حقوق اللہ کی وجہ سے قید ہوتے تھے اور قیدی سے وہ لوگ بھی مراد لئے جاسکتے ہیں جو حقوق العباد کی وجہ سے قید کئے جاتے تھے حقوق العباد کی وجہ سے جو لوگ قید ہوتے تھے ان کی رہائی کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ صاحب حق سے کہہ کر آزاد فرمایا کرتے تھے تو اطلاق کل اسیر سے مراد خاص اسیر ہے جو لوگوں کے حقوق کی وجہ سے لوگوں کے پاس قید تھے آنحضرت ﷺ کے پاس نہیں تھے۔

رمضان کا استقبال اور اہتمام

﴿۱۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْجَنَّةَ تُزْخَرُفُ لِرَمَضَانَ مِنْ رَأْسِ الْحَوْلِ إِلَى حَوْلٍ قَابِلٍ قَالَ فَإِذَا كَانَ أَوَّلُ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ هَبَّتْ رِيحٌ تَحْتَ الْعَرْشِ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ عَلَى الْخُورِ الْعَذِيِّ فَيَقْلَنُ يَارِبِّ اجْعَلْ لَنَا مِنْ عِبَادِكَ أَزْوَاجًا تَقْرُبُهُمْ أَعْيُنُنَا وَتَقْرَأُ عَنْهُمْ بَنَاتُ

(رَوَى التِّرْمِذِيُّ الْأَحَادِيثَ الْفَلَائِقَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”رمضان (کے استقبال کے لئے) جنت شروع سال سے آخر سال تک اپنی زیب و زینت کرتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا ”چنانچہ جب رمضان کا پہلا دن ہوتا ہے تو عرش کے نیچے جنت کے درختوں کے پتوں سے حور عین کے سر پر ہوا چلتی ہے، پھر حوریں کہتی ہیں کہ اے ہمارے پروردگار! اپنے بندوں میں سے ہمارے لئے شوہر بنا دے کہ ان (کی صحبت و ہم نشینی کے سرور و کیف) سے ہماری آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور ان کی آنکھیں ہمارے (دیدار و وصل) سے ٹھنڈک پائیں“ (یہ تینوں روایتیں بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہیں)۔

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قَالَ يُغْفَرُ لَأُمَّتِهِ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْعَامِلَ ائْتَمَّا يَوْفَى أَجْرُهُ إِذَا قُضِيَ عَمَلُهُ

(رَوَاهُ أَحْمَدُ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ان کی (یعنی میری) امت (کے روزہ دار افراد) کی رمضان کی آخری رات میں بخشش ہو جاتی ہے۔ عرض کیا گیا کہ ”یا رسول اللہ! کیا وہ لیلۃ القدر ہے؟ (جس میں بخشش کی جاتی ہے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”نہیں بلکہ کام کرنے والا جب اپنا کام کر چکتا ہے تو اسے اسی وقت اس کی پوری مزدوری دیدی جاتی ہے۔ (احمد)



باب رؤیۃ الهلال چاند دیکھنے کے مسائل

﴿یَسْئَلُونَكَ عَنِ الْاِهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِیتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ ۱

ہماری اسلامی شریعت نے چاند کے ثبوت کے لئے اور مہینہ کی ابتدا کا مدار چاند کے دیکھنے پر رکھا ہے یا تیس دن پورے ہونے پر رکھا ہے اگر ۲۹ تاریخ کو چاند دیکھا گیا تو اگلا دن اسلامی مہینہ کا پہلا دن شمار ہوگا اور اگر ۲۹ کو چاند نظر نہیں آیا تو تیس دن پورے ہو جانے پر اگلا مہینہ شروع ہو جائے گا اسلامی مہینہ کی ابتداء کا مدار چاند کے افق پر موجود ہونے پر نہیں ہے بلکہ اس کے دیکھنے پر مدار ہے لہذا اگر مطلع صاف ہے اور چاند کسی صورت میں نظر نہیں آتا تو افق پر چاند کے پیدا ہونے اور موجود رہنے کے باوجود اگلا اسلامی مہینہ شروع نہیں ہوگا۔ یہی فرق ہے اہل شرع علماء اور اہل نجوم ماہرین کے درمیان کہ علماء چاند کے نظر آنے پر مہینہ کی ابتداء کا مدار رکھتے ہیں لیکن اہل نجوم چاند کے افق پر پیدا ہونے پر مدار رکھتے ہیں وہ چاند دیکھنے سے پہلے حکم لگاتے ہیں کہ کل مہینہ کا پہلا دن ہے مسلمان شریعت کے حکم کے پابند ہیں اہل نجوم کے قیاسات و تخیلات اور تجربات کے پابند نہیں ہیں۔

اسلامی شریعت میں چاند کے ثبوت کے لئے چند قواعد ہیں۔

- ① ”الشهادة علی رؤیۃ الهلال“ یعنی دیکھنے والے کی گواہی سے چاند کا ثبوت ہوگا۔
- ② ”الشهادة علی الشہادة“ یعنی کسی آدمی نے قاضی کی عدالت میں چاند دیکھنے کی گواہی دی دوسرے کسی آدمی نے سن لیا اور جا کر کسی اور جگہ میں اس گواہی پر گواہی دیدی تو اس سے چاند کا ثبوت ہو جائے گا۔
- ③ ”الشهادة علی القضاء“ یعنی محکمہ عدالت میں قاضی نے ثبوت ہلال کا فیصلہ سنا دیا اس عدالت کے کسی آدمی نے جا کر دوسری جگہ گواہی دیدی اس سے بھی چاند کا ثبوت ہو جائے گا۔

④ ”استفاضة الخبر“ یعنی مختلف اطراف میں یہ خبر مشہور ہو کر پھیل جائے کہ چاند نظر آ گیا اس سے بھی چاند کا ثبوت ہو جاتا ہے۔ بہر حال ائمہ احناف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر مطلع صاف نہ ہو تو ایک عادل شخص کی گواہی چاند دیکھنے کے لئے کافی ہے لیکن اگر مطلع صاف ہو تو پھر ایک عادل کی گواہی معتبر نہیں بلکہ جم غفیر یعنی اچھی خاصی بڑی جماعت کی گواہی سے چاند کا ثبوت ہوگا۔

یہ تو رمضان کے روزوں کے لئے گواہی کا مسئلہ ہے عید کے لئے کیا حکم ہے؟ تو اس کے بارے میں احناف فرماتے ہیں کہ مطلع صاف ہو تو ایک بڑی جماعت کی گواہی درکار ہوگی لیکن اگر مطلع گرد آلود ہو تو دو آدمیوں کی گواہی کی ضرورت پڑے گی۔ درمختار وغیرہ میں لکھا ہے کہ اگر ایک شخص کسی بلند مقام پر رہتا ہو شہر سے باہر ہو خود عادل ہو وہ آکر رمضان کے چاند دیکھنے کی گواہی دے تو مطلع اگرچہ صاف ہو اس کی گواہی قبول کی جائے گی اور چاند کا ثبوت ہو جائے گا امام طحاوی رحمہ اللہ کا رجحان بھی اس کی طرف ہے کہ اس پر فتویٰ دینا زیادہ بہتر ہے عام تار اور خط سے چاند کا ثبوت نہیں ہو سکتا ہے اسی طرح ریڈیو کی خبر سے بھی چاند کا ثبوت نہیں ہو سکتا ہاں اگر قاضی کا خط قاضی کو آجائے یا ریڈیو پر رویت ہلال کمیٹی کا چیرمین خود اپنی آواز میں اعلان کرے تو اس کا اعتبار ہوگا۔

الفصل الاول

روزہ رکھنے کا مدار چاند پر ہے

﴿۱﴾ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدِرُوا لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً فَلَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”(شعبان کی تیسویں تاریخ کو رمضان کی نیت سے) روزہ نہ رکھو یہاں تک کہ چاند نہ دیکھ لو، اسی طرح روزہ اس وقت ختم نہ کرو جب تک کہ (عید کا) چاند نہ دیکھ لو لہذا (تیسویں شب یعنی انیسویں تاریخ کو) اگر (گردوغبار اور ابر وغیرہ یا کسی اور سبب سے) چاند نظر نہ آئے تو اس کا اعتبار کرو یعنی اس مہینہ کو تیس دن کا سمجھ لو) ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”مہینہ کبھی تیس رات کا بھی ہوتا ہے اس لئے جب تک چاند نہ دیکھ لو (رمضان کی نیت سے) روزہ نہ رکھو اور اگر (اتیس تاریخ کو ابر وغیرہ ہو) اور چاند نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کرو (یعنی تیس دن کا مہینہ سمجھو)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لا تصوموا“ یعنی جب تک چاند نظر نہیں آتا تم شعبان میں روزہ رکھنا شروع نہ کرو اور جب تک چاند نظر نہ آئے تم عید کے لئے روزہ نہ کھولو، تمہارا روزہ رکھنا یا افطار کرنا چاند کے دیکھنے پر موقوف ہے۔ ۲

”فان غم“ یعنی اگر غیم اور بادل کی وجہ سے تم پر چاند پوشیدہ ہو جائے۔ ۳

”فاقدروا“ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس صیغہ میں دال پر ضمہ ہے اس پر کسرہ پڑھنا غلط ہے مطلب یہ کہ اگر چاند نظر نہیں آیا تو تم رمضان کے تیس دن پورے کرو۔ ۴

بہر حال اسلامی مہینہ کبھی ۲۹ کے اور کبھی تیس کے آتے ہیں تو اصل مدار تو چاند پر ہے اگر وہ نہیں تو پھر تیس دن ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا الرُّوْيَةَ وَأَفْطِرُوا الرُّوْيَةَ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْبِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”چاند دیکھنے کے بعد روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر ہی افطار (یعنی عید) کرو، لہذا (انیسویں تاریخ کو) اگر ابر (وغیرہ) ہو جائے (اور رویت ہلال ثابت نہ ہو) تو شعبان کے مہینہ کو تیس دن کا قرار دو (اسی طرح رمضان کے مہینہ کا بھی اعتبار کرو)۔ (بخاری و مسلم)

چاند کے بارہ میں نجومیوں کا قول معتبر نہیں

﴿۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ آتَانَا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَأَكْتُبَنَّ وَلَا نَحْسُبَنَّ الشَّهْرَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَعَقَدَ الْإِبْهَامَ فِي الثَّالِثَةِ ثُمَّ قَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا يَعْنِي ثَمَامَ الثَّلَاثِينَ يَعْنِي مَرَّةً تِسْعًا وَعِشْرِينَ وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ہم (اہل عرب) امی قوم ہیں کہ حساب کتاب نہیں جانتے مہینہ اتنا اور اتنا ہوتا ہے (لفظ ”اتنا“ تین مرتبہ کہتے ہوئے آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں کی انگلیاں دو مرتبہ بند کیں اور پھر کھول دیں) اور تیسری مرتبہ میں (ہاتھوں کی انگلیاں بند کر کے پھر نو انگلیاں تو کھول دیں اور) انگوٹھا بند کئے رکھا (جس کا مطلب یہ تھا کہ کبھی تو مہینہ میں ایک کم تیس دن ہوتے ہیں یعنی اتنیس کا مہینہ ہوتا ہے) اور پھر فرمایا ”مہینہ اتنا اور اتنا اور اتنا (اور اس مرتبہ آپ ﷺ نے تیس کا عدد بتانے کے لئے پہلے کی طرح تیسری مرتبہ میں انگوٹھا بند نہیں رکھا) یعنی پورے تیس دن کا ہوتا ہے آپ ﷺ کا مطلب یہ تھا کہ کبھی تو مہینہ اتنیس دن کا ہوتا ہے اور کبھی تیس دن کا ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ادامۃ امیۃ“ امیہ کی طرف نسبت کرنے کے مطلب میں تین اقوال ہیں۔

① پہلا قول یہ ہے کہ امیہ امت عرب کی طرف نسبت ہے ای نحن امۃ العرب یعنی ہم عرب قوم ہے کیونکہ عرب کے لوگ لکھنا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔

② یا یہ نسبت ”ام“ کی طرف ہے یعنی ہم لکھنا پڑھنا نہیں جانتے ہیں جس طرح ماں سے پیدا ہیں اسی طرح ہیں۔

③ یا یہ نسبت ام القراء کی طرف ہے جو مکہ کا نام ہے ای نحن امۃ مکیۃ اہل مکہ میں بھی خط و کتابت کا رواج نہیں تھا اس حدیث میں جو لا نکتب ولا نحسب آیا ہے یہ اکثر عرب کے اعتبار سے ہے ورنہ ان میں حساب دان کا تب ہوتے تھے مگر قلیل تھے۔

”الشہر ہکذا“ حضور اکرم ﷺ نے دونوں ہاتھوں کی دس انگلیوں سے مہینہ کے دن گنائے ہیں مگر پہلی بار گنتی کرنے کے جو انگلیوں سے اشارہ فرمایا اس کے آخر میں انگوٹھے کو گنتی سے خارج کرنے کے لئے ہتھیلی کے ساتھ جوڑ دیا جس سے اشارہ فرمایا کہ کبھی مہینہ ناقص ہو کر ۲۹ دن ہوتا ہے علامہ ابن عبدالبر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تسلسل کے ساتھ چار مہینوں سے زیادہ ۲۹ دن کے نہیں آسکتے ہیں صرف چار ماہ آسکتے ہیں۔ لے

بہر حال نبی مکرم ﷺ نے پھر دس انگلیوں سے دوبارہ گنتی شروع فرمادی اور اس بار آپ نے انگوٹھے کو کھلا رکھا جس سے اشارہ ہوا کہ کبھی مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے۔ لے

حدیث کے آخر میں اس اجمال کی تفصیل راوی نے بیان کی ہے کہ کبھی مہینہ ۲۹ کا ہوتا ہے کبھی ۳۰ کا ہوتا ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقات ج ۴ ص ۴۶۲ میں اہل نجوم پر سخت رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ابن سرج نے لکھا ہے کہ حدیث میں جو ”فاقلدوا“ کا حکم ہے اس سے مراد اہل نجوم ہیں لہذا جو لوگ علم نجوم جانتے ہیں وہ اسی سے حساب کریں اور جو لوگ علم نجوم نہیں جانتے وہ ”فاکملوا“ پر عمل کریں یعنی تیس دن پورے کریں ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وہو مردود“ یہ قول مردود ہے۔

① کیونکہ ”انامۃ امیۃ“ صریح حدیث ہے جو حکم دیتی ہے کہ مہینہ جاننے کے لئے اہل نجوم کے یہ دقیق حساب و کتاب کی ضرورت نہیں ہے۔

② اور امت کا اس پر اجماع ہے کہ چاند کے بارہ میں نجومیوں کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے اگرچہ تمام نجومی اس پر متفق ہو جائیں کہ اس طرح چاند دیکھا جاسکتا ہے۔ لے

③ قرآن عظیم کا اعلان ہے ﴿فمن شہد منکم الشہر فلیصہ﴾ لے اس میں چاند کا ذکر ہے نجومیوں کے حساب کا نہیں (گویا مہینہ چاند کی وجہ سے حاضر ہوتا ہے نجومیوں کے حساب کتاب سے نہیں)۔

④ اور حضور اکرم ﷺ کی واضح حدیث ہے ”صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ“ اور یہ بھی واضح حدیث ہے لاتصوموا حتی تروا (ان احادیث میں چاند دیکھنے سے مہینہ کی ابتدا اور انتہاء کو مربوط کیا گیا ہے کسی نجومی کے قول سے نہیں)۔

”بل اقول“ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ اگر کسی نجومی نے چاند دیکھنے سے پہلے چاند کے پیدا ہونے پر روزہ رکھا تو وہ گناہ گار ہوگا اور یہ روزہ رمضان کے روزوں میں شمار نہیں ہوگا۔ اور اگر نجومی نے اپنے باطل حساب کتاب کی بنیاد پر عید الفطر کا فیصلہ کر کے روزہ کھولا تو اس سے وہ فاسق ہو جائے گا اور روزہ کا کفارہ

ہوگا (یعنی دو ماہ روزے رکھے گا)۔

اور اگر نجومی نے اپنے حساب کی بنیاد پر روزہ کے افطار کو فرض اور واجب کہہ کر کھولا تو کافر ہو جائے گا۔

(مرقاۃ ج ۳ ص ۴۶۲) ۱۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ چند صفحات بعد مزید لکھتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے انتہائی اہتمام سے ہاتھوں سے اشارہ کر کے اس مسئلہ کو اس لئے بیان فرمایا ہے تاکہ نجومیوں کے حساب کتاب کی طرف رجوع کرنا باطل ہو جائے۔

باقی نجومی لوگ جو بالنجم ہم یہتدون سے استدلال کرتے ہیں وہ غلط ہے کیونکہ یہ ایت قبلہ کی سمت معلوم کرنے اور سفر کے رخ معلوم کرنے کے لئے ہے نجومیوں کے حساب کتاب کے لئے نہیں ہے۔ (مرقاۃ ج ۳ ص ۴۶۶) ۲۔

رمضان اور ذوالحجہ کے مہینے ناقص نہیں ہوتے

﴿وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا عَيْنًا لَا يَنْقُصَانِ رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابی بکرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”عید کے دونوں مہینے یعنی رمضان اور ذی الحجہ ناقص نہیں ہوتے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”شہر اعید“ یعنی عید کے دو مہینے، رمضان کا مہینہ اگرچہ عید کا نہیں لیکن چونکہ اس کے خاتمہ پر عید الفطر آتی ہے اس لئے اس کو بوجہ قرب، عید کا مہینہ کہہ دیا گیا ویسے بھی عید کا چاند رمضان کے آخری دن میں پیدا ہوتا ہے اور مغرب کے بعد ظاہر ہوتا ہے اس وجہ سے بھی رمضان کو عید کا مہینہ کہا جاسکتا ہے۔ ۴۔

”لا ینقصان“ یعنی رمضان اور ذوالحجہ کے دو مہینے کبھی ناقص نہیں ہوتے ہیں بلکہ ہمیشہ پورے تیس دن کے ہوتے ہیں اس جملہ کے مفہوم و مطلب میں علماء کرام کے کئی اقوال ہیں۔ ۵۔

① امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں مہینے ایک سال کے اندر ناقص نہیں آتے اگر ایک ناقص ہے یعنی ۲۹ دن کا ہے تو دوسرا کامل ہوگا یعنی تیس دن کا ہوگا۔

② یہ ضابطہ ہمیشہ کے لئے نہیں فرمایا گیا بلکہ آنحضرت ﷺ کی زندگی میں جتنی بار یہ دونوں مہینے آئے تھے تو پورے تھے ان میں کوئی ناقص نہیں تھا۔

③ اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس نقصان سے حتیٰ نقصان مراد نہیں بلکہ معنوی نقصان مراد ہے جو ثواب ہے مطلب یہ کہ یہ دونوں مہینے ثواب کے اعتبار سے تیس دن سے کبھی کم نہیں ہوتے اگرچہ ظاہری طور پر اتیس دن کے

ہو جائیں لیکن ثواب تیس ہی دن کا پورا پورا ملے گا یہ توجیہ سب سے واضح ہے۔ ۱۔

رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ رکھنے کی ممانعت

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمٍ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص رمضان سے ایک دن یا دو دن قبل روزہ نہ رکھے ہاں جو شخص روزہ رکھنے کا عادی ہو وہ اس دن روزہ رکھ سکتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لا يتقدم“ یعنی رمضان کی آمد سے قبل شعبان کے آخر میں ایک دن یا دو دن یا زیادہ روزے نہ رکھے جائیں ہاں جو شخص پہلے سے ہر ماہ کے آخر میں روزہ رکھنے کا عادی ہو یا جمعرات جمعہ یا پیر وغیرہ کے روزوں کا عادی ہو وہ رکھ سکتا ہے۔ ۳

علماء لکھتے ہیں کہ اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اہل کتاب سے مشابہت نہ آئے کیونکہ اہل کتاب فرض روزوں کے ساتھ نفل روزوں کو خلط ملط کر کے رکھتے ہیں۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس سے آدمی سست پڑ جائے گا اور رمضان کے روزوں کے لئے جس چستی کی ضرورت ہے وہ نہیں رہے گی۔ علامہ مظہر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ رمضان سے پہلے اور شعبان کے آخر میں اس طرح روزہ رکھنا مکروہ ہے۔ علماء کا کہنا ہے کہ کراہت سے مکروہ تنزیہی مراد ہے۔ مولانا اسحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں جس روزہ سے ممانعت آئی ہے یہ یوم الشک کا روزہ نہیں بلکہ شعبان کے آخری ایام کے روزے ہیں ہاں جو شخص ان ایام میں روزہ رکھنے کا عادی ہو اسکے لئے رکھنے میں کوئی حرج نہیں حضور اکرم ﷺ نے خود شعبان کے روزے رکھے ہیں جہاں ممانعت ہے وہ ان لوگوں کے لئے ہے جو ضعیف ہوں روزہ رکھنے سے کمزور پڑ جاتے ہوں جس کی وجہ سے رمضان میں خلل واقع ہو سکتا ہو، بہر حال یہ نہی ارشادی ہے شفقت کے طور پر آپ نے منع کر دیا۔ ۴

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْتَصَفَ شَعْبَانُ فَلَا تَصُومُوا﴾ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ) ۵

۱۔ المرقاۃ: ۳/۳۶۶ ۲۔ اخرجه البخاری: ۳/۳۵ و مسلم: ۱/۳۳۰ ۳۔ المرقاۃ: ۳/۳۶۸

۴۔ المرقاۃ: ۳/۳۶۸ ۵۔ اخرجه ابوداؤد: ۲/۳۱۰ وابن ماجہ: ۱/۵۲۸ اخرجه الترمذی: ۳/۱۱۵

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب شعبان کا آدھا مہینہ گزر جائے تو روزے نہ رکھو۔“ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، داری)

چاند دیکھنے کا اہتمام ضروری ہے

﴿۷﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْضُوا هِلَالَ شَعْبَانَ لِرَمَضَانَ.

(رواہ الترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”رمضان کے لئے شعبان کا مہینہ شمار کرو۔“

(ترمذی)

توضیح: اس حدیث میں امت کو واضح تعلیم دی گئی ہے کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے شعائر اسلام اور اسلامی احکام کی پابندی کا اہتمام کریں احکام پر عمل کریں اور احکام کے لئے جو اسباب و ذرائع ہیں اس کو تلاش کریں چنانچہ رمضان کے لئے ضروری ہے کہ شعبان کے ایام کی گنتی کو خوب محفوظ کر لیا جائے تاکہ رمضان کی ابتدا میں کوئی خلل نہ پڑے، معلوم ہوا چاند دیکھنا جس طرح حکومت کی ذمہ داری ہے عام مسلمانوں کی بھی ذمہ داری ہے کہ وہ اس کے دیکھنے میں دلچسپی لیں۔ ۲

آنحضرت ﷺ ماہ شعبان کے پورے روزے رکھتے تھے

﴿۸﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ إِلَّا شَعْبَانَ وَرَمَضَانَ.

(رواہ ابوداؤد، الترمذی، النسائی، ابن ماجہ) ۳

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو صرف دو مہینوں یعنی شعبان اور رمضان میں متواتر روزے رکھتے دیکھا ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”الاشعبان“ اس حدیث کا بظاہر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سابق حدیث نمبر ۶ سے تعارض ہے نیز باب صیام التطوع میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث اس سے بھی تعارض ہے۔ اس تعارض کے کئی جوابات ہیں۔

پہلا جواب: یہ کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کے بعض طرق میں اکثر شعبان کا لفظ آیا ہے اور اکثر شعبان کی روایت سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کا تعارض نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کامل شعبان

۱۔ اخرجہ الترمذی: ۲/۴۱ ۲۔ اخرجہ المرقا: ۲/۴۰۰

۳۔ اخرجہ ابوداؤد: ۲/۳۱۰ والترمذی: ۲/۳۱۰ والنسائی: ۲/۱۵۰

کے روزوں کی نفی فرماتی ہیں اسی طرح ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے تعارض ختم ہو جاتا ہے۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بطور شفقت امت کو شعبان کے روزوں سے روکا ہے اور خود بوجہ قوت و طاقت رکھے ہیں۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی قولی حدیث ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اس فعلی حدیث کے لئے ناخ ہو۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے علم کے مطابق اپنی باری میں حضور اکرم ﷺ کے عمل کو دیکھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنی باری میں حضور ﷺ کے عمل کو بیان کیا ہے۔ ۱۔

یوم الشک کا روزہ رکھنا باعث گناہ ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ ”جس شخص نے ”یوم الشک“ کو روزہ رکھا اس نے ابو القاسم ﷺ کی نافرمانی کی۔“ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: ”یوم الشک“ یوم الشک کے تعین میں علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے مگر ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کا یہاں اعتبار نہیں کیا گیا اس لئے عام فقہاء کی بات لکھتا ہوں۔

شعبان کی انتیس تاریخ میں مثلاً مغرب کے وقت مطلع صاف نہ ہوا آسمان پر خوب بادل ہوں تو اس کے بعد تیس شعبان کا جودن آنے والا ہے وہ شک کا دن ہے اس میں احتمال ہے کہ یہ یکم رمضان ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ تیس شعبان ہو اس حدیث میں یہی بتایا گیا ہے کہ یوم الشک میں رمضان کا فرض روزہ رکھنا مکروہ ہے رہ گیا نفل روزہ تو اس میں علماء کے اقوال کی روشنی میں اس طرح تفصیل ہے۔ ۳۔

علماء کے اقوال

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یوم شک کے روزہ کے بارہ میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ شک کے دن روزہ نہ رکھا جائے اس دن روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر کوئی رکھنا ہی چاہتا ہے تو وہ نفل کی نیت کرے پھر اگر یوم شک رمضان کا ثابت ہو گیا تو یہ نفل روزہ رمضان کا فرض بن جائے گا اور احتاف کے نزدیک اگر کسی شخص کو اس دن روزہ رکھنے کی پہلے سے عادت ہو مثلاً جمعرات

یا جمعہ کا دن یوم الشک پڑ گیا تو اس کے لئے یہ روزہ رکھنا مستحب ہے اسی طرح خواص مثلاً مفتی یا عالم یا قوم کے بڑے کے لئے یہ روزہ رکھنا مستحب ہے۔ اور عوام الناس یوم الشک کا روزہ زوال تک رکھیں اگر چاند کی خبر نہیں آئی تو وہ روزہ توڑ دیں اور اگر چاند کی خبر آئی تو رمضان کا روزہ مکمل کر لیں۔ عوم اور خواص کی یہ اصطلاح نیت کی وجہ سے ہے جو لوگ اس روزہ کی صحیح نیت کر سکتے ہیں وہ خواص ہیں اور جو لوگ صحیح نیت نہیں کر سکتے وہ عوام ہیں۔

صحیح نیت اس طرح ہے کہ ایک آدمی صرف نفل کی نیت کرے اس میں یہ خیال اور تردد نہ ہو کہ اگر رمضان کا دن ہو گیا تو یہ روزہ رمضان کا ہو جائے گا اور غلط نیت اس طرح ہے کہ ایک شخص اس طرح نیت کرے کہ اگر کل رمضان کا دن ہو گیا تو میرا روزہ فرض ہوگا اور اگر کل کا دن رمضان کا نہیں ہوا تو میرا روزہ نفل ہوگا اس طرح تردد میں نہ نیت صحیح ہوگی نہ عبادت صحیح ہوگی۔

بعض شارحین نے یوم الشک کے روزہ میں ائمہ احناف کے کچھ مربوط اور منضبط اقوال نقل کئے ہیں فرماتے ہیں کہ صوم یوم الشک کی احناف کے ہاں چند صورتیں ہیں۔

- ۱ خالص رمضان کی نیت سے روزہ رکھے یہ مکروہ ہے کیونکہ زیر بحث حدیث میں صریح ممانعت ہے۔
- ۲ رمضان کے علاوہ کسی فرض یا واجب کی قضاء کی نیت کرے یہ بھی مکروہ ہے مگر پہلی صورت سے کراہت کچھ کم ہے۔
- ۳ نفل کی نیت سے روزہ رکھے یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ خواص کے لئے افضل ہے کما قال ابو یوسف رحمہ اللہ۔
- ۴ اصل نیت میں تردد کرے کہ اگر رمضان ہو گیا تو یہ روزہ اس کا ہوگا اور اگر رمضان نہیں ہوا تو نفل ہوگا یہ نیت معتبر ہی نہیں نہ اس سے کوئی عبادت معتبر ہے۔

۱۱۱ حدیث شریف کا حکم واضح ہے کہ یوم الشک میں روزہ نہ رکھو یہ باعث گناہ ہے۔ ۱

چاند کی گواہی میں ایک عادل کافی ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْهَلَكَ يَغْنِي هَلَكَ رَمَضَانَ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ يَا بَلَاءُ أَذِنَ فِي النَّاسِ أَنْ يَصُومُوا خَدًّا.

(رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ایک اعرابی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے اس سے فرمایا کہ ”کیا تم اس بات کی گواہی دیتے ہو کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”کیا تم اس بات کی گواہی دیتے ہو کہ محمد (ﷺ) اللہ تبارک و تعالیٰ کے پیغمبر ہیں؟ اس نے کہا کہ ہاں (اس کے بعد) آنحضرت ﷺ نے (حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے) فرمایا کہ بلال رضی اللہ عنہ لوگوں میں اعلان کر دو کہ کل روزہ رکھیں۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: ”تشہد“ اس لفظ سے معلوم ہوا کہ جو شخص مستور الحال ہو اس کی شہادت رمضان کے چاند کے بارہ میں معتبر ہے۔ نیز حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ ہلال رمضان میں ایک آدمی کی گواہی معتبر ہے خواہ وہ عادل ہو یا مستور الحال ہو بشرطیکہ مطلع غبار آلود ہو اگر مطلع صاف ہو تو دو گواہ ضروری ہیں خواتین کی گواہی بھی معتبر ہے کہ ایک مرد ہو دو خواتین ہوں، اس حدیث میں دیہات کے رہنے والے اس صحابی نے رأیت کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے علماء نے یہ بات نکالی ہے کہ ہلال رمضان کی گواہی میں شہادت کے الفاظ استعمال کرنا ضروری نہیں ہے باب کی ابتدا میں تفصیل گزر چکی ہے۔ ۱۔

﴿۱۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ تَرَأَى النَّاسُ الْهَلَكَ فَأُخْبِرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي رَأَيْتُهُ فَصَامَ وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ۔ (رواہ ابوداؤد والدارمی) ۲۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) چاند دیکھنے کے لئے لوگ جمع ہوئے چنانچہ میں نے رسول کریم ﷺ کو بتایا کہ میں نے چاند دیکھا ہے آپ ﷺ نے روزہ رکھ لیا اور دوسرے لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔

(ابوداؤد، نسائی)

الفصل الثالث

﴿۱۲﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَفَّظُ مِنْ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ لِرُؤْيَا رَمَضَانَ فَإِنْ عُمَّ عَلَيْهِ عَدَّ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ۔ (رواہ ابوداؤد) ۳۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ شعبان کے دنوں کو اس قدر احتیاط سے شمار کرتے تھے کہ وہ کسی مہینے پر اتنی توجہ مبذول نہیں فرماتے تھے۔ پھر آپ ﷺ رمضان کا چاند دیکھ کر روزہ رکھتے، اگر (اتیس تاریخ کو) مطلع ابراآلود ہوتا (اور چاند کی رویت ثابت نہ ہوتی) تو تیس دن پورے کرنے کے بعد روزہ شروع کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

چاند کے بڑے یا چھوٹے ہونے کا اعتبار نہیں

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي الْبُخْتَرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِبَطْنِ نَخْلَةٍ تَرَأَيْنَا الْهَلَكَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ لَيْلَتَيْنِ فَلَقِينَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَقُلْنَا إِنْكَارُ أَبِيْنَا الْهَلَكَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ لَيْلَتَيْنِ فَقَالَ أُمِّي لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ قُلْنَا لَيْلَةٍ كَذَا وَقَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدَّهُ لِلرُّؤْيَا فَهُوَ لِلَّيْلَةِ رَأَيْتُمُوهُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَهْلَلْنَا رَمَضَانَ وَنَحْنُ بِذَاتِ عِزْقٍ فَأَرْسَلْنَا رَجُلًا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَدَّهُ لِلرُّؤْيَا فَإِنْ أُغْمِيَ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا الْعِدَّةَ . (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو البختری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں (ایک مرتبہ) ہم لوگ عمرہ کرنے کی غرض سے (اپنے شہر کوفہ سے) نکلے جب ہم لوگ بطن نخلہ میں (جو مکہ اور طائف کے درمیان ایک مقام کا نام ہے) پھرے تو چاند دیکھنے کیلئے ایک جگہ جمع ہوئے (چاند دیکھنے کے بعد) بعض لوگوں نے کہا کہ یہ چاند تیسری شب کا ہے اور دوسرے بعض لوگوں نے کہا کہ دوسری شب کا ہے اس کے بعد جب ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہماری ملاقات ہوئی تو ہم نے ان سے لوگوں کا بیان عرض کیا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”تم نے چاند کس رات میں دیکھا تھا؟ ہم نے کہا کہ ایسی اور ایسی رات (یعنی پیر یا منگل کی رات) میں دیکھا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے رمضان کی مدت کو چاند دیکھنے پر موقوف کیا ہے (یعنی جب چاند دیکھا جائے گا تو رمضان کی ابتداء ہوگی) لہذا چاند اسی رات کا ہے کہ جس رات میں تم نے اسے دیکھا ہے۔ ابو البختری رضی اللہ عنہ ہی کی ایک روایت یوں ہے کہ ”ہم نے ذات عرق میں (مذکورہ بالا بطن نخلہ کے قریب ایک مقام ہے) چاند دیکھا، چنانچہ ہم نے ایک شخص کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ان سے یہ پوچھنے کے لئے بھیجا کہ یہ چاند کس رات کا ہے؟ (کیونکہ ہمارے درمیان مذکورہ بالا اختلاف پیدا ہو گیا تھا) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شعبان کی مدت کو رمضان کا چاند دیکھنے کے وقت تک دراز کیا ہے۔ لہذا اگر (اٹیس تاریخ کو) مطلع ابراؤد ہو تو گنتی پوری کرو۔ (یعنی شعبان کے تیس دن پورے کرو) اور اس کے بعد روزہ رکھو۔ (مسلم)

توضیح: ”ترأینا الهلال“ یعنی ہم سب ملکر چاند دیکھنے کے لئے ایک جگہ اکٹھے ہوئے۔ ۷

”ہو ابن ثلاث“ یعنی یہ چاند اتنا بڑا ہے کہ تین دن کا لگ رہا ہے۔ بعض نے کہا کہ دور اتوں کا معلوم ہو رہا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے جس رات میں چاند کو دیکھا ہے یہ اسی رات کا ہے یعنی اگر پہلے ہوتا تو نظر آ جاتا لہذا

اس کے بڑے ہونے کا کوئی اعتبار نہیں۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ پہلی رات کے چاند کا بڑا ہونا قیامت کی علامات میں سے ہے کہ قرب قیامت کے وقت چاند کا حجم بڑھ جائے گا۔ ۱۔

یہاں دو روایتوں میں کچھ تضاد معلوم ہو رہا ہے اس کو مربوط کرنے کے لئے آپ یوں سمجھ لیں کہ پہلے لوگ ذات عرق میں جمع ہو کر چاند دیکھنے لگے پھر دیکھنے کے بعد اختلاف ہوا بعض نے کہا ایک دن کا ہے بعض نے کہا دو دن کا ہے۔ اس پر انہوں نے ایک آدمی کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جواب دیا پھر یہ سب لوگ بطن نخلہ میں اکٹھے ہو گئے۔ وہاں ایک بار پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بلا واسطہ سوال کیا آپ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا۔ بطن نخلہ مکہ اور طائف کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے اور ذات عرق بھی اسی کے قریب ایک اور مقام کا نام ہے۔ ۲۔ مسئلہ:

اگر شعبان کی تیس تاریخ کو دن میں چاند نظر آ گیا تو یہ آئندہ شب کا چاند مانا جائے گا لہذا دن کے وقت روزہ کا حکم نہیں ہوگا اور اگر رمضان کی تیس ۳۰ تاریخ کو دن میں چاند نظر آ گیا تو اس دن نہ روزہ کھولا جائے گا اور نہ عید منائی جائے گی بلکہ یہ چاند آئندہ کل کے لئے ہوگا۔ ۳۔

مسئلہ:

چاند کا دیکھنا واجب علی الکفایہ ہے۔ جس شخص نے خود چاند دیکھ لیا لیکن کسی وجہ سے اس کی گواہی رد ہو گئی تو خود اس پر روزہ رکھنا لازم ہے۔

اختلاف مطالع کا مسئلہ:

اختلاف مطالع کا اعتبار ہے یا نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً ایک شہر یا ایک ملک میں چاند نظر آ گیا آیا دوسرے شہر یا دوسرے ملک پر اس چاند دیکھنے کا اثر پڑیگا یا نہیں جو فقہاء کہتے ہیں کہ اثر پڑیگا تو وہ کہتے ہیں کہ اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہے پورے اسلامی ممالک کے لئے کسی ایک اسلامی ملک کا چاند دیکھنا کافی ہو جاتا ہے۔ احناف اسی کے قائل ہیں لیکن شوافع کہتے ہیں کہ ہر ملک کا اپنا اپنا مطالع ہے لہذا ایک ملک کا چاند دوسرے ملک پر حجت و دلیل نہیں ہے شوافع حضرات کا یہی مسلک ہے شوافع نے ترمذی کی حضرت کریم رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا کہ شام میں روزہ تھا مدینہ میں نہیں تھا۔ احناف نے ”صوم الرویتہ و افطرو الرویتہ“ سے استدلال کیا ہے۔

علماء احناف میں سے علامہ زبیلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر مطلع کے اختلاف کا اعتبار نہ کیا گیا تو بہت پیچیدہ مسائل

پیدا ہو جائیں گے لہذا بلا قدریہ میں اگر اختلاف مطالع کا اعتبار نہ ہو تو نہ سہی لیکن ممالک بعیدہ میں اختلاف مطالع کا اعتبار کرنا پڑیگا یعنی ان کا چاند الگ ہمارا چاند الگ۔

حضرت علامہ شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ذیلی عید کا یہ قول صحیح ہے ورنہ اگر پہلے قول کو اختیار کیا گیا اور پوری دنیا کے لئے چاند معتبر مانا گیا تو ۲۸، ۲۷ میں اور ۳۱، ۳۲ میں عید کرنی پڑیگی لہذا فتویٰ اس دوسرے قول پر دینا چاہئے۔

اب یہ بات رہ گئی کہ کونسا شہر قریب کہلائے گا اور کونسا بعید شمار ہوگا اس میں تفصیل ہے۔

- ۱ بعض علماء فرماتے ہیں کہ عرف کا اعتبار ہوگا شوافع نے تین دن مسافت کا اعتبار کیا ہے۔
- ۲ بعض علماء فرماتے ہیں کہ ایک اقلیم میں رہنے والے لوگ قریب شمار ہوں گے لیکن دو اقلیموں کے لوگ بعید شمار ہوں گے اقلیم ایک براعظم ہوتا ہے۔

۳ ابن عابدین رحمہ اللہ نے اپنے رسائل میں لکھا ہے کہ ایک ماہ کی مسافت پر واقع شہر بعید میں شمار ہے اور اس سے کم مسافت والا شہر قریب شمار ہوگا، بعض علماء نے پانچ سو میل کی مسافت کو بعید قرار دیا ہے۔

۴ آسان اور واضح قول یہ ہے کہ جہاں رات کی تاریخ بدل جاتی ہے وہ بعید ہے اور جہاں تاریخ نہیں بدلتی وہ قریب ہے مثلاً امریکہ و برطانیہ میں دن ہوتا ہے لیکن پاکستان میں رات ہوتی ہے تاریخ الگ الگ بدل جاتی ہے۔



باب فی فضل السحور

سحری کا بیان

قال الله تبارک وتعالیٰ ﴿کُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ۖ ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ ۱

یہاں باب بلا عنوان رکھا گیا ہے یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس باب کے مسائل سابق باب کے ساتھ ملحق ہیں ملا علی قاریؒ نے اس کے ساتھ ”فی السحور“ کا جملہ لگایا ہے۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ نے ”فی مسائل متفرعہ من کتاب الصوم“ کا عنوان بڑھایا ہے۔ اس باب میں واقعی رمضان کے متفرق مسائل بیان کئے گئے ہیں سحری اور افطاری کے متعلق زیادہ تر احادیث کا بیان ہے اور نیت کرنے سے متعلق بھی احادیث ہیں۔ ۲

الفصل الاول

سحری کرنے کی برکت

﴿۳﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَتَةً. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”سحری کھاؤ، کیونکہ سحری کھانے میں برکت ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فی السحور برکتہ“ سحور سین کے فتح اور ج پر ضمہ کے ساتھ سحری کے طعام کو کہتے ہیں احادیث میں زیادہ تر یہ لفظ اسی طرح منقول ہے اور یہی محفوظ ہے اور یہ اسم ہے لیکن بعض علماء نے اس لفظ کو سین کے ضمہ کے ساتھ نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ سحور مصدر ہے جو سحری کے فعل کو کہتے ہیں اور یہ زیادہ مناسب ہے اس لئے کہ برکت کا تعلق فعل سحور سے ہے صرف طعام سے نہیں۔ بہر حال یہ بہت معمولی فرق ہے۔ ۴

سحری میں برکت کی ایک وجہ تو روحانی ہے کیونکہ اس وقت اللہ تبارک وتعالیٰ آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے لہذا اس مبارک وقت میں جو شخص بیدار ہوتا ہے تو یہ بیدار ہونا خود باعث برکت ہے پھر زبان سے نیکی کا کوئی کلمہ ادا ہو گا یہ الگ برکت ہے پھر اگر نماز پڑھ لی یہ الگ برکت ہے سحری کے اس عمل سے سنت پر عمل ہو گیا یہ الگ برکت ہے سحری کی برکت کی دوسری

وجہ مادی ہے وہ اس طرح کہ آدمی رات کے بالکل آخر میں اور دن کے آغاز سے کچھ پہلے خوب کھاپی لیتا ہے لہذا دن بھر وہ بھوک اور پیاس سے محفوظ رہتا ہے۔ ۱۔

سحری کرنا اہل اسلام اور اہل کتاب کے درمیان امتیاز ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَّلَ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكْلَةَ السَّحْرِ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ہمارے روزے اور اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) کے روزے کے درمیان فرق سحری کھانا ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”اکلۃ السحر“ اہل کتاب یہود و نصاریٰ روزہ کے لئے سحری نہیں کرتے ہیں ان کے روزوں میں رات کا روزہ بھی شامل ہے کہ افطار کے بعد سو جانے سے رات کا روزہ لازم ہو جاتا ہے ابتداء اسلام میں مسلمانوں کے لئے بھی یہی حکم تھا پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اب مسلمان رات کو سحری کا کھانا کھاتے ہیں اہل کتاب نہیں کھاتے، اہل کتاب سے مشابہت نہ رکھنا اپنے دین کے ساتھ وفاداری بھی ہے اور اس دین کی عظیم نعمت کا شکر بجالانا بھی ہے۔ ۳۔

افطار میں جلدی کرنا ہدایت پر قائم رہنے کی نشانی

﴿۳﴾ وَعَنْ سَهْلِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت سہل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جب تک لوگ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے بھلائی کے ساتھ رہیں گے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ما عجلوا الفطر“ افطار میں جلدی کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جب غروب آفتاب ہو جائے اور افطار کا وقت آجائے تو افطار میں دیر کرنا مناسب نہیں کیونکہ اس طرح تاخیر کرنا یہود و نصاریٰ کا شعار ہے وہ اس وقت تک افطار نہیں کرتے جب تک تارے آسمان پر نظر نہیں آتے یہی طریقہ روافض اور شیعہ کا ہے دیگر اہل بدعت بھی احتیاط کے نام سے اس طرح تاخیر کرتے ہیں جبکہ سنت طریقہ یہ ہے کہ مغرب کی نماز سے پہلے روزہ افطار کرے اور پھر مغرب کی نماز پڑھے۔ ۵۔

علامہ طبری رحمہ اللہ اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کی سنت کی اتباع سیدھا راستہ ہے جو شخص اس راہ

راست سے ادھر ادھر ہو گیا اس نے ٹیڑھا راستہ اختیار کیا اگرچہ وہ عبادت میں کیوں نہ ہو۔ ۱

افطار کا وقت

﴿۴﴾ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَهْنَا وَأَذْبَرَ النَّهَارَ مِنْ هَهْنَا وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب ادھر سے رات آئے (یعنی مشرق کی جانب سے رات کی سیاہی بلند ہو) اور ادھر (مغرب) سے دن جائے اور سورج (پورا) ڈوب جائے تو (سمجھو کہ) روزہ دار نے افطار کیا۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”غربت الشمس“ یہ جملہ ماقبل کلام کے لئے بطور تاکید ہے ماقبل کلام میں دو دفعہ ”ههنا“ کا لفظ آیا ہے اس سے اشارہ کرنا مقصود ہے یعنی جب مشرق کی طرف سے رات آجائے مطلب یہ کہ مشرقی افق پر سیاہی بلند ہو جائے اور مغرب کی جانب سے دن چلا جائے سورج پورا ڈوب جائے۔ ۳

”فقد افطر الصائم“ یعنی پھر سمجھ لو کہ روزہ دار نے روزہ کھول دیا مطلب یہ ہے کہ اب روزہ کھولنے کا وقت ہو گیا ہے اس سے زیادہ انتظار نہیں کرنا چاہئے۔ ۴

علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ ”ای اقبل ظلمة الليل من جانب المشرق وادبر ضوء النهار من المغرب فقد افطر الصائم حکماً وان لم يفطر حساً ودخل في وقت الافطار“۔ ۵

صوم وصال کی ممانعت اور مطلب

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَيُّكُمْ مِثْلِي إِنْ أَبَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۶

(بخاری و مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ پر روزہ رکھنے سے منع فرمایا تو ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: آپ تو روزہ پر روزہ رکھتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کون شخص میری طرح ہے، میں تو اس طرح رات گزارتا ہوں کہ مجھے میرا پروردگار کھلاتا ہے اور میری پیاس بجھاتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

۱۔ الکاشف: ۲/۱۶۹ ۲۔ الخرجہ البخاری: ۳/۳۹ و مسلم: ۱/۲۴۲ ۳۔ المرقات: ۲/۲۶۹

۴۔ المرقات: ۲/۲۶۹ ۵۔ الکاشف: ۲/۱۸۰ ۶۔ الخرجہ البخاری: ۳/۳۸ و مسلم: ۱/۲۴۵

توضیح: ”الوصال“ روزہ پر روزہ رکھنے کو وصال کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص مثلاً دو یا تین روزے اس طرح مسلسل رکھے کہ بیچ میں رات کے وقت کوئی افطار نہ کرے حدیث میں اس کی اس لئے ممانعت آئی ہے کہ اس سے آدمی ضعیف ہو جاتا ہے تو دیگر عبادات کے قابل نہیں رہتا نہ نماز پڑھ سکتا ہے نہ جہاد کر سکتا ہے اور نہ نیکی کا کوئی کام کر سکتا ہے اب اس بارے میں اختلاف ہے کہ آیا حضور اکرم ﷺ کے علاوہ امت کے کسی فرد کے لئے روزہ پر روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں کچھ علماء اس طرف گئے ہیں کہ امت کے جو افراد اس کی فوت رکھتے ہیں وہ رکھ سکتے ہیں وہ حضرات اس حدیث کی ممانعت کو شفقت و رحمت پر حمل کرتے ہیں چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ وغیرہ اس پر عمل کرتے تھے۔ اور روزہ پر روزہ رکھتے تھے بعض تابعین بھی صوم وصال پر عمل کرتے تھے۔ ۱۔

لیکن اکثر علماء صوم وصال کو ناجائز قرار دیتے ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صوم وصال مکروہ ہے ظاہری حدیث اسی پر دلالت کرتی ہے البتہ اس میں بحث ہے کہ اس کراہت سے مکروہ تحریمی مراد ہے یا مکروہ تنزیہی ہے صحیح قول یہی ہے کہ صوم وصال مکروہ تحریمی ہے۔

”یطعننی“ اس جملہ سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ صوم وصال حضور اکرم ﷺ کی خصوصیات میں سے تھا آپ میں وہ روحانی قوت تھی جو کسی اور میں ممکن نہیں ہے۔ ۲۔

آنحضرت ﷺ اللہ تبارک و تعالیٰ کی محبت میں مستغرق تھے کسی اور کھانے کی کیا ضرورت تھی۔ جیسے کسی نے کہا ہے

وذكرك للمشتاق خیر شراب وكل شراب دونه كسراب

الفصل الثانی

روزہ کی نیت کا مسئلہ

﴿٦﴾ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يُجِيعِ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَفَقَّهُ عَلَى حَفْصَةَ مَعْمَرُ بْنُ الزُّبَيْدِيِّ وَابْنُ عُيَيْنَةَ وَيُونُسُ بْنُ الْأَكْبَرِ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ) ۳۔

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص روزے کی نیت فجر سے پہلے نہ کرے تو اس کا روزہ (کامل) نہیں ہوتا۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) اور امام ابوداؤد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ

معمر زبیدی ابن عیینہ اور یونس ابی نعیم رحمہما اللہ ان تمام نے اس روایت کو زہری سے نقل کیا ہے اور حضرت حفصہ رحمہ اللہ اتفاقاً کا قول کہا ہے۔

توضیح: ”من لم یجمع الصیام“ یہ صیغہ شد کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اور بغیر شد کے بھی پڑھا گیا ہے اجماع اور تجمیع یکے ارادے اور عزم کامل کو کہتے ہیں یہاں رات سے روزہ کی پکی نیت کرنے کو کہا گیا ہے۔ حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ روزہ کی نیت رات کے وقت میں کرنا ضروری ہے ورنہ روزہ صحیح نہیں ہوگا لیکن دیگر روایات کو دیکھتے ہوئے فقہاء کرام کا آپس میں اختلاف ہے۔ ۱۔

فقہاء کا اختلاف:

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ روزہ کی صحت کے لئے نیت شرط ہے لیکن اس نیت کا وقت کونسا ہونا چاہئے اس بارہ میں اختلاف ہے چنانچہ امام مالک رحمہ اللہ تو فرماتے ہیں کہ ہر قسم کے روزہ کے لئے رات سے نیت کرنا شرط ہے خواہ روزہ نفل ہو یا واجب ہو یا فرض ہو رات سے نیت کرنے کو تمہیت نیت کہتے ہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے نزدیک نفل روزوں کے علاوہ ہر قسم کے روزوں کے لئے رات سے نیت ضروری ہے نفل میں ضروری نہیں ہے بلکہ زوال سے پہلے تک نیت ہو سکتی ہے ائمہ احناف کے ہاں کچھ تفصیل ہے۔ ۲۔

①۔ قضا شدہ روزہ نذر مطلق کا روزہ اور کفارہ کا روزہ اگر کوئی رکھتا ہے تو رات سے نیت کرنا شرط ہے اس کے علاوہ رمضان اور نذر معین اور نفل روزوں میں رات سے نیت ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے۔ ۳۔

اب اختلاف در حقیقت احناف اور شوافع و حنابلہ کے درمیان بیان کرنا ہے کیونکہ مالکیہ تو ہر صورت میں تمہیت نیت کو ضروری قرار دیتے ہیں ان کا اختلاف سب کے ساتھ ہے۔

دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ حدیث زیر بحث سے استدلال کرتے ہیں اور اس کو مطلق مان کر ہر قسم روزہ کے لئے تمہیت نیت ضروری قرار دیتے ہیں۔

شوافع و حنابلہ یعنی جمہور بھی اسی زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں لیکن نفل روزہ کو اس حدیث سے خاص کرتے ہیں کیونکہ ان کے ہاں نفل روزہ متجزی ہو سکتا ہے یعنی جب سے نیت کی اسی وقت سے روزہ کا ثواب شروع ہو جائے گا لہذا رات سے نیت ضروری نہیں۔

ائمہ احناف کی پہلی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ ۱۔ اب یہاں صبح صادق تک کھانے پینے کی اجازت ہے اور جب صبح صادق ہو جائے نیت اس کے بعد ہوگی تو آیت میں یہ اشارہ ہو گیا کہ رمضان کے روزہ کی نیت صبح صادق کے بعد جائز ہے اس دلیل کا تعلق فرض روزہ کی نیت سے ہے۔

ائمہ احناف کی دوسری دلیل مسلم و بخاری میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی روایت ہے:

”عن سلمة بن اكوع انه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من اسلم يوم عاشوراء فامرته ان يؤذن في الناس من كان لم يصم فليصم ومن كان اكل فليتم صيامه الى الليل“۔ (متفق عليه) ۲

طرز استدلال اس طرح ہے کہ رمضان کے روزے فرض ہونے سے پہلے عاشوراء کا روزہ فرض تھا یہاں عاشوراء کے فرض روزہ کی نیت دن کے وقت کی گئی ہے معلوم ہوا فرض روزہ کی نیت دن کے وقت ہو سکتی ہے جبکہ فرض معین ہو، احناف کی تیسری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا فقال فاني اذا صائم“۔ (رواہ مسلم مشکوٰۃ ص ۱۸۱) ۳

یہ دلیل نوافل کے لئے ہے:

احناف کی چوتھی دلیل عقلی ہے وہ اس طرح ہے کہ جن روزوں کے لئے دن اور وقت متعین ہے اس کے لئے رات سے نیت کی ضرورت نہیں کیونکہ اس وقت کے لئے وہی روزہ مقرر ہے اس کا کوئی مزاحم نہیں جیسے رمضان کے روزے ہیں یا نذر معین ہے اور اگر قضا روزے ہوں یا کفارہ کے روزے ہوں یا نذر مطلق کے روزے ہوں تو اس کے لئے کوئی دن اور وقت مقرر معین نہیں ہے اور اس کا مزاحم بھی موجود ہے کہ اس دن کوئی دوسرا روزہ بھی ہو سکتا ہے اس لئے اس کو رات سے متعین کرنا پڑیگا لہذا رات سے نیت ضروری ہے۔

جواب: امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور جمہور سب کو احناف کی طرف زیر بحث حدیث سے کا ایک جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے مرفوع اور موقوف ہونے میں اضطراب ہے امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ ”فلا صیام لہ“ میں نفی کمال صوم کی ہے تمییز نیت کو ہم بھی مستحب مانتے ہیں۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ زیر بحث حدیث

کا تعلق ان روزوں سے ہے جن میں رات سے نیت سب کے نزدیک ضروری ہے جیسے نذر مطلق، کفارات اور قضائے مافات کے روزے ہوتے ہیں یہ حدیث اسی پر محمول ہے۔

اذان فجر کے وقت کھانے پینے کا مسئلہ

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ الْإِدَاءَ أَحَدُكُمْ وَالْإِنَاءَ فِي يَدِهِ فَلَا يَضَعُهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ. (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اگر تم میں سے کوئی شخص (فجر کی) اذان سنے اور اس کے ہاتھوں میں برتن ہو (کہ جس سے وہ پینے یا کچھ کھانے کا ارادہ رکھتا ہو) تو برتن نہ رکھ دے بلکہ اپنی ضرورت پوری کر لے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”اذا سمع النداء“ یعنی ایک شخص سحری کے وقت کچھ کھاپی رہا ہے اور اذان ہو گئی تو اس حدیث کی تعلیم یہ ہے کہ وہ کھانا پینا بند نہ کرے بلکہ اپنی ضرورت کو پورا کر لے۔ ۲

اس حدیث کے ظاہری مطلب سے کچھ لوگوں کو غلط فہمی ہو گئی اور انہوں نے اپنے پیروکاروں کو فجر کی اذان کے وقت صبح صادق کے بعد کھانے پینے کی اجازت دیدی اور لوگوں کے روزوں کو خراب کر دیا حالانکہ زیر بحث حدیث کے صحیح مطلب کو شارحین نے اس طرح لکھا ہے کہ اس حدیث کا تعلق اس شخص سے ہے جو طلوع فجر کے محاذات میں سامنے بیٹھا ہے وہ فجر اور صبح صادق و کاذب کا خوب تجربہ رکھتا ہے اسی کے ہاتھ میں کھانا ہے یا پانی ہے وہ کھاپی بھی رہا ہے اور صبح صادق کو دیکھ بھی رہا ہے کسی نادان مؤذن نے وقت سے پہلے اذان دیدی اور یہ واقف کا تجربہ کار دیکھ رہا ہے کہ فجر ابھی تک طلوع نہیں ہوا ہے ایسے شخص کے لئے اس حدیث میں یہ حکم ہے کہ یہ شخص طلوع فجر کو دیکھے نادان کی اذان کو نہ دیکھے۔

اس حدیث کا دوسرا مطلب علامہ خطابی رحمہ اللہ نے یہ بیان کیا ہے کہ اس سے تہجد کی اذان مراد ہے چنانچہ اس طرح کی دیگر بہت ساری احادیث تہجد سے متعلق ہیں یہ جواب بہت واضح ہے۔

بہر حال طلوع فجر سے پہلے اذان جائز نہیں اور صبح صادق کے بعد قصد ا کھانے پینے سے روزہ فاسد ہو کر کفارہ لازم آتا ہے خوف خدا رکھنے والوں کو سوچنا چاہئے۔ ۳

﴿۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَنْجَلُهُمْ فِطْرًا. (رواه الترمذی) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ میرے بندوں میں مجھے سب سے زیادہ پیارا وہ بندہ ہے جو (وقت ہو جانے پر) افطار میں جلدی کرے۔ (ترمذی)

کھجور سے افطار کرنا باعث برکت ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى تَمْرٍ فَإِنَّهُ بَرَكَةٌ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَفْطِرْ عَلَى مَاءٍ فَإِنَّهُ طَهُورٌ

(رواہ أحمد والترمذی وأبو داود وابن ماجہ والدارمی ولہ یزید کوفانہ برکتہ غیر الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جو شخص روزہ افطار کرے تو اسے چاہیے کہ وہ کھجور سے افطار کرے کیونکہ کھجور باعث برکت ہے اور اگر کوئی شخص کھجور نہ پائے تو پانی سے افطار کرے کیونکہ پانی پاک کرنے والا ہے اس روایت کو احمد و ترمذی وابن ماجہ و دارمی نے نقل کیا ہے مگر لفظ فانہ برکتہ ترمذی کے علاوہ کسی اور نے ذکر نہیں کیا ہے۔

توضیح: ”علی تمر“ کھجور اور پانی سے روزہ افطار کرنے کا حکم استحباب پر محمول ہے پانی تو سہل الحصول ہے اور کھجور میں برکت ہے کیونکہ کھجور ایک مبارک پھل ہے اور کھجور کا درخت مؤمن کے مشابہ ہے پھر اس میں مٹھاس اور عمدہ شیرینی ہے اور انسان کا معدہ جب روزہ کی وجہ سے خالی ہوتا ہے اور اس میں شیرینی پہنچ جاتی ہے تو معدہ اس کو بہت جلدی قبول کرتا ہے جس سے تمام اعضاء کی کمزوری کے بعد خاص قوت حاصل ہو جاتی ہے اور یہی قوت بدن کے لئے برکت ہے کھجور چونکہ پھل ہے اور اس کو آگ پر پکانے کی ضرورت نہیں تو آگ نے اس کو چھو نہیں اس لئے بھی مبارک ہے۔ نیز عرب کے ہاں کھجور کا پھل سب سے زیادہ ہوتا ہے اور عرب کو کھجور سب سے زیادہ پسندیدہ بھی ہے اور پانی کا پاکیزہ ہونا تو ظاہر ہے اگر کھجور نہ ہو تو پھر پانی عمدہ افطاری ہے دیہاتوں میں مسلمان نمک کی ڈھلی کو چاٹ کر روزہ افطار کرتے ہیں یہ بھی آسان اور عمدہ چیز ہے۔

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رُطَبَاتٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٌ فَتُمِيرَاتٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تُمِيرَاتٌ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ۔

(رواہ الترمذی وأبو داود وقال الترمذی لهذا حديث حسن غریب)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نماز مغرب سے پہلے چند تازہ کھجوروں سے افطار فرمایا کرتے تھے اگر تازہ کھجوریں نہ ہوتیں تو خشک کھجوروں سے روزہ افطار فرماتے اور اگر خشک کھجوریں بھی نہ ہوتیں تو چند (یعنی تین) چلو پانی پی لیتے۔ (ترمذی، ابوداؤد) اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

روزہ افطار کرانے والے کو بڑا ثواب ملتا ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ حَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا أَوْ جَهَّزَ غَارِيًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ. (رواهُ التِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَفِي السُّنَنِ فِي مَرْجِ السُّنَّةِ وَقَالَ صَحِيحٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت زید ابن خالد رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص روزہ دار کو افطار کراتا ہے یا کسی غازی کا سامان درست کرتا ہے تو اس کو اسی کے ثواب جیسا ثواب ملتا ہے۔“ (اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے، نیز محی السنۃ نے بھی اسے شرح السنۃ میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے)۔

﴿۱۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ ذَهَبَ الظَّمَأُ وَابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ وَثَبَتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ. (رواهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب افطار کرتے تو یہ فرماتے ”پیاں چلی گئی، رگیں تر ہو گئیں، اور اللہ تبارک تعالیٰ نے چاہا تو ثواب ثابت ہو گیا۔“ (ابوداؤد)

افطار کے وقت کی دعا

﴿۱۳﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَفْطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ. (رواهُ أَبُو دَاوُدَ مُرْسَلًا) ۳

ترجمہ: اور حضرت معاذ بن زہرہ رضی اللہ عنہ (تابعی) کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب افطار کرتے تو یہ فرماتے ”اے اللہ میں نے تیرے ہی لئے روزہ رکھا اور اب تیرے ہی رزق سے افطار کرتا ہوں۔“ (اس روایت کو ابوداؤد نے بطریق ارسال نقل کیا ہے)۔

توضیح: ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ روزہ دار افطار کے وقت جو دعا مانگتا ہے وہ رد نہیں کی جاتی، بلکہ قبول ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے حضور اکرم ﷺ نے افطار کے وقت دعا کا اہتمام فرمایا ہے اور امت کو اس کی تعلیم دی ہے اس حدیث میں اسی سلسلہ کی ایک دعا مذکور ہے ابن ملک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ دعا میں لوگ ”وبك أمنت وعليك

تو کلت“ کے الفاظ کا اضافہ کرتے ہیں یہ الفاظ احادیث سے ثابت نہیں ہیں معنی کے اعتبار سے صحیح ہیں (ہاں حضور اکرم ﷺ سے منقول دعا کے بعد پڑھنا چاہئے) آنحضرت ﷺ سے بوقت افطار یہ دعا بھی منقول ہے۔ ”الحمد لله الذي اعانني فصبت ورزقني فافطرت“۔ یہ بہت عمدہ دعا ہے۔ اس سے قبل حدیث میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں ”ذهب الظمأ وابتلت العروق وثبت الاجران شاء الله“ ان دعائیہ کلمات میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبادت مکمل کرنے پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کیا گیا ہے۔

الفصل الثالث

﴿١٤﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الدِّينُ ظَاهِرًا مَا عَجَلَ النَّاسُ الْفِطْرَ لِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ۔ (رواه أبو داود وابن ماجه)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”دین (اسلام) ہمیشہ غالب رہے گا جب تک کہ لوگ افطار کرنے میں جلدی کرتے رہیں گے کیونکہ یہود و نصاریٰ افطار میں دیر کرتے ہیں۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

افطار میں تعجیل سنت نبوی ہے

﴿١٥﴾ وَعَنْ أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْنَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ قَالَتْ أَتَيْهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ قُلْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَتْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى۔ (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو عطیہ کہتے ہیں کہ میں اور مسروق دونوں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اے ام المؤمنین: آنحضرت ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں دو اشخاص ہیں ان میں سے ایک صاحب تو جلدی افطار کرتے ہیں اور جلدی نماز پڑھتے ہیں اور دوسرے صاحب دیر کر کے افطار کرتے ہیں اور دیر کر کے نماز پڑھتے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ جلدی افطار کرنے والے اور نماز پڑھنے والے کون صاحب ہیں؟ ہم نے کہا کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کا یہی معمول تھا۔ اور دوسرے صاحب جو افطار اور نماز میں دیر کرتے تھے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ تھے۔ (مسلم)

توضیح: ”رجلان“ ان دو آدمیوں میں سے ایک تو جلیل القدر صحابی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جن کے

بارے میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”رضیعت لامتی مارضی لها ابن ام عبد“ یعنی میری امت کے لئے جو کچھ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے پسند کیا میں بھی اسے پسند کرتا ہوں، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا ”كُنْتُ فِدْمَلَيْ عِلْمًا“ ابن مسعود علم کا خزانہ ہے۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے افطار میں بھی اور نماز میں بھی حضور کی سنت کا اعلیٰ مقام اپنایا اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بھی شان والے صحابی ہیں اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے سنت کے آخری جواز پر عمل کیا ان کی تاخیر کا مطلب یہ نہیں کہ ممنوعہ وقت تک تاخیر کرتے تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ حد جواز میں آخری حد تک جاتے تھے شاید کسی عذر سے ایسا ہوگا یا بیان جواز کے لئے بطور تعلیم ایسا کیا ہوگا یا ایک آدھ مرتبہ ایسا کسی مجبوری سے ہوا ہوگا۔

﴿۱۶﴾ وَعَنِ الْعِزِّبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السُّحُورِ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ هَلُمَّ إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ۔ (رواه أبو داود والنسائي)۔

ترجمہ: اور حضرت عریض ابن ساریہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے مجھے رمضان میں سحری کھانے کے لئے بلایا اور فرمایا کہ بابرکت کھانے کے لئے آؤ۔ (ابوداؤد، نسائی)

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ سَحُورُ الْمُؤْمِنِ الثَّمَرُ۔ (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا مؤمن کے لئے سحری کا بہترین کھانا کھجور ہے۔ (ابوداؤد)



باب تنزیہ الصوم روزہ کے منافی اشیاء کا بیان

اس باب میں روزہ کے منافی اشیاء کا بیان ہوگا روزہ کے منافی بعض ایسی چیزیں ہیں جن سے روزہ بالکل فاسد ہو جاتا ہے جیسے عمدہ کھانا پینا اور جماع کرنا اور بعض ایسی اشیاء کا بیان ہوگا جن سے روزہ فاسد تو نہیں ہوتا لیکن مکروہ ہو جاتا ہے جیسے بلا عذر کسی چیز کا صرف زبان سے چکھ لینا اور پھر تھوک لینا۔ اسی طرح جو ان آدمی کے لئے اپنی بیوی کا بوسہ لینا اسی طرح مصطلکی رومی کو روزہ کی حالت میں چبانا مکروہ ہے۔

قصد روزہ توڑنے والے پر کفارہ لازم آتا ہے اور غلطی سے پانی حلق میں جانے سے کفارہ نہیں بلکہ قضاء لازم آتی ہے کفارہ کی مقدار اور ترتیب اس طرح ہے کہ اگر غلام میسر ہو تو ایک غلام کا آزاد کرنا ایک روزہ کا کفارہ ہے اگر غلام میسر نہیں تو پھر ساٹھ دن یعنی دو ماہ کے روزے تسلسل کے ساتھ رکھنے ہیں اگر اس کی قدرت نہیں تو پھر ساٹھ مسکینوں کو دو وقت کھانا کھانا ہے کچھ اعذار اور مجبوریوں کی وجہ سے روزہ افطار کیا جاسکتا ہے۔ لیکن بعد میں اس کی قضاء لازم ہوگی یا فدیہ کی صورت ہوگی ان اعذار میں سے ایک سفر ہے سفر کی وجہ سے روزہ افطار کیا جاسکتا ہے اسی طرح حاملہ یا مرضہ کے لئے بوقت مجبوری افطار جائز ہے، اگر اہ کی صورت میں افطار کی اجازت ہے مرض شدید کی وجہ سے افطار کی اجازت ہے بڑھاپے کی وجہ سے افطار کی اجازت ہے۔ مریض اگر تندرست ہو گیا تو قضا کرے گا ورنہ اس کی طرف سے فدیہ دینا ہوگا بوڑھے کے لئے بھی فدیہ کا حکم ہے ہر دن کے ایک روزہ کے بدلہ میں نصف صاع گندم بطور فدیہ دیا جائے گا۔

الفصل الاول

لغو اور باطل اور جھوٹ روزہ کے منافی ہیں

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ۔ (رواہ البخاری) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص (روزے کی حالت میں) لغو و باطل کلام

اور بیہودہ افعال نہ چھوڑے تو اللہ تعالیٰ کو اس بات کی پروا نہیں ہوگی، کہ اس نے اپنا کھانا پینا چھوڑ دیا ہے۔ (بخاری)

توضیح: ”من لَمْ يَدَعْ“ روزہ انسان کے جسم میں انقلاب لانے کی غرض سے فرض کیا گیا ہے کہ جس طرح اس

عبادت سے انسان کے باطنی احساسات و خیالات اور اس کی کیفیات و جذبات میں نیک انقلاب آتا ہے اسی طرح انسان

کے ظاہری اعضاء میں بھی انقلاب آنا چاہئے لہذا اس کی نگاہ و شرمگاہ میں انقلاب آنا چاہئے اس کے ہاتھ پاؤں اور زبان اور کان میں انقلاب آنا چاہئے سوچنے کا مقام ہے کہ ایک طرف یہ انسان روزہ کی حالت میں حلال کھانے اور حلال پانی سے اجتناب کرتا ہے اور دوسری طرف حرام غیبت اور حرام جھوٹ اور لغو و باطل میں لگا ہوا ہے تو کھانے اور پانی سے اجتناب کا فائدہ کیا ہوا؟ اسی مضمون کو اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص روزہ میں حرام اشیاء سے اجتناب نہیں کرتا تو حلال اشیاء سے پرہیز کرنے اور روزہ رکھنے کی اللہ تبارک و تعالیٰ کو کوئی پرواہ نہیں۔ اہل تصوف لکھتے ہیں کہ روزہ کی تین قسمیں ہیں ایک عوام کا روزہ ہے جس میں وہ لوگ صرف کھانے پینے اور جماع سے اجتناب کرتے ہیں۔ دوسرا خواص کا روزہ ہے جس میں وہ لوگ اپنے اعضاء اور اپنے احساسات و جذبات اور لذات اور مکروہات سے بچاتے ہیں تیسرا اخص الخواص کا روزہ ہے جس میں وہ لوگ اپنے آپ کو غیر اللہ کی طرف التفات سے بچاتے ہیں۔ ۱

روزہ میں بوس و کنار کا مسئلہ

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ وَكَانَ أَمْلَكُكُمْ لَأَرْبِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ اپنے روزہ کی حالت میں (اپنی ازواج کا) بوسہ لیتے تھے اور (انہیں) اپنے بدن سے لپٹاتے تھے کیونکہ آنحضرت ﷺ اپنی حاجت پر تم سے زیادہ قابو یافتہ تھے۔

توضیح: ”ارب“ حاجت اور ضرورت کو ارب اور مارب کہتے ہیں یہاں حاجت سے مراد جماع اور شہوت ہے یعنی حضور اکرم ﷺ بعض ازواج مطہرات سے روزہ کی حالت میں بوس و کنار ہوتے تھے لیکن آپ ﷺ اپنے جذبات پر مکمل قابو رکھتے تھے۔ ۲

بوس و کنار کے بارے میں ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اگر بوس و کنار کی وجہ سے جماع یا انزال کا خوف ہو تو یہ مکروہ ہے اور اگر اس کا خوف نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے بعض روایات میں جو ان کے لئے ممانعت آئی ہے اور بوڑھے کے لئے اجازت کا ذکر ہے۔

جنابت منافی صوم نہیں

﴿۳﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُدْرِكُهُ الْفَجْرُ فِي رَمَضَانَ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ غَيْرِ حُلْمٍ فَيَغْتَسِلُ وَيَصُومُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (کبھی ایسا ہوتا کہ) آنحضرت ﷺ جنابت کی حالت میں صبح کرتے

اور یہ جنابت احتلام کی وجہ سے نہیں ہوتی تھی چنانچہ (ایسی صورت میں) آپ ﷺ نہاتے اور روزہ رکھتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بعض دفعہ آنحضرت ﷺ بوجہ جماع جنابت میں ہوتے تھے اور صبح صادق ہو جاتی تو آپ ﷺ روزہ سے بھی ہوتے اور جنابت میں بھی ہوتے اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ جنابت خواہ احتلام کی وجہ سے ہو یا جماع کی وجہ سے ہو وہ روزہ کے منافی نہیں ہے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ جنابت کی حالت میں روزہ کی نیت کرنا جائز ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ صبح صادق سے پہلے روزہ کی نیت کر کے جنابت کی حالت میں سو گئے تھے۔ ایک بات یہ بھی معلوم ہو گئی کہ جنابت کی حالت میں سحری کرنا جائز ہے ایک بات یہ بھی معلوم ہو گئی کہ اگر کسی کو دن کے وقت احتلام ہو گیا تو جنابت کی وجہ سے روزہ کو نقصان نہیں پہنچتا۔ ۱

روزہ کی حالت میں سینگی کھنچوانا جائز ہے

﴿۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَاخْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے احرام کی حالت میں بھری ہوئی سینگی کھچوائی نیز آپ ﷺ نے روزے کی حالت میں (بھی) بھری ہوئی سینگی کھچوائی ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: احتجام اور حجامہ کھچنے لگوانے اور سینگی کھنچوانے کو کہتے ہیں۔ اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ پہلے مریض کے جسم کو سوئی وغیرہ کسی چیز سے زخمی کیا جاتا ہے پھر اس پر گائے کے سینگ کو رکھ دیا جاتا ہے اور سینگ کی نوکیلی جانب میں چوٹا سا سوراخ کر دیا جاتا ہے اسی سوراخ کو منہ میں رکھ کر زور سے سانس کے ذریعہ مریض کے جسم سے خون کھینچا جاتا ہے اس میں مریض کو تکلیف نہیں ہوتی ہے یہ عمل کئی امراض کے لئے مفید ہے خاص کر بلڈ پریشر کے لئے بہت نافع ہے البتہ آدمی ہر سال اس کا عادی ہو جاتا ہے۔

ائمہ جمہور فرماتے ہیں کہ روزہ دار کے لئے سینگی کھنچوانا بلا کراہت جائز ہے مریض کے لئے بھی جائز ہے اور معالج کے لئے بھی جائز ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مریض اور ڈاکٹر دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ قضا لازم ہے کفارہ نہیں۔

زیر بحث حدیث جمہور کی دلیل ہے امام احمد رحمہ اللہ کی دلیل آئندہ شہاد بن اوس رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۴ ہے وہاں اس کا جواب ہوگا۔ ۳

بھول کر کچھ کھاپی لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص روزہ دار ہو اور وہ بھول چوک سے کچھ کھاپی لے تو اسے چاہیے کہ وہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ وہ کھانا پلانا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ (بخاری و مسلم)
توضیح: ”من نسی“ یعنی بھول کر کسی صائم نے کچھ کھاپی لیا تو اس سے اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا البتہ اس کے بعد کھانا منع ہے اسی طرح بھول کر جماع کرنا بھی معاف ہے۔ جمہور ائمہ کا یہی مسلک ہے البتہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے بھول کر کچھ کھایا یا پیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور قضا لازم ہے کفارہ نہیں وہ روزہ کو نماز پر قیاس کرتے ہیں۔ جمہور فرماتے ہیں کہ یہ قیاس مع الفارق ہے کیونکہ نماز کی حالت مذکورہ ہے اور روزہ کی حالت اس طرح نہیں۔ ۲
روزہ کے کفارہ کا مسئلہ

﴿۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ قَالَ مَا لَكَ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ هَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ اجْلِسْ وَمَكَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَمَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ وَالْعَرَقُ الْمِكْتَلُ الضَّغْمُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ قَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَعَلَى أَفْقَرٍ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا بَدَأْتُ لَابَسَئِلَ يَرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ أَهْلَ بَيْتٍ أَفْقَرٍ مِنِّي فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَأَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعَمَهُ أَهْلَكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جس وقت ہم نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک ایک شخص (کہ جس کا نام سلمہ بن صخر الانصاری البیاضی رضی اللہ عنہ تھا) آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ یا رسول اللہ (ایک گناہ سرزد ہو جانے کی وجہ سے) میں تباہ ہو گیا، آپ ﷺ نے فرمایا تمہیں کیا ہوا؟ اس نے کہا کہ میں روزہ کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر بیٹھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے پاس غلام ہے جسے تم (بطور کفارہ) آزاد کر سکو، اس نے کہا کہ نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم میں اتنی طاقت ہے کہ دو مہینے کے پے درپے روزے رکھ سکو؟ اس نے کہا کہ نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا

کیا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کی استطاعت رکھتے ہو؟ اس نے کہا کہ نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اچھا تم بیٹھ جاؤ اور آپ ﷺ اس انتظار میں رہے کہ کوئی شخص کچھ لائے تو اسے دے دیں تاکہ وہ بطور کفارہ صدقہ کر دے۔ چنانچہ ہم اسی طرح بیٹھے رہے یہاں تک کہ اسی وقت آپ ﷺ کی خدمت میں ایک عرق آیا جس میں کھجوریں تھیں اور عرق ایک بڑے تھیلے کو کہتے تھے (جو کھجور کے پٹھے کا بنا ہوتا تھا اور جس میں ساٹھ سیر سے لے کر اسی سیر تک کھجوریں آتی تھیں)۔ آپ ﷺ نے (اسے دیکھ کر) فرمایا کہ سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا کہ میں یہیں حاضر ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا لو یہ کھجوریں پکڑو اور انہیں خدا کی راہ میں (محتاجوں کو) تقسیم کر دو، اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: کیا میں یہ کسی ایسے شخص کو دوں جو مجھ سے بھی زیادہ محتاج ہو؟ (یعنی میں تو خود سب سے زیادہ محتاج ہوں دوسرے لوگوں کو کیسے دوں؟) خدا کی قسم: مدینہ کے دونوں کناروں کے درمیان کوئی ایسا گھرانہ نہیں ہے جو میرے گھرانہ سے زیادہ محتاج ہو۔ اور مدینہ کے دونوں کناروں سے اس کی مراد وہ دونوں پہاڑیاں تھیں (جو مدینہ کے جانب شرق اور جانب غرب میں واقع ہیں)۔ نبی کریم ﷺ (اس کی بات سن کر) ہنسے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی کچلیاں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ اچھا یہ کھجوریں اپنے اہل و عیال کو کھلاؤ۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”جاء الرجل“ اس صحابی کا نام سلمہ بن صحزریاضی انصاری رضی اللہ عنہ ہے یہ عورتوں کے بارے میں مغلوب الحال تھے اس حدیث کے علاوہ دوسری روایت میں یہ تفصیل ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان سے پوچھا کہ آپ نے جماع کیوں کیا؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اپنی بیوی کے پازیب کو جب دیکھا تو صبر نہ کر سکا حضور ﷺ نے فرمایا کہ گردن آزاد کرو انہوں نے اپنی گردن کی طرف اشارہ کیا کہ خدا کی قسم اپنی گردن کے علاوہ میں کسی گردن کا مالک نہیں ہوں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا دو ماہ روزے رکھو انہوں نے فرمایا کہ پہلے جو پھنس پڑا ہوں وہ تو اسی روزہ کی وجہ سے ہوا یعنی ایک ماہ کی طاقت و صبر نہیں تو دو ماہ تک کیسے صبر کروں گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ غلہ مدینہ کے فقراء پر تقسیم کر آؤ یہ تیرا کفارہ ہے اس نے کہا خدا کی قسم مدینہ کے اطراف میں مجھ سے زیادہ کوئی فقیر نہیں حضور اکرم ﷺ ہنس پڑے اور فرمایا اپنے اہل و عیال کو کھلاؤ۔ اب یہاں دو بڑے اختلافی مسئلے ہیں۔ ۱۔ پہلا اختلافی مسئلہ:

یہاں پہلا مسئلہ یہ ہے کہ آیا کفارہ صرف جماع کی وجہ سے لازم آتا ہے یا کھانے پینے کی وجہ سے بھی کفارہ آتا ہے امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ کفارہ صرف جماع سے واجب ہوتا ہے۔ ۲۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہما اللہ نزدیک رمضان کے روزے میں جماع کی طرح عدا کھانے پینے سے بھی کفارہ واجب ہوتا ہے۔

دلائل:

شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں کفارہ جماع کا ذکر ہے۔

احناف و مالکیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کو امام نسائی رحمہ اللہ نے سند صحیح کے ساتھ اس طرح نقل کیا ہے۔ عن عائشۃ انہ علیہ السلام سألہ رجل فقال لنبي افطرت فی رمضان فامرہ بالتصدق بالعروق ولم یسألہ بماذا افطر۔ (رواہ النسائی بسند صحیح)

جواب: شوافع اور حنابلہ کی دلیل کا پہلا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں جماع کا ذکر ہے لیکن اکل و شرب کی وجہ سے کفارہ کی کوئی نفی نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جماع میں وجوب کفارہ کی وجہ اور سبب و علت جماع نہیں بلکہ افطار صوم ہے اور افطار اکل و شرب سے بھی ہوتا ہے۔

دوسرا اختلافی مسئلہ:

اس حدیث میں دوسرا اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ آیا تنگدست اور فقیر آدمی سے بوجہ فقر کفارہ ساقط ہو جاتا ہے یا نہیں تو امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور کچھ دیگر علماء کے نزدیک ساقط ہو جاتا ہے لیکن جمہور کے نزدیک ساقط نہیں ہوتا۔ لہذا دلائل:

امام احمد رحمہ اللہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا کہ یہاں اس فقیر آدمی سے کفارہ ساقط ہو گیا بلکہ اس نے کفارہ خود کھالیا جمہور نے ان تمام نصوص سے استدلال کیا ہے جن میں تنگ دست اور مالدار کا کوئی فرق نہیں ہے۔

جواب: زیر بحث حدیث کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ اس شخص کی خصوصیت تھی جس طرح کہ یہ بھی اس شخص کی خصوصیت تھی کہ ان سے کفارہ اطعام کا مطالبہ کیا گیا تھا حالانکہ ان پر کفارہ صوم یعنی دو ماہ روزے لازم تھے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ شخص چونکہ غریب تھا اس وقت ان کے پاس کفارہ کے لئے کچھ نہیں تھا اور خود محتاج تھا تو ان کے ذمہ کفارہ بالذین کی صورت میں مؤخر کر دیا گیا کہ بعد میں ادا کر لو۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ابتداء اسلام کی حالت پر محمول ہے بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور کفارہ کا تعین ہو گیا۔ لہذا

الفصل الثانی

دوسرے کی تھوک نکلنے سے روزہ ٹوٹتا ہے

﴿۷﴾ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ وَيَمْضِي لِسَانَهَا۔

(رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ روزہ کی حالت میں ان کا بوسہ لیتے

تھے اور ان کی زبان اپنے دہن مبارک میں لیتے تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”محص لسانہا“ مس لسان سے یہ قطعاً لازم نہیں آتا کہ ان کی تھوک بھی نگل لیا ہوگا بلکہ یا صرف زبان چوسنے سے یا تھوک ہی نہیں لگا یا اور اگر تھوک لگ بھی گیا تو اس کو اپنے منہ سے باہر پھینک دیا یہ توجیہ اس لئے ضروری ہے کہ تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ دوسرے کے تھوک نگلنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے ویسے یہ حدیث ضعیف بھی ہے۔ ل

جوان روزہ کی حالت میں بوس و کنار نہ کرے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ فَرَخَّصَ لَهُ وَأَتَاهُ آخِرُ فَسَأَلَهُ فَتَنَاهَا فَإِذَا الدِّمْنِيُّ رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ وَإِذَا الدِّمْنِيُّ مَنَاهَا شَابٌّ. (رواهُ أَبُو دَاوُدَ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے روزہ کی حالت میں بوس و کنار کے بارہ میں پوچھا (کہ آیا میں اپنی بیوی کو اپنے بدن سے لپٹا سکتا ہوں یا نہیں؟) تو آپ ﷺ نے اسے اجازت دے دی، اس کے بعد ایک اور شخص نے خدمت اقدس میں حاضر ہو کر بوس و کنار کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے اسے منع فرمایا جس شخص کو آپ ﷺ نے بوس و کنار کی اجازت دی تھی وہ بوڑھا اور جسے منع فرمایا تھا وہ جوان تھا۔ (ابوداؤد)

توضیح: جوان کو اس لئے روکا کہ وہ اپنے جذبات کو قابو میں نہیں رکھ سکتا تو وہ کہیں روزہ فاسد کر دیگا اور بوڑھے کے جذبات پہچانی نہیں ہوتے اس لئے اس کو بوس و کنار کی اجازت دیدی جوان کے لئے یہ ممانعت بعض علماء کے نزدیک مکروہ تحریمی کے درجہ میں ہے اور بعض علماء کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے۔ ۲

بہر حال آج کل بوڑھے حضرات بھی بوجہ کمزوری اپنی جنسی حرکت کو قابو نہیں رکھ سکتے اس لئے جوانوں کی طرح خطرہ ان کو بھی ہے لہذا اس شغل میں نہیں پڑنا چاہئے شریعت رمضان میں بوس و کنار کی ترغیب نہیں دے رہی ہے بلکہ شریعت اس مجبور آدمی کی بات بتا رہی ہے کہ اس طرح واقعہ ہو چکنے کے بعد روزہ خراب ہو یا نہیں تو شارع نے بتایا کہ روزہ خراب نہیں ہوتا۔

روزہ کی حالت میں قے ہونے کا مسئلہ

﴿۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيْئُ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ وَمَنْ اسْتَقَاءَ عَمْدًا فَلْيَقْضِ (رواهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ

غَرِيبٌ لَأَنْعَرِفَهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عِيْسَى بْنِ يُوْنُسَ وَقَالَ مُعْتَمِدٌ يَعْني الْبُخَارِيُّ لِأَرَاهُ مُحْفُوظًا) ۳

۱۔ المرقات: ۵۰۲/۵۰۱ ۲۔ أخرجه أبو داود: ۲۲۱/۲ والترمذي: ۱/۱۳۲ والدارمي: ۱۴۵

۳۔ المرقات: ۵۰۲/۵۰۱ ۴۔ أخرجه أبو داود: ۲۲۱/۲ والترمذي: ۹۸۳/۱ وابن ماجه: ۵۳۶/۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص پر قے غالب آجائے (یعنی خود بخود قے آئے) اور وہ روزہ سے ہو تو اس پر قضا نہیں ہے اور جو شخص (حلق میں انگلی وغیرہ ڈال کر) قصداً قے کرے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے روزے کی قضا کرے۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی) اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم اس حدیث کو عیسیٰ بن یونس کے علاوہ اور کئی سند سے نہیں جانتے، نیز محمد رحمۃ اللہ علیہ (یعنی امام بخاری) فرماتے ہیں کہ میں اس حدیث کو محفوظ نہیں سمجھتا (یعنی یہ حدیث منکر ہے)۔

توضیح: ”من استقاء“ بے اختیار قے ہو جانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا خواہ قے منہ بھر کر ہو یا قلیل ہو بشرطیکہ روزہ دار اس قے کو فوراً باہر پھینک دے اگر واپس کیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اگر قے حلق تک آئی ہو اور باہر آنے کے بجائے غیر اختیاری طور پر اندر چلی گئی اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا خلافاً لابن یوسف۔ اور اگر قصداً قے کرائی اور وہ منہ بھر کر ہو تو سب ائمہ کے نزدیک روزہ فاسد ہو جائے گا اور اگر منہ بھر کر نہ ہو تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پھر بھی روزہ فاسد ہو جائے گا لیکن امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹے گا اور یہی قول رائج ہے۔ لے

بہر حال قے کے مسئلہ میں اگر روزہ ٹوٹ بھی جائے کفارہ نہیں ہے صرف قضا ہے۔

﴿۱۰﴾ وَعَنْ مَعْدَانَ بْنِ طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا الدَّرْدَاءَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ فَأَفْطَرَ قَالَ فَلَقِيْتُ ثُوبَانَ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ فَقُلْتُ إِنَّ أَبَا الدَّرْدَاءَ حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاءَ فَأَفْطَرَ قَالَ صَدَقَ وَأَنَا صَبَبْتُ لَهُ وَضُوءًا۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی والدارمی) لے

ترجمہ: اور حضرت معدان بن طلحہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ نے ان سے یہ حدیث بیان کی کہ رسول کریم ﷺ نے (روزہ کی حالت میں) قے کی اور پھر روزہ توڑ ڈالا، معدان کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں دمشق کی مسجد میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ملا اور ان سے کہا کہ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے قے کی اور پھر روزہ توڑ ڈالا، حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ابودرداء رضی اللہ عنہ نے بالکل سچ کہا اور (اس موقع پر) میں نے ہی آپ ﷺ کے وضو کے لئے پانی کا انتظام کیا تھا۔ (ابوداؤد، ترمذی، دارمی)

توضیح: ”قاء فافطر“ یعنی آنحضرت ﷺ نے قے کرائی اور اس کے ذریعہ سے روزہ توڑ ڈالا مطلب یہ کہ آنحضرت ﷺ نے کسی بیماری یا کمزوری یا کسی عذر کی وجہ سے نفل روزہ قے کے ذریعہ سے توڑ ڈالا آپ ﷺ کی عادت یہ نہیں تھی لیکن کسی مجبوری سے ایسا کیا ہوگا۔ لے

”قال ثوبان صدق“ یعنی ابودرداء رضی اللہ عنہ نے جو حدیث بیان فرمائی ہے یہ بالکل صحیح ہے میں نے ہی حضور اکرم ﷺ کے وضو کا پانی آپ ﷺ کے مبارک اعضا پر بہایا تھا اس سے معلوم ہوا کہ قے ناقض للوضوء ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وضو

میں استعانت من الغیر ایک حد تک جائز ہے کتاب الطہارۃ میں تفصیل گزر چکی ہے۔ ۱۔

روزہ کی حالت میں مسواک کرنا جائز ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالًا أُحْصِي يَتَسَوَّكُ وَهُوَ صَائِمٌ۔ (رواہ الترمذی وأبو داؤد) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عامر ابن ربیعہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو روزہ کی حالت میں اس قدر مسواک کرتے ہوئے دیکھا ہے کہ میں اس کو شمار نہیں کر سکتا۔ (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح: ”یتسوک وهو صائم“ روزہ کی حالت میں مسواک کرنے پر یہ حدیث واضح دلالت کرتی ہے چنانچہ امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ تعالیٰ کا مسلک اسی طرح ہے وہ فرماتے ہیں کہ مسواک خواہ تر ہو یا خشک ہو قبل الزوال ہو یا بعد الزوال ہو ہر طرح ہر وقت جائز ہے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ روزہ دار کے لئے زوال آفتاب کے بعد مسواک مکروہ ہے کیونکہ مسواک سے روزہ دار کے منہ کی خوشبو مٹ جاتی ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ وہ خوشبو منہ اور دانتوں میں نہیں بلکہ خالی پیٹ کے بخارات کی وجہ سے اٹھتی ہے مسواک کرنے سے اس پر کوئی فرق نہیں پڑتا ہے۔ ۳۔

روزہ میں سرمہ لگانا جائز ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِسْتَكَيْتُ عَيْنِي أَفَأُكْتَحِلُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ۔ (رواہ الترمذی وقال لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيٍّ وَأَبُو عَاتِكَةَ الرَّاَوِيُّ يُضَعَّفُ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میری آنکھیں دکھتی ہیں کیا میں روزہ کی حالت میں سرمہ لگا سکتا ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے اور اس کے ایک راوی ابو عاتکہ ضعیف شمار کئے جاتے ہیں۔

توضیح: ”فأکتحل“ یعنی میری آنکھیں دکھ رہی ہیں کیا میں روزہ کی حالت میں سرمہ لگا سکتا ہوں؟ ”قال نعم“ یعنی ہاں سرمہ لگا سکتے ہو۔ ۵۔

یہاں اصل مسئلہ یہ ہے کہ روزہ کی حالت میں جسم کے باہر سے جو چیز اندر کی طرف پہنچتی ہے اس کے لئے دو قسم کے راستے

۱۔ المرقات: ۲/۵۰۲ ۲۔ اخرجه الترمذی: ۳/۱۰۳ و ابوداؤد: ۲/۳۱۸ ۳۔ المرقات: ۲/۵۰۳

۴۔ اخرجه الترمذی: ۲/۱۰۵ ۵۔ المرقات: ۲/۵۰۵

ہیں ایک راستہ منافذ اور سوراخ ہیں جیسے ناک منہ کان اور مقعد ہیں دوسرا راستہ جسم کے مسامات کا ہے اب جو چیز منافذ کے راستہ سے اندر چلی گئی اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ لیکن جو چیز جسم کے مسامات کے راستہ سے اندر چلی گئی اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا جیسے انجکشن ہے یا سرمہ ہے یا ٹھنڈے پانی کی ٹھنڈک ہے یہ سب اشیاء مسامات کے ذریعہ سے اندر جاتی ہیں جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا چنانچہ علماء لکھتے ہیں کہ آنکھ میں سرمہ ڈالنے سے اگرچہ حلق میں اس کا اثر بھی محسوس ہو پھر بھی روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ یہ مسامات کے ذریعہ سے اندر چلا گیا ہے۔

بہر حال جمہور کا یہی مسلک ہے لیکن امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اسحاق بن راہویہ رحمہما اللہ اور سفیان ثوری رحمہم اللہ کے نزدیک سرمہ لگانا مکروہ ہے بعض ڈاکٹر کہتے ہیں کہ آنکھوں سے پیٹ کی طرف منفذ اور سوراخ ہے اسی لئے حلق میں اثر محسوس ہوتا ہے اگر منفذ ہے تو پھر مسئلہ خطرناک ہے۔ ۱

﴿۱۳﴾ وَعَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْعَطِشِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ. (رواه مالك وأبو داود) ۲

ترجمہ: اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے مقام عرج میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو روزہ کی حالت میں پیاس کے دفعیہ کے لئے یا کہا کہ گرمی کے دفعیہ کے لئے اپنے سر پر پانی ڈالتے ہوئے دیکھا ہے۔ (مالک، ابوداؤد)

روزہ کی حالت میں کھینچنے لگوانے کا حکم

﴿۱۴﴾ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى رَجُلًا بِالْبَقِيعِ وَهُوَ يَحْتَجُّمُ وَهُوَ آخِذٌ بِبِيدِي لِحْمَانِي عَشْرَةَ خَلَّتْ مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ.

(رواه أبو داود وابن ماجه والدارمي قال الشيخ الإمام فخر الشئخ رحمه الله وأما قوله بعض من رخص في الحجامة أي تعز صال لا فطار المحجوم للضعف والحاجم لأنه لا يأمن من أن يصل شيء إلى جوفه بمحض البلازم) ۳

ترجمہ: اور حضرت شداد ابن اوس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رمضان کی اٹھارہ تاریخ کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم (مدینہ کے قبرستان) جنت البقیع میں ایک ایسے شخص کے پاس تشریف لائے جو بھری ہوئی سیگی کھنچوا رہا تھا۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے آپ نے فرمایا کہ سیگی کھینچنے اور کھنچوانے والے نے اپنا روزہ توڑ ڈالا۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی) امام محی السنہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ جو علماء روزہ کی حالت میں سیگی کھینچنے اور کھنچوانے کی اجازت دیتے ہیں انہوں نے اس حدیث کی تاویل کی ہے یعنی یہ کہ (اس ارشاد گرامی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ ہے کہ) سیگی کھنچوانے والا تو ضعف کی وجہ سے روزہ توڑنے کے

قریب ہو جاتا ہے اور سبکی کھینچنے والا اس سبب سے افطار کے قریب ہو جاتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ سبکی کھینچنے کے عمل سے (خون کا) کوئی حصہ اس کے پیٹ میں پہنچ جائے۔

توضیح: ”افطر الحاجم“ یعنی سبکی کھینچنے اور کھنچوانے والے دونوں نے اپنا روزہ توڑ ڈالا اس حدیث کا اس سے پہلے اسی باب کے حدیث نمبر ۴ سے بظاہر واضح تعارض ہے اس میں صاف الفاظ میں مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے روزہ کی حالت میں سبکی کھنچوائی تھی چنانچہ جمہور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ سبکی کھنچوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے البتہ امام احمد رحمہ اللہ کا مسلک ہے کہ سبکی کھنچوانے کے عمل سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے امام احمد رحمہ اللہ کی دلیل زیر بحث حدیث ہے اور جمہور کی دلیل اس باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۴ ہے جو بخاری و مسلم نے نقل کی ہے اور بعد میں آنے والی حدیث نمبر ۱۷ بھی جمہور کی دلیل ہے دونوں کا مضمون ہے کہ سبکی کرانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ لہ

جواب: زیر بحث حدیث کا جمہور نے کئی وجوہ سے جواب دیا ہے۔

پہلا جواب: تو صاحب مصابیح محی السنۃ رحمہ اللہ نے اس طرح دیا ہے کہ دراصل افطر کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں نے اپنے روزے کو توڑنے پر پیش کر دیا سبکی کھنچوانے والا تو اس طرح روزہ توڑنے کے قریب ہو گیا کہ خون نکلنے سے کمزور ہو جائے گا پھر روزہ توڑ ڈالے گا اور سبکی کھینچنے والا روزہ توڑنے کا اس طرح قریب ہو گیا کہ ہو سکتا ہے کہ اس عمل میں خون کا کوئی قطرہ اس کے منہ میں چلا جائے۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ کلام اس وقت ارشاد فرمایا جب افطار کا وقت ہو چکا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ دونوں کا روزہ کھل گیا۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ روزہ کی حالت میں یہ عمل مفسد صوم تو نہیں البتہ مکروہ ہے تو زیر بحث حدیث کا تعلق کراہت سے ہے

چوتھا جواب: یہ ہے کہ یہاں افطر سے مراد سقوط اجر ہے کہ ان کو روزہ کا ثواب نہیں ملے گا کیونکہ بوقت جہالت یہ دونوں کسی کی غیبت کر رہے تھے۔

پانچواں جواب: یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سے یہ حدیث منسوخ ہو گئی ہے تو ابتداء میں حکم ایسا ہی تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ لہ

بلا عذر رمضان کا روزہ توڑنا بہت بڑا جرم ہے

﴿۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ مِنْ

غَيْرُ رُحْصَةٍ وَلَا مَرَضٍ لَمْ يَقْضِ عَنْهُ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ وَإِنْ صَامَهُ.

(رواہ أحمد والترمذی وأبو داود وابن ماجہ والداریمی والبخاری فی ترجمۃ باب وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَغْنَى الْبُخَارِيُّ يَقُولُ أَبُو الْمَطْوِيسِ الرَّاَوِيُّ لَا أَعْرِفُ لَهُ غَيْرَ ذَا الْحَدِيثِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص بلا رخصت اور بلا مرض رمضان کا کوئی روزہ قصدا نہ رکھے تو تمام عمر روزہ رکھنا بھی اس کا بدل نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ تمام عمر روزہ رکھے۔ (احمد، ترمذی، ابو داود، ابن ماجہ، دارمی) امام بخاری رحمہ اللہ نے اس روایت کو (بخاری کے) ترجمۃ الباب میں نقل کیا ہے نیز امام ترمذی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ میں نے حضرت امام بخاری رحمہ اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں (اس روایت کے ایک راوی) ابو المظوس کو اس حدیث کے علاوہ اور کسی حدیث کا راوی نہیں جانتا۔

توضیح: ”وان صامہ“ یعنی رمضان کا روزہ بلا عذر توڑ ڈالا پھر بطور کفارہ زندگی بھر روزے رکھے پھر بھی یہ شخص رمضان کے روزے کا ثواب حاصل نہیں کر سکتا، اس حدیث میں رمضان کے روزوں کی عظمت بیان کی گئی ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ رمضان کے اوقات میں فرض روزہ رکھنے کا ثواب غیر رمضان میں نفل روزوں سے کیسے حاصل ہو سکتا ہے۔

”وان صامہ“ کا جملہ ما قبل کلام کے لئے تاکید ہے جہاں تک شرعی مسئلہ کا تعلق ہے تو علماء نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے رمضان کا روزہ عمدتاً توڑ ڈالا اور اس کے ذمہ کفارہ آگیا اس نے دوماہ روزے رکھ کر کفارہ پورا کیا تو وہ بری الذمہ ہو جائے گا یا روزہ توڑنے سے اس پر قضا لازم تھا اور اس نے قضا روزہ رکھ لیا تو رمضان کے روزہ سے یہ شخص بری الذمہ ہو جائے گا رہ گیا اصل ثواب کا پانا تو رمضان کا وقت اور اس کی برکات تو حاصل نہیں ہو سکتی ہیں۔

بلا روح اور بلا فائدہ روزہ

﴿١٦﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الظَّنُّ وَكُمْ مِنْ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا الشَّهْرُ.

(رواہ الداریمی و ذکرہ حذیفہ لقیط ابن صبرۃ فی باب سنن الوضوء)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”بہت سے روزہ دار ایسے ہوتے ہیں جنہیں ان کے روزے سے سوائے پیاسا رہنے کے اور کچھ حاصل نہیں ہوتا اور رات میں عبادت میں مشغول رہنے والے بہت سے ایسے ہیں۔ جنہیں ان کی عبادت سے سوائے بے خوابی کے اور کچھ حاصل نہیں ہوتا۔“ (دارمی)

توضیح: مطلب یہ ہے کہ ایک شخص روزہ رکھتا ہے لیکن نہ اس کی نیت صحیح ہے نہ اخلاص ہے نہ جھوٹ کو چھوڑا نہ بہتان اور جھوٹی گواہی سے باز آیا نہ اس کے باطن میں روزہ سے انقلاب آیا اور نہ اس کے ظاہری اعضا میں کوئی تبدیلی آئی تو اس شخص کو بھوک اور پیاس کے سوا کچھ بھی حاصل نہ ہوا گو فرض روزہ کی ذمہ داری سے یہ شخص عہدہ برآ ہوا لیکن روزہ کی روح سے یہ شخص محروم رہا تو اس نے بلا روح بلا فائدہ روزہ رکھا جس سے اس کو کچھ حاصل نہ ہوا اسی طرح کوئی شخص رات کو ریا کاری کی عبادت کرتا ہے اور دکھاوے کے لئے تہجد پڑھتا ہے اس کو سوائے بے خوابی کے اور کچھ نہیں ملتا ہے۔ ۱۔

الفصل الثالث

احتلام سے روزہ نہیں ٹوٹتا

﴿۱۷﴾ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يُفْطِرْنَ الصَّائِمَ الْحِجَامَةُ وَالْقَيْئُ وَالْإِحْتِلَامُ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حديثٌ غریبٌ محفوظٌ وَعَنْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ الرَّائِي يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ) ۲۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تین چیزیں روزہ دار کے روزہ کو نہیں توڑتیں سیگی، قے (جواز خود آئے) اور احتلام۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث محفوظ نہیں ہے اس کے ایک راوی عبدالرحمن ابن زید روایت حدیث کے سلسلہ میں ضعیف شمار کئے جاتے ہیں۔

﴿۱۸﴾ وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الْبُخَارِيِّ قَالَ سَأَلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ كُنْتُمْ تَكْرَهُونَ الْحِجَامَةَ لِلصَّائِمِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِلَّا مِنْ أَجْلِ الضَّعْفِ۔ (رواہ البخاری) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ثابت بنانی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ لوگ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں روزے دار کے لئے سیگی کو مکروہ سمجھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں علاوہ خوف کی صورت کے۔

(بخاری)

﴿۱۹﴾ وَعَنِ الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَخْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ ثُمَّ تَرَكَهُ فَكَانَ يَخْتَجِمُ بِاللَّيْلِ۔ ۴۔

ترجمہ: اور حضرت امام بخاری رحمہ اللہ بطریق تعلیق نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ (پہلے تو) روزہ کی حالت میں سیگی لگوا لیا کرتے تھے مگر بعد میں انہوں نے اسے ترک کر دیا البتہ رات میں سیگی لگوا لیتے تھے۔

کلی کی تری اور مصطکی چبانے کا حکم

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عَطَاءٍ قَالَ إِنْ مَضَىٰ ثُمَّ أَفْرَغَ مَائِي فِيهِ مِنَ الْمَاءِ لَا يَضِيْرُهُ أَنْ يَزْدَرِدَ رِيْقَهُ وَمَاتَبَقِي فِي فِيهِ وَلَا يَمْنَعُ الْعِلْكُ فَإِنْ أَزْدَرِدَ رِيْقَ الْعِلْكِ لَا أَقُولُ إِنَّهُ يُفْطَرُ وَلَكِنْ يُنْهَىٰ عَنْهُ.

(رواہ البخاری فی ترجمۃ الباب) ۱

ترجمہ: اور حضرت عطاء رضی اللہ عنہ (تابعی) کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار کلی کرے اور پھر پانی کو منہ سے (بالکل) نکال دے تو اس کے روزہ کو اس بات سے نقصان نہیں پہنچے گا کہ وہ اپنا تھوک اور وہ چیز جو منہ کے اندر باقی ہے نکل جائے اور روزہ دار مصطکی نہ چبائے اور اگر روزہ دار مصطکی کا تھوک نکل جائے تو میں یہ تو نہیں کہتا کہ اس کا روزہ ٹوٹ گیا لیکن اس سے منع کیا جاتا ہے۔ (یہ روایت بخاری کے ترجمۃ الباب میں نقل کی گئی ہے)

توضیح: ”ان یزدرید ریقہ“ تھوک نکلنے اور وضو کے بعد پانی کی تری نکلنے کو اذارد کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی وضو کے لئے کلی کرتا ہے اور پانی باہر پھینک دیتا ہے اتنا کافی ہے اس کے بعد منہ میں جو تری اور ٹھنڈک محسوس ہوتی ہے اس کے نکلنے سے روزہ کا نقصان نہیں ہوتا کیونکہ اس طرح مسلسل تھوکنے سے آدمی وہم کا شکار ہو جائے گا اور اس کا منہ سوکھ جائے گا جس طرح بعض شکی مزاج لوگ ایسا کرتے ہیں۔ ۲

”العلک“ پہاڑوں میں ایک درخت ہوتا ہے جس کو بعض علاقوں میں دیار کا درخت کہتے ہیں اس کے ساتھ گوند کی طرح ایک چیز لگی رہتی ہے جیسے دوسرے درختوں میں چیز ہوتی ہے اس طرح ایک گوند ہے جس کو مصطکی رومی بھی کہتے ہیں اس کو منہ میں ڈال کر چبایا جاتا ہے اس سے دانت صاف بھی ہو جاتے ہیں اور دانتوں کا درد اور کئی بیماریاں ختم ہو جاتی ہیں یہ بھوک لگاتی ہے پنساریوں کے ہاں یہ چیز ملتی ہے اس کو جب ابتدا میں چباتے ہیں تو یہ منہ میں ریزہ ریزہ ہو جاتا ہے لیکن بعد میں چیونگم کی طرح بالکل جڑ جاتا ہے اور کھینچنے سے اس سے لمبا دھاگہ بھی نکل جاتا ہے یہ دو ڈھائی گھنٹہ کے بعد خراب ہو کر ختم ہو جاتا ہے اس کو لوگ پہاڑوں میں چباتے رہتے ہیں۔ منہ میں اس کا تھوک بنتا ہے جس میں معمولی قسم کی خوشبو بھی ہوتی ہے یہاں حدیث میں اسی کا ذکر ہے کہ یہ گوند جب بن جائے تو اس کا چبانا روزہ کی حالت میں مناسب نہیں ہے لیکن اگر کسی نے چبایا اور اس کا کوئی ریزہ اندر پیٹ میں نہیں گیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا تاہم احتیاط اسی میں ہے کہ اس سے روکا جائے پشتو میں اس چیز کو ”لاک“ کہتے ہیں۔ ۳



باب صوم المسافر

مسافر کا روزہ

قال الله تعالى ﴿وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ ۱

وقال الله تعالى ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ ۲

اس باب میں کل دس احادیث کا ذکر ہے ان تمام احادیث میں مسافر کے روزہ کے بارے میں مسائل و احکام کا ذکر ہے کہ آیا سفر کی حالت میں روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو رکھنا افضل ہے یا نہیں۔ خلاصہ یہ ہے اگر مسافر کے سفر میں سہولت و راحت ہو اور وہ روزہ رکھنا چاہتا ہو تو رمضان کے اوقات کی برکات کی وجہ سے روزہ رکھنا افضل ہے اور اگر سفر میں سخت مشقت ہے پھر بھی مسافر روزہ رکھتا ہے اور افطار کو جائز نہیں سمجھتا ہے تو یہ شخص گناہ گار ہے سفر سے مراد شرعی سفر ہے۔

الفصل الاول

سفر میں روزہ رکھنے نہ رکھنے کا حکم

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ حَمْزَةَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصُومُ فِي السَّفَرِ وَكَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَأَفِطِرْ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حمزہ ابن عمرو رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ کیا میں سفر کی حالت میں روزہ رکھوں؟ (یعنی اگر میں رمضان میں سفر کروں تو روزہ رکھوں یا نہ رکھوں اس بارے میں کیا حکم ہے؟ اور حمزہ رضی اللہ عنہ بہت زیادہ روزے رکھا کرتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”یہ تمہاری مرضی پر منحصر ہے چاہے رکھو اور چاہے نہ رکھو“۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”ان شئت فصم“ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ حالت سفر میں روزہ رکھنا نہ رکھنا دونوں جائز ہے خواہ سفر راحت و آرام کے ساتھ ہو یا مشقت و صعوبت کے ساتھ ہو البتہ سہولت اگر ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے بشرطیکہ روزہ نہ رکھنے کو جائز بھی سمجھتا ہو احناف کے ہاں یہ حکم ہر قسم سفر کے لئے ہے جائز امور کے لئے سفر ہو یا ناجائز امور کے لئے ہو اس سہولت کا تعلق محض سفر سے ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سہولت کا تعلق صرف اس سفر سے ہے جو جائز سفر ہو معصیت والے سفر کے لئے یہ شرعی سہولت نہیں دی جاسکتی ہے لہذا جو مسافر چوری کے لئے جا رہا ہو وہ اس سہولت سے محروم رہیگا۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسِتِّ عَشْرَةَ مَضَتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فَرِئْنَا مِنْ صَامٍ وَمِنَّا مَنْ أَفْطَرَ فَلَمْ يَعْيبِ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) ہم رسول کریم ﷺ کے ہمراہ جہاد کے لیے روانہ ہوئے تو رمضان کی سولہویں تاریخ تھی، ہم میں سے کچھ لوگوں نے (جو قوی تھے) روزہ رکھا اور کچھ لوگوں نے (جو ضعیف تھے یا دوسروں کے خدمت گار تھے) روزہ نہ رکھا چنانچہ نہ تو روزہ داروں نے روزہ نہ رکھنے والوں کو معیوب جانا (کیونکہ انہوں نے رخصت پر عمل کیا یعنی اجازت پر عمل کیا تھا) اور نہ روزہ نہ رکھنے والوں نے روزہ داروں کو معیوب سمجھا (کیونکہ انہوں نے عزیمت پر عمل کیا تھا)۔ (مسلم)

حالت مشقت میں مسافر کے لئے روزہ نہ رکھنا بہتر ہے

﴿۳﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَرَأَى زَحَامًا وَرَجَلًا قَدْ ضَلَّ لَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا هَذَا قَالُوا صَائِمٌ فَقَالَ لَيْسَ مِنَ الْيَوْمِ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول کریم ﷺ حالت سفر میں تھے کہ (ایک جگہ) آپ ﷺ نے مجمع دیکھا اور ایک شخص کو دیکھا جس پر (دھوپ سے بچاؤ کے لئے) سایہ کیا گیا تھا آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ کیا ہو رہا ہے؟ انہوں نے کہا کہ یہ شخص روزہ دار ہے (جو ضعف کی وجہ سے گر پڑا ہے) آپ ﷺ نے فرمایا سفر کی حالت میں روزہ رکھنا ٹیکل نہیں ہے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ فَرِئْنَا الصَّائِمَ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ فَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ فَسَقَطَ الصَّوْمُ أَمْوُونٌ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ فَضَرَبُوا الْأَبْنِيَّةَ وَسَقَوْا الْبِرْكَابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں (ایک مرتبہ) ہم نبی کریم ﷺ کے ہمراہ سفر میں تھے، ہم میں سے کچھ لوگ تو

روزہ دار تھے اور کچھ لوگ بغیر روزہ کے تھے، جب ہم ایک منزل پر اترے تو گرمی کا دن تھا جو لوگ روزہ سے تھے وہ تو گر پڑے (یعنی ضعف و ناتوانی کی وجہ سے کسی کام کے لائق نہیں رہے) اور جو لوگ روزہ سے نہیں تھے وہ مستعد رہے (یعنی اپنے کام کاج میں مشغول ہو گئے) چنانچہ انہوں نے خیمے کھڑے کئے اور اونٹوں کو پانی پلایا آنحضرت ﷺ نے (یہ دیکھ کر) فرمایا کہ روزہ نہ رکھنے والوں نے آج ثواب کا میدان جیت لیا۔ (بخاری و مسلم)

سفر جہاد میں حضور ﷺ نے روزہ توڑ ڈالا

﴿۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَرَفَعَهُ إِلَى يَدِهِ لِيَرَاهُ النَّاسُ فَأَفْطَرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ قَدْ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ فَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ شَرِبَ بَعْدَ الْعَصْرِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ (فتح مکہ کے سال) نبی کریم ﷺ مدینہ سے مکہ کی طرف روانہ ہوئے چنانچہ آپ ﷺ نے (اس سفر میں) روزہ رکھا یہاں تک کہ جب عسفان (جو مکہ سے دو منزل کے فاصلہ پر ایک جگہ کا نام ہے) پہنچے تو پانی منگوا یا، پہلے تو آپ ﷺ نے اس پانی کو ہاتھ میں (لے کر بہت اونچا) اٹھایا (تاکہ لوگ دیکھ لیں) اور پھر آپ ﷺ نے روزہ توڑ ڈالا، اس طرح آپ ﷺ مکہ تشریف لائے اور یہ سفر رمضان میں ہوا تھا۔ چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہا کرتے تھے کہ آنحضرت ﷺ نے (سفر کی حالت میں) روزہ رکھا بھی اور نہیں بھی رکھا، لہذا جو چاہے (سفر کی حالت میں) روزہ رکھ لے اور جو نہ چاہے نہ رکھے۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک اور روایت جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے عصر کے بعد پانی پیا۔

توضیح: یہ فتح مکہ کا سفر تھا جہاد کا سفر تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے رکھا ہو اور روزہ توڑ ڈالا تاکہ امت کے لئے رہنما اصول مہیا ہو جائے کیونکہ جب آگے دشمن سے مقابلہ ہو اور مجاہد روزہ سے ہو تو وہ بہتر طور پر لڑائی نہیں لڑ سکے گا اس لئے روزہ توڑنے کا حکم دیا کیونکہ اگر کفار غالب آ گئے تو نہ روزہ رہے گا نہ روزہ دار رہے گا، لیکن یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ سفر میں جو روزہ کھایا جائے تو گھر پہنچنے کے بعد اسکی قضا لازم ہے۔ ۱

الفصل الثانی

کچھ لوگوں کے لئے سفر میں سہولت

﴿۶﴾ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ الْكَعْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ

الْمُسَافِرِ شَطْرَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ عَنِ الْمُسَافِرِ وَعَنِ الْمُرْضِعِ وَالْحَبْلَى -

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَه) ۱

ترجمہ: حضرت انس بن مالک کعبی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے مسافر کے لئے آدھی نماز موقوف کر دی ہے اسی طرح مسافر اور دودھ پلانے والی اور حاملہ عورت کے لئے روزہ معاف کر دیا ہے۔

(ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

اگر سفر میں آسانی ہو تو روزہ رکھ لینا افضل ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمَحْبَبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ حَمُولَةٌ تَأْتِيهِ إِلَى شَيْخٍ فَلْيَصُمْ رَمَضَانَ حَيْثُ أَذَرَ كَهْ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲

ترجمہ: اور حضرت سلمہ ابن محبت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص کے پاس ایسی سواری ہو جو اسے منزل تک آسانی اور آرام کے ساتھ پہنچا دے (یعنی اس کا سفر بامشقت نہ ہو بلکہ پرسکون اور پر راحت ہو) تو اسے چاہیے کہ جہاں بھی رمضان آئے روزہ رکھ لے۔ (ابوداؤد)

الفصل الثالث

مشقت کے باوجود روزہ نہ کھولنا گناہ ہے

﴿۸﴾ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ كُرَاعَ الْغَبِيمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ ثُمَّ شَرِبَ فَقِيلَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ قَدْ صَامَ فَقَالَ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ أُولَئِكَ الْعَصَاةُ -

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ فتح مکہ کے سال رمضان کے مہینہ میں مکہ کی طرف چلے تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا۔ یہاں تک کہ کوراع الغیم (جو مکہ اور مدینہ کے درمیان عسفان کے قریب ایک جگہ کا نام ہے) پہنچے دوسرے لوگ بھی روزہ سے تھے چنانچہ آپ ﷺ نے پیالہ میں پانی منگوایا اور اسے (ہاتھ میں لے کر اتنا) اونچا اٹھایا کہ لوگوں نے دیکھ لیا پھر آپ ﷺ نے وہ پانی پی لیا اس کے بعد آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ بعض لوگوں نے روزہ رکھا (یعنی انہوں نے

۱۔ اخرجه ابوداؤد: ۲/۲۲۹ والترمذی: ۲/۱۳ وابن ماجہ: ۱/۵۲۲ والنسائی: ۳/۱۸۰

۲۔ اخرجه ابوداؤد: ۲/۲۲۹ ۳۔ اخرجه مسلم: ۱/۳۵۲

آنحضرت ﷺ کی متابعت میں روزہ توڑا نہیں) آپ ﷺ نے فرمایا ”وہ لوگ پکے گنہگار ہیں، وہ لوگ پکے گنہگار ہیں۔“

(مسلم)

توضیح: ”العصاة“ ان لوگوں کو اس لئے گناہ گار قرار دیا کہ ان کا عقیدہ یہ نہیں تھا کہ سفر میں روزہ توڑنا جائز ہے بلکہ ان کا عقیدہ یہ تھا کہ ہر حالت میں روزہ رکھنا ہی ہے اس طرح کرنے سے حضور اکرم ﷺ کی سنت کی خلاف ورزی ہوئی اس لئے حضور اکرم ﷺ ناراض ہوئے اور ان کو گناہ گار کہہ دیا۔

سفر میں روزہ نہ رکھو

﴿۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمُ رَمَضَانَ فِي السَّفَرِ كَالْمُفْطِرِ فِي الْحَضَرِ۔ (رواہ ابن ماجہ) ۷

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا سفر میں رمضان کا روزہ رکھنے والا حاضر میں روزہ نہ رکھنے والے کی طرح ہے۔ (ابن ماجہ)

سفر میں روزہ نہ رکھنا اولیٰ ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَمْرِو الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُنِي قُوَّةً عَلَى الصِّيَامِ فِي السَّفَرِ فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ قَالَ هِيَ رُخْصَةٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَمَنْ أَخَذَ بِهَا فَحَسَنٌ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ۔ (رواہ مسلم) ۷

ترجمہ: اور حضرت حمزہ ابن عمرو اسلمی رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ: میں سفر کی حالت میں اپنے اندر روزہ رکھنے کی قوت پاتا ہوں کیا (روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کی صورت میں) مجھ پر گناہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ (یعنی سفر میں روزہ نہ رکھنا) اللہ رب العزت کی طرف سے رخصت (آسانی) ہے لہذا جس شخص نے یہ رخصت قبول کی اس نے اچھا کیا اور جو شخص روزہ رکھنا ہی چاہے تو اس پر کوئی گناہ بھی نہیں ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”فحسن“ اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا نہ رکھنا اگرچہ دونوں جائز ہے لیکن جو نہ رکھے وہ بہتر اور اولیٰ عمل ہے اور جو رکھے تو اس میں کوئی گناہ نہیں نتیجہ یہ نکلا کہ روزہ نہ رکھنا اولیٰ ہے۔ ۷



مورخہ ۱۹ جمادی الثانی ۱۲۱۰ھ

باب القضاء

قضا روزہ کا بیان

قال الله تعالى ﴿فمن كان منكم مریضاً او علی سفر فعدة من ايام اخر﴾ ۱

روزہ نہ رکھنے یا توڑ ڈالنے سے متعلق تین حکم ہیں۔

- ۱ بھول چوک میں اگر کسی نے نسیا نا روزہ افطار کیا تو اس میں نہ قضاء ہے نہ کفارہ ہے۔
- ۲ قصد و عمد کے ساتھ رمضان کا روزہ افطار کرنے کی صورت میں دو ماہ مسلسل روزے رکھنے کا کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔
- ۳ کسی شرعی عذر کی وجہ سے اگر روزہ افطار کیا تو اس میں قضا لازم آتی ہے۔ اس باب میں زیادہ تر احادیث اسی مسئلہ کے ساتھ متعلق ہیں۔

شارحین لکھتے ہیں کہ رائج یہی ہے کہ یہاں قضا سے رمضان کے روزوں کی قضا مراد ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قضا روزے

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِيَ إِلَّا فِي شَعْبَانَ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ تَعْنِي الشُّغْلَ مِنَ النَّبِيِّ أَوْ بِالْغَيْبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۲ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے ذمہ رمضان کے جو روزے ہوتے ان کی قضا میں صرف شعبان ہی کے مہینہ میں رکھ سکتی تھی، یحییٰ ابن سعید کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں مشغولیت یا کہا کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت کے ساتھ مشغولیت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو (شعبان کے علاوہ اور کسی مہینے میں) رمضان کے قضا روزے رکھنے سے باز رکھتی تھی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”قالت كان يكون“ علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”یکون“ کا کلمہ زائد ہے ملا علی قاری رحمہ اللہ کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ ”کان“ شان کے معنی میں مستعمل ہے اور ”یکون“ اپنی جگہ پر قائم ہے ”ای کان الشان یکون علی الصوم“ یعنی معاملہ ایسا تھا کہ میرے ذمہ پر قضا روزے ہوتے تھے۔ یعنی بوجہ ماہواری رمضان کے روزے قضا ہو جاتے تھے تو میں حضور ﷺ کی خدمت کی وجہ سے روزوں کی قضا کے

لئے فارغ نہیں ہو سکتی تھی الایہ کہ شعبان کا مہینہ جب آتا تھا تو حضور اکرم ﷺ بھی روزے رکھتے تھے اور میں بھی رکھنے کے لئے فارغ ہو جاتی تھی۔ ۱۔

”من النبی اوبالنبی“ یہ راوی کا کلام ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کلام کی تشریح و تفسیر کرنا چاہتے ہیں یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ”لا استطیع“ کے کلام سے مراد یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں مشغول رہتی تھیں یا حضور اکرم ﷺ کی خدمت کے ساتھ مشغول تھیں ملا علی قازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں ”من“ تعلیل کے لئے ہے اور باسبب کے لئے ہے۔ ۲۔

عورت شوہر کی مرضی کے بغیر نفل روزہ نہ رکھے

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ وَزَوْجُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا تَأْكُنْ فِي بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ. ۳۔ (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کسی عورت کے لئے اپنے خاوند کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر نفل روزے رکھنا درست نہیں ہے نیز کوئی عورت اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر کسی کو اپنے گھر میں گھسنے کی اجازت نہ دے۔ (مسلم)

توضیح: اس حدیث میں دو حکم بیان ہوئے ہیں پہلا حکم یہ ہے کہ شوہر جب گھر پر موجود ہو تو عورت کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ شوہر کی مرضی اور اجازت کے بغیر روزہ رکھے ”لا یحل“ سے اسی حکم کا بیان ہوا ہے۔ دوسرا حکم یہ ہے کہ کسی عورت کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر کسی بھی شخص کو گھر میں گھسنے دے خواہ وہ شخص اس کے خاندان کا کیوں نہ ہو اور رشتہ دار کیوں نہ ہو۔ تاہم یہاں اتنی گنجائش ہے کہ شوہر کی اجازت کبھی زبان سے صراحتہ ہوتی ہے اور کبھی دلالت اشارۃ ہوتی ہے کہ عورت جانتی ہے کہ شوہر اپنے فلاں رشتہ دار کے آنے سے ناگواری محسوس نہیں کرتا ہے۔ بہر حال شوہر کی اس اجازت میں مردوں کے ساتھ ساتھ عورتیں بھی شامل ہیں کہ شوہر کی مرضی کے بغیر کسی عورت کو اندر نہ آنے دے۔ ۴۔

حائضہ پر روزہ کی قضا واجب ہے نماز کی نہیں

﴿۳﴾ وَعَنْ مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهَا قَالَتْ لِعَائِشَةَ مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ

قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ فَنُؤْمِرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمِرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ. ۱ (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (جن کی کنیت ام الصبا ہے اور ایک جلیل القدر تابعیہ ہیں) کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ یہ کیا وجہ ہے کہ حائضہ عورت پر روزہ کی قضاء واجب ہے مگر نماز کی قضاء واجب نہیں ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ مبارک میں جب ہمیں حیض آتا تو ہمیں روزہ کی قضاء کا حکم دیا جاتا تھا لیکن نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔ (مسلم)

توضیح: ”ولا تقصی الصلوة“ اس عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نماز کی عدم قضا اور روزہ کی قضا کے فرق سے متعلق سوال کیا تھا لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کو جواب نہیں دیا بلکہ اشارہ فرمایا کہ اس تفریق میں پڑنے سے کوئی فائدہ نہیں نہ کوئی اعلیٰ مقصد ہے بلکہ شانِ عبودیت کا تقاضا یہ ہے کہ شارع نے جو حکم دیا ہے بلا چون و چرا اس پر عمل کیا جائے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی عادت یہی تھی کہ وہ لمبے چوڑے قصے نہ تو پوچھتے تھے اور نہ بیان کرتے تھے اور نہ احکام کی حکمتوں کے پیچھے پڑتے تھے بلکہ ادھر حکم آتا ادھر اس پر عمل کرتے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی یہی جواب دیا کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں ماہواری میں ہم کو حکم ہوتا تھا کہ روزوں کی قضا کرو اس میں نمازوں کا ذکر نہیں تھا اس عورت نے شاید خوارج کی وجہ سے سوال کیا تھا جن کے نزدیک نماز کا چھوڑنا باعث کفر ہے بعض روایات میں حضرت عائشہ نے فرمایا ”احروریۃ انت“ یعنی کیا تم حرور اپارٹی سے تعلق رکھتی ہو یعنی خوارج میں سے ہو؟ ۲

بہر حال نمازوں کی قضاء کے حکم دینے میں بڑا حرج ہوتا کیونکہ نمازیں ہر روز ہوتی ہیں اور رمضان کا مہینہ تو بارہ ماہ میں ایک ہی بار آتا ہے اس دس دن کی قضاء کوئی مشکل نہیں ہے اس حدیث سے علماء کو بڑا سبق ملتا ہے کہ وہ اس بات کا التزام نہ کریں کہ ہر حکم کی حکمت عوام کے سامنے پیش کیا کریں عمل کرنے سے کام ہے مصلحت و حکمت کے ڈھونڈنے سے مطلب نہیں۔

میت کی طرف سے روزوں کے فدیہ کا مسئلہ

﴿۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيَّهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمہ روزے ہوں تو اس کی طرف سے اس کے ورثاء روزہ رکھیں (یعنی فدیہ دیں)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”من مات“ اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کے ذمہ رمضان کے روزے ہوں تو اس کی قضا میں علماء کا اس

طرح اختلاف ہے کہ آیا فدیہ ادا کیا جائے یا میت کی جانب سے روزہ رکھا جائے۔ علماء احناف اس طرح تفصیل فرماتے ہیں کہ اگر میت نے اپنے روزوں کے فدیہ کی وصیت کی ہو اور میت کے ترکہ میں اتنا مال بھی ہو جس سے فدیہ ادا ہو سکے تو روزہ پر واجب ہے کہ وہ میت کے قضا روزوں کا فدیہ دے۔ اور اگر میت نے کوئی مال نہیں چھوڑا ہو تو روزہ پر لازم نہیں ہے کہ وہ اپنی طرف سے فدیہ ادا کریں ہاں اگر کوئی ادا کرتا ہے تو وہ تبرع و احسان ہے مقدار فدیہ ایک روزہ کے لئے نصف صاع گندم ہے۔

اب رہ گئی یہ صورت کہ اگر کوئی وارث اپنے مورث کی جانب سے نماز کا فدیہ ادا کرتا ہے۔ تو اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اس کے بارہ میں ائمہ احناف میں سے امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص میت کی طرف سے قضا شدہ نمازوں کا فدیہ ادا کرنا چاہتا ہے تو نمازوں کو روزوں پر قیاس کر کے کہا جاسکتا ہے کہ یہ فدیہ بھی جائز ہوگا اور ان شاء اللہ اس سے فائدہ بھی ہوگا احناف کے ہاں ہر نفلی عبادت کے ثواب کا ایصال بھی جائز ہے اب رہ گئی یہ صورت کہ ایک شخص اپنی میت کی طرف سے ان کے روزوں کے بدلے روزے رکھ کر فدیہ ادا کرنا چاہتا ہے تو کیا یہ جائز ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک وارث اپنی میت کی طرف سے فدیہ میں روزہ رکھ سکتا ہے، لیکن امام مالک رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ جمہور فرماتے ہیں کہ کوئی شخص اپنے مورث کی طرف سے فدیہ میں روزہ نہیں رکھ سکتا۔
دلائل:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو بالکل واضح دلیل ہے۔
جمہور نے فصل ثالث کی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”لا یصوم احد عن احد الخ“ جمہور نے ساتھ والی حضرت نافع رحمہ اللہ کی حدیث نمبر ۵ سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ”اطعام الطعام“ سے فدیہ ادا کرنے کا حکم ہے۔

جواب: جمہور کی طرف سے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی دلیل کے دو جواب دئے ہیں۔

پہلا جواب یہ ہے کہ ”صام عنہ ولیہ“ کا مطلب یہ نہیں کہ وارث اس کی طرف سے روزہ ہی رکھے بلکہ دیگر احادیث کو دیکھ کر تطبیق کی غرض سے یہی کہا جائے گا کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ورثا اس میت کے قضا روزوں کی ادائیگی

کا کوئی انتظام کرے اور وہ انتظام فدیہ ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ دیگر احادیث کے پیش نظر زیر بحث حدیث منسوخ اور موقوف ہے۔ ۱۔

الفصل الثانی

﴿۵﴾ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ. رَوَاهُ الْإِسْنَدِيُّ وَقَالَ الصَّحِيحُ أَنَّهُ مُوقُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ ۱۔

ترجمہ: حضرت نافع رضی اللہ عنہ (تابعی) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمہ رمضان کے روزے ہوں تو اس کی طرف سے ہر روزہ کے بدلہ ایک مسکین کو کھانا کھلانا چاہیے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ یہ روایت ابن عمر رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے یعنی یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی نہیں ہے بلکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔

الفصل الثالث

کسی کی جانب سے نہ نماز پڑھی جاسکتی ہے نہ روزہ رکھا جاسکتا ہے

﴿۶﴾ عَنْ مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُسْأَلُ هَلْ يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ أَوْ يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ فَيَقُولُ لَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ. (رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ) ۱۔

ترجمہ: حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ان تک یہ روایت پہنچی ہے کہ ”حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا جاتا تھا کہ کیا کوئی شخص کسی دوسرے کی طرف سے نماز پڑھ سکتا ہے یا کسی دوسرے کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس کے جواب میں فرمایا کرتے تھے کہ نہ تو کوئی شخص کسی دوسرے کی طرف سے نماز پڑھے اور نہ کسی دوسرے کی طرف سے روزہ رکھے۔ (موطأ) ۱۔

توضیح: ”ولا یصلی احد عن احد“ یعنی کسی شخص کی جانب سے اس کی قضا شدہ نمازوں کو اس کے ورثاء میں سے کوئی شخص نہیں پڑھ سکتا ہے اور نہ کسی کی جانب سے کوئی روزہ رکھ سکتا ہے ہاں یہ بات احناف کے ہاں مسلم ہے کہ نفل نماز پڑھ کر یا نفل روزہ رکھ کر یا نفل حج کر کے اس کا ثواب میت کو ارسال دیا جاسکتا ہے۔ ۲۔



باب صیام التطوع نفل روزوں کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَمَا تَقْدُمُوا لَآنَفْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ ۱

اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر فرض عبادت کے ساتھ نفل عبادت بھی مشروع فرمادی ہے تاکہ اس نفل کے ذریعہ سے اس فرض کی تکمیل ہو جائے اور اگر کسی سے کوئی فریضہ رہ جائے تو نوافل سے اس کا تدارک ہو جائے اس باب میں حضور اکرم ﷺ کے نفلی روزوں کا بیان ہے پھر عام امت کے لئے ماہ و سال میں مختلف ایام اور مختلف تاریخوں میں خاص خاص نفل روزوں کا بیان ہے اور بعض ایام میں ممانعت کا بیان ہے زیادہ تر ایام بیض کا ذکر ہے یوم عاشورہ اور عرفہ کا ذکر ہے اور صوم داؤدی کا ذکر ہے۔

الفصل الاول

نفلی روزوں میں آنحضرت ﷺ کا معمول

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ لَا يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا أَيْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا أَيْتَهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ كُلَّهُ وَكَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ إِلَّا قَلِيلًا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب (نفل) روزے رکھنے شروع کرتے تو ہم کہتے کہ اب آپ روزے رکھنا ختم نہیں کریں گے اور جب روزے نہ رکھنے پر آتے تو ہم کہتے کہ اب آپ ﷺ کبھی روزہ نہیں رکھیں گے۔ میں نے آنحضرت ﷺ کو رمضان کے علاوہ اور کسی مہینہ میں پورے ماہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اور میں نے آپ ﷺ کو شعبان کے علاوہ اور کسی مہینہ میں زیادہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا (یعنی آپ ﷺ شعبان کے مہینے میں جتنے زیادہ روزے رکھتے تھے اتنے اور کسی مہینہ میں علاوہ رمضان کے نہیں رکھتے تھے) ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”آنحضرت ﷺ شعبان کے پورے ماہ روزے رکھا کرتے تھے (یعنی) ماہ شعبان میں چند دن چھوڑ کر بقیہ دنوں میں روزے سے رہا کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لا یفطر“ یعنی آنحضرت ﷺ کا نفل روزوں میں یہ عادت مبارکہ تھی کہ کبھی آپ اس طرح تسلسل

قاموس میں لکھا ہے کہ سر اور سرار مہینے کے آخری رات کو کہتے ہیں۔ چونکہ اس رات میں چاند چھپ جاتا ہے اس لئے اس کو سر رکھد یا گیشا کر کہتے ہیں۔

شَهْرٌ يَنْقُضُنْ وَمَا شَعَرْنَا لَا نُصَافِي لَهْنٌ وَلَا يَسْرَازُ ۱

یہاں اس حدیث میں آنحضرت ﷺ سے یا تو عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے سوال کیا ہے یا کسی اور صحابی رضی اللہ عنہ نے پوچھا اور عمران رضی اللہ عنہ سن رہے تھے جو کچھ بھی ہو لیکن معلوم ایسا ہو رہا ہے کہ اس شخص نے شعبان کے آخری دو دن کے روزے اپنے اوپر بطور نذر واجب کر رکھے تھے تو حضور اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ جب رمضان کا مہینہ گزر جائے تو تم اپنے واجب روزوں کے بدلے دو روزے رکھ لو۔

عاشورہ کے روزہ کی فضیلت

﴿۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ. (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا رمضان کے روزے کے بعد بہترین روزے اللہ تبارک و تعالیٰ کے مہینے ماہ محرم کے روزے ہیں اور فرض نماز کے بعد سب سے بہتر نماز رات کی نماز ہے۔ (مسلم)

توضیح: حدیث کے ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ محرم کے پورے مہینہ میں روزہ رکھنے کی فضیلت ہے لیکن عام علماء کہتے ہیں کہ زیر بحث حدیث میں محرم کے روزہ سے مراد یوم عاشورہ کا روزہ ہے۔ محرم کی نسبت اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف کی گئی کہ یہ اللہ کا مہینہ ہے یہ شرف و عزت کی وجہ سے ہے ورنہ سارے مہینے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہیں۔

”صلوۃ اللیل“ علماء نے لکھا ہے کہ سن مؤکدہ تہجد سے افضل ہیں مگر یہاں تہجد کو سن مؤکدہ سے افضل قرار دیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں فرائض و سنن دونوں کے بعد تہجد کی فضیلت کا بیان کیا گیا ہے تو سنن مؤکدہ افضل ہیں۔ ۳

﴿۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ رَمَضَانَ. (متفق علیہ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ رسول کریم ﷺ کسی دن روزہ کا ارادہ کرتے ہوں اور اس دن کو کسی دوسرے دن پر فضیلت دیتے ہوں۔ مگر اس دن یعنی یوم عاشوراء کو اور اس مہینہ یعنی ماہ رمضان (کو دوسرے دن اور دوسرے مہینہ پر فضیلت دیتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

علماء فرماتے ہیں کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فہم اور خیال ہے ورنہ یوم عرفہ کا روزہ یوم عاشورا سے افضل ہے۔

محرم کی نو اور دس کو روزہ رکھنا مستحب ہے

﴿۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ جِئْتُ صَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعْظِمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُنْ بِقِيَّتِ إِلَى قَابِلٍ لَأُصُومَنَّ التَّاسِعَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جس وقت رسول کریم ﷺ نے عاشوراء کے دن روزہ رکھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: یہ تو وہ دن ہے جو یہود و نصاریٰ کے ہاں بڑا با عظمت ہے (اور چونکہ یہود و نصاریٰ کی مخالفت ہمارا شیوہ ہے لہذا ہم روزہ رکھ کر اس دن کی عظمت کرنے میں یہود و نصاریٰ کی موافقت کیسے کریں) آپ ﷺ نے فرمایا اگر میں آئندہ سال زندہ رہا تو نوں تاریخ کو ضرور روزہ رکھوں گا۔ (مسلم)

یوم عرفہ کا روزہ

﴿۷﴾ وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا عِنْدَهَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِمْ بِقَدَحٍ لَبَنٍ وَهُوَ وَقِفٌ عَلَى بَعِيرِهِ بِعَرَفَةَ فَشَرِبَهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ (ایک مرتبہ) عرفہ کے روز میرے سامنے کچھ لوگ نبی کریم ﷺ کے روزہ کے بارے میں بحث کرنے لگے بعض لوگ تو کہہ رہے تھے کہ آپ ﷺ (آج) روزہ سے ہیں۔ اور بعض لوگوں کا کہنا یہ تھا کہ آپ ﷺ روزہ سے نہیں ہیں (یہ دیکھ کر) میں نے دودھ کا ایک پیالہ آپ ﷺ کے پاس بھیجا آپ اس وقت میدان عرفات میں اپنے اونٹ پر کھڑے تھے چنانچہ آپ ﷺ نے وہ دودھ (لے کر) پی لیا۔ (بخاری و مسلم)

ذوالحجہ کے عشرہ اول میں روزہ

﴿۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطْرَ ۳

(رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو عشرہ میں روزہ رکھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا۔ (مسلم)

توضیح: ذوالحجہ کا پہلا عشرہ بہت ہی فضیلتوں والا ہے اس میں یوم عرفہ ہے جو بہت ہی برکتوں والا ہے علماء کا اس میں اختلاف ہوا ہے کہ آیا رمضان کا عشرہ آخر زیادہ فضیلت والا ہے یا ذوالحجہ کا پہلا عشرہ زیادہ فضیلت رکھتا ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ اگر رمضان کے آخری عشرہ سے لیلیۃ القدر کو ہٹا دیا جائے تو اس سے ذوالحجہ کا عشرہ افضل ہو جائے گا۔ بہر حال ہر مسلمان کو چاہئے کہ اس عشرہ میں خوب روزے رکھے حضور اکرم ﷺ نے اس میں روزے رکھے ہیں اور امت کو اس کی ترغیب دی ہے۔

ترمذی شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث مذکور ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ لہ

”ما من ایام احب الی اللہ ان یتعبد فیہا من عشر ذی الحجہ یعدل صیام کل یوم منها بصیام سنة الخ“ (توضیحات ج ۲ ص ۹۳۳)

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث کی سند کو ضعیف کہا ہے لیکن ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقات میں اس حدیث کو نقل کرنے سے پہلے لکھتے ہیں ”دل الحدیث المشہور وهو الخ“ اب سوال یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے زیر بحث حدیث میں یہ کیسے فرمادیا کہ میں نے کبھی بھی حضور اکرم ﷺ کو اس عشرہ میں روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے علم اور اپنے نہ دیکھنے کے اعتبار سے نفی فرمائی ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ حقیقت میں آنحضرت ﷺ نے روزہ نہیں رکھا ہے۔ علماء فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے عدم علم سے عدم ثبوت لازم نہیں آتا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ چلو یہ فرض کر لو کہ آنحضرت ﷺ نے خود نہیں رکھے ہیں جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں لیکن آپ نے امت کو اس کی ترغیب دی ہے یہ ترغیب کافی اور شافی ہے۔ جس طرح اوپر ترمذی شریف کی حدیث میں ہے نیز یوم عرفہ کے روزے کی ترغیب تو بہت ہی مشہور ہے ساتھ والی حدیث ۹ میں صوم عرفہ کی بہت بڑی فضیلت مذکور ہے۔

نفل روزوں کی عمدہ ترتیب

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا أَقْبَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ تَصُومُ فَعَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ غَضَبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرَدِّدُ هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَوْ قَالَ لَمْ

يَصُمْ وَلَمْ يُفْطِرْ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَئِذٍ وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَيُطِيعُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَدِدْتُ أَنِّي طَوَّقْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ.
(رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھنے لگا کہ آپ ﷺ روزہ کس طرح رکھتے ہیں؟ (یہ سن کر) رسول کریم ﷺ (کے چہرہ مبارک پر) غصہ (کے آثار ظاہر) ہو گئے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (جو اس وقت مجلس میں حاضر تھے) جب آپ ﷺ کے غصہ کی یہ کیفیت دیکھی تو فوراً بول اٹھے کہ ”ہم راضی ہوئے اللہ تبارک و تعالیٰ کے رب ہونے پر اسلام کے دین ہونے پر اور محمد ﷺ کے نبی ہونے پر اور ہم اللہ تبارک و تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے غضب سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ جملہ بار بار کہتے رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ کا غصہ ٹھنڈا ہوا اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ ”یا رسول اللہ: ہمیشہ روزہ رکھنے والے کے بارے میں آپ ﷺ کیا فرماتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس نے نہ روزہ رکھا اور نہ بغیر روزہ رہا۔ یا فرمایا نہ روزہ رکھا اور نہ بغیر روزہ رہا۔ (اس موقع پر راوی کو شک ہے کہ آپ ﷺ نے لَا صَامَ وَلَا افْطَرَ۔ فرمایا لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يُفْطِرْ) پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو دو دن تو روزہ سے رہے اور ایک دن بغیر روزہ رہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”کوئی اس کی طاقت رکھتا ہے؟ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ ”اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن روزہ نہ رکھے؟ فرمایا ”یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے“ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ اچھا اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو ایک دن تو روزہ رکھے اور دو دن بغیر روزہ رہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”میں اسے پسند کرتا ہوں کہ مجھے اتنی طاقت میسر آجائے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ایک رمضان سے دوسرے رمضان تک ہر مہینے کے تین روزے ہمیشہ کے روزے کے برابر ہیں (یعنی ان کا ثواب ہمیشہ روزہ رکھنے کے ثواب کے برابر ہوتا ہے) اور (غیر حج کی حالت میں) عرفہ کا روزہ تو مجھے خدا سے امید ہے کہ وہ (اس روزہ کی وجہ سے) اس سے پہلے سال کے گناہ دور کر دے گا اور اس کے بعد والے سال کے گناہ بھی دور کر دے گا (یعنی یا تو اللہ تبارک و تعالیٰ آئندہ سال گناہوں سے محفوظ رکھے گا یا یہ کہ اگر گناہ سرزد ہوں گے تو معاف کر دیئے جائیں گے، اور یوم عاشوراء کے روزہ کے بارے میں بھی مجھے خدا سے امید ہے کہ وہ (اس روزہ کی بناء پر) ایک سال پہلے کے گناہ دور کر دے گا۔ (مسلم)

توضیح: ”کیف تصوم“ سائل کو اس طرح سوال نہیں کرنا چاہئے تھا کیونکہ اس نے نبی اکرم ﷺ کی عبادت کی کیفیت پوچھی حالانکہ ایسا نہیں کرنا چاہئے تھا بلکہ ان کے لئے مناسب تھا کہ اپنے احوال کے مطابق روزہ رکھنے کا سوال کرتے کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا معاملہ تو مہمانوں کے ساتھ بھی تھا اور عام مسلمانوں تک وحی کی امانت پہنچانے کا معاملہ بھی درپیش تھا وحی کا تحمل بھی کرنا تھا ازواج مطہرات کے معاملات بھی تھے الغرض آپ کی عبادت میں قلت بھی مصلحت کے تحت ہوتی تھی اور کثرت میں بھی مصلحت تھی تاکہ قلیل و کثیر عبادت میں امت کے ہر فرد کے لئے نمونہ قائم رہے اس وجہ سے حضور ﷺ ناراض ہو گئے۔ پھر اس سائل کا سوال آداب نبوت کے خلاف بھی تھا ان وجوہات کی وجہ سے حضور اکرم ﷺ سخت ناراض ہو گئے حالانکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ سے جو سوال کیا ہے وہ بالکل یہی سوال ہے جو اس شخص نے پوچھا لیکن سوال کا انداز بدلا ہوا تھا اسلوب مناسب تھا جس کا جواب حضور اکرم ﷺ نے دیا۔ ”ویردد هذا الكلام“ یعنی عمر نے جو اقرار دین اور تعوذ من الشیطان کی دعا مانگی اور اس کو مسلسل پڑھتے رہے یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ کا غصہ فرو ہوا یہی طریقہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور خاص کر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اختیار فرماتے تھے۔

”لا صام ولا افطر“ اس کا ایک مطلب تو بددعا ہے۔ لہ دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہ اس شخص کی حالت کے متعلق خبر ہے کہ نہ اس نے روزہ رکھا کیونکہ شریعت کے حکم کے مطابق نہ رکھنے کی وجہ سے اس کو ثواب نہیں ملے گا اور نہ افطار کیا کیونکہ فی الحقیقہ تو اس نے روزہ رکھا ہے بظاہر نہ کچھ کھایا نہ پیا۔ شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ عمل کا یہ ضیاع اس شخص کے لئے ہے جو سال بھر روزوں میں ایام منوعہ روزے بھی رکھے یعنی عیدین اور یام تشریق کے روزے رکھے اگر ایسا نہ ہو تو سال بھر کے روزے جائز ہیں۔

احناف کے محقق ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سال بھر کے روزے مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ اس سے ضعف بدنی آتا ہے جس سے آدمی دیگر عبادات اور جہاد سے رہ جاتا ہے جس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ اگر کوئی شخص کمزور نہیں پڑتا تو اس کے لئے یہ روزہ جائز ہے۔ چنانچہ بہت سارے صحابہ رضی اللہ عنہم سال بھر کے روزے رکھتے تھے صرف پانچ منوعہ ایام چھوڑتے تھے۔ لے

”ویطیق“ ای ویطیق؟ کیا اس کی طاقت کسی میں ہے؟ لے

”ثلاث من کل شهر“ اس سے مراد ایام بیض کے روزے ہیں جو چاند کی تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخوں میں ہوتے ہیں بعض علماء نے لکھا ہے کہ ایام بیض کا ثواب انہیں تاریخوں میں ملتا ہے ورنہ نہیں لیکن بعض علماء فرماتے ہیں کہ تین دن کے یہ روزے مہینہ کے کسی بھی دن اور کسی بھی تاریخ میں رکھے جاسکتے ہیں آئندہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے۔ لے

پیر کے دن روزہ کی فضیلت

﴿۱۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ الْإِثْنَيْنِ فَقَالَ فِيهِ وَلَدَتْ وَفِيهِ أُتِرَ عَلَى. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ سے پیر (دوشنبہ) کے دن روزہ رکھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اس دن میری پیدائش ہوئی اور اسی دن مجھ پر کتاب (قرآن) کا نزول شروع ہوا۔ (مسلم)

ہر مہینہ میں تین دن نفل روزے صیام الدھر ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ أُمَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَالَتْ نَعَمْ فَقُلْتُ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يُبَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت معاذہ عدویہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کیا رسول کریم ﷺ ہر مہینہ میں تین دن (نفل) روزے رکھا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ ”ہاں“ (معاذہ کہتی ہیں کہ) پھر میں نے ان سے پوچھا کہ ”آپ ﷺ مہینہ کے کون سے دنوں میں روزہ رکھتے تھے؟“ انہوں نے فرمایا آپ ﷺ مہینہ کے کسی خاص دن روزہ رکھنے کا اہتمام نہیں کرتے تھے (یعنی جس دن چاہتے روزہ رکھ لیتے کوئی خاص دن متعین نہیں تھا۔ (مسلم)

توضیح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایام بیض کے لئے تاریخوں کا تعین مناسب نہیں ہے بلکہ مہینہ کی کسی بھی تاریخ میں روزہ رکھنے سے ایام بیض کا حق ادا ہو جائے گا۔ تاہم بہت ساری احادیث سے تعین بھی ثابت ہے ایام بیض کا نام بھی معروف ہے اور امت میں ایام بیض ایک پرانی اصطلاح بھی ہے لہذا اس کو عمل کے ساتھ زندہ رکھنا بہت ضروری ہے۔

شوال کے چھ روزے، عظیم ثواب

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص رمضان کے روزے رکھے اور پھر اس کے بعد شوال کے مہینہ میں چھ روزے (بھی) رکھے تو وہ ہمیشہ روزہ رکھنے والے

کے مانند ہوگا۔ (مسلم)

توضیح: ”ستامن شوال“ چھ شوال کے روزے اس صحیح اور صریح حدیث سے ثابت ہیں عید الفطر کے بعد اس کو شوال میں متفرق طور پر بھی رکھا جاسکتا ہے اور متصل بھی رکھنا جائز ہے بعض فقہاء نے متفرق کو اولیٰ قرار دیا ہے بعض نے اتصال کو اولیٰ قرار دیا ہے تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ جہاں لوگ اتصال کو رمضان کے ساتھ اختلاط سمجھنے لگ جائیں اور نوبت یہاں تک پہنچ جائے کہ بعض نادان عید الفطر کے دن کہہ رہا ہو۔ ”نحن الی الان لم یأت عیدنا“ تو ایسی صورت میں افتراق اولیٰ ہے اگر اختلاط کی صورت پیدا نہیں ہو رہی ہو اور لوگ شبہ میں واقع نہیں ہوتے ہوں تو اتصال اولیٰ ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے چھ شوال کے روزوں کو مکروہ لکھا ہے چنانچہ مؤطا میں فرماتے ہیں۔ ۱۔

”مارئیت احدا من اهل العلم یصومها“ یعنی عوام میں تو مشہور ہیں لیکن میں نے علماء کو یہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا ہے۔ علماء احناف میں سے علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ نے بحوالہ امام ابو یوسف والیہ رحمہ اللہ اس کو مکروہ لکھا ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ اس طرح فیصلہ فرماتے ہیں ”قالوا یکرہ لعلایظن وجوبها“

(کنذالی البرقات ج ۳ ص ۵۴۵) ۲۔

بہر حال صحیح اور صریح احادیث کی موجودگی میں شوال کے روزوں کا انکار کرنا تو بہت بڑی جرأت ہے جو کسی بھی عالم کے لئے مناسب نہیں لیکن عوام الناس نے ان روزوں کے ساتھ التزام کا معاملہ شروع کیا ہے جیسا کہ اوپر ملا علی قاری رحمہ اللہ کی نقل کردہ عبارت نقل کی گئی ہے کہ ایک نادان کہتا ہے۔ ”نحن الی الان لم یأت عیدنا“ تو ایسے خارجی عوارض اور خارجی منکرات کی وجہ سے شاید امام مالک اور ابن ہمام رحمہ اللہ نے اس کو مکروہ کہا ہے آج کل حرمین شریفین میں ان روزوں کا اتنا اہتمام ہوتا ہے کہ کسی آدمی کو خیال ہی نہیں آتا کہ رمضان کا مہینہ ختم ہو گیا ہے سحری اور افطار کا اسی طرح آرائش و نمائش اور اسی طرح اہتمام ہوتا ہے جس طرح رمضان میں ہوتا ہے اس کو دیکھ کر فقہاء احناف اور امام مالک رحمہ اللہ کے اقوال سمجھ آجاتے ہیں بہر حال یہ غلو ایک عارضی خارجی معاملہ ہے صحیح اور صریح حدیث کا حکم اپنی جگہ پر ہے۔ ۳۔

عیدین کے دن اور ایام تشریق میں روزے منع ہیں

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فطر (عید) اور نحر (بقر عید) کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۱۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَىٰ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”دو دن (یعنی دو موقعے) ایسے ہیں جن میں روزہ (جائز) نہیں ہے۔ عید کے دن اور بقر عید کے (چار) دن (یعنی ذی الحجہ کی دسویں تاریخ سے تیرہویں تاریخ تک)۔ (بخاری و مسلم)

﴿۱۱﴾ وَعَنْ نُبَيْشَةَ الْهَزَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ. (رواهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت نبیشہ ہذلی کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ایام تشریق کھانے پینے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کو یاد کرنے کے دن ہیں۔ (مسلم)

توضیح: عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے ضیافت کا انتظام فرمایا ہے لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ کے دسترخوان سے کھانا کھانے سے اعراض کرنا انتہائی نامناسب ہے اس لئے شریعت نے اس دن روزہ رکھنا منع کر دیا ہے۔

”ایام تشریق“ یہ ذوالحجہ کی گیارہویں بارہویں اور تیرہویں تاریخ کو کہتے ہیں۔ شرق سورج کے طلوع ہونے کو کہتے ہیں عرب لوگ قربانی کے گوشت کے ٹکڑے بنا کر دھوپ میں ڈال کر اس کو سکھا دیتے تھے اسی مناسبت سے ان ایام کا نام ایام تشریق پڑ گیا۔ ایک روایت میں ہے ”وبعال“ کے الفاظ بھی ہیں جو جماع کے معنی میں ہے ایک روایت میں ذکر اللہ تعالیٰ کے الفاظ ہیں جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ مسلمان کو چاہئے کہ وہ اپنی انتہائی خوشی میں بھی اللہ تبارک و تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہ ہو۔

نفلی روزہ کے لئے جمعہ کی تخصیص کا حکم

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے روز روزہ نہ رکھے۔ ہاں اس طرح رکھ سکتا ہے کہ اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھے۔ (بخاری و مسلم)

۱۔ اخرجه البخاری: ۵۵/۳، و مسلم: ۳۶۱/۱

۲۔ المرقاۃ: ۲/۵۲۶، اخرجه البخاری: ۳/۵۲، و مسلم: ۱/۳۶۲

﴿۱۷﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْتَصُّوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْتَصُّوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ۔

(رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تمام دنوں میں صرف جمعہ کی رات کو عبادت خدوندی کے لئے مخصوص نہ کرو اسی طرح تمام دنوں میں صرف جمعہ کے دن کو روزہ رکھنے کے لئے مخصوص نہ کرو ہاں اگر تم میں سے کسی کے روزہ کے درمیان کہ جو وہ پہلے سے رکھتا چلا آ رہا ہو جمعہ پڑ جائے (تو پھر صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے)۔ (مسلم)

توضیح: ”لا تختصوا“ یعنی کوئی شخص جمعہ کے دن کو روزہ کے لئے خاص نہ کرے ہاں اگر جمعہ سے پہلے یا بعد والے دن میں بھی روزہ رکھے تو پھر صحیح ہے کیونکہ اب تخصیص نہیں رہی۔

شیخ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شریعت نے دو وجہوں سے جمعہ کو عبادت کے لئے مخصوص کرنے کی ممانعت کر دی ہے۔ ممانعت کی پہلی وجہ میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ نصاریٰ نے ہفتہ کے دن کو بطور تعظیم عبادت اور صوم کے لئے خاص کر رکھا ہے اور یہود نے اتوار کے دن کو عبادت اور خاص کر صوم کے لئے خاص کر رکھا ہے۔ اسلام نے جمعہ کو روزہ کے لئے خاص کرنے کی ممانعت فرمادی تاکہ یہود و نصاریٰ سے مشابہت نہ آئے۔

ممانعت کی دوسری وجہ میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے جمعہ کو چند عبادات کے ساتھ خاص فرمادیا اور ہفتہ کے دیگر ایام کو بھی کچھ نہ کچھ خصوصی اعمال کے ساتھ خاص کر دیا تو بالکل مناسب نہیں تھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی تخصیص کے ساتھ کوئی انسان بھی تخصیص کرنے لگے (یعنی تخصیص عبادات کا حق صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کو حاصل ہے)۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کلام کو نقل کیا اور اس کے بعد فرمایا کہ کسی حکم کی حکمت یا مصلحت کا ادراک بندے کا کام نہیں ہے بندہ کے شایان شان تو یہ اعتراف و اعلان ہے کہ ہمارا کام ہر حکم کو ماننا اور اس پر عمل کرنا ہے۔

”لیلۃ الجمعة“ اس حدیث میں ہے کہ جمعہ کی رات کو کسی عبادت کے لئے خاص نہ کرو یہ حدیث صریح و صحیح بابت دہل اعلان کرتی ہے کہ جمعہ کو کسی نیک کام کے لئے خاص نہ کرو، اس ممانعت کے باوجود اہل بدعت جمعہ کی رات کو عبادت کے لئے خاص کرتے ہیں اور خدا سے نہیں ڈرتے۔ چنانچہ اہل بدعت نے صلوٰۃ الرغائب کو ایجاد کر کے جمعہ کے تقدس کو پامال کیا ہے صلوٰۃ الرغائب رجب کے پہلے عشرہ میں پہلے جمعہ کی شب میں پڑھی جاتی ہے جس کا اہل بدعت اہتمام کرتے ہیں۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ شرح مسلم میں لکھتے ہیں۔ علماء نے صلوٰۃ الرغائب کو بدعت اور مکروہ قرار دینے کے لئے اس حدیث

کو بطور استدلال پیش کیا ہے۔ علماء نے اس نماز کی بدعت و اختراع اور اس کے ایجاد کرنے والوں کی گمراہی پر مستقل کتابیں لکھی ہیں الخ۔

علامہ نووی رحمہ اللہ کے اس کلام سے تبلیغی جماعت والوں کی آنکھیں بھی کھل جانی چاہئے جو شب جمعہ اور سہ روزہ، چاند گشت کے امور میں غلو کی حد تک تخصیص و تعین کرتے ہیں۔

سوال: یہاں پر یہ سوال اٹھتا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے جو صاحب مشکوٰۃ نے فصل ثانی میں ذکر کیا ہے جو حدیث نمبر ۲۳ ہے اس میں واضح طور پر جمعہ کو روزہ رکھنے کی تخصیص کا بیان ہے ”وقلما کان یفطر یوم الجمعة“ اب ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے اس کا کیا جواب ہے۔

جواب: اس سوال کے دو جواب ہیں پہلا جواب یہ ہے کہ ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ یہ سوال تو ان لوگوں پر ہے جو جمعہ کی تخصیص کے قائل نہیں ہیں احناف تو جمعہ کی تخصیص کو مانتے ہیں چنانچہ ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقات میں علامہ ابن ہام رحمہ اللہ کے حوالہ سے یوں لکھتے ہیں۔ ”قال ابن الہمام ولا بأس بصوم یوم الجمعة منفرداً عبدی حنیفہ ومحمد رحمہما اللہ“۔ (مرقاۃ ج ۳ ص ۵۳۸)۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ بھی لکھتے ہیں کہ یہ نہی تنزیہی ہے ملا علی قاری رحمہ اللہ نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جو ممانعت فرمائی ہے یہ شفقت و رحمت کی بنیاد پر ہے کہ جمعہ میں دیگر عبادات مثلاً غسل ہے سستی ہے خطبہ و جمعہ ہے اب اگر روزہ کو بھی ان عبادات کے ساتھ ملا دیں گے تو مشقت میں پڑ جائیں گے ملا علی قاری رحمہ اللہ نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس لئے ممانعت فرمادی کہ کہیں لوگ یوم الجمعة کے روزے کو واجب نہ سمجھیں۔ (ص ۵۵۶ ج ۳)۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کو ترجیح دیتے ہوئے اس میں تاویل کا انکار کر کے لکھتے ہیں کہ ”ہل ظاہرہ الاطلاق المؤید لمدھبنا انہ لایکرہ افراد صومہ“۔ (ج ۳ ص ۵۵۶)۔

علماء احناف کے بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ عبادت کے لئے جمعہ کی تخصیص کی ممانعت اور کراہت اس صورت میں ہے کہ ایک آدمی کسی نیک عمل کو جمعہ کی فضیلت کے لئے مؤخر کرتا ہے مثلاً صدقہ ہے یا کوئی روزہ رکھتا ہے اس کو دوسرے ایام میں ٹال دیتا ہے اور جمعہ تک پہنچا کر اس نیک عمل کو جمعہ میں نکثیر ثواب کے لئے خاص کرتا ہے یہ اس لئے منع ہے کہ اس میں عقیدہ کی خرابی کا خطرہ ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اشعۃ اللمعات میں لکھا ہے کہ جمعہ کی تخصیص کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ دیگر ایام میں عبادت معطل نہ ہو جائے کیونکہ عبادت تو ہر وقت میں کرنا چاہئے صرف جمعہ تک خاص کرنا مناسب نہیں ہے۔

بہر حال دیگر ائمہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں تاویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس میں تنہا جمعہ کا روزہ مراد نہیں بلکہ اس کے ساتھ دوسرے دن کا ملا نامراد ہے۔

سفر جہاد میں روزہ رکھنے کا عظیم ثواب

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے خدا کی راہ میں (یعنی جہاد کے وقت یا یہ کہ خالص اللہ رب العزت کے لئے) ایک دن روزہ رکھا اللہ تبارک و تعالیٰ اس کا منہ یعنی اس کی ذات کو (دوزخ کی) آگ سے ستر برس کی مسافت کے بقدر دور کر دے گا۔ (بخاری و مسلم)

اعمال میں اعتدال اختیار کرنا چاہئے

﴿۱۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَتُمْ وَنَمْ فَإِنَّ لِحَسْبِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرِزْوِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لَا صَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَاقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنْ أُطِيقُ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصُّومِ صَوْمُ دَاوُدَ صِيَامُ يَوْمٍ وَافْطَارُ يَوْمٍ وَاقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيْالٍ مَرَّةً وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو ابن عاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ عبد اللہ: کیا مجھے یہ اطلاع نہیں ملی ہے (یعنی مجھے یہ معلوم ہوا ہے) کہ تم (روزانہ) دن میں تو روزے رکھتے ہو اور (ہر رات میں) پوری شب اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبادت اور ذکر و تلاوت میں مشغول رہتے ہو؟ میں نے عرض کیا کہ جی ہاں یا رسول اللہ ﷺ: ایسا ہی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کرو (بلکہ) روزہ بھی رکھو اور بغیر روزہ بھی رہو، رات میں عبادت خداوندی بھی کرو اور سویا بھی کرو کیونکہ تمہارے بدن کا بھی تم پر حق ہے (لہذا اپنے بدن کو زیادہ مشقت اور ریاضت میں مبتلا نہ کرو تا کہ بیماری یا ہلاکت میں نہ پڑ جاؤ) تمہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے (اس لئے رات میں سویا بھی کرو تا کہ آنکھیں آرام و سکون پائیں) تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے (اس لئے اس کے ساتھ شب باشی اور صحبت و مباحثت کرو) اور تمہارے مہمان کا بھی تم پر حق ہے (لہذا ان کے ساتھ کلام

و گفتگو کرو، ان کی خاطر و مہمانداری کرو اور ان کے ساتھ کھانے پینے میں شریک رہو) جس شخص نے ہمیشہ روزہ رکھا اس نے (گویا) روزہ نہیں رکھا (البتہ) ہر مہینہ میں تین دن کے روزے ہمیشہ کے روزہ کے برابر ہیں لہذا ہر مہینہ میں تین دن (یعنی) ایام بیض کے یا مطلقا کسی بھی تین دن کے) روزے رکھ لیا کرو اور اسی طرح ہر مہینہ میں قرآن بھی پڑھا کرو (یعنی ایک مہینہ میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو) میں نے عرض کیا کہ ”میں تو اس سے بھی زیادہ کی ہمت رکھتا ہوں“۔ آپ ﷺ نے فرمایا (تو پھر) بہترین روزہ جو روزہ داؤد ہے رکھ لیا کرو (جس کا طریقہ یہ ہے کہ) ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو اور سات راتوں میں ایک قرآن ختم کرو اور اس میں اضافہ نہ کرو (یعنی نفل روزے رکھنے اور قرآن شریف ختم کرنے کی مذکورہ بالا تعداد و مقدار میں زیادتی نہ کرو)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی جب شادی ہوئی تو کچھ عرصہ بعد ان کے والد حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے اپنی بہو سے پوچھا کہ میرا بیٹا کیسا ہے؟ بہو نے جواب دیا کہ بہت اچھا نیک آدمی ہے دن بھر روزہ رکھتا ہے اور رات بھر تہجد پڑھتا ہے اس اشارہ سے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سمجھ گئے کہ حقوق زوجیت میں بیٹا کوتاہی کر رہا ہے آپ نے جا کر اس کی شکایت حضور اکرم ﷺ کے سامنے کی تاکہ حضور اکرم ﷺ ان کے بیٹے کو سمجھائیں چنانچہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کیا مجھے اس کی اطلاع نہیں کہ تم دن بھر روزے رکھتے ہو اور رات بھر تہجد پڑھتے ہو؟ انہوں نے اقرار کر لیا اس پر حضور اکرم ﷺ نے ان کو اعتدال پر لانے کے لئے فرمایا کہ راہ اعتدال اختیار کرو کیونکہ تیرے ذمہ بہت سارے حقوق ہیں ان کی ادائیگی بھی ضروری ہے لہذا عبادت میں نہ اتنی کوتاہی چاہئے کہ عملی زندگی کو نقصان ہو اور نہ اتنی غلو اور تشدد چاہئے کہ انسان کے سارے قوی مفلوج ہو کر رہ جائیں، آنحضرت ﷺ نے ہر چیز کا نام لیکر اس کی رہنمائی فرمائی سچ ہے۔

جہاں تک آپ کی تقلید ہے اسی حد تک سلیقہ بشریت بشر کو ملتا ہے

الفصل الثانی

پیر اور جمعرات کے روزوں کی فضیلت

﴿۲۰﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ.

(رواہ الترمذی والنسائی) ۲

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ پیر اور جمعرات کے دن (نفل روزہ رکھا کرتے تھے)۔ (ترمذی، نسائی)

﴿۲۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ

وَالْخَمِيسَ فَأَجِبْتُ أَنْ يُعْرَضَ عَلَيَّ وَأَنَا صَائِمٌ۔ (رواہ الترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ پیر اور جمعرات کے دن (اللہ رب العزت کی بارگاہ میں) عمل پیش کئے جاتے ہیں اس لئے میں پسند کرتا ہوں کہ میرے عمل پیش کئے جائیں تو میں روزہ سے ہوں۔ (ترمذی)

توضیح: فرشتے انسان کے روزانہ کے اعمال لکھ کر اوپر لے جاتے ہیں پھر جمعرات اور پیر کے دن رب تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ اعمال پیش کئے جاتے ہیں۔ لہذا یہ حدیث اس حدیث سے معارض نہیں ہے جس میں کہا گیا ہے کہ انسان کے روزانہ کے اعمال اللہ تبارک و تعالیٰ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں۔

ہر اسلامی مہینے کی تیرہ چودہ پندرہ تاریخ ایام بیض ہیں

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةٍ۔ (رواہ الترمذی والنسائی) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ابو ذر: اگر تم مہینہ میں تین دن روزہ رکھنا چاہو تو تیرہویں، چودہویں، اور پندرہویں کو روزہ رکھو۔ (ترمذی و نسائی)

توضیح: ہر مہینہ میں تین دن نفل روزے رکھنے کے کئی طریقے منقول ہیں لیکن بہتر اور افضل یہی ہے کہ وہ ایام بیض کے روزے ہو جن کا مصداق ہر ماہ کی تیرہ چودہ اور پندرہ تاریخ کے دن ہے جیسا کہ زیر بحث حدیث میں اس کی تصریح اور وضاحت کی گئی ہے، ایام بیض کا معنی ہے سفید اور روشن دن ہے چونکہ ہر مہینہ کی انہیں تاریخوں میں چاند عروج پر پہنچ کر خوب روشن ہوتا ہے اس لئے اس کو ایام بیض کہا گیا ہے لہذا ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ بطور استحباب ان روزوں کا اہتمام کرے اہل تصوف اور ان کے خانقاہی نظام میں ان روزوں کا بڑا اہتمام ہوتا ہے مدارس میں طلباء و علماء بھی یہ روزے رکھتے ہیں دیہاتوں میں گھروں میں عورتیں اس کا بہت اہتمام کرتی ہیں لیکن تبلیغی جماعت کے بڑے بڑے لوگ عموماً ان روزوں کو نہیں جانتے ہیں کیونکہ وہ اعمال کا ڈھنڈورہ زیادہ پیٹتے ہیں اور عمل کم کرتے ہیں۔

جمعہ کے دن نفل روزہ رکھنا جائز ہے

﴿۲۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَقَلَّمَا كَانَ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ (رواہ الترمذی والنسائی ورواہ داؤد والی ثلثة ایام) ۳

۱۔ اخرجہ الترمذی: ۳/۱۲۲ ۲۔ اخرجہ الترمذی: ۳/۱۳۳ والنسائی: ۲۲/۲۲۲

۳۔ اخرجہ الترمذی: ۳/۱۱۸ والنسائی ورواہ داؤد: ۲/۲۳۰

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ (کبھی) مہینہ کے شروع کے تین دنوں میں (بھی) روزہ رکھا کرتے تھے اور ایسا کم ہی ہوتا تھا کہ آپ ﷺ جمعہ کے دن روزہ نہ رکھتے ہوں۔ (ترمذی، نسائی، ابوداؤد) نے اس روایت کو ثلاثہ ایام تک نقل کیا ہے۔

ہفتہ کے تمام دنوں میں روزہ رکھنا جائز ہے

﴿۲۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ السَّبْتِ وَالْأَحَدِ وَالْإِثْنَيْنِ وَمِنَ الشَّهْرِ الْآخِرِ الثَّلَاثَاءُ وَالْأَرْبَعَاءُ وَالْخَمِيسَ۔ (رواہ الترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ کسی مہینہ میں ہفتہ، اتوار، پیر کے دن اور کسی مہینہ میں منگل، بدھ، جمعرات کے دن روزہ رکھا کرتے تھے۔ (ترمذی) ۱

﴿۲۵﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ أَوْ لَهَا الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسَ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی) ۲

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ مجھے حکم فرماتے تھے کہ میں ہر مہینہ میں تین دن نفل روزے رکھوں اور ان کی ابتداء پیر یا جمعرات سے کروں۔ (ابوداؤد، نسائی)

خمیس جمعرات کو کہتے ہیں اور یہاں لفظ ”واو“ ”او“ کے معنی میں ہے یعنی ابتدا کسی بھی دن سے ہو خواہ پیر کے دن سے ہو یا جمعرات کے دن سے ہو مگر مہینہ میں تین دن روزہ رکھنا چاہئے۔

ضعف کے خوف سے صیام الدھر رکھنا منع ہے

﴿۲۶﴾ وَعَنْ مُسْلِمٍ الْقُرَشِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَوْ سَيْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ فَقَالَ إِنَّ لَأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا صُمَّ رَمَضَانَ وَالَّذِي يَلِيهِ وَكُلَّ أَرْبَعَاءٍ وَخَمِيسٍ فَإِذَا أَنْتَ قَدْ صُمَمْتَ الدَّهْرَ كُلَّهُ۔ (رواہ ابوداؤد والترمذی) ۳

ترجمہ: اور حضرت مسلم قرشی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے یا کسی اور شخص نے رسول کریم ﷺ سے ہمیشہ روزہ رکھنے کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے اوپر تمہارے اہل و عیال کا بھی حق ہے (اس لئے) رمضان میں اور ان ایام میں جو رمضان سے متصل ہیں یعنی شش عید کے روزے رکھو نیز (زیادہ سے زیادہ) ہر بدھ اور جمعرات کو روزہ رکھ لیا کرو، اگر تم نے یہ روزے رکھ لئے تو سمجھو کہ ہمیشہ روزے رکھے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

عرفات میں عرفہ کے دن روزہ مکروہ ہے

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ.

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے عرفات میں عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

(ابوداؤد)

توضیح: عرفات کے میدان میں حاجی لوگ جمع ہوتے ہیں اس دن انتہائی محنت و مشقت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑ گڑانا دعا کرنا ذکر اللہ اور تلبیہ میں مشغول رہنا اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ محبوب ہے لہذا اس دن اگر حاجی روزہ رکھے گا تو ان اعمال کو نقصان پہنچ جائے گا حاجی کمزور ہو کر اللہ تعالیٰ کے سامنے تضرع و الحاج و زاری نہیں کر پائے گا اس لئے حاجیوں کے لئے اس دن روزہ رکھنا مکروہ تزیہی ہے حاجیوں کے علاوہ دیگر مسلمانوں کے لئے عرفہ کے روزے میں بہت بڑا ثواب ہے اس میں سستی نہیں کرنی چاہئے۔ تاہم حاجی کے لئے یہ کراہت تزیہی ہے۔

صرف ہفتہ کے دن روزہ نہ رکھو

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ عَنْ أُخْتِهِ الصَّبَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا قِيَمًا افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدٌ كُمْ إِلَّا لِحَاءِ عَنَبَةٍ أَوْ عُودَ شَجَرَةٍ فَلْيَبْضُغْهُ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن بسر رضی اللہ عنہ اپنی ہمیشہ عزیزہ سے کہ جن کا نام اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھا نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم لوگ (تنہا) ہفتہ کے دن روزہ نہ رکھو الا یہ کہ اس دن روزہ رکھنا ضروری ہی ہو، لہذا اگر تم میں سے کوئی شخص انگور کے درخت کی چھال یا درخت کی لکڑی کے علاوہ کچھ نہ پائے تو وہی چبائے۔“ (احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: اس سے پہلے روایت نمبر ۲۴ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہفتہ کے دن روزہ منع نہیں ہے بلکہ آئندہ آنے والی حدیث نمبر ۳۲ میں تو روزہ رکھنے کا حکم ہے تاکہ یہود کی مخالفت ہو جائے۔ لیکن یہاں اس روایت میں ممانعت کا ذکر ہے جو بظاہر تعارض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نہی اور کراہت مکروہ تزیہی پر محمول ہے جو درحقیقت اولیٰ غیر اولیٰ کی بات ہے یعنی ہفتہ کے دن روزہ رکھنا خلاف اولیٰ ہے اگر کوئی رکھے تو جائز ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ ممانعت امت کے لئے ہے

کہ روزہ رکھنے سے اس دن کی تعظیم کا احتمال ہے کیونکہ یہ یہود کی عبادت کا دن ہے یہود اگرچہ اس میں عبادت نہیں کرتے ہیں بلکہ اس دن عید مناتے ہیں لیکن پھر بھی ممانعت اس لئے ہے کہ روزہ رکھنے سے اس دن کی تعظیم کا احتمال ہے اور یہ احتمال حضور کے روزہ رکھنے میں نہیں تھا تو روزہ رکھنا حضور ﷺ کی خصوصیت ہے اور نہ رکھنا امت کی خصوصیت ہے۔ ۱۔
 ”الاحياء“ درخت کے چھلکے کو لواء کہتے ہیں جس کو چھال بھی کہتے ہیں عنبة انکور کا درخت مراد ہے۔ ۲۔
 ”عود“ لکڑی کے معنی میں ہے۔ ۳۔

﴿۲۹﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَنْدَقًا وَبَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص خدا کی راہ میں ایک دن روزہ رکھے گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے اور (دوزخ کی) آگ کے درمیان ایک ایسی خندق حائل کر دے گا جو آسمان و زمین کے درمیانی فاصلہ کی برابر ہوگی۔ (ترمذی)

فی سبیل اللہ کا لفظ حج کے سفر پر بولا جاسکتا ہے سفر علم پر بھی اس کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ لیکن اس کا پہلا مصداق جہاد ہے۔ ”ای فی سبیل الجہاد“۔ ۵۔

کم خرچ بالانشین عبادت

﴿۳۰﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ الصَّوْمُ فِي الشِّتَاءِ.

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ قَالَ هَذَا حَدِيثٌ مُرْسَلٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ فِي تَابِ الْأُصْحِيَّةِ) ۱۔
 ترجمہ: اور حضرت عامر ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ٹھنڈی غنیمت (یعنی بالاتب و مشقت ثواب پانا) جاڑے میں روزہ رکھنا ہے (احمد، ترمذی) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مرسل ہے (کیونکہ بعض حضرات کے نزدیک حضرت عامر ابن مسعود رضی اللہ عنہ صحابی نہیں بلکہ تابعی ہیں) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت مامن ایام احب الی اللہ قربانی کے باب میں ذکر کی جاتی ہے۔

توضیح: غنیمت بارہ سے مراد یہی ہے کہ محنت کم ہے اور ثواب زیادہ ہے کیونکہ سردیوں میں پیاس کم لگتی ہے تو روزہ آسانی سے رکھا جاسکتا ہے دن بھی چھوٹے ہوتے ہیں تو کم خرچ بالانشین روزہ ہے۔ ۲۔

۱۔ المرقات: ۳/۵۵۹ ۲۔ المرقات: ۳/۵۵۹ ۳۔ أخرجه الترمذی: ۴/۱۶۷ ح ۱۶۲۲

۴۔ المرقات: ۳/۵۶۰ ۵۔ أخرجه احمد: ۴/۳۳۵ والترمذی: ۴/۱۶۲ ۶۔ المرقات: ۳/۵۶۱

یوم عاشورہ کے روزہ کا پس منظر

﴿۳۱﴾ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامًا يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَتَجَبَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمُهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا فَتَنَحْنُ نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ (جب) مدینہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے یہودیوں کو عاشورہ کے دن کا روزہ رکھتے ہوئے دیکھا، رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ اس دن کی کیا خصوصیت ہے کہ تم روزہ رکھتے ہو؟ یہودیوں نے کہا کہ یہ بڑا عظیم دن ہے اسی دن اللہ تبارک و تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کی جماعت کو نجات دی اور فرعون اور اس کی قوم کو ڈبو یا چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بطور شکر اس دن روزہ رکھا اس لئے ہم بھی اس دن روزہ رکھتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”تمہارے مقابلہ میں ہم موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ قریب اور (ان کی طرف سے بطور شکر روزہ رکھنے کے) زیادہ حقدار ہیں چنانچہ آپ ﷺ نے یوم عاشورہ کو خود بھی روزہ رکھا اور دوسروں کو روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔ (بخاری و مسلم)

یہود و نصاریٰ کی مخالفت

﴿۳۲﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ يَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْاَحَدِ أَكْثَرَ مَا يَصُومُ مِنَ الْاَيَّامِ وَيَقُولُ اِنَّهَا يَوْمَا عِيدٍ لِلْمُشْرِكِينَ فَانَا احِبُّ اَنْ اُخَالِفَهُمْ. (رَوَاهُ اَبُو اَحْمَد) ۲

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ دوسرے دنوں میں روزہ رکھنے کی بہ نسبت ہفتہ اور اتوار کے دن زیادہ روزہ رکھا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ دو دن مشرکین کے لئے عید ہیں (کہ جن میں وہ روزہ نہیں رکھتے) لہذا میں اسے پسند کرتا ہوں کہ (میں ان دنوں میں روزہ رکھ کر) ان کی مخالفت کروں۔ (احمد)

توضیح: سوال یہ ہے کہ اس سے پہلے حدیث نمبر ۲۸ میں واضح طور پر ہفتہ کے دن کے روزہ کی ممانعت ہے تو یہاں اس کی اجازت کیسی ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث نمبر ۲۸ کا تعلق امت کے ساتھ ہے اور یہاں جواز کا تعلق حضور اکرم ﷺ کی ذات کے ساتھ ہے وہاں امت کی خصوصیت ہے یہاں نبی اکرم ﷺ کی خصوصیت ہے۔

”للمشركين“ یہود کو اس لئے مشرک قرار دیا گیا کہ انہوں نے حضرت عزیر علیہ السلام کو اللہ تبارک و تعالیٰ کا بیٹا قرار دیا اور عیساؤں کو اس لئے مشرک کہہ دیا کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تبارک و تعالیٰ کا بیٹا قرار دیتے ہیں۔

رمضان سے پہلے عاشورہ کے روزوں کے تاکید تھی

﴿۳۳﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَيُحْتَنُّ عَلَيْهِ وَيَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا عَنْهُ وَلَمْ يَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر ابن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ (پہلے) ہمیں یوم عاشوراء کا روزہ رکھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔ اس کی ترغیب دلاتے تھے اور اس دن کے آنے کے وقت ہماری خبر گیری کرتے تھے (یعنی عاشوراء کا دن جب نزدیک آتا تو اس کے روزہ رکھنے کی نصیحت فرمایا کرتے تھے) مگر جب رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو نہ آپ ﷺ نے ہمیں اس دن روزہ رکھنے کا حکم فرمایا، اور نہ اس سے منع کیا، اور نہ ہی اس دن کے آنے کے وقت ہماری خبر گیری کی۔ (مسلم)

مسلم شریف کی روایت میں ”یامر“ کے بجائے ”یامرنا“ لفظ ہے جو زیادہ واضح ہے۔

﴿۳۴﴾ وَعَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ أَرَبَعَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامَ عَاشُورَاءَ وَالْعَشْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكَعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ. (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ چار چیزیں ایسی ہیں کہ جنہیں رسول کریم ﷺ ترک نہیں فرماتے تھے (کیونکہ سنت مؤکدہ ہیں) اول یوم عاشوراء کا روزہ، دوم عشرہ ذی الحجہ (یعنی ذی الحجہ کے ابتدائی نو دنوں کے) روزے، سوم ہر مہینہ میں تین دن کے روزے، چہارم فجر سے پہلے دو رکعتیں (فجر کی دو سنتیں)۔ (نسائی)

ایام بیض کے روزے

﴿۳۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُفْطِرُ أَيَّامَ الْبَيْضِ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ. (رَوَاهُ النَّسَائِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ ایام بیض میں بغیر روزہ نہیں رہا کرتے تھے۔ نہ گھر میں اور نہ سفر میں۔ (نسائی)

توضیح: ایام بیض یعنی چاندنی راتوں کے دنوں کے روزے، ایام جمع ہے یہ مضاف ہے اور بیض مضاف الیہ ہے مگر یہ مضاف الیہ صفت ہے اس کا موصوف لیالی محذوف ہے اصل عبارت اس طرح ہے ”ایام لیالی البیض“ ہر ماہ کی تیرہویں چودھویں اور پندرہویں اسلامی تاریخ کو یہ روزے رکھے جاتے ہیں پورے سال میں نفل روزوں کی تعداد اکیاون (۵۱) دن ہے۔ گیارہ مہینوں میں تینتیس روزے تو یہی ایام بیض کے ہیں نوروزے عشرہ ذی الحجہ کے ہیں دو روزے یوم عاشورا کے ہیں ایک روزہ پندرہ شعبان کا ہے اور چھ روزے شوال کے ہیں۔ ۳۳+۹+۲+۱+۶+۵۱۔ ۱۔

روزہ رکھنا بدن کی زکوٰۃ ہے

﴿۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ۔ (رواہ ابن ماجہ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ہر چیز کے لئے زکوٰۃ ہے، اور بدن کی زکوٰۃ روزہ رکھنا ہے۔ (ابن ماجہ)

توضیح: ”زکوٰۃ الجسد“ یعنی ہر چیز کے لئے بڑھوتری اور طہارت ہوتی ہے جسم کی بڑھوتری روزہ سے ہے کیونکہ روزہ میں قلت طعام کی وجہ سے بہت ساری بیماریاں دور ہو جاتی ہیں ایک ماہر ڈاکٹر نے مجھے بتایا کہ ایام بیض کے روزوں کی پابندی کرنے سے آدمی شوگر سے محفوظ رہتا ہے اسی طرح ان روزوں سے آدمی گناہوں کی نجاست سے محفوظ رہتا ہے تو طہارت عن المعاصی آ جاتی ہے لہذا زکوٰۃ کی پاکیزگی کا پورا مفہوم روزہ پر صادق ہے اس لئے اس کو زکوٰۃ الجسد کہا گیا۔ ۱۔

بہقی میں ایک روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے ایک نبی کو وحی بھیجی کہ اپنی قوم کو خبر دو کہ جو شخص کسی دن میری خوشنودی کے لئے روزہ رکھتا ہے تو میں صرف یہ نہیں کہ اسکے جسم کو تندرست رکھتا ہوں بلکہ اس کو بہت زیادہ ثواب بھی دیتا ہوں۔

﴿۳۷﴾ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ فَقَالَ إِنَّ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ يَغْفِرُ اللَّهُ فِيهِمَا لِكُلِّ مُسْلِمٍ إِلَّا ذَا هَجَرَيْنِ يَقُولُ دَعُوهَا حَتَّى يَصْطَلِحَا۔ (رواہ أحمد وابن ماجہ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھا کرتے تھے چنانچہ

۱۔ المرقات: ۴/۵۶۶ ۲۔ أخرجه ابن ماجه: ۱/۵۵۵ ح ۱۴۳۵

۳۔ المرقات: ۴/۴۶۶ ۴۔ أخرجه احمد: ۲/۲۶۸، ۲/۳۲۹ ابن ماجه: ۱/۵۵۳

آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ: آپ ﷺ پیر اور جمعرات کے دن (اکثر) روزے رکھتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”پیر اور جمعرات وہ دن ہیں جس میں اللہ رب العزت ہر مسلمان کی بخشش کرتا ہے علاوہ ان دو لوگوں کے جو ترک تعلقات کئے ہوئے ہیں چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ (ان کے بارے میں ان فرشتوں سے جو آثار مغفرت ظاہر ہونے کے وقت برائیوں کو مٹانے پر مامور ہوتے ہیں) فرماتا ہے کہ انہیں چھوڑ دو تا وقتیکہ یہ (آپس میں) صلح کر لیں اس کے بعد ان کی مغفرت ہوگی۔ (احمد، ابن ماجہ)

اللہ تبارک و تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے نفل روزہ کا ثواب

﴿۳۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ كَبَعْدِ غُرَابٍ طَائِرٍ وَهُوَ فَرَّخٌ حَتَّى مَاتَ هَرَمًا.

(رواہ أحمد وأبو داود والبيهقي في شعب الإيمان عن سَلَمَةَ بْنِ قَيْسٍ) ل

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اللہ رب العزت کی رضا و خوشنودی کی خاطر ایک دن روزہ رکھتا ہے۔ تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے دوزخ سے اس اڑتے ہوئے کوئے کی مسافت کے بقدر دور رکھتا ہے، جو بچہ ہو اور بوڑھا ہو کر مرے۔ (احمد بیہقی)

توضیح: ”غراب طائر“ کہتے ہیں کہ کوئے کی عمر ہزار ہا سال ہوتی ہے نیز اس کی اڑان بھی تیز ہے اب غور کرو کہ ابتداء عمر سے لیکر آخر بڑھاپے تک جب کوئو مسلسل اڑتا رہے تو وہ کتنی مسافت طے کرے گا؟ جتنی مسافت وہ طے کرتا ہے اسی کے مقدار کے برابر اللہ تبارک و تعالیٰ روزہ دار کو دوزخ سے دور رکھتا ہے۔

بیہقی میں ایک روایت ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا روزہ دار کا سونا عبادت ہے اس کی خاموشی تسبیح ہے اس کا عمل مضاعف ہے اس کی دعا مقبول ہے اور اس کے گناہ معاف ہیں۔

طبرانی سے منقول ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے پاس ایک خوان ہے جس پر طرح طرح کی نعمتیں ہیں جس کا کسی نے نہ تصور کیا ہے نہ کسی نے سنا ہے نہ دیکھا ہے اس خوان پر صرف روزہ دار بیٹھیں گے۔

﴿اللهم ارزقنا ما بئین رسولک من النعم﴾



باب متفرق مسائل

نفل روزہ کی نیت دن میں ہو سکتی ہے

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالَ فَإِنِّي إِذَا صَائِمٌ ثُمَّ أَتَاكَ يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أُهْدِيَ لَنَا حَيْسٌ فَقَالَ أَرِيْنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلْتُ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ میرے پاس تشریف لائے، اور فرمانے لگے کہ کیا تمہارے پاس (کھانے کی) کوئی چیز ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ”نہیں“ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اب روزہ رکھ لیا ہے۔ پھر اس کے بعد ایک اور دن آپ ﷺ تشریف لائے (اور پوچھا کہ تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے؟) تو میں نے کہا کہ ”یا رسول اللہ: ہمارے لئے حیس ہدیہ میں آیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ لاؤ مجھے وہ دکھاؤ میں نے صبح روزہ رکھ لیا تھا پھر آپ ﷺ نے وہ حیس کھالیا۔ (مسلم)

توضیح: ”فانی اذا صائم“ اس جملہ سے یہ مسئلہ ثابت ہو گیا کہ نفل روزہ کی نیت دن کے وقت زوال سے پہلے کرنا جائز ہے اس میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے صرف امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نفل روزہ کے لئے بھی ضروری ہے کہ اس کی نیت رات سے ہو اس کی پوری تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ ۷

”اصبحت صائمًا فاکل“ حدیث کے اس جملہ سے ایک دوسرے اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ ہو گیا وہ یہ کہ نفل روزہ کسی عذر کے بغیر توڑا جاسکتا ہے یا نہیں، جمہور علماء کا یہی مسلک ہے کہ توڑا جاسکتا ہے مگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نفل روزہ رکھنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے لہذا کسی عذر کے بغیر اس کو نہیں توڑا جاسکتا ہے اور عذر کی صورت میں بھی توڑنے کی گنجائش ہے لیکن پھر بھی قضا لازم آتی ہے۔ اختلاف اور دلائل آئندہ حدیث نمبر ۴ کے تحت آرہے ہیں، کچھ انتظار فرمائیں۔

”حیس“ ایک کھانے کا نام ہے جو مالیدہ کی طرح ہوتا ہے کھجور، گھی اور قروت سے تیار کیا جاتا ہے۔ ۷

نفل روزہ توڑنے کے لئے عذر کیا ہے؟

﴿۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أُمِّ سُلَيْمٍ فَأَتَتْهُ بِتَمْرٍ وَسَمْنٍ فَقَالَ

أَعِيدُوا سَمَنَكُمْ فِي سِقَائِهِ وَتَمَرُكُمْ فِي وَعَائِهِ فَإِنِّي صَائِمٌ ثُمَّ قَامَ إِلَى تَاحِيَةِ مِنَ الْبَيْتِ فَصَلَّى غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ فَدَعَا لِأُمِّ سَلِيمٍ وَأَهْلِ بَيْتِهَا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تشریف لے گئے تو وہ آپ ﷺ کے لئے گھی اور کھجور لائیں (تاکہ آپ ﷺ تناول فرمائیں) آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اپنے گھی کو اس کی مشک میں اور کھجور کو اس کے برتن میں رکھ دو۔ کیونکہ میں روزہ سے ہوں۔ پھر آپ ﷺ گھر کے ایک کونہ میں کھڑے ہو کر فرض کے علاوہ نماز پڑھنے لگے اور ام سلیم اور ان کے گھروالوں کے لئے دعاء فرمائی۔ (بخاری)

توضیح: اگر کسی کا نفل روزہ ہے اور اس دن اس کے خاص مہمان آگئے تو کیا ان کی ضیافت عذر ہے کہ یہ شخص روزہ توڑ ڈالے یا عذر نہیں؟ اس بارہ میں علماء کے ہاں معمولی اختلاف ہے لیکن رائج یہی ہے کہ اگر مہمان ان کے روزہ کی وجہ سے کھانے میں حرج محسوس کرتے ہوں یا ان کے بغیر کھانا نہیں کھاتے ہوں یا ان کی دل شکنی ہوتی ہو یا ان کو ناگواری اور تنگی ہوتی ہو تو اس صورت میں ضیافت عذر ہے روزہ توڑا جاسکتا ہے۔

ائمہ احناف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ ایسی صورت میں روزہ دار کو دو اجزائیں گے ایک تو اس پر کہ اس نے مہمانوں کی خاطر داری کی دوسرا اس وجہ سے کہ بعد میں روزہ رکھے گا لیکن اگر مہمان کی وجہ سے مندرجہ بالا مشکلات پیش نہیں آتی ہیں تو پھر افطار کے لئے ضیافت عذر نہیں ہے۔ حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں یہی صورت تھی اس لئے حضور اکرم ﷺ نے روزہ افطار نہیں کیا، بہر حال اگر بزرگ آدمی ہو تو ان کو چاہئے کہ وہاں نفل پڑھے اور گھروالوں کے لئے دعا کریں جیسے حضور اکرم ﷺ نے ام سلیم کے لئے کیا۔ ۲

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ فَلْيَقُلْ إِنِّي صَائِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيَصِلْ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو کھانے پر بلایا جائے اور وہ روزہ دار ہو تو اسے چاہئے کہ یہ کہہ دے کہ میں روزے سے ہوں۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے یہ فرمایا اگر تم میں سے کسی کی دعوت کی جائے۔ تو اسے چاہئے کہ وہ دعوت قبول کر لے اور اگر وہ روزہ دار ہو تو دو رکعت نماز (نفل) پڑھ لے اور اگر روزہ دار نہ ہو تو اسے چاہئے کہ کھانے میں شریک ہو۔ (مسلم)

الفصل الثاني

نفل روزہ توڑنے والے پر قضا ہے یا نہیں

«عَنْ أُمِّ هَانِيٍّ قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَجَلَسَتْ عَلَى يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمُّ هَانِيٍّ عَنْ يَمِينِهِ فَجَاءَتْ الْوَلِيدَةُ بِإِنَاءٍ فِيهِ شَرَابٌ فَتَنَاوَلَتْهُ فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ تَنَاوَلَهُ أُمُّ هَانِيٍّ فَشَرِبَتْ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ أَفْطَرْتُ وَكُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ لَهَا أَكُنْتُ تَقْضِيَن شَيْئًا قَالَتْ لَا قَالَ فَلَا يَضُرُّكَ إِنْ كَانَ تَطَوُّعًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيِّ نَحْوُهُ وَفِيهِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا إِنِّي كُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ الصَّائِمُ الْمُبْتَطَلُ عُمُيْزُ نَفْسِهِ إِنْ شَاءَ صَامَ وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ ١

نتیجہ: حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ جب مکہ فتح ہوا تو اس دن حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آئیں اور نبی کریم ﷺ کے بائیں طرف بیٹھ گئیں۔ اور ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ ﷺ کے دائیں طرف بیٹھی ہوئی تھیں اتنے میں ایک لونڈی ایک برتن لے کر آئی جس میں پینے کی کوئی چیز تھی لونڈی نے وہ برتن آنحضرت ﷺ کو دیا آپ ﷺ نے اس میں سے کچھ پی کر وہ برتن ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو عنایت فرمایا، ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی اس میں سے پیا اور کہنے لگیں کہ یا رسول اللہ: میں نے افطار کر لیا کیونکہ میں روزے سے تھی آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کیا تم نے (رمضان کا) کوئی قضاء (یا نذر کا) روزہ رکھا تھا؟ انہوں نے کہا کہ ”نہیں“ (بلکہ نفل روزہ تھا) آپ ﷺ نے فرمایا ”اگر یہ نفل روزہ تھا تو کوئی حرج نہیں۔ (ابوداؤد، ترمذی، دارمی) ایک اور روایت میں جو احمد اور ترمذی نے اسی کے مانند نقل کیا ہے یہ الفاظ بھی ہیں کہ ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ ﷺ کو معلوم ہونا چاہیے کہ میں روزہ سے تھی“ آپ ﷺ نے فرمایا ”نفل روزہ رکھنے والا اپنے نفس کا مالک ہے چاہے روزہ رکھے چاہے افطار کرے۔

توضیح: نفل روزہ اگر کسی نے رکھا اور پھر توڑ دیا تو اس پر قضاء ہے یا نہیں؟ اس بارہ میں علماء کا اختلاف ہے۔

علماء کا اختلاف:

امام احمد اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک نفل روزہ توڑنے سے قضا لازم نہیں آتی ہے۔

امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک قضا لازم ہے اصل اختلاف شوافع اور احناف کا ہے۔ ۷

دلائل:

شوافع کی پہلی دلیل زیر بحث حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”فلا یضرک ان کان تطوعاً“ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ”الصائم المتطوع امیر نفسه“ ان شاء صام وان شاء افطر۔ ۱
ائمہ احناف کی پہلی دلیل قرآن کی یہ آیت ہے ولا تبطلوا اعمالکم۔ ۲

احناف کی دوسری دلیل اس حدیث کے ساتھ والی حدیث نمبر ۵ ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”فقال اقضیا یوماً اخر مکانہ“ اس کے متعدد طرق میں اتصال ہے اگر بعض میں انقطاع وارسال ہو تو وہ مضرب نہیں ہے۔ ۳
احناف کی تیسری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے۔

عن عائشة قالت دخل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت له یا رسول اللہ انا ہیأ نالک حیسا فقال اما انی کنت ارید الصوم ولكن قریبہ سأ صوم یوماً اخر مکانہ۔ (طاوی بیہقی دارقطنی) ۴
جواب: حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں نفل روزہ توڑنے پر صرف عدم مضرت کا حکم لگایا گیا اس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ روزہ کے قضا کرنے کے بعد کوئی مضرت نہیں یہ حدیث قضاء نہ کرنے سے بالکل ساکت ہے اور احناف کے دلائل قضاء کرنے پر ناطق ہیں اور ناطق ساکت سے رائج ہوتا ہے۔

دوسرا جواب: یہ بھی ہے کہ ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس روایت میں بہت ضعف ہے چنانچہ علامہ منذری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں لایثبت وفي اسنادہ اختلاف کثیر (مرقات) امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کی سند کو کمزور قرار دیا ہے اس حدیث کے دوسرے جزء کا جواب یہ ہے کہ نفل روزہ رکھنے والا روزہ رکھتے وقت مختار ہے چاہے رکھے یا نہ رکھے لہذا یہ قطعی دلیل نہیں ہے۔

تینینا جواب: یہ ہے کہ حدیث کا یہ ٹکڑا بھی قضاء سے ساکت ہے اور ہماری دلیل ناطق ہے اور ناطق ساکت سے رائج ہے تاویلات اگرچہ سینہ زوری پر مبنی ہیں مگر احناف نے دیگر معیار حق روایات کی وجہ سے یہ تاویلات کی ہیں۔ ۵
احناف کی طرف سے شوافع کو الزامی جواب یہ ہے کہ آپ لوگ جب نفل حج اور عمرہ کے توڑنے پر قضاء کو واجب قرار دیتے ہو تو نفل روزہ میں کیوں ایسا نہیں کرتے ہو آخر نفل روزہ اور حج و عمرہ میں کیا فرق ہے؟

نفل روزہ توڑنے والا قضا کریگا

﴿وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَكُلُو حَفْصَةَ صَائِمَتَيْنِ فَعُرِضَ لَنَا طَعَامٌ﴾

اِشْتَهَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ فَقَالَتْ حَفْصَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا صَائِمَتَيْنِ فَعَرِضَ لَنَا طَعَامٌ اِشْتَهَيْنَاهُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ قَالَ اِقْضِيَا يَوْمًا آخَرَ مَكَانَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَذَكَرَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُحَافِظِ زَوْوَا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَائِشَةَ مَرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ عَنْ عُرْوَةَ وَهَذَا أَصَحُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ زَيْمِلٍ مَوْلَى عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ ۱

ترجمہ: اور حضرت زہری رحمہ اللہ حضرت عروہ رحمہ اللہ سے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا (ایک دن) میں اور حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دونوں روزے سے تھیں کہ ہمارے سامنے کھانا لایا گیا ہمیں اس کو کھانے کی خواہش ہوئی چنانچہ ہم نے کھالیا اس کے بعد حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ہم روزے سے تھیں کہ ہمارے سامنے کھانا لایا گیا ہمیں اس کو کھانے کی خواہش ہوئی چنانچہ ہم نے کھالیا (اب ہمارے بارہ میں کیا حکم ہے؟) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بدلہ بطور قضاء ایک دن روزہ رکھو۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور حفاظ حدیث کی ایک ایسی جماعت کا ذکر کیا ہے جنہوں نے اس روایت کو زہری رحمہ اللہ سے اور زہری رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بطریق ارسال نقل کیا ہے اس میں عروہ رحمہ اللہ کا واسطہ مذکور نہیں ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ نیز اس روایت کو امام ابوداؤد نے زیمیل رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے جو حضرت عروہ رحمہ اللہ کے آزاد کردہ غلام تھے زیمیل رحمہ اللہ نے عروہ رحمہ اللہ سے اور عروہ رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا ہے۔

نفل روزہ رکھنے والے کے لئے فرشتے دعا کرتے ہیں

﴿٦﴾ وَعَنْ أُمِّ عُمَارَةَ بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا فَدَعَتْ لَهُ بِطَعَامٍ فَقَالَ لَهَا كُلِّي فَقَالَتْ إِنِّي صَائِمَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّائِمَ إِذَا أَكَلَ مِنْ عِنْدِهِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يَفْرُغُوا (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ام عمارہ بنت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں مروی ہے کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے یہاں تشریف لے گئے تو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کھانا منگوایا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کہ تم بھی کھاؤ، انہوں نے عرض کیا کہ ”میں تو روزہ سے ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا“ جب کسی روزہ دار کے سامنے کھانا کھایا جاتا ہے (اور اس کا دل کھانے کی خواہش کرتا ہے جس کی بناء پر اس کے لئے روزہ بڑا سخت ہوتا ہے) تو جب تک کہ کھانے والے کھانے سے فارغ نہیں ہو جاتے فرشتے اس پر رحمت بھیجتے رہتے ہیں۔ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

الفصل الثالث

﴿۷﴾ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ دَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَعَدَّى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَاءُ يَا بِلَالُ قَالَ إِنِّي صَائِمٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَأْكُلُ رِزْقَنَا وَفَضْلَ رِزْقِ بِلَالٍ فِي الْجَنَّةِ أَشْعَرَتْ يَا بِلَالُ أَنَّ الصَّائِمَ يُسَبِّحُ عِظَامَهُ وَيَسْتَغْفِرُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ مَا أَكَلَ عِنْدَهُ (رواه البيهقي في شعب الإيمان) ۱

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت بلال رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ صبح کا کھانا کھا رہے تھے۔ چنانچہ رسول کریم ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”بلال آؤ کھانا کھاؤ“ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: میں روزہ سے ہوں آپ ﷺ نے فرمایا ”ہم تو اپنا رزق (یہاں) کھا رہے ہیں اور بلال رضی اللہ عنہ کا بہترین رزق جنت میں ہے، بلال رضی اللہ عنہ کیا تم جانتے ہو کہ (جب روزہ دار کے سامنے کھانا کھایا جاتا ہے تو) روزہ دار کی ہڈیاں تسبیح کرتی ہیں، اور فرشتے اس کے لئے بخشش چاہتے ہیں جب تک کہ اس کے سامنے کھایا جاتا ہے۔ (بیہقی)



باب لیلة القدر

لیلة القدر کا بیان

قال الله تعالى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ الْفِ شَهْرٍ﴾

اس باب میں لیلة القدر کی عظمت و فضیلت کا بیان ہے اس کو لیلة القدر اس وجہ سے کہتے ہیں کہ قدر اندازہ کرنے کو کہتے ہیں اور اس رات میں بھی ارزاق و احوال کا اندازہ کر کے لکھا جاتا ہے یا یہ لفظ قدر و عظمت شان کے معنی میں ہے۔ بہر حال لیلة القدر کی رات اس امت مرحومہ کے ساتھ خاص ہے کیونکہ انکی عمریں مختصر ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے لیلة القدر کے ذریعہ سے اجر و ثواب میں ان کی عمروں کو طول عطا کیا چنانچہ ایک حدیث میں ہے جس کو ابن ابی حاتم رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک دفعہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بیٹھے ہوئے تھے کہ حضور اکرم ﷺ نے بنی اسرائیل کے چار اشخاص کا ذکر کیا اور فرمایا کہ انہوں نے اتنی اتنی سال تک اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبادت کی، صحابہ رضی اللہ عنہم نے جب یہ سنا تو تعجب بھی کیا اور تمنا بھی کی، اتنے میں جبریل امین آئے اور فرمایا تم نے تعجب کیا اور طویل عمر کی عبادت کی تمنا کی تو سن لو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس امت کو اس سے زیادہ بھلائی عطا فرمائی ہے پھر جبریل امین نے سورۃ القدر پڑھ کر سنائی یاد رہے کہ ایک ہزار مہینوں سے ۸۳ سال بن جاتے ہیں اور چار ماہ زائد رہتے ہیں اسی چار ماہ کو فرمایا ﴿خیر من الف شہر﴾

علماء نے لکھا ہے کہ لیلة القدر میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی خاص رحمت کی تجلی آسمان دنیا پر ہوتی ہے اس رات میں زمین پر کثیر مقدار میں فرشتے اتر آتے ہیں اسی رات میں قرآن لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف نازل ہوا تھا اسی شب میں ملائکہ کی پیدائش ہوئی ہے اسی شب میں آدم علیہ السلام کا مادہ جمع کیا گیا تھا اسی شب میں جنت میں درخت لگائے گئے تھے۔ اسی شب میں عبادت کے درجات دوسرے اوقات کی نسبت بڑھائے گئے تھے اور اسی رات میں دعا قبول ہوتی ہے۔

(ابن ابی حاتم مظاہر حق) ؒ

لیلیۃ القدر کونسی شب میں ہے؟

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس رات کو لوگوں سے چھپا کر رکھا ہے تاکہ لوگ ہر رات کی قدر کریں اور صرف لیلیۃ القدر کی عبادت پر اکتفا نہ کریں جس طرح جمعہ کے دن میں قبولیت دعا کی ایک گھڑی کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے چھپا کر رکھا ہے لیلیۃ القدر بھی اسی کے مانند ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ جو شخص پورے سال عبادت کے لئے رات میں تہجد کے لئے اٹھتا رہے وہ ضرور لیلیۃ القدر کو پالے گا کیونکہ جو آدمی راتوں کی عبادت کی قدر کرتا ہے وہ لیلیۃ القدر کو پالیتا ہے جس طرح کہا گیا ہے۔

من لم يعرف قدر الليلة لم يعرف ليلة القدر

یعنی ہر شب شب قدر است اگر قدر می دانی

بہر حال ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقات میں لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا کہ علماء لیلیۃ القدر کے محل تعین میں آپس میں اختلاف رکھتے ہیں بعض کا خیال ہے کہ یہ رات منتقل ہوتی رہتی ہے ایک سال میں کسی ایک رات میں آتی ہے تو دوسرے سال میں کسی دوسری رات میں آتی ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس قول سے لیلیۃ القدر کے بارہ میں تمام مختلف احادیث میں تطبیق پیدا ہو جائے گی۔ لہ

امام مالک رحمہ اللہ و احمد رحمہ اللہ اور دیگر علماء کا مسلک بھی یہی ہے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ لیلیۃ القدر ماہ رمضان کے آخری عشرہ کی راتوں میں گھومتی پھرتی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ لیلیۃ القدر پورے سال میں گھومتی پھرتی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی خیال ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ شب قدر پورے رمضان کی راتوں میں کسی ایک رات میں ہے اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم اور اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ رمضان کی ستاویں شب لیلیۃ القدر کی رات ہے۔ اس رات کی کچھ خصوصی علامات بھی ہیں جو احادیث میں مذکور ہیں اس کے علاوہ جو علامات بیان کی جاتی ہیں کہ درخت سجدہ ریز ہوتے ہیں پھر کھڑے ہو جاتے ہیں یہ سب غیر مستند اور غیر معتمد چیزیں ہیں۔ لہ

سوال: یہاں ایک مشہور سوال ہے جو عوام الناس اور بعض خواص کے ذہنوں میں آتا رہتا ہے۔ وہ سوال یہ ہے کہ لیلیۃ القدر کی رات تو ایک ہے جب یہ کسی جگہ میں آگئی اور چلی گئی تو دوسری جگہ میں کیسے آئے گی اور اگر آ بھی گئی تو طاق راتوں میں کیسے آئے گی؟

جواب: اس کا سادہ جواب یہ ہے کہ لیلة القدر کے آنے جانے کا تعلق اختلاف مطالع اور زمانہ کی تقدیم اور تاخیر سے ہے یہ رات مثلاً سعودیہ میں زمانہ کی تقدیم کی وجہ سے پہلے پہنچ گئی پھر اس نے سفر شروع کیا اور پاکستان پہنچ گئی اب یہ وہی کل والی شب قدر ہے لیکن زمانہ کی تاخیر سے اور اختلاف مطالع سے ہم تک تاخیر کے ساتھ پہنچ گئی تو یہ گزشتہ کل اگر سعودیہ میں ۲۷ کی شب تھی تو یہی شب ہم تک دوسرے دن میں پہنچ گئی جس میں شب قدر ہے۔ بہر حال یہ زمانہ کی تقدیم و تاخیر کی وجہ ہے رات بھی ایک ہے شب قدر بھی ایک ہے۔

الفصل الاول

شب قدر آخری عشرہ کی طاق راتوں میں ہے

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَيْلِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ - (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”شب قدر کو رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔“ (بخاری)

﴿۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَّاتُ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کے کتنے ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کو خواب میں شب قدر (رمضان کی) آخری سات راتوں میں دکھائی گئی چنانچہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا میں یہ بات دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے سب کے خواب آخری سات راتوں پر متفق ہیں لہذا جو شخص شب قدر پانا چاہے تو اسے چاہیے کہ وہ اسے آخری سات راتوں میں تلاش کرے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فی السبع الاواخر“ یعنی شب قدر رمضان کے آخری عشرہ کے آخری سات راتوں میں تلاش کرو، اس حدیث کے مطابق شب قدر ۲۳ رمضان سے آخر تک کسی رات میں ہو سکتی ہے اسلامی مہینہ یقینی طور پر ۲۹ دن کا ہوتا ہے کبھی تیس کا ہو جاتا ہے لیکن اس میں احتمال ہے لہذا ۲۹ کے حساب سے یہ سات دن بن جاتے ہیں اور حدیث کا یہی مطلب لینا زیادہ صحیح ہے۔ ۳۔

﴿۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَلْتَّيْسُوْهَا فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي ثَلَاثَةِ تَبَقِي فِي سَابِعَةِ تَبَقِي فِي خَامِسَةِ تَبَقِي - (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اسے رمضان کے آخری عشرہ میں تلاش کرو، یعنی لیلة القدر کو (تلاش کرو) باقی ماندہ نویں شب میں (کہ وہ اکیسویں شب ہے) باقی ماندہ ساتویں شب میں (کہ وہ تیسویں شب ہے) اور باقی ماندہ پانچویں شب میں (کہ وہ پچیسویں شب ہے)۔ (بخاری)

توضیح: ”فی طلعة تبقی“ یعنی جب آخری عشرہ کی نوراتیں باقی رہ جائیں اس وقت شب قدر کو تلاش کرو، یہ اکیسویں رات کی طرف اشارہ ہے ”سابعة تبقی“ سے تیسویں رات کی طرف اشارہ ہے ”خامسة تبقی“ اس میں پچیسویں رات کی طرف اشارہ ہے اس حدیث کے حساب کے مطابق رمضان کا مہینہ ۳۰ دن کا ہونا چاہئے۔ اور اوپر والی گنتی کے اسلوب کو رمضان کے آخر سے لیا جائے تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ شب قدر کو ۲۹ ویں رات میں تلاش کرو ۲ شب اور ۲۵ ویں شب میں تلاش کرو۔ ۲

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْاَوْسَطَ فِي قُبَّةِ ثُرَكِيَّةٍ ثُمَّ اُظْلِعَ رَأْسُهُ فَقَالَ اِنِّي اِعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ اَلْتَّيْسُ هَذِهِ اللَّيْلَةُ ثُمَّ اِعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْاَوْسَطَ ثُمَّ اُتَيْتُ فَقِيلَ لِي اِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ فَمَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَعْتَكَفِ الْعَشْرَ الْاَوَاخِرَ فَقَدْ اُرِيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ اُنْسِيْتُهَا وَقَدْ رَأَيْتُنِي اُسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا فَالْتَّيْسُوْهَا فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ وَالتَّيْسُوْهَا فِي كُلِّ وَثْرٍ قَالَ فَمَطَرَتِ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيْشٍ فَوَكَفَ الْمَسْجِدُ فَبَصُرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى جَبْهَتِهِ أَكْثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبِيحَةِ اِحْدَى وَعِشْرَيْنَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فِي الْمَعْلَى وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ اِلَى قَوْلِهِ فَقِيلَ لِي اِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ وَالباقِي لِلْبُخَارِيِّ فِي رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَيْسٍ قَالَ لَيْلَةُ ثَلَاثٍ وَعِشْرَيْنَ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے رمضان کے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا پھر آپ ﷺ نے ایک ترکی خیمہ کے اندر درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا اس کے بعد آپ ﷺ نے اپنا سر مبارک (خیمہ سے) باہر نکال کر فرمایا کہ ”میں نے شب قدر کو تلاش کرنے کے لئے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا، پھر میں نے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا، اس

کے بعد میرے پاس ایک فرشتہ آیا اور اس نے مجھے بتایا کہ شب قدر رمضان کے آخری عشرہ میں آتی ہے لہذا جو شخص میرے ساتھ اعتکاف کرنا چاہے اسے چاہیے کہ وہ آخری عشرہ میں اعتکاف کرے، اور مجھے خواب میں شب قدر کو متعین کر کے بتایا گیا مگر بعد میں اسے میرے ذہن سے محو کر دیا گیا (یعنی حضرت جبریل علیہ السلام نے مجھے بتایا کہ فلاں رات شب قدر ہے مگر پھر میں بھول گیا کہ انہوں نے کس رات کا تعین کیا تھا) اور میں نے (خواب میں) اپنے آپ کو دیکھا کہ میں اس کی صبح (یعنی لیلۃ القدر کی صبح کو) کیچڑ میں سجدہ کر رہا ہوں اور چونکہ میں یہ بھول گیا ہوں کہ وہ کون سی رات تھی لہذا اسے (رمضان کے) آخری عشرہ میں تلاش کرو، نیز لیلۃ القدر کو طاق راتوں میں (یعنی آخری عشرہ کی طاق راتوں میں) تلاش کرو۔ راوی کہتے ہیں کہ (جس رات کو آنحضرت ﷺ نے خواب دیکھا تھا) اس رات میں بارش ہوئی تھی اور چونکہ مسجد کی چھت کھجور کی شاخوں کی بنی ہوئی تھی اس لئے مسجد ٹپکی چنانچہ میری آنکھوں نے دیکھا کہ اکیسویں شب کی صبح کو آنحضرت ﷺ کی پیشانی پر پانی اور مٹی کا نشان تھا۔ اس حدیث کے نقل کے سلسلہ میں معنوی طور پر بخاری و مسلم دونوں متفق ہیں البتہ ”فقہی لی انہا فی العشر الاواخر“ تک اس روایت کے الفاظ تو مسلم نے نقل کئے ہیں اور روایت کے باقی الفاظ بخاری نے نقل کئے ہیں نیز ایک دوسری روایت میں جو عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے (اکیسویں شب کی صبح کی بجائے) تیسویں شب کی صبح کے الفاظ ہیں اس روایت کو مسلم نے نقل کیا ہے۔

توضیح: ”فی قبة ترکیة“ ترکی کا بنا ہوا چھوٹا سا گول خیمہ تھا اس کو خرقان بھی کہتے ہیں جس کو فارسی میں خرگاہ کہتے ہیں۔ ۱۔

”ثم اتیت“ یہ مجہول کا صیغہ ہے یعنی میرے پاس ایک آنے والا فرشتہ آ گیا ۲۔ ”اریت“ یہ بھی مجہول کا صیغہ ہے یعنی مجھے یہ رات دکھائی گئی مگر پھر بھلائی گئی یعنی اس کا تعین ختم کر دیا گیا رات باقی ہے ۳۔ ”رئیتنی“ یعنی میں نے خواب میں اپنے آپ کو اس حالت میں دیکھا ۴۔ ”علی عریش“ یعنی اس کی چھت کھجور کی شاخوں سے بنی ہوئی تھی ۵۔ ”فوکف المسجد“ یعنی مسجد کی چھت ٹپکی بارش کی وجہ سے پانی ٹپک ٹپک کر نیچے آ گیا۔ ۱۔

راوی نے حضور اکرم ﷺ کے خواب کے مطابق بیان دیا کہ جس طرح خواب میں حضور ﷺ نے اپنے آپ کو دیکھا ویسا ہی صبح کے وقت نماز کے بعد ہم نے حضور ﷺ کو دیکھا یہ رات ۲۳ رمضان کی تھی۔

شب قدر کی رات ۲۷ رمضان ہی ہے

﴿وَعَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَيْشٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ مَنْ يَقُمْ الْحَوْلَ يُصِيبَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَتَّكِلَ النَّاسُ أَمَا أَنْتَ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَفِينِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ﴾

فَقُلْتُ يَا أَيُّ شَيْءٍ تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ بِالْعَلَامَةِ أَوْ بِالْآيَةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَ مَبْدِئِ لَشَعَاعِ لَهَا . (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت زربن حبیش رضی اللہ عنہ (تابعی) کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے سوال کرتے ہوئے کہا کہ آپ کے (دینی) بھائی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جو شخص تمام سال عبادت کے لئے شب بیداری کرے تو وہ شب قدر کو پالے گا؟ حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ابن مسعود رضی اللہ عنہ پر رحم کرے، انہوں نے یہ بات اس بناء پر کہی ہے کہ لوگ بھروسہ کر کے نہ بیٹھ جائیں ورنہ تو جہاں تک حقیقت کا تعلق ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ جانتے تھے کہ شب قدر رمضان میں آتی ہے اور رمضان کے آخری عشرہ کی ایک رات شب قدر ہوتی ہے اور وہ رات ستائیسویں شب ہے۔ پھر ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ نے ایسی قسم کھائی جس کے ساتھ ان شاء اللہ نہ کہا اور کہا کہ ”بلاشبہ لیلیۃ القدر ستائیسویں شب ہے۔ میں نے عرض کیا ابو منذر رضی اللہ عنہ: (یہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی کنیت ہے) آپ یہ بات کس دلیل کی بناء پر کہتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ اس علامت یا نشانی کی بناء پر جو ہمیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائی ہے کہ اس رات کی صبح آفتاب طلوع ہوتا ہے تو اس میں روشنی نہیں ہوتی (چنانچہ میں نے دیکھا ہے کہ ستائیسویں شب کی صبح آفتاب طلوع ہوا تو اس میں روشنی نہیں تھی)۔ (مسلم)

توضیح: ”ان لا یتکل الناس“ یعنی صرف ۲ رمضان پر بھروسہ کر کے نہ بیٹھ جائیں ورنہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو خوب معلوم ہے کہ شب قدر رمضان کے آخری عشرہ میں ہے اور ۲ رمضان میں ہے۔ ۲

”ثم حلف“ یعنی ایسی قسم کھائی جو پکی تھی اس میں ان شاء اللہ کی استثنا بھی نہیں تھی، امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ قرآن کی سورۃ قدر میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے تین بار لیلیۃ القدر کا لفظ استعمال فرمایا ہے اور اس لفظ کے اندر نو حروف ہیں جس سے کل حروف ۲۷ بنتے ہیں لہذا لیلیۃ القدر ۲ رمضان میں ہے یہ قرآنی اشارہ ہے یہاں سلطان العارفین محی الدین ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک عبارت نقل کرتا ہوں فائدہ سے خالی نہ ہوگی، وہ فتوحات مکیہ میں لکھتے ہیں۔ ۳

واختلف الناس فی لیلۃ القدر اعنی فی زمانہا فمنہم من قال ہی فی السنۃ کلھا تدور، وبہ اقول فانی رئیتمہا فی شعبان وفی شہر ربیع وفی شہر رمضان واكثر ما رئیتمہا فی شہر رمضان وفی العشر الاخر منه ورئیتمہا مرة فی العشر الوسط من رمضان فی غیر لیلۃ وترو فی الوتر منها فانا علی یقین من انها تدور فی السنۃ فی وتر وشفع من الشہر انتہی۔ (زجاجۃ المصابیح ج ۱ ص ۵۸۴)

رمضان کے آخری عشرہ میں عبادت میں مجاہدہ

﴿۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ - (رواهُ مُسْلِمٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں جس قدر ریاضت و مجاہدہ کرتے اتنا مجاہدہ اور کسی مہینہ میں نہیں کرتے تھے۔ (مسلم)

﴿۷﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ شَدَّ مِئْزَرَهُ وَأَحْيَى لَيْلَهُ وَأَيَّقَطَ أَهْلَهُ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب (رمضان) کا آخری عشرہ آتا تو نبی کریم ﷺ اپنا تہبند مضبوط باندھ لیتے، رات کو زندہ کرتے اور اپنے اہل و عیال کو جگاتے۔ (بخاری و مسلم)

الفصل الثانی

لیلۃ القدر کی دعا

﴿۸﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ فِيهَا قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفْوٌ مُجِيبُ الْعَفْوَ فَاغْفِرْ عَنِّي - (رواهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ: مجھے بتائیے کہ اگر میں شب قدر کو پالوں تو اس میں کیا دعا مانگوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”یہ دعا مانگو“ اے اللہ: تو معاف کرنے والا ہے اور معاف کرنے کو پسند کرتا ہے لہذا مجھے تو معاف فرما دے۔ (احمد، ابن ماجہ، ترمذی)

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اتَّسِسُوهَا يَعْنِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي تِسْعٍ يَبْقَيْنَ أَوْ فِي سَبْعٍ يَبْقَيْنَ أَوْ فِي خَمْسٍ يَبْقَيْنَ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ آخِرِ لَيْلَةٍ - (رواهُ التِّرْمِذِيُّ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ شب قدر کو (رمضان

۱۔ اخرجه مسلم: ۱/۳۸۰ ۲۔ اخرجه البخاری: ۳/۶۱۱ و مسلم: ۱/۳۸۰

۳۔ اخرجه احمد: ۱/۲۵۶ ابن ماجہ: ۶/۲۵۶ ابن ماجہ: ۲/۱۲۶۵ و الترمذی: ۵/۵۳۳ ۴۔ اخرجه الترمذی: ۳/۱۶۰

کی) باقی ماندہ نوے رات (یعنی انتیسویں شب میں) تلاش کرو یا باقی ماندہ ساتویں رات (یعنی ستائیسویں شب) میں یا باقی ماندہ پانچویں رات (یعنی پچیسویں شب) میں یا باقی ماندہ تیسری رات (تیسویں شب) میں اور یا آخری شب میں۔ (ترمذی)

﴿۱۰﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَقَالَ هِيَ فِي كُلِّ رَمَضَانَ۔ (رواهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ رَوَاهُ سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ مَوْفُوقًا عَلَى ابْنِ عُمَرَ) ل

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ سے شب قدر کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”وہ ہر رمضان میں آتی ہے“۔ امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کو سفیان اور شعبہ نے ابی اسحاق سے اور انہوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے موقوفاً نقل کیا ہے۔

تیسویں رات شب قدر کی ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي بَادِيَةً أَكُونُ فِيهَا وَأَنَا أَصَلِّي فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ فَمُرَّنِي بِلَيْلَةٍ أُنْزِلَ إِلَيَّ فِيهَا هَذَا الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَنْزِلْ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ قَبِيلَ لَابِنِهِ كَيْفَ كَانَ أَبُوكَ يَصْنَعُ قَالَ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ لِحَاجَةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَإِذَا صَلَّى الصُّبْحَ وَجَدَ دَابَّتَهُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَيَجْلِسُ عَلَيْهَا وَلَحْنَى بِبَادِيَتِهِ۔

(رواهُ أَبُو دَاوُدَ) ل

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ ﷺ: میرا مکان جنگل میں ہے میں وہیں رہتا ہوں اور وہیں نماز پڑھتا ہوں خدا کا شکر ہے، لہذا آپ مجھے اس رات کے بارے میں بتائیے جس میں میں اس مسجد میں آؤں (یعنی بتائیے کہ شب قدر کون سی ہے تاکہ میں اس رات میں مسجد نبوی ﷺ آ کر عبادت کروں) آپ ﷺ نے فرمایا (رمضان کی) تیسویں شب میں آؤ (اس کے بعد) حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے سے (کہ جن کا نام حمزہ تھا) پوچھا گیا کہ اس سلسلہ میں آپ کے والد مکرم کا کیا معمول تھا تو انہوں نے کہا کہ (رمضان کی) بائیسویں تاریخ کو (میرے والد عصر کی نماز پڑھ کر مسجد نبوی ﷺ میں داخل ہوتے اور صبح کی نماز تک کسی بھی کام سے (جو اعتکاف کے منافی ہوتا) مسجد سے باہر نہ نکلتے چنانچہ جب فجر کی نماز پڑھ لیتے تو مسجد کے دروازے پر اپنی سواری کا جانور موجود پاتے اس پر سوار ہوتے اور اپنے جنگل میں چلے جاتے۔

(ابوداؤد)

توضیح: ”بادیۃ“ شہری لوگوں کے علاوہ جو دیہات میں رہنے والے لوگ ہیں ان کے رہنے کے مقامات کو بادیہ کہتے ہیں عرب کے ہر خاندان کا الگ الگ بادیہ ہوتا تھا یہ درحقیقت چراگاہیں اور صحرائی علاقے ہوتے تھے۔ ل

سوال: یہاں سوال یہ ہے کہ شب قدر کا علم اللہ ﷻ نے پوشیدہ رکھا حضور اکرم ﷺ نے بھی فرمایا کہ اس کا تعین مجھ سے اٹھایا گیا تو پھر یہاں حضور اکرم ﷺ نے اس صحابی کو متعین طور پر کیسے بتا دیا کہ تیسویں شب کو مسجد میں آ جاؤ یہ شب قدر ہے۔

جواب: اس سوال کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے صرف اسی سال کا تعین فرمایا تھا کہ اللہ ﷻ نے آپ ﷺ کو بتا دیا کہ اس سال لیلیۃ القدر تیسویں شب کو آئے گی حضور اکرم ﷺ نے ہمیشہ کے لئے تعین نہیں فرمایا تھا وہ تعین صحابی نے خود سمجھ لی۔

حضور اکرم ﷺ کو شب قدر کا علم اور پھر نسیان

﴿۱۲﴾ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُخْبِرَنَا بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَاخِي رَجُلَانِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ خَرَجْتُ لِأُخْبِرَكُمْ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ فَتَلَاخِي فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَرَفَعْتُ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ فَالْتَمِسُوهَا فِي الثَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ وَالْخَامِسَةِ - (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ باہر تشریف لائے تاکہ ہمیں شب قدر کے بارے میں بتائیں مگر مسلمانوں میں سے دو شخص جھگڑنے لگے آپ ﷺ نے فرمایا میں باہر آیا تھا کہ تمہیں شب قدر کے بارے میں بتاؤں (کہ وہ کون سی شب ہے) مگر فلاں اور فلاں جھگڑنے لگے۔ چنانچہ شب قدر کی تعین اٹھالی گئی۔ اور شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو۔ لہذا تم شب قدر کو اتنیویں، ستائیسویں اور پچیسویں شب میں تلاش کرو۔ (بخاری)

توضیح: ”فتلاخی“ یہ جھگڑنے اور ایک دوسرے کو برا بھلا کہنے کے معنی میں ہے ان دو اشخاص کا آپس میں مال کا کچھ لین دین تھا جس کی وجہ سے کئی بار ان کا آپس میں تکرار ہو گیا تھا ایک کا نام حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ تھا اور دوسرے کا نام عبداللہ بن ابی حذرہ رضی اللہ عنہ تھا کسی اور موقع پر حضور اکرم ﷺ نے ان کا فیصلہ فرما دیا تھا۔

”رفعت“ یعنی ان دو اشخاص کے جھگڑنے کا اتنا بڑا اثر پڑا کہ مجھ سے لیلیۃ القدر کی تعین واپس لے لی گئی اس سے مسلمان کو سوچ لینا چاہئے کہ آپس کی منافرت اور جھگڑے فساد کا کتنا بڑا روحانی اثر پڑتا ہے سوچ لیجئے ان کے جھگڑے کا اثر حضور اکرم ﷺ پر جا کر پڑا تو خود ان پر اس کا کیا اثر ہوگا اور مسلم معاشرہ پر اس کا کتنا اثر پڑتا ہوگا۔

یہاں یہ بات سمجھ لیجئے کہ لیلیۃ القدر کے اٹھائے جانے کا مطلب یہ نہیں کہ یہ رات ختم ہوگئی اور اس کی فضیلت باقی نہیں رہی بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو تعین حضور اکرم ﷺ کو حاصل ہوگئی تھی وہ تعین ختم ہوگئی شب قدر ختم نہیں ہوئی ”وعسی ان

یکون“ اس جملہ میں حضور اکرم ﷺ نے امت کو تسلی دی ہے کہ اٹھایا جانا تمہارے لئے بہتر ہے غم نہ کرو اور نہ پریشان ہوں بلکہ اس کی تلاش میں مزید محنت کرو مزید ثواب ملے گا۔ لے

شب قدر کی فضیلت

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ نَزَلَ جِبْرِيلُ فِي كِبْكَبَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُصَلُّونَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ قَائِمٍ أَوْ قَاعِدٍ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدِهِمْ يَعْنِي يَوْمَ فِطْرِهِمْ بَاهِيَهُمْ مَلَائِكَتُهُ فَقَالَ يَا مَلَائِكَتِي مَا جَزَاءُ أَجِيرٍ وَفِي عَمَلِهِ قَالُوا رَبَّنَا جَزَاؤُهُ أَنْ يُؤْتَى أَجْرُهُ قَالَ مَلَائِكَتِي عَبْدِي وَإِمَائِي قَضَوْا فَرِيضَتِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ خَرَجُوا يَتَجَبَّحُونَ إِلَى الدُّعَاءِ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَكَرَمِي وَعُلُوِّي وَارْتِفَاعِ مَكَانِي لِأَجِيبَتْهُمْ فَيَقُولُ ارْجِعُوا قَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ وَبَدَّلْتُ سَيِّئَاتِكُمْ حَسَنَاتٍ قَالَ فَيَرْجِعُونَ مَغْفُورًا اللَّهُمَّ

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) لے

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جب شب قدر آتی ہے تو (اس رات میں) حضرت جبریل علیہ السلام فرشتوں کی جماعت کے جلو میں اترتے ہیں اور ہر اس بندے کے لئے بخشش کی دعا کرتے ہیں جو کھڑا ہوا (نماز پڑھتا، طواف کرتا یا اور کوئی عبادت کرتا) ہوتا ہے یا بیٹھا ہوا (اللہ عزوجل کی یاد اور اس کے ذکر میں مشغول) ہوتا ہے۔ پھر جب ان (مسلمانوں) کی عید (یعنی عید الفطر) کا دن ہوتا ہے تو اللہ تبارک تعالیٰ اپنے ان بندوں کی وجہ سے اپنے (ان) فرشتوں کے سامنے فخر کرتا ہے (جنہوں نے آدم علیہ السلام کی تخلیق کے وقت بنی آدم کو مطہون کیا تھا) اور فرماتا ہے کہ ”اے میرے فرشتوں! اس مزدور کے لئے کیا اجر ہے جس نے اپنا کام پورا کر لیا ہو؟ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ ”اے ہمارے پروردگار اس کا اجر یہ ہے کہ اسے اس کے کام کی پوری پوری اجر ت دی جائے۔ اللہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے ”فرشتوں! (تم سنو کہ) میرے بندے اور میرے بندوں نے میرا وہ فرض ادا کیا جو ان پر تھا (یعنی روزہ) پھر وہ (اپنے گھروں سے عید گاہ کی طرف) دعاء کے لئے گڑگڑاتے چلاتے نکلے، قسم ہے اپنی عزت اور اپنے جلال کی اپنے کرم اور اپنی بلند قدر کی اور اپنے بلند مرتبہ کی، میں ان کی دعا ضرور قبول کروں گا۔ پھر اللہ تبارک تعالیٰ (بندوں سے) فرماتا ہے کہ ”(اپنے گھروں کو) واپس ہو جاؤ میں نے تمہیں بخش دیا اور میں نے تمہاری برائیاں نیکیوں میں بدل دی ہیں تمہارے نامہ اعمال میں ہر برائی کے بدلہ ایک نیکی لکھ دی گئی ہے، اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے فرمایا چنانچہ مسلمان عید گاہ سے اپنے گھروں کو اس حالت میں واپس ہوتے ہیں کہ ان کے گناہ بخشے جا چکے ہوتے ہیں۔ (بیہقی)

توضیح: ”فی کبکبة“ کاف پر دونوں جگہ فتح ہے اور ضمہ بھی پڑھا جاتا ہے یہ اس مختصری جماعت کو کہتے ہیں

جو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ جڑی ہوئی رہتی ہے اس کی جمع کیا کب ہے جو فوجی دستے کو بھی کہتے ہیں ۱۔
 ”فاذا کان یوم عیدھم“ حدیث کا یہ حصہ لیلیۃ القدر سے متعلق نہیں لیکن چونکہ لیلیۃ القدر میں فرشتوں کے نزول کا ذکر آگیا تو فرشتوں ہی سے متعلق عید الفطر کے بارے میں بھی کلام کیا گیا اور ایک اور حدیث کا حصہ اس حدیث سے ملا لیا گیا۔
 ۲۔ ”ملائکتی“ یہ منادئی ہے اسی حدیث میں اس سے پہلے ملائکتی کے الفاظ حرف ندا کے ساتھ آئے ہیں یہاں اضافت تشریفیہ ہے۔ ۳۔ ”عبیدی وامائی“ یہ الگ کلام ہے جو مبتدا ہے اور قضا فریضتی اس کے لئے جز ہے ۴۔
 ”یعجون“ گڑگڑانے اور چیخنے چلانے کو کہتے ہیں جیسے ایک حدیث میں ہے۔ الحج العج الشج، ”وعزتی“ اپنی عظمت ذاتی کی قسم اس کا تعلق ذات باری تعالیٰ سے ہے۔

”وجلالی“ اپنے جاہ و جلال کی قسم، اس جملہ کا تعلق اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات سے ہے۔ ۵۔
 ”وکریمی“ اپنے جوہ و سخا کی قسم اس جملہ کا تعلق اللہ تبارک و تعالیٰ کے افعال سے ہے تو ذات و صفات و افعال کا ذکر آگیا۔ ۶۔

”وعلوی“ اس کا تعلق اوپر والے تمام جملوں سے ہے۔ ۷۔
 ”مغفوراً الھم“ یعنی سب کی مغفرت ہو جاتی ہے اس میں اشارہ ہے کہ ہر آدمی مغفرت کا محتاج ہے خواہ نیک ہو یا بد ہو، ۸۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ۹۔
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُكَ فَاغْفِرْ لِّیْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ وَمَا اَسْرَرْتُ۔

ان تغفرِ اللّٰهُمَّ فَاغْفِرْ جَمًّا وَاِنِّیْ عَبْدُكَ لَا اَلٰهَ

فضل محمد یوسف زئی غفرلہ

حال کراچی پاکستان جمعہ ۲۴ رجب ۱۴۲۵ھ



باب الاعتکاف

قال الله تبارك وتعالى ﴿وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾

اعتکاف کا لغوی معنی یہ ہے ”وہو الحبس علی الشیء ولزومه“ اصطلاح شرع میں اعتکاف کی تعریف اس طرح ہے ”هوالمکث فی المسجد ولزومه علی وجه مخصوص“۔

اعتکاف کی تین قسمیں ہیں:

① اعتکاف واجب :- یہ وہ اعتکاف ہے جو نذر کی وجہ سے واجب ہوا ہو اس اعتکاف کے لئے امام مالک رحمہ اللہ شافعی رحمہ اللہ اور ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ان کے رائج اقوال کے مطابق روزہ رکھنا شرط ہے اور ایک دن ایک رات کا ہونا بھی شرط ہے اور اگر فاسد ہو جائے تو قضا بھی واجب ہے یہ اعتکاف ہر زمانے میں ہو سکتا ہے کسی ایک زمانہ سے خاص نہیں۔

② اعتکاف سنت مؤکدہ :- یہ وہ اعتکاف ہے جو رمضان کے آخری عشرہ میں دس دن کا ہوتا ہے یہ سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے اگر پورے محلہ نے چھوڑ دیا تو سب گناہ گار ہو جائیں گے اگر ایک آدمی نے کر لیا تو سب کی طرف سے کافی ہو جائے گا۔
③ اعتکاف مستحب :- پہلی دو قسموں کے علاوہ ہر قسم کا اعتکاف مستحب ہے۔ اعتکاف مستحب کی اقل مدت میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں۔

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اعتکاف مستحب کی اقل مدت ایک دن ہے اس سے کم کا اعتکاف نہیں ہے۔
امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کی مدت دن کا اکثر حصہ ہے امام محمد رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اقل مدت کی کوئی تعیین نہیں ہے ایک گھنٹی کا بھی ہو سکتا ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی ظاہر روایت بھی یہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔
اعتکاف کا پس منظر:

دین اسلام میں رہبانیت کی گنجائش نہیں ہے سابقہ ادیان میں لوگ رہبانیت کی زندگی گزارتے تھے یعنی گھروں اور بیوی بچوں سے لاتعلق ہو کر قوت لایموت پر گزارہ کر کے پوری عمر تنہائی کی عبادت میں مشغول ہو کر انتہائی مشقت کے ساتھ گزارتے تھے دین اسلام میں رہبانیت کی قطعاً گنجائش نہیں ہے۔ لیکن بطور نمونہ رہبانیت کی طرح دس دن کی زندگی گزارنے کا حکم ہوا ہے تاکہ ایک مسلمان کو یہ احساس دلایا جائے کہ اس دس دن کی مشقتوں اور محنتوں والی زندگی کو دیکھو اور پھر سوچ لو کہ سابقہ ادیان کا ایک بڑا طبقہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس طرح سخت زندگی گزارتے تھے تم پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا احسان ہوا ہے۔

بہر حال معتکف کی مثال اس شخص کی ہے جو بادشاہ کے دروازہ میں پڑا رہے اور اپنی درخواست کو مسلسل قبولیت کی غرض سے پیش کرتا رہے۔

الفصل الاول

عورتیں اپنے گھروں میں اعتکاف کریں

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوُفَاَهُ اللَّهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے یہاں تک کہ اللہ تبارک تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس دنیا سے اٹھالیا، پھر آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کی ازواج مطہرات نے اعتکاف کیا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: عورتوں کے لئے مسجد میں آکر اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے وہ اگر اعتکاف کرنا چاہیں تو اپنے گھروں میں ایک جگہ خاص کر کے اس میں بیٹھ جائیں اور اسی جگہ تک خاص رہیں پورے گھر میں نہ گھومیں پھریں۔ ازواج مطہرات نے سنت اعتکاف کو برقرار رکھنے کے لئے اعتکاف کیا تھا۔

﴿۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجُودَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجُودَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ كَانَ جَبْرِيلُ يَلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ يَعْرِضُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ جَبْرِيلُ كَانَ أَجُودَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ تمام لوگوں میں خیر و بھلائی کے معاملہ میں بہت سخی تھے اور (خصوصاً) رمضان میں تو بہت سخاوت کرتے تھے۔ رمضان کی ہر شب میں حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت ﷺ کے پاس آتے اور آپ ﷺ کے سامنے (تجوید کے ساتھ) قرآن کریم پڑھتے چنانچہ حضرت جبریل علیہ السلام سے ملاقات کے وقت آپ ﷺ کی سخاوت ہوا کہ جھونکوں سے بھی بڑھ جاتی تھی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "اجود الناس" یعنی حضور اکرم ﷺ بھلائی کرنے والوں میں سب سے زیادہ فیاض اور سخی تھے پھر جب بھلائی کا موسم اور سیزن آتا جیسے رمضان وغیرہ تو اس میں آپ ﷺ تیز ہوا سے زیادہ سخی ہو جاتے کیونکہ ایک تو برکتوں والا مہینہ سر پر آتا دوسرے جبریل مسلسل آتے رہتے تھے اس وجہ سے آپ ﷺ کی فیاضی مزید بڑھ جاتی بہر حال عرب جب کسی چیز کے تیز ہونے کو بیان کرتے ہیں تو ہوا سے اس کی تشبیہ دیا کرتے ہیں یہاں بھی یہی تشبیہ ہے اس

حدیث کا باب اعتکاف سے کوئی تعلق نہیں ہے لیکن جب رمضان کا ذکر آ گیا راتوں کا ذکر آ گیا تو لا محالہ یہ بات سمجھ میں آ گئی کہ اعتکاف بھی ہوا ہوگا کیونکہ اعتکاف رمضان ہی میں ہوتا ہے۔ ۱۔

رمضان میں حضور اکرم ﷺ کا جبرئیل علیہ السلام کے ساتھ دو قرآن

﴿٣﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ يُعْرَضُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنُ كُلَّ عَامٍ مَرَّةً فَعُرِضَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ فِي الْعَامِ الَّذِي قُبِضَ وَكَانَ يَعْتَكِفُ كُلَّ عَشْرٍ أَعْتَكَفَ عَشْرَيْنِ فِي الْعَامِ الَّذِي قُبِضَ - (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ) ٤

نتیجہ چہم: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہر سال ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ کے سامنے قرآن کریم پڑھا جاتا تھا (یعنی حضرت جبریل علیہ السلام پڑھتے تھے) لیکن جس سال آنحضرت ﷺ اس دنیا سے تشریف لے گئے اس سال آپ ﷺ کے سامنے دوسرے قرآن کریم پڑھا گیا، اسی طرح آنحضرت ﷺ ہر سال دس دن اعتکاف فرماتے تھے لیکن جس سال آپ ﷺ کا وصال ہوا آپ ﷺ نے بیس دن اعتکاف کیا۔ (بخاری و مسلم)

معتکف انسانی تقاضا کے لئے مسجد سے باہر جاسکتا ہے

﴿٤﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اعْتَكَفَ أَذْنَى إِلَى رَأْسِهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْجَلُهُ وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا حَاجَةً الْإِنْسَانِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ٣

نتیجہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ جب اعتکاف کی حالت میں ہوتے تو مسجد میں بیٹھے بیٹھے اپنا سر مبارک میری طرف کر دیتے اور میں (آپ ﷺ کے بالوں میں) کنگھی کر دیتی نیز آپ ﷺ حاجت انسانی کے علاوہ گھر میں داخل نہیں ہوتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الاحاجة الانسان“ انسانی حاجت کے الفاظ کے نیچے بہت کچھ آجاتا ہے اسی لفظ کو بنیاد بنا کر فقہاء اور شارحین حدیث نے اعتکاف کے لئے سخت سے سخت پابندیاں نکالی ہیں۔ ۴

چنانچہ حاجت اور ضرورت کی دو قسمیں ہیں اول طبعی حاجت ہے جیسے پاخانہ پیشاب اور غسل جنابت یا غسل جمعہ۔ دوم شرعی حاجت ہے جیسے نماز عیدین کے لئے نکلنا اذان کے لئے نکلنا خواہ معتکف مؤذن ہو یا غیر مؤذن ہو۔ اسی طرح جامع مسجد کی طرف جمعہ کے لئے نکلنا وغیرہ وغیرہ، علما نے لکھا ہے کہ جمعہ کے لئے زوال آفتاب کے وقت نکلنا چاہئے لیکن اگر جامع مسجد دور ہو تو ایسے وقت میں نکلنا چاہئے کہ وہاں پہنچ کر تحیۃ المسجد اور جمعہ کی سنتیں پہلے ادا کر سکے اور جمعہ کے بعد کی جو سنتیں

ہیں اس کے لئے بھی جامع مسجد میں ٹھہرنا جائز ہے یہ تفصیلات احناف کے ہاں ہیں لیکن شوافع اور مالکیہ حضرات فرماتے ہیں کہ معتکف جمعہ کے لئے جامع مسجد کی طرف نہیں نکل سکتا بلکہ اس کو چاہئے کہ ایسی مسجد میں اعتکاف کرے جہاں جمعہ ہوتا ہو اسی لئے امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اعتکاف جامع مسجد کے علاوہ کسی دوسری مسجد میں جائز ہی نہیں ہے۔ ائمہ احناف نے لکھا ہے کہ اگر مسجد گرنے لگے تو معتکف فوراً دوسری مسجد جا کر اعتکاف میں بیٹھ جائے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بلا ضرورت اگر معتکف مسجد سے باہر ایک منٹ بھی گزاریگا اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا لیکن صاحبین رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اگر نصف یوم مسجد سے باہر رہا تب اعتکاف فاسد ہوگا ورنہ نہیں۔ لے

جاہلیت کی حالت میں مانی گئی نذر کا مسئلہ

﴿۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ قَالَ فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) لے

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ ”میں نے جاہلیت میں یہ نذر مانی تھی کہ ایک رات (اور ایک دن جیسا کہ دوسری روایت میں وضاحت ہے) مسجد حرام میں اعتکاف کروں گا (تو کیا وہ نذر پوری کرنی میرے لئے ضروری ہے؟) آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اپنی نذر پوری کرو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اوف بنذرک“ جاہلیت کا اطلاق اسلام سے پہلے زمانے پر ہوتا ہے یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نذر یا تو اسلام سے پہلے جاہلیت کے زمانہ میں تھی جس پر حدیث واضح طور پر دلالت کرتی ہے اس صورت میں امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک اس طرح ہے کہ اگر کسی نے قبول اسلام سے پہلے جائز نذر مانی تو قبول اسلام کے بعد اس کا پورا کرنا واجب ہے جیسے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اوف بنذرک کا حکم دیا، یہ حکم وجوب کے لئے ہے۔ لے

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قبول اسلام سے پہلے مانی گئی نذر کا پورا کرنا ضروری نہیں ہے کیونکہ یہ اتفاقی مسئلہ ہے کہ کافر میں نذر ماننے کی اہلیت ہی نہیں ہے لہذا اس کی نذر کا پورا کرنا واجب نہیں۔ شوافع زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ امر وجوب کے لئے ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تسلی خاطر کے لئے بطور استحباب تھا یا جاہلیت سے مراد قریب جاہلیت زمانہ ہے یعنی قبول اسلام کی ابتدائی حالت ہے۔

”اعتکف لیلۃ“ یعنی میں نے جاہلیت میں یہ نذر مانی تھی کہ میں ایک رات اعتکاف کروں گا۔ اس لفظ سے فقہاء کے درمیان اختلافی مسئلہ پیدا ہو گیا ہے وہ یہ ہے کہ آیا نذر اعتکاف کے لئے روزہ رکھنا شرط ہے یا نہیں؟ لے

فقہاء کا اختلاف:

علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی و احمد اور اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ کے نزدیک نذر اعتکاف کے

لئے روزہ لازم نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ نذر اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے اعتکاف بغیر صوم جائز نہیں امام شافعی رحمہ اللہ کا قول قدیم بھی اسی طرح ہے۔ ۱۔
والا اکل:

فریق اول نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ اس میں 'لیلۃ' رات کی نذر کی بات ہے اور رات کو روزہ نہیں ہوتا لہذا نذر اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں ہے۔ ۲۔

فریق ثانی ابوداؤد و نسائی کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا "اعتکف وصم" یعنی اعتکاف کرو اور روزہ رکھو۔ دوسری دلیل آئندہ آنے والی حدیث نمبر ۹ ہے جس میں لا اعتکاف الا بصوم، کے واضح الفاظ آئے ہیں۔ ۳۔

جواب: ابن بطل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نذر والی حدیث کے تمام طرق کو اگر تلاش کیا جائے تو اس میں اصل روایت کے الفاظ "یوماً و لیلۃ" ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ جاہلیت کی نذر تھی بطور استحباب حضور ﷺ نے پورا کرنے کا فرمایا لہذا اس میں روزہ کی ضرورت ہی نہیں تھی۔

الفصل الثانی

اعتکاف کی قضاء

﴿۶﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَلَمْ يَعْتَكِفْ عَامًا فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ اعْتَكَفَ عَشْرِينَ.

(رواہ الترمذی ورواہ أبو داؤد وائبن ماجہ عن أنس بن کعب) ۴۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ رمضان کے آخری دس دنوں میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے ایک سال (غالباً کسی عذر کی بناء پر) آپ ﷺ نے اعتکاف نہیں کیا، جب دوسرا سال آیا تو آپ ﷺ نے (اس رمضان میں) بیس دن اعتکاف کیا۔ (ترمذی) ابوداؤد اور ابن ماجہ نے اس روایت کو ابی ابن کعب سے نقل کیا ہے۔

توضیح: واجب اعتکاف کی جس طرح قضاء واجب ہے اسی طرح سنت مؤکدہ اعتکاف کی قضا بھی ہے لیکن واجب نہیں سنت ہے اس حدیث سے سنت مؤکدہ اعتکاف کی قضا ثابت ہوتی ہے۔

اعتکاف میں بیٹھنے کا وقت

﴿۷﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ

ثُمَّ دَخَلَ فِي مُعْتَكِفِهِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهٗ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھتے اس کے بعد اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ’ثم دخل‘ یعنی آنحضرت ﷺ جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھا کر پھر اپنے اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے، فقہاء کرام کا اس میں تھوڑا سا اختلاف ہے کہ اعتکاف کرنے والا مسجد میں کس وقت آئے اور اعتکاف کی جگہ میں بیٹھ جائے امام اوزاعی اور سفیان ثوری رحمہم اللہ اور ایک قول میں امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اعتکاف والا آدمی رمضان کی اکیسویں تاریخ میں فجر کی نماز کے بعد مسجد میں آکر اعتکاف میں بیٹھ جائے۔ ۲
ائمہ ثلاثہ اور ایک قول میں امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ جمہور ائمہ فرماتے ہیں کہ معتکف رات کو غروب آفتاب کے بعد مسجد میں داخل ہو اور رات مسجد میں گزار دے یہ اکیسویں رمضان کی رات ہے فریق اول نے زیر بحث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر فجر کی نماز کے بعد اعتکاف میں بیٹھنے کا طریقہ بتایا گیا ہے۔ ۳

جمہور بھی اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں لیکن اس میں اس طرح احتمال بیان کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ مسجد نبوی میں اعتکاف کے لئے رات سے تشریف لائے تھے رات مسجد ہی میں عبادت میں گذاری تھی لیکن اپنے بیٹھنے کی خاص جگہ میں تشریف اس وقت لے گئے تھے جب کہ فجر کی نماز پڑھالی، تو اعتکاف کی ابتدا تو مغرب کے وقت سے ہوئی تھی لیکن اعتکاف کے لئے جو خاص بنی ہوئی جگہ تھی اس میں صبح کے وقت داخل ہوئے تھے تو اختلاف کی بات ہی ختم ہو گئی۔ ۴

اعتکاف کی حالت میں مریض کی عیادت

﴿۸﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ الْمَرِيضَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَيَمُرُّ كَمَا هُوَ فَلَا يَعْزِجُ يَسْأَلُ عَنْهُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۵

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ اعتکاف کی حالت میں (جب حاجت کے لئے باہر نکلتے) تو مریض کی عیادت فرماتے (جو مسجد سے باہر کسی جگہ ہوتا) چنانچہ آپ ﷺ جس طرح ہوتے ویسے ہی گزرتے اس کے پاس ٹھہرتے نہیں تھے (صرف) اس کو پوچھ لیتے تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ’فلا يعرج‘ یعنی کسی بیمار کی عیادت کے لئے راستہ سے ہٹ کر نہیں جاتے تھے اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ مثلاً آنحضرت ﷺ اپنی طبعی حاجت کے لئے مسجد سے باہر چلے جاتے اور واپس آتے اس آنے جانے

۱۔ اخرجہ ابوداؤد: ۲/۲۳۲ وابن ماجہ: ۱/۵۶۳ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۶۰۵ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۶۰۵

۴۔ المرقاۃ: ۲/۶۰۵ ۵۔ اخرجہ ابوداؤد: ۲/۲۳۶

میں آپ ﷺ چلتے چلتے کسی بیمار کا پوچھ لیتے تھے یہی مطلب ہے اس حدیث کا کہ آپ ﷺ سارا راستہ سے ادھر ادھر نہیں جاتے تھے مستقل طور پر کسی مریض کی عیادت کے لئے جانے سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے ہاں اگر کوئی شخص نذر اعتکاف میں یہ شرط لگائے کہ میں مریض کی عیادت کروں گا یا جنازہ میں جاؤں گا پھر جائز ہوگا۔ ۱

اعتکاف کے آداب

﴿۹﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ السُّنَّةُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ أَنْ لَا يُعَوِّدَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمْسَسَ الْمَرْأَةَ وَلَا يَبْشُرَ بِهَا وَلَا يُخْرِجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا يَكْذِبُهُ وَلَا اعْتِكَافٌ إِلَّا بِصَوْمٍ وَلَا اعْتِكَافٌ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ۔ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اعتکاف کرنے والے کے لئے یہ سنت (یعنی ضروری) ہے کہ وہ نہ تو (بالقصد اور ٹھہر کر) مریض کی عیادت کرے اور نہ (مسجد سے باہر مطلقاً) نماز جنازہ میں شریک ہو نیز نہ عورت سے صحبت کرے نہ عورت سے مباشرت کرے اور نہ علاوہ ضروریات کے (مثلاً پیشاب و پاخانہ کے علاوہ) کسی دوسرے کام سے باہر نکلے اور اعتکاف کے لئے روزہ رکھنا ضروری ہے اور اعتکاف مسجد جامع ہی میں صحیح ہوتا ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ’ولا اعتکاف الا بصوم‘ اس کی تفسیح اور علماء کا اختلاف اس سے پہلے حدیث نمبر ۵ کے تحت بیان ہو چکا ہے یہ جمہور کے مسلک کے لئے واضح دلیل ہے۔ علامہ شامی رحمہ اللہ کا رجحان اس طرف ہے کہ اعتکاف خواہ واجب ہو یا مسنون ہو اس کے لئے روزہ رکھنا شرط ہے۔ ۳

”الافی مسجد جامع“ یعنی جامع مسجد کے علاوہ کسی جگہ اعتکاف جائز نہیں۔ حضرت حسن بصری امام زہری اور عروہ عطاء اللہ رحمہ اللہ کے نزدیک صحت اعتکاف کے لئے ایسی مسجد ضروری ہے جس میں جمعہ ہوتا ہو یعنی جامع مسجد ہو امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت بھی اسی طرح ہے۔ ۴

جمہور ائمہ کے نزدیک اعتکاف کے لئے جمعہ کی مسجد ضروری نہیں ہے بلکہ ہر اس مسجد میں اعتکاف صحیح ہے جہاں پانچوں اوقات کی نمازیں جماعت کے ساتھ ہوتی ہوں تو حدیث میں مسجد جامع سے مراد جمعہ والی مسجد نہیں ہے بلکہ جماعت والی مسجد مراد ہے دیہاتوں میں جن مساجد میں جماعت کے ساتھ پانچوں نمازیں نہیں ہوتی ہیں ان میں اعتکاف ضروری نہیں ہے اگر کوئی شخص اپنے طو پر ثواب کی نیت سے کرتا ہو وہ جائز ہے۔ جمہور فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی یہ آیت ﴿وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ میں مساجد عام ہیں جامع مسجد کی تخصیص نہیں ہے۔ ۵

البتہ علماء نے اعتکاف کی فضیلت کے بارے میں مساجد میں فرق بیان کیا ہے کہ سب سے افضل اعتکاف مسجد حرام مکہ میں ہے پھر مسجد نبوی ﷺ کا اعتکاف ہے پھر مسجد اقصیٰ کا اعتکاف ہے اور پھر جامع مسجد کا اعتکاف افضل ہے۔

بہر حال معتکف کے لئے مسجد میں کھانا لانا اور پھر کھانا جائز ہے مگر کھانے کو جائز کرنے کے لئے اعتکاف کرنا کوئی معبود شرعی نہیں ہے جس طرح تبلیغی حضرات کرتے ہیں پھر ان کو چاہئے کہ جب اعتکاف اپنے اوپر لازم کرتے ہیں تو روزہ بھی رکھیں ہاں اگر جزوقتی اعتکاف ہے تو اس میں روزہ نہیں ہے یعنی ”نویت سنة الاعتکاف ما دمت فی هذا المسجد“ کچھ دیر کے لئے نیت ہو۔

معتکف کے لئے خرید و فروخت بھی مسجد میں جائز ہے مگر سامان اندر لانا منع ہے نیز یہ خرید و فروخت صرف اپنی ذات اور اہل و عیال کی ضروریات سے متعلق ہو عام تجارت مراد نہیں ہے نہ وہ جائز ہے۔
حالت اعتکاف میں فضول باتیں کرنا منع ہے لیکن بالکل چپ بیٹھنا بھی جائز نہیں جائز باتیں کرنا جائز ہیں معتکف کے لئے زیادہ تر اوقات میں با وضو رہنا افضل ہے اور سونا مسجد میں جائز ہے علم دین کے طلبہ کے لئے بھی مسجد میں رہنا اور سونا جائز ہے۔

الفصل الثالث

﴿۱۰﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا اعْتَكَفَ طَرَحَ لَهُ فِرَاشَهُ أَوْ يُوَضِّعُ لَهُ سَرِيرَهُ وَرَأَى أَسْطَوَانَةَ التَّوْبَةِ۔ (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب اعتکاف فرماتے تو آپ ﷺ کے لئے (مسجد نبوی ﷺ میں) ستون توبہ کے آگے یا پیچھے آپ ﷺ کا بچھونا بچھایا جاتا تھا یا آپ ﷺ کی چار پائی رکھ دی جاتی تھی۔

(ابن ماجہ)

حضرت ابولبابہ انصاری رضی اللہ عنہ سے بنو قریظہ کے بارے میں ایک لغزش ہو گئی تھی آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے آپ کو مسجد نبوی ﷺ میں ایک ستون کے ساتھ باندھ رکھا تھا پھر آپ رضی اللہ عنہ کی توبہ قبول ہو گئی اسی ستون کو اسطوانہ توبہ کہتے ہیں جس کا ذکر اس حدیث میں ہے۔

معتکف کو باہر کی تمام نیکیوں کا ثواب ملتا ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يَعْتَكِفُ الدُّنُوبَ وَيُجْزَى لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَعَامِلٍ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا۔ (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے اعتکاف کرنے والے کے بارے میں فرمایا کہ وہ گناہوں سے محفوظ رہتا ہے اور اس کے لئے نیکیوں کا سلسلہ تمام نیکی کرنے والوں کی مانند جاری رہتا ہے۔ (ابن ماجہ)

توضیح: ”کعامل الحسنات کلھا“ یعنی جن نیکیوں کے کرنے کے لئے معکف باہر نہیں جاسکتا اور عام مسلمان ان نیکیوں میں شریک ہو کر حاصل کر رہے ہوں تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس معکف کو شرکت کے بغیر یہ تمام نیکیاں عطا کرتا ہے۔ ۱۔

معکف کا ترجمہ ہی یہ ہے کہ سرنگوں ہو کر اللہ تبارک و تعالیٰ کے دروازہ میں پڑا ہوا ہے اور تمام گناہوں سے کنارہ کش ہو کر ذوالجلال کے سامنے مغفرت کی درخواست پیش کر رہا ہے چونکہ معکف تمام لوگوں کی جانب سے اعتکاف کی ذمہ داری پوری کر رہا ہے اس لئے لوگوں کی نیکیوں میں اس کو شریک کر دیا گیا ہے۔

کتاب فضائل القرآن

قرآن کریم کے فضائل

قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمٌ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ ۲۔

(یونس ۵۸)

فضائل جمع ہے اس کا مفرد فضیلت ہے ’وہی مایزیدہ بہ الرجل علی غیرہ واكثر ما يستعمل فی الخصال المحبودة‘۔ (طبی) ۳۔

قرآن کریم اللہ تبارک و تعالیٰ کی وہ آخری کتاب ہدایت ہے جو انسانوں کی دینی رہنمائی کے لئے اتاری گئی ہے اس کی فضیلت کے لئے یہی کافی ہے کہ یہ خالق کائنات کی کتاب ہے۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود اس کی بڑی شان اسی کے اوراق میں بیان فرمائی ہے پھر نبی کریم ﷺ نے اپنے فرامین اور اقوال و افعال کے ذریعہ سے اس کی بڑی عظمت ظاہر فرمائی ہے گیارہ سو سال تک اس کتاب نے مسلمانوں کو دنیا کے تمام انسانوں پر حاکم و قائد کی حیثیت سے صفحہ عالم پر غالب رکھا اور اس کی تعلیمات کی روشنی میں مسلمانوں کی مثالی حکومتیں قائم ہوئیں جب مسلمانوں نے اس کتاب کو چھوڑا تو مسلمانوں کی قائدانہ صلاحیتیں ختم ہو گئیں اور ان کی حکومتیں کفار و غیار کے دست نگر بن گئیں آج کائنات میں اگر کوئی مظلوم ہے تو سب سے بڑا مظلوم اللہ تبارک و تعالیٰ کی یہی کتاب ہے۔

ہر مسلمان پر فرض ہے کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی اس کتاب کو حرز جان بنائے اور اس کا ناظرہ پڑھے اس کو یاد کرے اس کے معانی کو سمجھے اور اس پر عمل کرے تاکہ وہ دنیا کے لئے قائد بن جائے اور آخرت میں کامیاب ہو جائے۔

اس امت کے علماء نے مختلف انداز سے کتاب اللہ کی خدمت کی ہے فقہاء نے فقہات اور مسائل کے حوالہ سے خدمت کی ہے اہل بلاغت نے اس کی فصاحت و بلاغت کے حوالہ سے خدمت کی ہے صرف و نحو کے علماء نے اپنے فن کی روشنی میں اس

کی بھرپور خدمت کی ہے اور قراء حضرات نے اس کی قراءت کی خدمت کی ہے اہل تصوف نے اس کے تصوف کا پہلو اجاگر کیا ہے اور اہل عمل نے عملی میدان میں اس کی خدمت کی ہے مفسرین نے اس کی تفسیر و توضیح کی وہ خدمات انجام دی ہیں جسے دیکھ کر عقلیں حیران رہ جاتی ہیں دو لاکھ تفاسیر لکھ کر مفسرین نے کتاب اللہ کی خدمت کی ہے الغرض اس عاجز انسان نے اپنی بساط کے مطابق اس کی خدمت میں کوئی کسر نہیں چھوڑی اگر اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ابدی کلام کا حق ادا ہو سکتا تو خدمت کرنے والوں کی اس بڑی خدمت سے اس کا حق ادا ہو جاتا لیکن ایک فانی انسان اس ابدی کلام کی خدمت کا حق ادا نہیں کر سکتا وہ اتنا ہی کہہ سکتا ہے۔

مَا لِلْعُلُومِ وَلِلْتَرَابِ وَانْمَا

يَسْعَى لِيَعْلَمَ اَنَّهُ لَا يَعْلَمُ

اس باب میں پورے قرآن کے فضائل عمومی طور پر بیان کئے گئے ہیں اور بعض سورتوں یا آیتوں کے فضائل خصوصی طور پر بیان کئے گئے ہیں۔

قرآن میں تفاضل کی بحث:

اب یہاں یہ بحث ہے کہ آیا قرآن کی بعض سورتوں یا آیتوں کو دوسری آیتوں پر فضیلت دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اتقان میں لکھا ہے کہ اس میں علماء کا اختلاف ہوا ہے ابن حبان ابوالحسن اشعری اور قاضی ابوبکر باقلانی رحمہم اللہ کی رائے یہ ہے کہ قرآن کریم میں تفصیل بعض علی بعض جائز نہیں ہے کیونکہ سارا اللہ تبارک و تعالیٰ کا کلام ہے۔ ۱

امام غزالی رحمہ اللہ نے جو اہل القرآن میں جو کلام کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر تیری بصیرت اور ذوق سلیم ایت الکرسی اور آیت مداینہ میں فرق نہ کر سکے اسی طرح سورۃ اخلاص اور سورۃ لہب میں فرق نہ کر سکے کہ کون کس سے افضل تو پھر نبی اکرم ﷺ کی طرف رجوع کر لو آپ ﷺ نے سورتوں اور آیتوں کے درمیان تفصیل کا شافی بیان کیا ہے۔ (مرقات) ۲

ملا علی قاری رحمہ اللہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس کلام باعتبار اس کے کہ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا کلام ہے اس میں کوئی فرق نہیں ہے نہ تفاضل ہے البتہ معانی اور مضامین کے اعتبار سے تفاضل ہے کیونکہ سورۃ اخلاص کا مضمون جو وحدانیت باری تعالیٰ پر مشتمل ہے وہ سورت لہب میں کہاں ہے اسی اعتبار سے تفصیل ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں کہ قرآن کا اطلاق کلام نفسی اور اس پر دال الفاظ دونوں پر ہوتا ہے۔ ۳

ملاحظہ:

یہاں یہ بتانا بہت ضروری ہے کہ مشکوٰۃ شریف پڑھاتے وقت مجھے کوئی زائد وقت مل جاتا تھا تو میں اس میں فضائل کے

ابواب سے درس دیا کرتا تھا جو کسی تاریخ کے تحت درج نہیں ہوتا تھا یہی وجہ ہے کہ فضائل قرآن سے لیکر کتاب الحج تک درس کی روزانہ تاریخ نہیں لکھی گئی ہے۔ (فضل محمد غفرلہ)

قرآن سیکھنے اور سکھانے والا سب سے بہتر ہے

﴿۱﴾ عَنْ عُمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ.

(رواہ البخاری) ۱

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے بہتر وہ شخص ہے جس نے قرآن سیکھا اور سکھایا۔“

قرآن کی تلاوت کی عظیم فضیلت

﴿۲﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي الصُّفَّةِ فَقَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُوَ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بُطْحَانَ أَوْ الْعَقِيقِ فَيَأْتِي بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ فِي غَيْرِائِهِمْ وَلَا يَقْطَعُ رَحِمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُلُّنَا نُحِبُّ ذَلِكَ قَالَ أَفَلَا يَغْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيُعَلِّمُ أَوْ يَقْرَأُ يَتَذَكَّرُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ وَفَلَانٌ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعٌ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ وَمِنْ أَعْدَائِهِمْ مِنَ الْإِبِلِ۔ (رواہ مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم ﷺ باہر تشریف لائے، تو ہم ”صفہ“ پر بیٹھے ہوئے تھے آپ ﷺ نے ہم سے فرمایا کہ ”تم میں سے کون شخص یہ پسند کرتا ہے کہ وہ ہر روز بطحان یا عقیق کی طرف جائے اور وہاں سے دو اونٹنیاں بڑے کوہان والی بغیر کسی گناہ کے اور بغیر انقطاع صلہ رحمی کے لائے؟ ہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: ہم سب پسند کرتے ہیں“ آپ ﷺ نے فرمایا (تو پھر سن لو کہ) تم میں سے جو شخص مسجد میں جاتا ہے اور وہاں کتاب اللہ کی دو آیتیں کسی کو سکھاتا ہے یا خود پڑھتا ہے تو وہ اس کے لئے دو اونٹیوں سے بہتر ہے، تین آیتیں اس کے لئے تین اونٹیوں سے بہتر ہیں اور چار آیتیں اس کے لئے چار اونٹیوں سے بہتر ہیں۔ حاصل یہ کہ آیتوں کی تعداد اونٹیوں کی تعداد سے بہتر ہے (یعنی پانچ آیتیں پانچ اونٹیوں سے بہتر ہے اور چھ آیتیں چھ اونٹیوں سے بہتر ہیں اسی طرح آگے تک قیاس کیا جائے)۔ (مسلم)

توضیح: ”الصفہ“ مسجد نبوی کے پاس اسلام کے پہلے مدرسہ کا نام الصفہ ہے جس کے بانی خود رسول اللہ ﷺ تھے اور جس کے طالب علم خود صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تھے، اب تک مسجد نبوی ﷺ کے اندر اس کے نشانات قائم

ہیں۔ لے ”بطحان“ مدینہ منورہ کے قریب ایک نالہ کا نام تھا۔ اسی طرح لے ”عقیق“ مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر ایک جگہ کا نام ہے۔ ۳

ان دونوں مقامات میں اس وقت تجارتی منڈیاں لگتی تھی جس میں اونٹوں کی خرید و فروخت ہوا کرتی تھی عرب کے ہاں اونٹ عمدہ مال ہوتے تھے خصوصاً بڑے کوہاں کے اونٹ تو گرانمایہ سرمایہ ہوتا تھا اسی لئے حضور اکرم ﷺ نے عرب مزاج کے مطابق ایک بلیغ اسلوب سے تلاوت کلام اللہ کی ترغیب دی ہے۔

”کوماوین“ کوما کا شنیہ ہے اور کوما بلند مقام کو کہتے ہیں اس سے وہ بڑی اونٹنیاں مراد ہیں جس کے کوہاں بہت بلند ہوں، عرب کے ہاں یہ ایک عمدہ مال تھا۔ ۴

”فی غیر اثم“ یعنی جس میں مثل سرقت و غصب کوئی گناہ نہ ہو ”ولا قطع رحم“ یعنی جس میں گناہ کی خاص صورت قطع رحم نہ ہو یا کوئی ڈاکہ اور ظلم نہ ہو یہ تخصیص بعد تعمیم ہے۔ ۵

”ومن اعدادھن من الابل“ یعنی جتنی آیات کی تعداد بڑھے گی اسی طرح اونٹ بڑھیں گے یعنی پانچ آیات پانچ اونٹیوں سے بہتر اور چھ آیات چھ اونٹیوں سے بہتر الی آخر ان دونوں مذکورہ حدیثوں میں قرآن پڑھنے پڑھانے والوں کو اس کے بڑے ثواب کا ذکر کیا گیا ہے اونٹ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ گویا اس شخص نے ایک اونٹ اللہ تبارک و تعالیٰ کے راستے میں صدقہ کر کے دیا اور اس کا ثواب پایا یا دو اونٹ یا چار یا دس اونٹوں کو صدقہ کیا اور ثواب کمایا۔ ۶

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ أَنْ يَحْدِّثَ فِيهِ ثَلَاثَ خِلَافٍ عِظَامٍ سَمَانٍ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ فَثَلَاثُ آيَاتٍ يَقْرَأُ بِهِنَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثِ خِلَافٍ عِظَامٍ سَمَانٍ - (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”کیا تم میں سے کوئی شخص اس بات کو پسند کرتا ہے کہ وہ جب گھر لوٹ جائے تو وہاں تین حاملہ اور فریہ و بڑی اونٹنیاں پائے؟ ہم نے عرض کیا کہ ”جی ہاں“ آپ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جو شخص اپنی نماز میں قرآن کی تین آیتیں پڑھتا ہے تو وہ اس کے لئے تین حاملہ اور بڑی موٹی اونٹیوں سے بہتر ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”خلفات“ خلفہ کی جمع ہے خا پر فتح ہے اور کسرہ دونوں جائز ہے مراد حاملہ اونٹنیاں ہے ”ای حاملات عظام“ یعنی جسم کے اعتبار سے بڑے ہوں ”سمان“ یعنی کیفیت کے اعتبار سے موٹے ہوں۔ ۸

۱۔ المرقات: ۲/۱۱۲ ۲۔ المرقات: ۲/۱۱۳ ۳۔ المرقات: ۲/۱۱۳ ۴۔ المرقات: ۲/۱۱۳

۵۔ المرقات: ۲/۱۱۳ ۶۔ المرقات: ۲/۱۱۵ ۷۔ اخرجه مسلم: ۱/۳۲۱ ۸۔ المرقات: ۲/۱۱۶

ماہر قرآن کی فضیلت

﴿۴﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعَتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ماہر قرآن ان فرشتوں کے ساتھ ہے جو لکھنے والے بزرگ و نیکوکار ہیں اور وہ شخص کہ جو قرآن کو انک انک کر پڑھتا ہے اور قرآن (پڑھنا) اس کے لئے مشکل ہوتا ہے تو اس کے لئے دو ثواب ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الباہر بالقرآن“ ماہر قرآن سے وہ شخص مراد ہے جس کو قرآن خود یاد ہو اور مکمل روانی کے ساتھ پڑھتا ہو۔ ”السفرة“ سافر کی جمع ہے جو قاصد اور پیغام پہنچانے والے کو کہتے ہیں یا السفرة کتیبہ کے معنی میں ہے اس سے مراد وہ فرشتے ہیں جو لوح محفوظ سے قرآن عظیم نقل کرتے ہیں قرآن عظیم کے ماہرین ان فرشتوں کے ساتھ اس لئے ہونگے کہ دونوں کا مقرر قرآن عظیم کو عام کرنا اور پھیلا نا اور آگے بڑھانا ہے۔ ”الکرام“ یہ کریم کی جمع ہے مکرم اور مقرب فرشتے مراد ہیں۔ ”البررة“ یہ الباری کی جمع ہے الباری محسن نیکوکار اور اچھا سلوک کرنے والا ”يَتَتَعَتَعُ“ دہرجتہ دہرج کی طرح باب ہے ”ای یترددو یتلبد علیہ لسانہ“ انک انک کر قرآن پڑھنے والے کو کہتے ہیں۔ ۲

”اجران“ یعنی دگنا اجر و ثواب ہے ایک ثواب تو قرآن کریم پڑھنے کا ہے اور دوسرا ثواب اس مشقت کی وجہ سے ہے جو پڑھنے والا انکنے کی وجہ سے برداشت کر رہا ہے۔ ۳

سوال: کیا اس حدیث کا یہ مطلب ہوا کہ جو شخص قرآن کا ماہر ہے اس کو ایک اجر ملے گا اور جو انک انک کر پڑھتا ہے اس کو دو ثواب ملیں گے تو ماہر سے غیر ماہر کا اجر بڑھ گیا؟؟

جواب: ایسا نہیں ہے ماہر کا ثواب زیادہ ہے لیکن غیر ماہر کو اس کے اپنے اعتبار سے دو ثواب مل گئے اس کے دونوں ثواب ملا کر ماہر کے ایک ثواب تک نہیں پہنچ سکتے ہیں۔ گویا ماہر کا ثواب سونے کی طرح ہے جو وزن میں کم اور قیمت میں زیادہ ہے اور غیر ماہر کا ثواب چاندی کی طرح ہے چاندی وزن میں اگرچہ زیادہ ہو لیکن قیمت میں سونے سے بہت کم ہوتی ہے۔

دو قسم لوگ قابل رشک ہیں

﴿۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا عَلَى اثْنَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ

۱۔ اخرجه البخاری: ۶۲۰۶ و مسلم: ۱۱/۳۱۹ ۲۔ المرقات: ۴/۶۱۶ ۳۔ المرقات: ۴/۶۱۶

۴۔ المرقات: ۴/۶۱۶ ۵۔ المرقات: ۴/۶۱۶ ۶۔ المرقات: ۴/۶۱۶

اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”صرف دو اشخاص کے بارے میں حسد (جائز) ہے ایک تو وہ شخص جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن کی نعمت عطا فرمائی اور وہ شخص (بعض اوقات کے علاوہ) دن اور رات کے اکثر حصہ میں اس قرآن میں مشغول رہتا ہے، دوسرا وہ شخص جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے مال عطا فرمایا ہو اور وہ اس کو دن و رات کے اکثر حصہ میں خرچ کرتا ہو“۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”(احسد“ حسد کے معنی زوالِ نعمتِ غیر کی تمنا کرنا ہے حاسد کو ملے یا نہ ملے اور غبطہ کا معنی حصولِ نعمتِ غیر من غیر زوالِ منہ ہوتا ہے۔ لہذا حسد ناجائز ہے اور غبطہ جائز ہے اس حدیث میں حسد سے غبطہ مراد ہے۔ کیونکہ حسد حرام ہے غبطہ جائز ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ جب غبطہ جائز ہے تو پھر یہاں اس حدیث میں حصر کی کیا ضرورت تھی غبطہ تو ہر چیز میں جائز ہے تو اصل جواب یہ ہے کہ یہ کلام بطور فرض و التقدير ہے کہ اگر حسد کسی چیز میں جائز ہوتا تو ان دو چیزوں میں جائز ہوتا جب ان میں جائز نہیں تو پھر کسی چیز میں جائز نہیں ہے یا جواب یہ ہے کہ یہ دو چیزیں بوجہ اہم ہونے کے حسد کے عام ضابطہ سے مستثنیٰ ہیں۔ (توضیحات جلد اول ص ۲۲۲ دیکھ لو) اگر حسد سے غبطہ لیا جائے اور غبطہ کا ترجمہ رشک کرنا نہ کیا جائے بلکہ اس کا ترجمہ سابقہ اور ریس کیا جائے تو کوئی اشکال نہیں آئے گا پشت میں اس کو ”سیالی“ کہتے ہیں یہ بہت عمدہ ہے۔

قرآن پڑھنے اور نہ پڑھنے والے کی مثال

﴿٦٧﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الْأُكْرَجَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا حُلْوٌ وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الثَّمَرَةِ لَا رِيحَ لَهَا وَطَعْمُهَا حُلْوٌ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ لَيْسَ لَهَا رِيحٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالْأُكْرَجَةِ وَالْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالثَّمَرَةِ ۲

ترجمہ: اور حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”وہ مسلمان جو قرآن کریم پڑھتا ہے اس کی مثال سگریٹ کی سی ہے کہ اس کی خوشبو بھی بہت لطیف اور اس کا مزہ بھی بہت اچھا، اور وہ مسلمان جو قرآن کریم نہیں پڑھتا اس کی

مثال کھجور کی سی ہے کہ اس میں خوشبو نہیں ہوتی اور اس کا مزہ شیریں ہوتا ہے اور وہ منافق جو قرآن کریم نہیں پڑھتا اس کی مثال اندرائن کے پھل کی سی ہے جس میں نہ خوشبو ہے اور اس کا مزہ بھی بہت تلخ ہوتا ہے اور وہ منافق جو قرآن کریم پڑھتا ہے اس کی مثال خوشبودار پھل کی سی ہے جس کی خوشبو تو اچھی ہوتی ہے مگر اس کا مزہ نہایت تلخ۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الاترجة“ ترنج، لیمو اور سنگترہ کو کہتے ہیں اردو میں اس لفظ کا ترجمہ سنگترہ سے کیا گیا ہے لیکن لغت کی کتابوں میں منجد نے جو تصویر لکھی ہے وہ لیمو کی ہے اور منجد و مصباح اللغات میں اس کو لیمو کہا گیا ہے۔ بہر حال یہ بڑے لیمو سنگترہ کیونو اور مالٹا سب کے لئے استعمال ہو سکتا ہے علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اس پھل سے انسانی تمام قویٰ کو لذت حاصل ہو جاتی ہے بڑے ہونے کی وجہ سے ہاتھوں کو اچھا لگتا ہے دیکھنے میں آنکھ کو خوبصورت لگتا ہے سونگھنے سے قوت شامہ اس سے لطف اندوز ہوتی ہے اور جھکنے سے قوت ذائقہ اس سے لطف اٹھاتی ہے اسی طرح قرآن عظیم ہے جسکے پڑھنے پڑھانے اور سننے اور سنانے سے خود قاری بھی لطف اٹھاتا ہے اور دوسرے لوگ بھی محفوظ ہوتے ہیں۔ ۱۔

”الحنظلة“ اندرائن کو کہتے ہیں جو نہایت کڑوا بھی ہے بدبودار بھی ہے منافق کی یہی مثال ہے جو کڑوا بھی ہے بدبودار بھی ہے جس میں ہر طرف سے ضرر ہی ضرر ہے۔ ۲۔

”ریحانہ“ گل ریحان خوشبو کے اعتبار سے اچھا ہوتا ہے مگر کڑوا ہوتا ہے تو منافق بھی اصل میں اندر سے کڑوا ہے لیکن قرآن کریم پڑھنے سے ظاہر خوشبو پیدا ہو جاتی ہے جو سرخ الزوال ہوتی ہے یہ تشبیہ الہیۃ المركبة بالہیۃ المركبة ہے جس کو تمثیل کہتے ہیں جس کی مثال اس شعر میں ہے ۳۔

کأن مشار النقع فوق رؤسنا
واسیا فنا لیل تهاوی کواکبه

حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ قرآن پڑھنے والا مؤمن قرآن پڑھنے سے مزید روحانی ترقی کرتا ہے اور نہ پڑھنے والا اس ترقی سے محروم رہتا ہے۔

قوموں کے عروج و زوال کا سبب قرآن ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ عُمَرُ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یقیناً اللہ تبارک و تعالیٰ اس کتاب یعنی کلام اللہ کے ذریعہ کتنے لوگوں کو بلند کرتا ہے اور اس کے ذریعہ کتنے لوگوں کو پست کرتا ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”یرفع بهذا الكتاب“ حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ صرف تلاوت کرنے نہ کرنے سے قوموں کا عروج و زوال متعلق ہے بلکہ اس حدیث کا ایک جامع مفہوم ہے اس کی طرف میں صرف اشارہ کرتا ہوں یعنی اس کتاب کو جو تو میں اپناتی ہیں اس کے اوامر و نواہی کو جائز مقام دیتی ہیں اس کی تلاوت کرتی ہیں اور اس پر عمل کرتی ہیں اس کو اپنا مقتدی بناتی ہیں اور اس کو معاشرہ میں قانون کی حیثیت سے نافذ کرتی ہیں اپنی سیاست کا مدار اسی کتاب پر رکھتی ہیں اور اپنی داخلہ و خارجہ پالیسی اسی کتاب کی روشنی میں وضع کرتی ہیں اور اس کتاب کو اعزاز کا عالیشان مقام دیتی ہیں تو ایسی قوموں کو اللہ تعالیٰ دنیا (مدت کے ساتھ) و آخرت میں اس کتاب کی برکت سے آسمان عروج پر بلند فرماتا ہے اور جو قومیں ایسا نہیں کرتیں اللہ تبارک و تعالیٰ ان کو قعر مذلّت میں نیچے گرا دیتا ہے آج کل یہ امر مشاہدہ ہے کسی بریوشیدہ نہیں ہے۔ لے

حکایت:

امام بغوی رحمہ اللہ نے معالم تنزیل میں سند کے ساتھ ایک واقعہ لکھا ہے کہ مکہ کا گورنر نافع بن حارث عسفان مقام میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ملے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے نافع رضی اللہ عنہ کو مکہ کا گورنر مقرر کیا تھا اس لئے ان سے پوچھا کہ آپ نے مکہ مکرمہ پر اس وقت کس کو اپنا نائب بنا کر گورنر مقرر کیا ہے؟ حضرت نافع بن حارث رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ میں نے ابن ابزی (عبد الرحمن بن ابزی) کو گورنر مقرر کیا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تعجب کے انداز میں فرمایا کہ تم نے ایک غلام کو ان (اشراف قریش) پر گورنر مقرر کیا؟ (یہ کیا غضب کیا) حضرت نافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اے امیر المؤمنین! یہ شخص قرآن کا سب سے زیادہ پڑھا ہوا عالم ہے اور قرآن کے فرائض کو سب سے زیادہ جانتا ہے اور قرآن کی روشنی میں فیصلوں کا سب سے زیادہ ماہر ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ (واقعی ایسا ہونا چاہئے تھا یہ گورنر بننے کا زیادہ اہل ہے) سن لو تمہارے نبی مکرم ﷺ نے فرمایا ”ان الله یرفع بهذا الكتاب اقواما ویضع به اخرین“ (مرقات ج ۳ ص ۶۲۰) لے

قرآن کی تلاوت سے سکینہ نازل ہوتی ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ أَخْبَرَنِي أَنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يَقْرَأُ مِنَ اللَّيْلِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَفَرَسُهُ مَرْبُوطَةٌ عِنْدَهُ إِذْ جَالَتِ الْفَرَسُ فَسَكَتْ فَسَكَتَتْ فَقَرَأَ فَجَالَتْ فَسَكَتْ فَسَكَتَتْ فَسَكَتَتْ فَسَكَتَتْ ثُمَّ قَرَأَ فَجَالَتِ الْفَرَسُ فَانْصَرَفَ وَكَانَ ابْنُهُ يَحْيَىٰ قَرِيبًا مِنْهَا فَأَشْفَقَ أَنْ تُصِيبَهُ وَلَكِنَّا أَخَّرَهُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظِّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَلَمَّا أَصْبَحَ حَدَّثَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ قَالَ فَأَشْفَقْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ تَطَأَ يَحْيَىٰ وَكَانَ مِنْهَا قَرِيبًا فَانْصَرَفْتُ إِلَيْهِ وَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظِّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَخَرَجْتُ

حَتَّىٰ لَا تَرَ أَهَآهَا قَالٌ وَتَدْرِى مَا ذَاكَ قَالٌ لَا قَالٌ تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ ذَنُوبُكَ وَلَوْ قَرَأْتَ لَا صَبَحْتَ
يَنْظُرُ النَّاسُ إِلَيْهَا لَا تُتَوَارَى مِنْهُمْ۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْبَغَارِيِّ وَفِي مُسْلِمٍ عَرَجَتْ فِي الْجَوْ بَدَلٌ فَجَرَحَتْ عَلَى صِبْغَةِ الْمَسْكُومِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ حضرت اسید ابن خضیر رضی اللہ عنہ کے بارے میں روایت کرتے تھے کہ ”(ایک دن) جبکہ وہ (یعنی اسید رضی اللہ عنہ) رات میں سورہ بقرہ پڑھ رہے تھے۔ ان کا گھوڑا جوان کے قریب ہی بندھا تھا اچانک اچھلنے کو دینے لگا چنانچہ انہوں نے پڑھنا بند کر دیا (تاکہ دیکھیں وہ کیوں اچھل کو رہا ہے) گھوڑے نے بھی اچھل کو بند کر دی۔ (اسید رضی اللہ عنہ نے یہ سوچ کر کہ یونہی اچھل کو رہا ہوگا) پھر پڑھنا شروع کر دیا، گھوڑا بھی پھر اچھلنے کو دینے لگا وہ پھر رک گئے تو گھوڑا بھی رک گیا۔ پھر جب انہوں نے پڑھنا شروع کیا تو گھوڑے نے اچھل کو شروع کی (اب انہیں احساس ہوا کہ گھوڑے کو اچھل کو دیوں ہی نہیں ہے بلکہ اس کی خاص وجہ ہے) چنانچہ انہوں نے پڑھنا موقوف کر دیا (اتفاق سے) ان کا بچہ جس کا نام سحی تھا گھوڑے کے قریب ہی تھا انہیں خوف ہوا کہ کہیں گھوڑا (اس اچھل کو دیں) اس بچہ کو کوئی تکلیف نہ پہنچا دے (اس لئے وہ اٹھ کر گھوڑے کے پاس گئے تاکہ بچہ کو وہاں سے ہٹا دیں) جب انہوں نے بچہ کو وہاں سے ہٹایا اور ان کی نظر آسمان کی طرف اٹھی تو اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ بادل کی مانند کوئی چیز ہے جس میں چراغ سے جل رہے ہیں۔ جب صبح ہوئی تو اسید رضی اللہ عنہ نے یہ واقعہ نبی کریم ﷺ کے سامنے بیان کیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اے ابن خضیر تم پڑھتے رہتے۔ اے ابن خضیر تم پڑھتے رہتے۔“ اسید رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ”یا رسول اللہ: میں اس بات سے ڈرا کہ کہیں گھوڑا سحی کو کچل نہ ڈالے کیونکہ سحی گھوڑے کے قریب ہی تھا، چنانچہ جب میں سحی کی طرف پھرا اور اپنا سر آسمان کی طرف کیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ کوئی چیز بادل کی مانند ہے۔ جس میں چراغ جل رہے ہیں پھر میں (تحقیق حال کے لئے اپنے گھر سے) باہر نکلا مگر وہ (چراغیں) مجھے پھر نظر نہیں آیا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جانتے ہو وہ کیا تھا؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا ”وہ فرشتے تھے جو تمہاری قرأت کی آواز (سننے) کے لئے قریب آ گئے تھے اگر تم اسی طرح پڑھتے رہتے تو اسی طرح صبح ہو جاتی اور لوگ فرشتوں کو دیکھتے اور وہ فرشتے لوگوں کی نگاہوں سے اوجھل نہ ہوتے۔“ اس روایت کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے مگر الفاظ بخاری کے ہیں۔ مسلم کی روایت میں فخر جت کے بجائے عرجت فی الجو (یعنی وہ چیز زمین و آسمان کے درمیان میں چڑھ گئی) کے الفاظ ہیں۔

توضیح: مطلب یہ کہ حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ جب تلاوت فرما رہے تھے تو قرآن سننے کے لئے آسمان سے فوج در فوج فرشتے نازل ہو رہے تھے جس کی وجہ سے گھوڑا اچھل کو رہا تھا، قریب میں حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ کا چھوٹا بچہ بیٹھی تھا صحابی رضی اللہ عنہ کو خطرہ لاحق ہوا تلاوت چھوڑ کر باہر گئے تو فرشتے بھی غائب ہو گئے جو سکینہ کی صورت میں بادل میں نمودار ہوئے تھے۔

”اقرأ یا ابن خضیر“ اس جملہ کا ترجمہ حضرت انور شاہ رحمہ اللہ سے اس طرح منقول ہے ”پڑھتے رہنا تھا اے ابن خضیر

پڑھتے رہنا تھا، علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اقرأ امر ہے زمان ماضی کو استمرار الحال کے طور پر پیش کیا گیا ہے اسی کا ترجمہ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے اردو میں کیا ہے۔ ۱۔

﴿۹﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ وَإِلَى جَانِبِهِ حِصَانٌ مَرْبُوطٌ بِشَظَنَيْنِ فَتَغَشَّيْنَاهُ سَحَابَةً فَجَعَلَتْ تَدْنُو وَتَذْنُو وَجَعَلَ فَرَسُهُ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ أَنَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنَزَّلَتْ بِالْقُرْآنِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت براء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) ایک شخص سورہ کہف پڑھ رہا تھا اس کے قریب ہی اس کا گھوڑا دو رسوں سے بندھا تھا کہ اسے ایک ابر (کے ٹکڑے) نے ڈھانک لیا وہ قریب سے قریب ہونے لگا یہاں تک کہ گھوڑے نے اچھل کود شروع کی، جب صبح ہوئی تو وہ شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے پورا ماجرا کہہ سنایا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”وہ سکینہ تھی جو قرآن پڑھے جانے کی وجہ سے اتری تھی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”شظنین“ یہ شظن کا شنیہ ہے شظن رسی کو کہتے ہیں ۳۔ ”السکینہ“ یہ تسکین اور سکون سے ہے اطمینان کے معنی میں ہے یعنی وہ تسکین قلب، خاطر جمعی، اور رحمت خداوندی، جس سے دل پاکیزہ اور منور ہو جاتا ہے، سکینہ اگرچہ مشاہدہ میں عام طور پر نہیں آتی ہے مگر کبھی کبھی بادل وغیرہ چھاؤں کی صورت میں ظاہر ہو جاتی ہے میدان جہاد میں غنودگی کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے عوام بسا اوقات غفلت کو سکینہ سمجھتے ہیں مجلس وعظ یا تلاوت میں شیطانی نیند کو سکینہ کہتے ہیں یہ غلط ہے۔ ۴۔

سورت فاتحہ کی اہمیت و فضیلت

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمُعَلِّ قَالَ كُنْتُ أُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَدَعَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَجَبَهُ ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أُصَلِّي قَالَ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ثُمَّ قَالَ أَلَا أَعْلَمُكَ أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَدْنَا أَنْ نَخْرُجَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ لَأَعْلَمَنَّكَ أَعْظَمَ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ -

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت سعید ابن معلی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا کہ نبی کریم ﷺ نے مجھے

۱۔ المرقات: ۳/۶۲۲ والکاشف: ۲/۶۶۶ ۲۔ اخرجه البخاری: ۲/۲۳۵ و مسلم: ۱/۳۱۸ ۳۔ اخرجه المرقات: ۳/۶۲۲

۴۔ اخرجه المرقات: ۳/۶۲۲ ۵۔ اخرجه البخاری: ۶/۲۰۰

بلایا، اس وقت میں نے کوئی جواب نہیں دیا، پھر (نماز سے فارغ ہو کر) جب میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! (اس وقت) میں نماز پڑھ رہا تھا (اس لئے میں نے آپ کا جواب نہیں دیا تھا) آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”کیا اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ نہیں کہا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اور رسول ﷺ کا جواب دو جبکہ رسول اللہ ﷺ تمہیں بلائیں اور ان کے حکم کی اطاعت کرو؟ پھر اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ”قبل اس کے کہ ہم اس مسجد سے نکلیں کیا میں تمہیں قرآن کی ایک بہت بڑی (یعنی افضل) سورۃ نہ سکھلا دوں؟ پھر آپ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور جب ہم مسجد سے نکلنے کو ہوئے تو میں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! آپ نے مجھ سے فرمایا تھا کہ کیا تمہیں قرآن کی ایک بہت بڑی سورۃ نہ سکھلا دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ سورۃ الحمد للہ رب العالمین ہے وہ سات آیتیں ہیں جو نماز میں بار بار پڑھی جاتی ہیں۔

توضیح: ”استجیبوا“ یعنی جب رسول اللہ ﷺ تم کو بلائے تو ہر حالت میں اجابت و اطاعت کرو، نماز چھوڑ دو اور آ کر پوچھ لو کہ کیا خدمت ہے؟ یہ بات تو اپنی جگہ طے ہے کہ رسول ﷺ کے بلانے پر بلا تاخیر نماز سے نکل کر آ جانا چاہئے، لہٰذا بحث اس میں ہے کہ آیا یہ نماز باقی رہی یا نماز باطل ہو گئی؟

علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ظاہر حدیث کی واضح دلالت اس پر ہے کہ نماز باطل نہیں ہوتی ہے۔ علامہ بیضاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ نماز باطل نہیں ہوتی مگر بعض فرماتے ہیں کہ باطل ہو جاتی ہے حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ نماز باطل نہیں ہوتی۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اجابت رسول ﷺ تو لازم ہے حدیث اسی پر دل ہے لیکن نماز کے بطلان یا عدم بطلان سے حدیث ساکت ہے البتہ عام دلائل کے پیش نظر نماز کا باطل ہو جانا زیادہ ظاہر ہے۔

”المشانی“ سورۃ فاتحہ کو السبع اس لئے کہا کہ یہ بالاتفاق سات آیات پر مشتمل ہے اور المشانی میں کئی احتمال ہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ سورۃ چونکہ نماز کی ہر رکعت میں دہرائی جاتی ہے اس لئے اس کو المشانی کہا گیا، یا نزول کے اعتبار سے المشانی کہا گیا کیونکہ یہ سورۃ ایک دفعہ مکہ میں نازل ہوئی دوبارہ مدینہ میں نازل ہوئی۔

”والقرآن العظیم“ یہ عطف عام علی الخاص کے قبیل سے ہے یا القرآن العظیم سے سورۃ فاتحہ ہی مراد ہے یہ عطف صفت علی صفت کی صورت ہے اصل عبارت اس طرح ہے ”ولقد اتیناک شیئاً یقال له السبع المشانی ویقال له القرآن العظیم“ ایک چیز کی دو الگ الگ صفتیں ہیں۔

سورۃ فاتحہ کو قرآن عظیم اس لئے کہا گیا کہ قرآن کریم کے تمام مضامین سورۃ فاتحہ میں اجمالی طور پر مندرج ہیں۔

سورۃ بقرہ کی فضیلت

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ مَقَابِرَ إِنَّ

الشَّيْطَانُ يَنْفِرُ مِنَ الْبَيْتِ الَّذِي يُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ - (زَوَاةُ مُسْلِم) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اپنے گھروں کو مقبرے نہ بناؤ (یاد رکھو) شیطان اس گھر سے بھاگتا ہے جس میں سورہ بقرہ پڑھی جاتی ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”مقابر“ اس لفظ کے دو مفہوم ہیں۔ پہلا مفہوم کہ اپنے گھروں کو قبرستان کی طرح نہ بناؤ کہ اس میں نہ تلاوت ہو نہ عبادت ہو نہ ذکر اللہ ہو، دوسرا مفہوم یہ کہ اپنے مردوں کو گھروں میں نہ دفناؤ گھروں کو قبرستان نہ بناؤ پہلا معنی زیادہ واضح ہے یعنی گھروں میں سورہ بقرہ پڑھا کرو۔ ۲

سورہ بقرہ آل عمران کی شفاعت

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ اقْرَأُوا الزَّهْرَ وَابْنِ الْبَقَرَةِ وَسُورَةَ آلِ عِمْرَانَ فَإِنَّهُمَا تَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأُمَّتَيْنِ أَوْ غِيَابَتَيْنِ أَوْ فِرْقَانٍ مِنْ طَيْرٍ صَوَّافٍ تُحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِهِمَا اقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَةٌ وَتَرْكُهَا حَسْرَةٌ وَلَا يَسْتَطِيعُهَا الْبَطُلَةُ - (زَوَاةُ مُسْلِم) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”قرآن کریم پڑھا کرو کیونکہ وہ قیامت کے دن اپنے پڑھنے والوں کی سفارش کرے گا اور (خاص طور پر) جگمگاتی ہوئی دوسورتیں کہ وہ سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران ہیں، پڑھو کیونکہ یہ دونوں قیامت کے دن اس طرح ظاہر ہوں گی گویا کہ وہ ابر کی دو ٹکڑیاں ہیں یا دوسایہ کرنے والی چیزیں ہیں یا پرندوں کی صف باندھے ہوئے دو ٹکڑیاں ہیں اور وہ اپنے پڑھنے والوں کی طرف سے جھگڑیں گے، اور سورہ بقرہ پڑھو کیونکہ اس کے پڑھنے پر مداومت اس کے مفہوم و معانی میں غور و فکر اور اس کے (احکام) پر عمل کرنا برکت (یعنی نفع عظیم) ہے اور اس کو ترک کرنا قیامت کے دن حسرت (یعنی ندامت کا باعث) ہوگا اور (یاد رکھو سورہ بقرہ کے طویل ہونے کی وجہ سے) اس کے پڑھنے کی طاقت وہ لوگ نہیں رکھتے جو اہل باطل اور کسل مند ہوتے ہیں۔“ (مسلم)

توضیح: ”الزہر اوین“ الزہراء کا شنیہ ہے جواز ہر کی تائید ہے نہایت روشن اور چمکدار کے معنی میں ہے کیونکہ اس میں ہدایت کا زبردست نور ہے گویا یہ دوسورتیں آسمان عروج پر چاند اور سورج کی طرح ہیں اور باقی ستارے ہیں۔ ۴

”تأتیان“ یعنی اس کا اجر و ثواب آئے گا یا خود یہ دونوں سورتیں ایک خاص جسم کے ساتھ متشکل ہو کر آئیں گی۔ ۵

”غمامتان“ بادل کے دو چمکدار ٹکڑے ۶۔ ”او غیابتان“ یہ سایہ کے معنی میں ہے یعنی دو مزید ارسا بنان۔ ۷

”اوفرقان“ فرقتہ کا تشبیہ ہے فرق و فرقتہ کا تشبیہ فرقان ہے اسی القطعاً پرندوں کے دو جھنڈ مراد ہے جس کی وجہ سے سر پر سایہ ہو جاتا ہے۔^۱

علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں اوٹھک کے لئے نہیں ہے بلکہ مختلف اقسام و انواع بیان کرنے کے لئے ہے پھر اس میں ترتیب دیکر فرماتے ہیں کہ اول صفت ان لوگوں کی ہے جو قرآن پڑھتے ہیں لیکن معافی نہیں سمجھتے دوسری صفت ان لوگوں کی ہے جو معلم بن کر دوسروں کو سمجھانے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ پھر علامہ رحمہ اللہ اس تشبیہ کی تقسیم کی وضاحت اس طرح فرماتے ہیں کہ بادل کا سایہ سائبان کے سایہ سے کم ہوتا ہے نیز سائبان قریب بھی ہوتا ہے بادل عوام الناس کے لئے عام ہے لیکن سائبان بادشاہوں کے ساتھ خاص ہوتا ہے اور پرندوں کے پروں کا سایہ تو عام بادشاہوں کو بھی نصیب نہیں یہ تو حضرت سلیمان علیہ السلام کی طرح اخص الخواص کے لئے ہے جنہوں نے فرمایا ”رب ہب لی ملکاً لا ینبغی لاحد من بعدی“۔^۲

”صواف“ صافگی کی جمع ہے پروں کے ساتھ پرندے جب قطار باندھ کر فضا میں کھڑے ہو جاتے ہیں اس کو صواف کہتے ہیں۔^۳

”البطلۃ“ اس سے یا تو جادوگر لوگ مراد ہیں جو اپنی گمراہی کی وجہ سے ان دوسو توں کو نہ پڑھ سکتے ہیں نہ ان پر عمل کر سکتے ہیں یا اس سے وہ باطل لوگ مراد ہیں جو اپنی بے راہ روی، فسق و فجور اور سستی و مستی میں پڑے رہتے ہیں ان کو طویل سورتوں کی توفیق کہاں ہو سکتی ہے۔^۴

﴿۱۳﴾ وَعَنِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُؤْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَهْلُهُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ تَقْدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالْإِمْرَانُ كَأَنَّهُمَا عِمَامَتَانِ أَوْ ظِلَّتَانِ سَوْدَاوَانِ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ ظِلِّ صَوَافٍ تَحْتَاجَانِ عَنْ صَاحِبَيْهِمَا.

(رواہ مسلم) ۵

ترجمہ: اور حضرت نواس ابن سمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”قیامت کے دن لایا جائے گا قرآن کو اور ان لوگوں کو جو قرآن پڑھتے تھے اور ان پر عمل کرتے تھے سارے قرآن کے آگے دوسو تیں سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران ہوں گی۔ اس طرح گویا کہ وہ ابر کے دو ٹکڑے ہیں یا ابر کے دو سیاہ ٹکڑے ہیں اور ان میں ایک چمک ہے، یا گویا دو ٹکڑیاں صف بستہ پرندوں کی ہیں جو پڑھنے والوں کی طرف سے جھٹکیں گی (یعنی اپنے پڑھنے والوں کی سفارش کریں گی)۔ (مسلم)

توضیح: ”یوقی بالقرآن“ یعنی بعینہ قرآن کو لایا جائے گا یا اس کے ثواب کو پیش کر دیا جائے گا اور اس پر عمل کرنے والوں کو ان کے ثواب کے ساتھ حاضر کیا جائے گا۔ ۱۔

”ظلمات سوداوان“ بادل جب تہ بہ تہ اور گہرا ہوتا ہے تو اس کا سایہ مزید ار اور فرحت بخش ہوتا ہے یہاں اس لفظ کے اضافہ کرنے سے یہی بیان کرنا مقصود ہے۔ ۲۔

”بینہما“ یعنی یہ بادل تو نہایت گہرے ہونگے لیکن اس کے درمیان ایک چمک ہوگی جس کی وجہ سے مزید اروشنی میں کوئی کمی نہیں آئے گی اور خوفناک اندھیرا نہیں ہوگا۔ ۳۔

علامہ طبری رحمہ اللہ اور دیگر علماء فرماتے ہیں کہ شرق کا معنی فرق کا ہے یعنی بادل کے ان دو ٹکڑوں کے درمیان ایک چمکدار فاصلہ ہوگا یعنی بسم اللہ مذکور ہوگی جس کی وجہ سے دونوں سورتوں کے درمیان فرق اور جدائی معلوم ہوگی۔ ۴۔

آیت الکرسی قرآن کی سب سے عظیم آیت ہے

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قُلْتُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ فَصَرَّبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ - (رواه مسلم) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ مجھ سے) رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”ابو المنذر رضی اللہ عنہ (یہ حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ کی کنیت ہے) کیا تم جانتے ہو کہ تمہارے نزدیک کتاب اللہ کی کون سی آیت سب سے عظیم ہے؟ میں نے عرض کیا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اور اس کا رسول ﷺ ہی سب سے زیادہ جانتے والے ہیں (کہ وہ کون سی آیت ہے) آنحضرت ﷺ نے (پھر) پوچھا کہ ”ابو المنذر: تم جانتے ہو کہ تمہارے نزدیک کتاب اللہ کی کون سی آیت سب سے زیادہ عظیم ہے؟ میں نے کہا کہ اللہ لا الہ الا هو الحي القيوم (یعنی پوری آیت الکرسی) حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ نے اپنا دست مبارک میرے سینے پر مارا اور فرمایا کہ ابو المنذر: خدا کرے تمہارا علم خوشگوار ہو۔“ (مسلم)

توضیح: ”لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ“ ابو المنذر رضی اللہ عنہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی کنیت ہے شان والے صحابہ میں سے سب سے بڑے قاری تھے حضور اکرم ﷺ نے ان سے بطور امتحان پوچھا کہ قرآن کریم میں سب سے بڑی آیت کونسی ہے اس پر آپ نے فرمایا کہ آیت الکرسی سب سے بڑی ہے حضور اکرم ﷺ نے اپنے شاگرد کو صحیح جواب دینے پر دوا عزاز دیئے ایک تو بطور اعزاز آپ رضی اللہ عنہ کے سینہ پر اپنا مبارک ہاتھ مارا کہ شاباش شاباش، دوسرا ایک اعزازی نمبر عطا کیا کہ تجھے تیرا علم مبارک ہو۔

اس حدیث سے مدرسوں کے طلبہ کے امتحانات اور اس پر نمبرات و انعامات کا ثبوت ملتا ہے۔ لے
 "لیہنک" یہ صیغہ ہمزہ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اور العلم ہر صورت میں اس کا فاعل ہے "ای لیکن العلم ہنیئاً
 لك" باب سمع اور فتح دونوں سے اہل لغت نے استعمال کیا ہے عرب جب کسی کو بچے کی پیدائش پر مبارک باد پیش کرتے ہیں
 تو کہتے ہیں "لیہنک الولد" لے

حضرت ابی بن کعبؓ نے ایک بار جواب دینے سے گریز کیا کہ ہو سکتا ہے حضور اکرم ﷺ صرف متوجہ کرنا چاہتے ہوں
 اور جواب خود دینا چاہتے ہوں جیسا کہ عام عادت مبارکہ یہی تھی لیکن جب حضور اکرم ﷺ نے دوبارہ پوچھا تو حضرت ابی
 ابن کعبؓ کو اندازہ ہوا کہ یہ واقعی سوال ہے تب جواب دیا ادب کا لحاظ بھی رکھا اور جواب بھی صحیح دیا اسلامی مدارس
 میں امتحانی نظام کے ثبوت اور پھر پاس ہونے پر بطور اعزاز و اکرام انعام دینے کے لئے یہ حدیث دلیل ہے۔ لے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ابلیس کا قصہ

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْفَظُ زَكَاةَ رَمَضَانَ فَأَتَانِي
 ابْنُ فَجْعَلٍ يَحْمِلُ مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 إِنِّي مُخْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ قَالَ فَخَلَّيْتُ عَنْهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَا حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالاً فَرَجَّحْتُهُ
 فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَّا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ سَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ فَجَاءَ يَحْمِلُ مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَعْنِي فَإِنِّي مُخْتَاجٌ وَعَلَى عِيَالٍ لَا أَعُودُ فَرَجَّحْتُهُ خَلَّيْتُ سَبِيلَهُ
 فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 شَكَا حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالاً فَرَجَّحْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَقَالَ أَمَّا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ
 فَجَاءَ يَحْمِلُ مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا آخِرُ
 ثَلَاثِ مَرَّاتٍ إِنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ ثُمَّ تَعُودُ قَالَ دَعْنِي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا إِذَا أُوْيِتَ
 إِلَى فَرَاشِكَ فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ حَتَّى تَخْتِمَ الْآيَةَ فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ
 عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَفْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ زَعَمَ أَنَّهُ يُعَلِّمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا قَالَ أَمَّا إِنَّهُ صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ وَتَعَلَّمُ مَنْ مُخَاطَبٌ مُنْذُ ثَلَاثِ لَيَالٍ قُلْتُ لَا قَالَ ذَاكَ شَيْطَانٌ۔

(رواہ البخاری ص ۱)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے رمضان کی زکوٰۃ (یعنی صدقہ عید الفطر) کی نگہبانی اور جمع کرنے پر مجھے مامور فرمایا چنانچہ (اس دوران) ایک شخص میرے پاس آیا اور اپنے ہاتھوں سے (اپنے دامن اور اپنے برتن میں) غلہ بھرنا شروع کر دیا میں نے اسے پکڑ لیا اور کہا کہ میں تجھے رسول کریم ﷺ کے پاس لے چلوں گا۔ (اور تجھے اس غلط حرکت کی سزا دلوں گا) اس نے کہا کہ ”میں ایک محتاج ہوں، میرے اوپر میرے اہل و عیال کا نفقہ ہے اور میں سخت حاجت مند ہوں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے (اس کی یہ خستہ حالت سن کر) اسے چھوڑ دیا، جب صبح ہوئی تو رسول کریم ﷺ مجھ سے فرمانے لگے کہ ”ابو ہریرہ تمہارے گزشتہ رات کے قیدی کا کیا ہوا؟ (اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس واقعہ کی خبر دے دی تھی) میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: وہ مجھ سے اپنی سخت حاجت اور عیال داری کا رونا رونے لگا اس لئے مجھے اس پر رحم آیا اور میں نے اسے چھوڑ دیا۔“ آپ ﷺ نے فرمایا ”خبردار رہنا: اس نے (اپنے حالات کے اظہار میں) تم سے جھوٹ بولا ہے، وہ پھر آئے گا (اس لئے آئندہ احتیاط رکھنا) میں سمجھ گیا کہ ضرور آئے گا کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ وہ پھر آئے گا۔ چنانچہ میں اس کا منتظر رہا، وہ آیا اور اپنے دونوں ہاتھوں سے غلہ بھرنا شروع کر دیا، میں نے اسے پکڑ لیا اور کہا کہ (اب تو) میں تجھے رسول کریم ﷺ کے پاس لے جاؤں گا۔“ اس نے کہا کہ مجھے چھوڑ دیجئے میں ضرور تمہند ہوں میرے اوپر کنبہ کا نفقہ ہے اب آئندہ میں نہیں آؤں گا۔“ مجھے اس پر رحم آیا اور میں نے اسے چھوڑ دیا جب صبح ہوئی تو رسول کریم ﷺ نے مجھ سے پھر فرمایا کہ ”ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تمہارے قیدی کا کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: وہ میرے سامنے اپنی شدید ضرورت و حاجت اور عیال داری کا دکھڑا رونے لگا۔ اس لئے مجھے اس پر رحم آگیا اور میں نے (اس کے اس وعدہ پر کہ آئندہ پھر کبھی نہیں آؤں گا) اس کو چھوڑ دیا۔“ آپ ﷺ نے فرمایا ”ہوشیار رہنا اس نے (اس مرتبہ بھی) جھوٹ بولا ہے (کہ میں آئندہ نہیں آؤں گا) وہ پھر آئے گا۔“ چنانچہ میں اس کا منتظر رہا اور وہ پھر آیا، جب اس نے غلہ بھرنا شروع کیا تو میں نے اسے پکڑ لیا اور کہا کہ ”میں آج تو تجھے ضرور ہی رسول کریم ﷺ کے پاس لے جاؤں گا یہ آخری تیسرا موقع ہے تو نے تو کہا تھا کہ آئندہ نہیں آؤں گا مگر تو پھر آگیا“ اس نے کہا کہ مجھے چھوڑ دو میں تمہیں ایسے کلمات سکھاؤں گا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی وجہ سے نفع پہنچائے گا (اور وہ یہ کہ) جب تم (سونے کے لئے) اپنے بستر پر جاؤ تو آیت الکرسی اللہ لا الہ الا هو المحی القيوم آخر آیۃ (یعنی وهو العلی العظیم) تک پڑھو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے تمہارے ساتھ ہمیشہ ایک نگہبان (فرشتہ) رہا کرے گا اور صبح تک تمہارے پاس کوئی شیطان (خواہ وہ انسان میں سے ہو یا جنات میں سے دینی یا دنیوی تکالیف و اذیت پہنچانے کے لئے) نہیں آئے گا۔“ میں نے (یہ سن کر) اسے اس مرتبہ بھی چھوڑ دیا، جب صبح ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے مجھ سے پھر فرمایا کہ تمہارے قیدی کا کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا کہ ”قیدی نے

(جب) مجھ سے یہ کہا کہ وہ مجھے کچھ کلمات سکھائے گا جن کی وجہ سے اللہ تبارک و تعالیٰ مجھے نفع پہنچائے گا (تو میں نے اس مرتبہ بھی اس کو چھوڑ دیا) آپ ﷺ نے فرمایا آگاہ رہو (اگرچہ) اس نے تم سے (ان کلمات کے بارے میں) سچ کہا ہے (مگر) وہ (دوسری باتوں میں) جھوٹا ہے، اور تم جانتے ہو کہ تم ان تین راتوں میں کس سے مخاطب تھے؟ میں نے کہا کہ نہیں“ آپ ﷺ نے فرمایا ”وہ شیطان تھا (جو اس طرح کمر و فریب سے صدقات کے مال میں کمی کرنے آیا تھا)۔ (بخاری)

توضیح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو حضور اکرم ﷺ نے صدقات کے اموال پر چوکیدار مقرر فرمایا تھا ایک رات چور آگیا اور غلہ اٹھانے لگا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے پکڑ لیا اس نے منتیں کیں آپ نے اسے چھوڑ دیا حضور اکرم ﷺ کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے بذریعہ وحی اطلاع فرمادی کہ ایسا واقعہ ہو گیا حضور اکرم ﷺ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ یہ چور پھر آئے گا یہ بھی وحی کے ذریعہ سے بتا دیا الغرض تین دن تک یہی سلسلہ چلتا رہا پھر اس چور نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو حفاظت مال و جان کے لئے ایک وظیفہ بتا دیا کہ سوتے وقت آیت الکرسی پڑھا کرو میرے جیسے چور نہیں آئیں گے حضور اکرم ﷺ نے اس وظیفہ کی افادیت کی تصدیق فرمادی اور یہ بھی بتا دیا کہ تین دن سے تیرا واسطہ ابلیس کے ساتھ پڑا تھا۔ اس حکایت سے ہر مسلمان کو جان لینا چاہئے کہ آیت الکرسی ایک مسلمان کی جان و مال کے لئے حفاظت کا بڑا قلعہ ہے۔ لہ

سورۃ فاتحہ اور امن الرسول کی فضیلت

﴿۱۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَمَا جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَاعِدٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ نَقِيضًا مِنْ فَوْقِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ هَذَا بَابٌ مِنَ السَّمَاءِ فُتِحَ الْيَوْمَ لَمْ يُفْتَحْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَانْزَلَ مِنْهُ مَلَكٌ فَقَالَ هَذَا مَلَكٌ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ لَمْ يَنْزَلْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَسَلَّمَ فَقَالَ أَبَشِّرْ بِنُورَيْنِ أُوتِيَتْهُمَا لَمْ يُولُوهَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ فَابْحَثْ الْكِتَابَ وَخَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ لَن تَجْعَلَا بِحَرْفٍ مِنْهُمَا إِلَّا أُعْطِيَتْهُ (رواه مسلم) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک دن) جب کہ حضرت جبریل علیہ السلام نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو انہوں نے (یعنی حضرت جبریل علیہ السلام نے) اوپر کی طرف دروازہ کھلنے کی آواز سنی چنانچہ انہوں نے اپنا سراپہ اٹھایا اور کہا کہ ”یہ آسمان کا دروازہ کھولا گیا ہے آج کے علاوہ کبھی یہ نہیں کھولا گیا ہے“ جب اس دروازے سے ایک فرشتہ اتر آیا۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ ”یہ فرشتہ آج سے پہلے کبھی زمین پر نہیں اتر آیا ہے“ پھر اس فرشتے نے (آنحضرت ﷺ کو) سلام کیا اور کہا کہ ”خوشخبری ہو کہ آپ کو وہ دونوں عطا فرمائے گئے ہیں جو آپ ﷺ سے پہلے اور کسی نبی کو نہیں دیئے گئے اور وہ سورۃ فاتحہ اور سورۃ بقرہ کا آخری حصہ ہیں ان میں سے آپ کی طرف سے پڑھے گئے ایک ایک حرف کے عوض آپ کو ثواب ملے گا یا آپ کی دعا قبول کی جائے گی۔

توضیح: ”نقیضاً“ یہ اس آواز کو کہتے ہیں کہ جو کسی چیز کے کھلنے یا بند کرنے یا ٹوٹنے سے پیدا ہوتی ہے یہاں دروازہ کھلنے کی آواز مراد ہے۔ ۱۔

”خواتیم سورة البقرة“ اس سے ”امن الرسول“ مراد ہے علماء نے لکھا ہے کہ اس سے سورة البقرة کی آخری تین آیات مراد ہیں جہاں من الرسول سے شروع ہوتی ہیں مشہور یہی ہے۔ ۲۔

”اعطیتہ“ یعنی ہر ہر کلمہ پر ثواب ملے گا اور ہر کلمہ جو سوال ہے اس سوال کے مطابق انعام دیا جائے گا مثلاً فاتحہ میں ”اهدنا الصراط المستقیم“ ہے اور امن الرسول میں ”ربنا لا تؤاخذنا“ ہے وغیرہ۔ ۳۔

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآيَتَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَهُمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَاهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص رات میں سورۃ البقرہ کی آخری دو آیتیں یعنی امن الرسول سے آخر تک پڑھتا ہے تو اس کے لئے وہ کافی ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عَصِمَ مِنَ الْبَدَّالِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۵۔

ترجمہ: اور حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص سورۃ کہف کی پہلی دس آیتیں یاد کرے تو وہ بدجال کے شر سے بچایا جائے گا۔ (مسلم)

سورۃ اخلاص کی فضیلت

﴿۱۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ فِي لَيْلَةٍ ثُلُثَ الْقُرْآنِ قَالُوا وَكَيْفَ يَقْرَأُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) ۶۔

ترجمہ: اور حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”کیا تم میں سے کوئی شخص ایک رات میں تہائی قرآن پڑھنے سے عاجز ہے؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”تہائی قرآن کیسے پڑھا جائے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”قل هو اللہ احد تہائی قرآن کے برابر ہے (جس شخص نے رات میں یہ سورۃ پڑھ لی گویا اس نے تہائی قرآن پڑھ لیا) مسلم امام بخاری رضی اللہ عنہما نے اس روایت کو ابوسعید سے نقل کیا ہے۔

توضیح: ”تعادل“ یعنی مساوی اور برابر ہے قرآن عظیم اصولی طور پر تین بڑے مضامین پر مشتمل ہے ① قصص ② احکام ③ توحید۔ ان تین مضامین میں سے سورۃ اخلاص مکمل طور پر تیسرے مضمون پر مشتمل ہے اس لئے یہ ایک تہائی قرآن کے برابر ہے۔ یا مطلب یہ ہے کہ سورۃ اخلاص ثواب کے اعتبار سے ایک تہائی قرآن کے ثواب کے برابر ہے۔ ۱۔

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ وَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِمْ فَيَخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَلُوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ فَسَأَلُوهُ فَقَالَ لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ وَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَقْرَأَهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو امیر بنا کر ایک لشکر کے ساتھ بھیجا وہ شخص نماز میں اپنے رفقاء کی امامت بھی کرتا تھا اور (اس کا معمول تھا کہ اپنی قرأت) قل ہو اللہ پر ختم کرتا تھا، جب وہ (لشکر کے لوگ) واپس آئے تو انہوں نے اس کا تذکرہ آنحضرت ﷺ سے کیا، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اس شخص سے دریافت کرو کہ وہ ایسا کیوں کرتا ہے؟ اس سے پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ ”میں یہ اس لئے کرتا ہوں کہ اس سورۃ میں رحمن (اللہ تبارک و تعالیٰ) کی صفت (وحدانیت) بیان کی گئی ہے اور میں اسے پسند کرتا ہوں کہ (اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفت وحدانیت کے اظہار کے پیش نظر) اس سورت کو (بیشہ) پڑھتا رہوں۔“ نبی کریم ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”اس شخص کو خبر دو کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو دوست رکھتا ہے کیونکہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو دوست رکھتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

”فیختم“ اس لفظ کا زیادہ واضح مطلب یہ ہے کہ یہ شخص ہر نماز کی آخری رکعت میں فاتحہ کے بعد سورۃ اخلاص پڑھا کرتا تھا۔ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہر رکعت کے آخر میں سورۃ اخلاص پڑھتا تھا اس صورت میں فقہاء کا تھوڑا سا اختلاف آئے گا کہ آیا ہر رکعت میں ایک سورۃ کی تکرار صحیح ہے یا نہیں؟ پہلی وضاحت زیادہ بہتر ہے۔ ۳۔

﴿۲۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَالَ إِنَّ حُبَّكَ إِيَّاهَا أَذْخَلَكَ الْجَنَّةَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ مَعْنَاهُ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ: میں اس سورت یعنی قل ہو اللہ کو دوست رکھتا ہوں (یعنی اسے اکثر پڑھتا رہتا ہوں) آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اس سورۃ سے تمہاری دوستی تمہیں جنت میں داخل کرے گی۔ (ترمذی) امام بخاری رحمہ اللہ نے اس روایت کو بالمعنی نقل کیا ہے۔

معوذتین سے دم کرنے کا طریقہ

﴿۲۲﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَرَ آيَاتِ أَنْزَلَتْ اللَّيْلَةَ لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ قَطُّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ - (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”آج کی رات ایسی عجیب آیتیں اتاری گئی ہیں کہ (پناہ طلب کرنے کے سلسلہ میں) ان کا کوئی جواب نہیں ہے اور وہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ہیں۔ (مسلم)

﴿۲۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُوِيَ إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَسَنَدٌ كَرِهُهُ ابْنُ مَسْعُودٍ لَنَا أُشْرِي بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَابِ الْبَعْزِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى) ۱
ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ روزانہ رات میں جب اپنے بستر پر تشریف لے جاتے تو (سونے سے پہلے) اپنے دونوں ہاتھ ملا کر ان پر دم کرتے اور پھر ان پر قل هو اللہ احد، قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھتے اور پھر اپنے دونوں ہاتھ اپنے جسم پر جہاں تک ہو سکتا پھیرتے، پہلے آپ ﷺ ہاتھ پھیرنا اپنے سر، منہ اور بدن کے آگے کے حصہ سے شروع کرتے (اس کے بعد بدن کے دوسرے اعضاء پر پھیرتے) آپ ﷺ یہ عمل (یعنی پڑھنا دم کرنا اور بدن پر ہاتھوں کا پھیرنا) تین مرتبہ کرتے تھے۔ (بخاری، مسند)

توضیح: ”فقرأ فیہما“ یہ جملہ اس سے پہلے ثم نفث فیہما کی تفصیل و تفسیر ہے یعنی آنحضرت اپنے دونوں ہاتھوں میں معوذتین دم فرماتے اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ پہلے آپ پڑھتے تھے پھر ہاتھوں میں دم کرتے تھے پھر اپنے بدن پر ملتے تھے عربی محاورہ میں اس طرح کلام شائع ہے لہذا کسی راوی کی طرف سہو یا غلطی کی نسبت کی ضرورت نہیں کہ اس نے فقرأ فیہما کو موخر ذکر کیا ہے اور ثم نفث کو پہلے ذکر کیا ہے۔ ۱ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ ۲ اور ﴿فَقَاتِلُوا أِنْفُسَكُمْ﴾ ۳ میں بھی اسی طرح ہے وہاں پھر کیا کرو گے؟ بہر حال مسلمان کو چاہئے کہ وہ دم کرنے کے اس طریقہ کو اپنائے یہ سحر و جادو اور دیگر روحانی امراض کا علاج ہے۔

الفصل الثانی

قیامت میں عرش کے نیچے تین اہم چیزیں

﴿۲۴﴾ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْقُرْآنُ يُحَاجُّ الْعِبَادَ لَهُ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ وَالْأَمَانَةُ وَالرَّحْمُ تُنَادِي أَلَا مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَنِي اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَنِي اللَّهُ. (رَوَاهُ فِي مَرْجِ السُّنَّة) ۱

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”قیامت کے دن عرش کے نیچے تین چیزیں ہوں گی ایک تو قرآن جو بندوں سے جھگڑے گا اور قرآن کے لئے ظاہر بھی ہے اور باطن بھی عرش کے نیچے دوسری چیز امانت ہوگی تیسری چیز صلہ جو پکارے گا، خبردار: جس شخص نے مجھے ملایا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے بھی (اپنی رحمت کے ساتھ) ملائے اور جس شخص نے مجھے توڑا (یعنی میرے حق کو ادا نہیں کیا) تو اللہ تبارک و تعالیٰ بھی اس شخص کو توڑے گا شرح السنہ۔

توضیح: ”تحت العرش“ یعنی ان تین چیزوں کو قیامت کے روز اللہ تبارک و تعالیٰ کا قرب حاصل ہوگا خواہ عرش کے نیچے ہوں یا کہیں بھی ہو۔ ۲

①۔ پہلی چیز قرآن ہے جو وہاں نہ ماننے یا نہ پڑھنے اور یا عمل نہ کرنے والوں سے جھگڑا کرے گا اور حجت بازی کرے گا ”ظہر و بطن“ یعنی قرآن کریم کے الفاظ کا ایک ظاہری معنی ہے اور دوسرا تاویل معنی ہے یا ایک ظاہری معنی ہے کہ سب اہل اسلام اس کو سمجھتے ہیں اور ایک باطنی معنی ہے کہ جس کو علماء باطن اور اہل تصوف سمجھتے ہیں۔ اس جملہ کی توضیح و تشریح مکمل طور پر توضیحات ج ۱ ص ۴۵۰ پر ملاحظہ کریں۔ ۳

②۔ دوسری چیز امانات ہیں جس سے حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں مراد ہیں جو قیامت میں انسان کے مقابل کھڑے ہوں گے۔

③۔ تیسری چیز قرابت داری اور صلہ رحمی ہے جس کے جوڑنے کا حکم ہے قیامت کے دن یہ بھی شکایت پر اتر آئے گا۔

قاری قرآن کا بلند مقام

﴿۲۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ اقْرَأْ وَارْتَقِ وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تُرْتِّلُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّ مِزْلَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرَأُهَا۔

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”(قیامت کے دن) صاحب قرآن سے کہا جائے گا کہ پڑھتا جا اور (بہشت کے درجوں پر) چڑھتا جا اور ٹھہر ٹھہر کر پڑھ جیسا کہ تو دنیا میں ٹھہر ٹھہر کر پڑھتا تھا پس تیری منزل اس آخری آیت پر ہوگی جسے تو پڑھے گا۔“ (احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: یہ پڑھنا امر تکلفی نہیں ہے بلکہ یہ اس طرح تکوینی معاملہ ہے جس طرح انسان دنیا میں سانس لیتا ہے یا فرشتے تسبیح کرتے ہیں کہتے ہیں کہ جنت کی بلندیوں کے اتنے ہی درجات ہیں جتنی قرآن عظیم کی آیات ہیں صاحب مظاہر حق نے لکھا ہے کہ قرآن کی آیات کی تعداد چھ ہزار دو سو ستائیس ہے۔ اس حدیث میں صاحب القرآن کے الفاظ آئے ہیں۔ صاحب قرآن سے مراد وہ شخص ہے جس نے قرآن کو پڑھا اور اس پر عمل بھی کیا اور ہمیشہ اس کی تلاوت جاری رکھی۔ علامہ ابن حجر اور ملا علی قاری رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہ مرتبہ صرف حافظ قرآن کے ساتھ خاص ہے۔ لے

قرآن سے خالی دل ویران کھنڈ رہے

﴿۲۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الدِّينَ لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْخَرِبِ۔ (رواہ الترمذی والنسائی والدارمی وَقَالَ الترمذی هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ) لے

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کا دل قرآن سے خالی ہو تو وہ (یا اس کا دل) ویران گھر کی طرح ہے۔“ (ترمذی، دارمی)

توضیح: قرآن عظیم اس امت کے مسلمانوں کی زینت ہے جو شخص اس سے محروم ہے وہ زینت سے محروم ہے اور اس کے باطن کا خانہ خراب ہے وہ ویران کھنڈ رہے جس پر کوئی چوکیدار نہیں ہوتا تو عیار مکار دشمن جو شیطان ہے وہ اس ویرانے میں بلا خوف و خطر اپنا ٹھکانہ بنائے گا۔

تلاوت میں مشغول شخص کی تمام ضروریات پوری کی جاتی ہیں

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَنْ ذِكْرِي وَمَسْأَلَتِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ وَفُضِّلَ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ۔

(رواہ الترمذی والنسائی والدارمی وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبٍ وَقَالَ الترمذی هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ) لے

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”اللہ بزرگ و برتر فرماتا ہے کہ جس شخص کو

قرآن کریم میرے ذکر اور مجھ سے مانگنے سے باز رکھتا ہے تو میں اس کو اس چیز سے بہتر عطا کرتا ہوں جو مانگنے والوں کو دیتا ہوں۔ اور تمام کلاموں کے مقابلہ میں کلام اللہ کو وہی عظمت و بزرگی حاصل ہے جو اللہ رب العزت کو اس کی تمام مخلوقات پر بزرگی اور برتری حاصل ہے (لہذا قرآن کریم میں مشغول رہنے والے کو دوسری چیزوں میں مشغول رہنے والوں پر بھی اسی طرح برتری و بزرگی حاصل ہوتی ہے) ترمذی، دارمی، بیہقی، نیز امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: 'یقول الرب' اس جملہ سے یہ حدیث حدیث قدسی بن گئی۔

یعنی تلاوت میں مشغول شخص صرف تلاوت کرتا ہے اور دوسرا شخص نہایت عاجزی سے اللہ تبارک و تعالیٰ سے مقدس مکان یا مقدس زمان میں سوال کر کے مانگتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ ان کو جو کچھ دیتا ہے اس سے زیادہ تلاوت والے کو دیتا ہے۔ لہٰذا "کفضل اللہ علی خلقہ" اس تشبیہ کی حقیقت کو کسی انسان کی عقل نہیں پاسکتی ہے یہ تشبیہ کی دنیا میں تشبیہات میں انتہاء ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے کلام کا مقام دوسرے کے کلام پر اتنا بلند و بالا ہے جس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ کی شان اپنی مخلوق کے مقابلے میں بلند و بالا ہے "وفضل کلام اللہ الخ" یہ جملہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا زیادہ راجح اور واضح یہی ہے کہ یہ جملہ حدیث قدسی کا حصہ نہیں ہے۔ لہٰذا

قرآن کے ہر حرف کے عوض دس نیکیاں

﴿۲۸﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا لَا أَقُولُ (الهم) حَرْفُ أَلِفٍ حَرْفٌ وَلَا مَرْ حَرْفٌ وَمِيمٌ حَرْفٌ۔ (رواہ الترمذی والدارمی) وَقَالَ الترمذی هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادُهُ سَلَمٌ

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جو شخص قرآن کا ایک حرف پڑھے تو اس کے لئے ہر حرف کے عوض ایک نیکی ہے جو دس نیکیوں کے برابر ہے (یعنی قرآن کے ہر حرف کے عوض دس نیکیاں ملتی ہیں) میں یہ نہیں کہتا کہ سارا آلف ایک حرف ہے (بلکہ) الف ایک حرف ہے لام ایک حرف ہے اور میم ایک حرف ہے (یعنی آلف کہنے میں تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں)۔ (ترمذی، دارمی) اور امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سند کے اعتبار سے حسن صحیح غریب ہے۔

قرآن کریم سرچشمہ ہدایت ہے

﴿۲۹﴾ وَعَنِ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ قَالَ مَرَرْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيٍّ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَوْقَدْ فَعَلَوْهَا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةٌ قُلْتُ مَا الْمَخْرَجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ كِتَابُ اللَّهِ

فِيهِ نَبَأٌ مَّا قَبْلَكُمْ وَخَبَرٌ مَّا بَعْدَكُمْ وَحُكْمٌ مَّا بَيْنَكُمْ هُوَ الْفَضْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَصَهُ اللَّهُ وَمَنِ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْبِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينِ وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسِنَةُ وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ وَلَا يَنْقُصُ عَجَائِبُهُ هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْتَهُ الْحُجُجُ إِذْ سَمِعْتُهُ حَتَّى قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَّنَّا بِهِ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أُجِرَ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔

(رواہ الترمذی والدارمی وَقَالَ الترمذی هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ وَلِي الْحَارِثِ مَقَالٌ)۔

تَرْجُمہ: اور حضرت حارث رحمہ اللہ جو اعمور (یعنی کافی آنکھ والے) تھے راوی ہیں کہ میں (ایک دن کوفہ کی) مسجد میں (بیٹھے ہوئے) لوگوں کے پاس گیا (تو میں نے دیکھا کہ وہ) لوگ بیکار ولا یعنی گفتگو (یعنی قصے کہانیوں) میں مصروف ہیں (اور انہوں نے قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ ترک کی ہوئی ہے) چنانچہ میں حضرت علی رحمہ اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے اس کے بارے میں بتایا، انہوں نے فرمایا ”کیا انہوں نے واقعی ایسا کیا ہے (کہ تلاوت قرآن وغیرہ چھوڑ کر بیکار باتوں میں مصروف ہیں؟) میں نے کہا کہ ”جی ہاں“ انہوں نے فرمایا ”تو پھر سن لو: میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ خبردار: فتنہ واقع ہوگا (یعنی لوگوں کے دینی افکار و عقائد میں اختلاف ہوگا، اعمال میں ست روی اور گمراہی پیدا ہوگی اور وہ گمراہ لوگ اسلام کے نام پر نت نئے مذاہب و نظریات کی داغ بیل ڈالیں گے) میں نے عرض کیا کہ ”حضرت ﷺ پھر اس سے نجات پانے کا کیا راستہ ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا ”کتاب اللہ (یعنی نجات کا راستہ قرآن پر عمل کرنے ہی سے ہاتھ لگے گا) جس میں تم سے پہلے لوگوں (یعنی پچھلے امتوں) کے حالات بھی ہیں اور ان باتوں کی بھی خبر دی گئی ہے جو تمہارے بعد واقع ہونے والی ہیں (یعنی قیامت کے علامات و احوال) اور اس قرآن میں وہ احکام بھی مذکور ہیں جو تمہارے درمیان (ضروری) ہیں اور (یاد رکھو) وہ قرآن حق و باطل کے درمیان (اپنے احکام کے ذریعہ) فرق کرنے والا ہے وہ کوئی بے کار ولا یعنی چیز نہیں ہے اور (یہ بھی کان کھول کر سن لو کہ) جس متکبر نے قرآن کو چھوڑ دیا اس کو اللہ تبارک و تعالیٰ ہلاک کر ڈالے گا اور جو شخص اس قرآن کے علاوہ (کسی ایسی کتاب و علم سے کہ جو نہ قرآن سے مستنبط ہے اور نہ اسلامی شرائع و نظریات کے مطابق ہے) ہدایت و روشنی چاہے گا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے گمراہ کر دے گا وہ قرآن اللہ تبارک و تعالیٰ کی مضبوط سیدھی رسی ہے (یعنی خدا کے قرب اور اس کی معرفت کا سب سے قوی وسیلہ ہے) قرآن با حکمت ذکر اور بیان ہے۔ قرآن بالکل سیدھا اور صاف راستہ ہے (جس پر چل کر انسان اپنی تخلیق کا حقیقی مقصد پاتا ہے) قرآن وہ سرچشمہ ہدایت ہے جس کی اتباع کے نتیجہ میں خواہشات انسانی حق سے باطل کی طرف مائل نہیں ہوتیں، اس کی زبان سے اور زبانیں نہیں ملتیں، علماء اس سے (کبھی) سیر نہیں ہوتے (یعنی علماء و مفسرین اس کے تمام علوم و معارف پر حاوی نہیں

ہوتے) اور قرآن مجید مزاولت (کثرت تلاوت) سے پرانا نہیں ہوتا اور نہ اس کے عجائب تمام ہوتے ہیں قرآن کریم وہ کلام ہے جس کو جنات نے سنا تو وہ ایک لمحہ توقف کئے بغیر کہہ اٹھے کہ ہم نے قرآن سنا جو ہدایت کی عجیب راہ دکھاتا ہے لہذا ہم اس پر ایمان لائے (یاد رکھو) جس شخص نے قرآن کے مطابق کہا اس نے سچ کہا اور جس نے اس پر عمل کیا اسے ثواب دیا جائے گا (یعنی وہی اقوال و نظریات صحیح اور قابل قبول ہیں جو قرآن کے عین مطابق ہیں اسی طرح ہدایت یافتہ بھی وہی شخص ہے جس نے قرآن کو سرچشمہ ہدایت جان کر اس پر عمل کیا) جس شخص نے (لوگوں کے درمیان) قرآن کے مطابق فیصلہ و انصاف کیا اور جس نے (لوگوں کو) اس (پر ایمان لانے اور اس پر عمل کرنے) کی طرف بلایا اس کو سیدھی راہ دکھائی گئی ہے (یعنی وہ ہدایت یافتہ ہے) ترمذی، دارمی۔ اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند مجہول ہے اور اس کے راوی حارث اعور کے بارے میں کلام ہے (یعنی ان کے سچا ہونے میں شبہ کیا جاتا ہے)۔

توضیح: ”مخوضون“ یعنی تلاوت کو چھوڑ کر دوسری باتوں میں گھس گئے ہیں؟ لے ”او قد فعلوہا“ کیا انہوں نے واقعی ایسا کیا ہے؟ لے

”الا انہا“ یہ ضمیر قصہ ہے ”نبأ“ گذشتہ زمانہ سے متعلق اخبار مراد ہیں لے ”وخبیر“ مستقبل سے متعلق بڑے بڑے واقعات مراد ہیں۔ لے ”وحکم“ زمانہ حال کے فیصلے مراد ہیں تو قرآن عظیم تینوں زمانوں کے احوال و مسائل پر مشتمل جامع کتاب ہے لے ”هو الفصل“ اس سے قرآن کی ایت لے {انہ لقول فصل وما هو بالهزل} کے کی طرف اشارہ ہے۔

”من جبار“ انسان کے لئے جب جبار کا لفظ مستعمل ہوتا ہے اس سے مذمت مقصود ہوتی ہے۔ چنانچہ جبار سے یہاں وہ متکبر اور منکر قرآن مراد ہے کہ نہ اس نے قرآن پر ایمان لایا نہ اس کو پڑھانا اس پر عمل کیا۔ لے

”قصہ اللہ“ قصم ضرب یضرب سے توڑنے اور ریزہ ریزہ کرنے کے معنی میں ہے یعنی اللہ اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے لے رکھے گا۔ ”لا تزیغ بہ الہواء“ یعنی جو شخص قرآن کریم کی پیروی کریگا اور اس پر ٹھیک ٹھیک چلے گا تو وہ کبھی بھی گمراہ نہیں ہوگا مختلف خیالات و نظریات کے لوگ اگر اپنے خیالات و نظریات اور مختلف خواہشات کو قرآن کے تابع بنادیں تو سب کے خیالات ایک حق پر جمع ہو جائیں گے۔ لے

بعض علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ اہل اہواء اس قرآن کو راہ راست اور صداقت و دیانت سے ادھر ادھر نہیں موڑ سکتے اس طرح کوشش کرنے والے خود بخود توجہ و توجہ بن جائیں گے لیکن قرآن میں کوئی کمی پیدا نہیں کر سکتے ہیں۔

”لا تلتبس بہ الالسنۃ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن وہ کتاب ہے کہ کسی لسان والے کی لغت سے اس کی لغت مشتق نہیں ہو سکتی ہے بلکہ قرآن عظیم کی لغت فصاحت و بلاغت میں ممتاز ہے اور اس کا اسلوب نمایاں ہے جس میں کسی التباس کی گنجائش نہیں ہے ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا کی تمام زبانیں قرآن پڑھتے وقت ایک ہو جاتی ہیں عجم و عرب

ایک زبان سے عربی پراکھٹے ہو جاتے ہیں کوئی التباس نہیں رہتا۔ ۱

”ولایشبع منه العلماء“ یعنی اس کے عالی مضامین اور فصیح کلام اور عجیب و غریب نکات ایسے ہیں کہ اس سے علماء سیر نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے غرائب و عجائب ایسے یکتا موقی ہیں کہ اس سے جستجو میں عمریں تو ختم ہو سکتی ہیں لیکن یہ جواہرات باقی رہیں گے۔ ۲

”ولا یخلق“ باب نصر اور ضرب دونوں سے پرانا ہونے کے معنی میں ہے یعنی ہر کتاب اور ہر کلام بار بار لوٹانے اور تکرار کرنے سے بے ذوق و بے شوق ہو جاتا ہے اور آدمی اس سے اکتانے لگ جاتا ہے لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ کلام جتنا پڑھا جائے اتنا ہی اس سے شوق و ذوق اور لذت و طراوت اور جمال و کمال تازہ ہو جاتا ہے۔ ۳

جیسے کہا گیا ہے: ۴

وخیر جلیس لایمل حدیثہ

وتراددہ تزداد فیہ تجملہ

اسی طرح اس کلام کو جتنا پھیلا یا جائے سنا جائے یا سنایا جائے پڑھا جائے یا پڑھایا جائے، اس کے تکرار سے اس کی خوشبو مزید پھیلتی چلی جاتی ہے کسی نے کیا خوب فرمایا ۵

اعد ذکر نعمان لنا ان ذکرہ

هو المسکما کر رہے تضرع ۶

”لم تنته الجن“ انتہاء توقف کے معنی میں ہے یعنی جو نبی جنات نے اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ کلام سنا تو انہوں نے کسی قسم کے توقف کے بغیر کہہ دیا ﴿اناسمعنا قرأنا عجبا﴾ ۷۔ ”قال بہ“ یعنی جس نے قرآن کے حوالہ سے بات کہی اس نے سچ کہا۔ ۸

’ہدی‘ مجہول کا صیغہ ہے یعنی اس کو راہ راست کی ہدایت کی گئی۔

حافظ قرآن کے والدین کو تاج پہنایا جائے گا

﴿۳۰﴾ وَعَنْ مُعَاذِ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ أَلِيسَ وَالِدَاهُ تَأْجَايَوْمَ الْقِيَامَةِ ضَوْءٌ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي بُيُوتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ

فِيكُمْ فَمَا ظَنُّكُمْ بِالَّذِي عَلِمَ بِهَذَا (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ) ۱

ترجمہ: اور حضرت معاذ جہنی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص قرآن پڑھے اور جو کچھ اس میں مذکور ہے اس پر عمل کرے تو قیامت کے دن اس کے والدین کو تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی دنیا کے گھروں میں چمکنے والے آفتاب کی روشنی سے اعلیٰ ہوگی اگر (بفرض محال) تمہارے گھروں میں آفتاب ہو، اب تم خود اس شخص کا مرتبہ سمجھ سکتے ہو جس نے قرآن پر عمل کیا۔“ (احمد، ابوداؤد)

توضیح: ”من قرأ“ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس قاری سے مراد حافظ قرآن ہے بشرطیکہ وہ اس پر عمل کر کے اس کا حق ادا کرتا ہو۔ ۲

”لو كانت فيكم“ یعنی اگر وہ سورج تمہارے گھروں کے اندر آجائے اور اس کا پھیلاؤ اور روشنی سکڑ کر ایک جگہ جمع ہو جائے اور اس وقت اس کی روشنی تیز تر ہو جائے اس سے بھی اس تاج کی روشنی تیز ہوگی پھر خود حافظ قرآن اور عامل قرآن کا مقام کیا ہوگا؟ ۳

جس کھال میں قرآن ہو اس کو آگ نہیں جلانے کی

﴿٢١٣﴾ وَعَنْ عُقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ جُعِلَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ مَا احْتَرَقَ. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ) ۴

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اگر قرآن کو کسی کھال (وغیرہ) میں رکھ کر اسے (بفرض محال) آگ میں ڈال دیا جائے تو اس پر آگ اثر انداز نہیں ہوگی۔“ (دارمی)

توضیح: ”فی اہاب“ اس جملہ کے مفہوم کے متعلق علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ احتمال بھی ہے کہ کھال سے مراد غیر مدبوغ کھال ہی ہو اور اس میں قرآن عظیم کو لپیٹ لیا جائے اور آگ میں پھینک دیا جائے تو آگ اس کھال پر اس لئے اثر نہیں کریگی کہ اس میں قرآن لپٹا ہوا ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں آنحضرت ﷺ کا معجزہ ہے اور آپ ﷺ کے معجزہ کے ساتھ خاص ہے کہ اس طرح ہوتا تھا۔ ۵

دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہاں کھال سے مراد مسلمان قاری اور حافظ کا دل ہے کہ قیامت کے روز دوزخ کی آگ اس کے جسم پر اثر نہیں کریگی بلکہ قرآن عظیم کی رحمت و برکت سے آگ دور بھاگے گی جس طرح ایک حدیث میں مذکور ہے کہ دوزخ کہے گی۔ ”جزیامو من فان نورک اطفأ لہی۔“ یہ مطلب زیادہ واضح ہے۔

۱۔ اخرجه احمد: ۳/۳۳۰ و ابوداؤد: ۲/۶۱ ۲۔ المرقات: ۲/۶۵۲ ۳۔ المرقات: ۲/۶۵۳

۴۔ اخرجه الدارمی: (۳۱۳) المرقات: ۲/۶۵۳ ۵۔ والکاشف: ۲/۲۰۲

حافظ قرآن دس رشتہ داروں کی شفاعت کریگا

﴿۳۲﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَظْهَرَهُ فَأَحْلَلَ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَشَفَعَهُ فِي عَشْرَةِ مَنْ أَهْلَ بَيْتِهِ كُلُّهُمْ قَدْ وَجَّهَتْ لَهُ النَّارُ.
(رواه أحمد والترمذي وابن ماجه والدارمي وقال الترمذي هذا حديث غريب وحفص بن سليمان الراوي ليس هو بالقوي يضعف في الحديث) ۱

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے قرآن مجید پڑھا پھر اسے یاد کیا اور اس کے حلال کو حلال اور اس کے حرام کو حرام جانتا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اسے جنت میں داخل فرمائے گا اور اس کے ان دس عزیزوں کے حق میں اس کی سفارش قبول فرمائے گا جو مستوجب دوزخ (یعنی فاسق اور مستحق عذاب) ہوں گے۔“ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ، داری، امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اس کے ایک راوی قوی نہیں ہیں بلکہ (روایت حدیث میں) ضعیف شمار کئے جاتے ہیں۔

﴿۳۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُبْنِي بَنِي كَعْبٍ كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَقَرَأَ أَمَرَ الْقُرْآنَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أُنْزِلَتْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ مِثْلُهَا وَإِنَّهَا سَبْعُ مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُعْطِيَتْهُ.
(رواه الترمذي وروى الدارمي من قوله مَا أُنْزِلَتْ وَلَمْ يَذْكُرْ أَبِي بَنِي كَعْبٍ وَقَالَ الترمذي هذا حديث حسن صحيح) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم ﷺ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”(نماز میں) تم کس طرح (یعنی کیا پڑھتے ہو؟) انہوں نے سورۃ فاتحہ پڑھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”قسم ہے اس پاک ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اس جیسی سورۃ نہ تو توریت، انجیل اور زبور میں اتاری گئی ہے اور نہ ہی قرآن میں نازل کی گئی ہے، سورۃ فاتحہ سبع مثانی ہے (یعنی سات آیتیں ہیں جو بار بار پڑھی جاتی ہیں) اور یہ ”قرآن عظیم“ ہے جو مجھے دیا گیا ہے“ ترمذی۔ داری نے اس روایت کو ماہر زلت سے نقل کیا ہے اور ان کی روایت میں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا ذکر نہیں ہے، نیز امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حافظ قرآن مشک و عنبر کی تھیلی ہے

﴿۳۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَاقْرَؤْهُ فَإِنَّ مَثَلَ الْقُرْآنِ لِمَنْ تَعَلَّمَ فَقَرَأَ وَقَامَ بِهِ كَمَثَلِ جِرَابٍ مَحْشُوٍّ مِسْكًا تَفُوحُ رِيحُهُ كُلَّ مَكَانٍ وَمَثَلُ مَنْ تَعَلَّمَهُ فَقَرَأَ وَهُوَ فِي جَوْفِهِ كَمَثَلِ جِرَابٍ أَوْ كَيْ عَلَى مِسْكٍ۔ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا قرآن سیکھو اور پھر اسے پڑھو: اور (یہ بات یاد رکھو کہ) اس شخص کی مثال جو قرآن سیکھتا ہے پھر اسے (ہمیشہ) پڑھتا (رہتا) ہے (یا اس پر عمل کرتا ہے) اور اس میں مشغولیت کے لئے شب بیداری کرتا ہے اس تھیلی کی سی ہے جو مشک سے بھری ہو جس کی خوشبو تمام مکان میں پھیلی ہو اور اس شخص کی مثال جس نے قرآن سیکھا اور سوراہا (یعنی وہ قرآن کی تلاوت قرأت، شب بیداری سے غافل رہا یا اس پر عمل نہ کیا) اس تھیلی کی سی ہے جسے مشک پر باندھ دیا گیا ہو۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”تعلّموا القرآن“ یعنی اس کے الفاظ و معانی سیکھو ”فاقرؤہ“ یعنی سیکھنے کے بعد دوسروں کو سکھاؤ۔ ۲

”وقام بہ“ یعنی قرآن کی تلاوت کے لئے شب بیداری کرتا ہے۔ ۳

’جرباب‘ تھیلی کو کہتے ہیں ”محشومسکا“ یعنی ایسی تھیلی جو اندر سے مشک و عنبر سے بھری ہوئی ہو اور اس کا منہ کھلا ہوا ہو جس کی خوشبو ہر طرف پھیل رہی ہو۔ ۴ ”اوکی“ ایک اسے ہے تھیلی کو رسی اور تسمہ سے باندھنے کے معنی میں ہے۔ ۵

مطلب یہ ہے کہ حافظ قرآن کے سینے میں جو مشک و عنبر بھرا ہوا ہے جو قرآن ہے اگر وہ اسے پڑھتا ہے تو اندر کی خوشبو باہر آ کر چاروں طرف پھیل جائے گی خود بھی اس کو فائدہ ہوگا اور لوگوں کو بھی فائدہ ہوگا لیکن اگر حافظ قرآن غافل ہو کر سو جاتا ہے تو اندر کی خوشبو اندر ہی بند ہو کر رہ جاتی ہے نہ خود اس کو فائدہ ہوگا نہ کسی اور کو فائدہ ہوگا۔ ۶

﴿۳۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ لَحِمَ الْمُؤْمِنِ إِلَى إِلَيْهِ الْمَصِيرُ وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ جِدْنِ يُصْبِحُ حُفَظَ بَيْنَا حَتَّى يُمَسِّي وَمَنْ قَرَأَ بَيْنَا حِينَ يُمَسِّي حُفَظَ بَيْنَا حَتَّى يُصْبِحَ۔ (رواه الترمذی والنسائی وقال الترمذی هذا حديث غريب) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص صبح کے وقت حم (سے) کہ وہ سورہ مؤمن کے الیہ المصیر تک اور آیت الکرسی پڑھے تو وہ ان کی برکت سے شام تک (ظاہری و باطنی آفات و بلاؤں سے) محفوظ رہتا ہے اور جو شخص ان کو شام کے وقت پڑھے تو وہ ان کی برکت سے صبح تک محفوظ رہتا ہے۔“ (ترمذی، دارمی) امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

۱۔ اخرجه الترمذی ۵/۱۵۶ وابن ماجہ ۱/۷۸ ۲۔ المرقات: ۲/۱۵۶ ۳۔ المرقات: ۲/۱۵۶

۴۔ المرقات: ۲/۱۵۶ ۵۔ المرقات: ۲/۱۵۶ ۶۔ اخرجه الترمذی: ۵/۱۵۴

لوح محفوظ میں قرآن کب لکھا گیا؟

﴿۳۶﴾ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْقَلَمِ فَأَنْزَلَ مِنْهُ آيَاتٍ حَتَّمَ بِهِنَّ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَلَا تُقْرَأُ فِي دَارٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَيَقْرُبُهَا الشَّيْطَانُ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت نعمان ابن بشیر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کی تخلیق سے دو ہزار برس پہلے کتاب لکھی (یعنی لوح محفوظ میں فرشتوں کو لکھنے کا حکم دیا) اس کتاب میں سے وہ دونوں آیتیں نازل فرمائیں جن پر سورہ بقرہ کا اختتام ہوتا ہے (من الرسول سے آخر سورہ تک) یہ آیتیں جس مکان میں تین رات تک پڑھی جاتی ہیں شیطان اس کے نزدیک بھی نہیں پھسکتا۔“ (ترمذی، دارمی) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

﴿۳۷﴾ وَعَنِ أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْكَهْفِ عَصَمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص سورہ کہف کی ابتدائی تین آیتیں پڑھے گا وہ دجال کے فتنہ سے بچایا جائے گا۔“ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

سورہ یس قرآن کا دل ہے

﴿۳۸﴾ وَعَنِ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَسُ وَمَنْ قَرَأَ يَسَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِقِرَاءَتِهَا قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ عَشْرَ مَرَّاتٍ.

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”ہر چیز کا دل ہوتا ہے اور قرآن کا دل سورہ یسین ہے جو شخص سورہ یس پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے پڑھنے کی وجہ سے (اس کے نامہ اعمال میں) دس مرتبہ قرآن پڑھنے کا ثواب لکھتا ہے۔“ (ترمذی، دارمی) امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”و قلب القرآن“ ای لبہ و خالصہ۔ ۱

سوال: اس سورت کو قرآن کا دل کس وجہ سے کہا گیا؟

جواب: اس سوال کا پہلا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے یہی فرمایا بس بات ختم ہو گئی۔

علامہ طبری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ چونکہ سورۃ یس میں حشر و نشر کا دلائل قاطعہ سے اثبات کیا گیا ہے اور اس میں انسان کے لئے بالغ و زاجر اعلیٰ وعدے موجود ہیں اور علوم مکنونہ سے یہ سورۃ بھری ہوئی ہے اور دقیق معانی پر مشتمل ہے اس لئے اس کو قلب القرآن کہا گیا۔ ۲

امام غزالی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حشر و نشر پر ایمان لانا ایمان کی صحت کے لئے ضروری ہے اور یہ موضوع سورۃ یس میں ابلغ طریقہ پر مذکور ہے اس لئے یہ قلب قرآن ہے۔ ۳

علامہ نسفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سورۃ میں تین بنیادی عقائد کا ذکر ہے جو توحید، رسالت اور حشر و نشر ہے اور ان تینوں کا تعلق قلب سے ہے لہذا یہ سورۃ قلب قرآن ہے۔ ۴

”عشر مرات“ یعنی ایک بار سورۃ یس پڑھنے سے دس قرآن کا ثواب ملتا ہے بشرطیکہ وہ دس قرآن سورۃ یس کے بغیر فرض کر لیا جائے۔ ۵

﴿۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَأَ طهَ وَيَسَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِ عَامٍ فَلَمَّا سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ الْقُرْآنَ قَالَتْ طُوبَى لِمَنْ لَمْ يَنْزِلْ هَذَا عَلَيْهَا وَطُوبَى لِمَنْ جَوَّافٍ تَحْمِلُ هَذَا وَطُوبَى لِمَنْ لَمْ يَسْنِئْ تَتَكَلَّمْ بِهِ هَذَا - (رواه الداريمى) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تبارک و تعالیٰ نے آسمان و زمین کو پیدا کرنے سے ہزار برس پہلے سورۃ طہ اور سورۃ یس پڑھی جب فرشتوں نے قرآن (یعنی ان دونوں سورتوں کو پڑھتے) سنا تو کہنے لگے کہ خوش بختی ہو اس امت کے لئے جس پر یہ قرآن (یعنی یہ دونوں سورتیں) اتاری جائیں گی خوش بختی ہو ان دلوں کے لئے جو انہیں قبول کریں گے (یعنی ان کو یاد کریں گے اور ان کی محافظت کریں گے) اور خوش بختی ہو ان زبانوں کے لئے جو انہیں پڑھیں گی۔

(داری)

توضیح: ”بألف عام“ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورۃ طہ اور سورۃ یس فرشتوں کے سامنے زمین و آسمان کی تخلیق سے ایک ہزار سال قبل ظاہر فرمادیا۔ ۲

سوال: یہاں پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ اس حدیث میں ایک ہزار سال کا ذکر ہے لیکن اس سے پہلے حضرت نعمان

۱۔ المرقات: ۲/۶۵۹ ۲۔ الکشاف: ۲/۳۰۸ ۳۔ المرقات: ۲/۶۵۹ ۴۔ المرقات: ۲/۶۶۰ ۵۔ المرقات: ۲/۶۶۰

۱۔ أخرجه الداريمى: ۳۰۹ ۲۔ المرقات: ۲/۶۶۱

بن بشر رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۳۶ میں دو ہزار سال کا ذکر ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں مقادیر کی لکھت کے بارے میں پچاس ہزار سال کا ذکر ہے یہ بظاہر تضاد و تعارض ہے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعارض نہیں ہے بلکہ مختلف چیزوں کے درمیان میعاد زمانی ہے کسی کا زمانہ پچاس ہزار سال ہے کسی کا چالیس ہزار سال ہے اور کسی کا دو ہزار کسی کا ایک ہزار سال زمانہ ہے۔ علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کل اشیاء زمین و آسمان کی تخلیق پہلے پچاس ہزار سال کے فاصلہ سے لوح محفوظ میں لکھی گئیں فرشتوں پر مختلف زمانوں میں یہ چیزیں اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمادیں اس وجہ سے تفاوت آگیا توضیحات ج ۱ ص ۲۸۵ پر اس کی تفصیل ہے۔

حم دخان کی فضیلت

﴿۴۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةٍ أَصْبَحَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ . (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب وعمر بن أبی حفصہ الزاوی یضعف وقال محمد بن یحیی البخاری هو منكر الحديث) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص رات میں حم الدخان (یعنی سورہ دخان) پڑھتا ہے تو وہ اس حال میں صبح کرتا ہے کہ ستر ہزار فرشتے اس کے لئے بخشش کی دعاء مانگتے ہیں“۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس حدیث کے راوی عمر ابن ابی شعم (روایت حدیث میں) ضعیف شمار کئے جاتے ہیں، نیز محمد یعنی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ وہ (عمر ابن شعم) منکر الحدیث ہیں۔

﴿۴۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةٍ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ . (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب وضعیف وهشام أبو البقاء الزاوی یضعف) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص جمعہ کی رات میں حم الدخان پڑھتا ہے اس کی بخشش کی جاتی ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور ہشام ابو المقدام روایت حدیث میں ضعیف شمار کئے جاتے ہیں۔

مسابحات کی فضیلت

﴿۴۲﴾ وَعَنِ الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ الْمُسَبِّحَاتِ قَبْلَ أَنْ يَزِيدَ يَقُولُ إِنَّ فِيْهِنَّ آيَةً خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ .

(رواه الترمذی وأبو داود ورواه الدارمی عن خالد بن معدان مرسلاً وقال الترمذی هذا حديث حسن غریب) ۳

ترجمہ: اور حضرت عرابض ابن ساریہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ سونے سے پہلے مسبحات پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان میں ایک آیت ہے جو ہزار آیتوں سے بہتر ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد) نیز دارمی نے اس روایت کو خالد بن معدان سے بطریق ارسال نقل کیا ہے اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: ”المسبحات“ جن سورتوں کی ابتدا میں سَبَّحْ یَا سَبَّحْ یا سَبَّحْ کے الفاظ آئے ہیں ان کو مسبحات کہتے ہیں قرآن میں اس قسم کی کل سات سورتیں ہیں۔ ① سورۃ بنی اسرائیل ② سورۃ حدید ③ سورۃ حشر ④ سورۃ صف ⑤ سورۃ جمعہ ⑥ سورۃ تغابن ⑦ سورۃ اعلیٰ۔ ۱۔

ان سورتوں میں ایک ایک آیت ہے جو ایک ہزار آیتوں سے بہتر ہے اب وہ آیت کونسی ہے؟ تو بعض علماء فرماتے ہیں کہ {لَا تَنْزِلُنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلٰی جَبَلٍ} آیت ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ {هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ} آیت ہے۔ بہر حال علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس آیت کو لیلیۃ القدر کی طرح پوشیدہ رکھا ہے اس لئے تعین مشکل ہے۔ ۲۔

سورۃ ملک کی فضیلت

﴿۴۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ سُورَةَ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ وَهِيَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ.

(رواہ أحمد والترمذی وأبو داؤد والنسائی وابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”قرآن کریم میں ایک سورۃ ہے جس میں تیس آیتیں ہیں، اس سورۃ نے ایک شخص کی شفاعت کی یہاں تک کہ اس کی بخشش کی گئی اور وہ سورۃ ملک تبارک الذی بیدہ الملک ہے۔“ (احمد، ترمذی، ابی داؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”شفعت لرجل“ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زمانہ ماضی میں اس سورۃ نے ایک آدمی کی شفاعت کی تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس شخص کو بخش دیا۔ دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ شفعت ماضی کا صیغہ مستقبل کے معنی میں استعمال کیا گیا ہو یعنی ۱۔ ”تشفع“ قیامت میں آدمی کی شفاعت کریگی۔ ۲۔

﴿۴۴﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَرَبَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِبَاءَةً عَلَى قَبْرِ وَهُوَ لَا يَحْسَبُ أَنَّهُ قَبْرٌ فَإِذَا فِيهِ إِنْسَانٌ يَقْرَأُ سُورَةَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ حَتَّى خَشَعَتْهَا فَأُلِّيَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ الْمَانِعَةُ هِيَ الْمُنْجِيَةُ تُنْجِيهِ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایک شخص نے اپنا خیمہ ایک قبر پر کھڑا کر لیا مگر انہیں اس بات کا علم نہیں تھا کہ یہاں قبر ہے چنانچہ ناگہاں انہوں نے سنا کہ اس (قبر) میں ایک شخص تبارک الذی بیدہ الملک پڑھ رہا ہے یہاں تک کہ اس نے وہ سورۃ ختم کی، اس کے بعد خیمہ کھڑا کرنے والا نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ کو یہ واقعہ بتایا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”سورۃ ملک منع کرنے والی اور نجات دینے والی ہے یہ سورۃ اپنے پڑھنے والے کو اللہ تبارک تعالیٰ کے عذاب سے چھٹکارا دلاتی ہے“۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

سونے سے پہلے سورت ملک پڑھا کرو

﴿٥٥﴾ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ أَلَمْ تَنْزِيلٍ وَتَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ۔

(رواه أحمد والترمذی والنسائی وقال الترمذی هذا حديث صحيح وگذا فی شرح السنۃ وفي التصانیع غریب) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اَلَمْ تَنْزِيلٍ اور تبارک الذی بیدہ الملک پڑھے بغیر نہیں سوتے تھے۔ (احمد، ترمذی، دارمی) امام ترمذی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے، اسی طرح محی السنۃ میں تو کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے لیکن مصانیع میں کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

سورۃ زلزال، اخلاص اور الکافرون کی فضیلت

﴿٥٦﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زُلْزِلَتْ تَعْدِلُ نِصْفَ الْقُرْآنِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ۔ (رواه الترمذی) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ دونوں راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”سورۃ اذا زلزلت آدھ سے برابر ہے، سورۃ قل هو اللہ تعالیٰ قرآن کے برابر ہے اور سورۃ قل یا ایہا الکافرون چوتھائی قرآن کے برابر ہے۔ (ترمذی)

توضیح: ”تعديل نصف القرآن“ قرآن کریم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے مبداء اور معاد کو بیان کیا ہے۔ سورۃ زلزال مکمل طور پر معاد سے متعلق ہے لہذا نصف قرآن ہے۔ قرآن کریم کو اگر اس نظر سے دیکھا جائے کہ اس میں تین بڑے مضامین مذکور ہیں یعنی قصص، احکام اور توحید سورۃ اخلاص ایک تہائی یعنی توحید سے متعلق ہے لہذا یہ ثلث قرآن کے برابر ہوئی۔ اگر قرآن کو اس نظر سے دیکھا جائے کہ اس میں بڑے پیمانے پر چار مضامین مذکور ہیں مثلاً توحید، رسالت، احکام اور قصص اور سورت الکافرون میں توحید کا اعلیٰ بیان پر بیان ہوا ہے اس لئے یہ ربع القرآن ہے۔^۱ یا سب کے متعلق یہ کہا جائے کہ چونکہ حضور اکرم ﷺ نے اس طرح فرمایا ہے تو حضور ﷺ کا فرمان سب سے بڑی وجہ ہے آنحضرت ﷺ نے ہم کو ترغیب دی ہے ہمیں اس ترغیب کو دیکھ کر اس پر عمل کرنا چاہئے نہ یہ کہ علیین اور حکمتیں نکال کر حقیقت سے محروم ہو جائیں۔

حشر کی تین آیتوں پر ۷۰ ہزار فرشتے دعا کریں گے

﴿٤٧﴾ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّبْعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يُمْسِيَ وَإِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ شَهِيداً وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يُمْسِي كَانَ بِتِلْكَ الْمَنْزِلَةِ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)^۲

ترجمہ: اور حضرت معقل ابن یسار رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص صبح کے وقت تین مرتبہ یہ کہے اَعُوذُ بِاللَّهِ السَّبْعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی جو سننے والا جاننے والا ہے پناہ پکڑتا ہوں مردود شیطان سے) اور پھر سورۃ حشر کی آخری تین آیتیں (یعنی ہُوَ اللہ الذی لا الہ الا هو سے آخر سورۃ تک) پڑھے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے ساتھ ستر ہزار فرشتے متعین کرتا ہے جو اسکے لئے شام تک (خیر و بھلائی کی توفیق کی) دعاء مانگتے ہیں اور اس کے گناہوں کی بخشش چاہتے ہیں اور اگر وہ شخص اس دن میں مر جاتا ہے تو شہادت کی موت پاتا ہے اور جو شخص اس کو (یعنی اَعُوذُ بِاللَّهِ السَّبْعِ الْعَلِيمِ اور ان آیتوں کو) شام کے وقت پڑھے تو صبح تک یہ (مذکورہ بالا) سعادت حاصل ہوتی ہے۔“ (ترمذی، دارمی) امام ترمذی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

ہر روز دو سو مرتبہ قل ھو اللہ احد پڑھنے کی تاثیر

﴿٤٨﴾ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ كُلَّ يَوْمٍ مِائَتَ مَرَّةٍ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَحَىٰ عَنْهُ ذُنُوبٌ خَمْسِينَ سَنَةً إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي رَوَاتِهِ خَمْسِينَ مَرَّةً وَلَمْ يَذْكُرْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ)^۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص ہر روز دو سو مرتبہ قل ہو اللہ احد پڑھے تو اس (کے نامہ اعمال میں) سے پچاس برس کے گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں الا یہ کہ اس پہ دین ہو۔ (ترمذی، دارمی) ایک اور روایت میں (دو سو مرتبہ کی بجائے) پچاس مرتبہ کا ذکر ہے نیز اس روایت میں الا یہ کہ اس پر دین ہو کے الفاظ مذکور نہیں ہیں۔

﴿٤٩﴾ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ عَلَى فِرَاشِهِ فَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ قَرَأَ مِائَةَ مَرَّةٍ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَهُ الرَّبُّ يَا عَبْدِي أُدْخِلْ عَلَى يَمِينِكَ الْجَنَّةَ. (رواه الترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اپنے بستر پر سونے کا ارادہ کرے اور پھر اپنی دائیں کروٹ پر لیٹ کر سو مرتبہ قل ہو اللہ احد پڑھے تو قیامت کے دن پروردگار اس سے فرمائے گا کہ اے میرے بندے جنت میں اپنی دائیں طرف داخل ہو جا۔“ (امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: ”علی یمینک الجنة“ چونکہ سوتے وقت آدمی دائیں کروٹ پر سو جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس شخص نے دائیں کروٹ پر سو جانے کے بعد ایک سو مرتبہ قل ہو اللہ احد پڑھ لیا اس لئے ان سے قیامت میں کہا گیا کہ جنت میں دائیں جانب سے چل کر داخل ہو جاؤ۔ ۲

﴿٥٠﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَقَالَ وَجَبَتْ قُلُوبُ وَمَا وَجَبَتْ قَالَ الْجَنَّةُ. (رواه مالك والترمذی والنسائی) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو قل ہو اللہ احد پڑھتے سنا تو فرمایا کہ ”(اس کے لئے واجب ہو گئی“ میں نے عرض کیا کہ کیا چیز واجب ہو گئی؟ فرمایا جنت۔“ (مالک، ترمذی، نسائی)

﴿٥١﴾ وَعَنْ فَرْوَةَ بِنِ نُوْفَلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ عَلَّمْنِي شَيْئًا أَقُولُهُ إِذَا أَوَيْتُ إِلَى فِرَاشِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ مِنَ الشِّرْكِ. (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی) ۴

ترجمہ: اور حضرت فروہ ابن نوفل اپنے والد مکرم سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے (آپ ﷺ سے) عرض کیا کہ یا رسول اللہ: مجھے کوئی ایسی چیز (یعنی آیت یا سورۃ) سکھلا دیجئے جسے میں اپنے بستر پر جا کر (یعنی سونے سے پہلے) پڑھ لیا کروں؟

۱۔ أخرجه الترمذی: ۵/۱۶۸ ۲۔ المرقات: ۳/۶۶۹

۳۔ أخرجه مالك: ۳۶ والترمذی: ۵/۱۶۷ والنسائی: ۲/۱۷۱ ۴۔ أخرجه أبو داود: ۳/۱۳۵ والترمذی: ۵/۲۷۴

آپ ﷺ نے فرمایا قل یا ایہا الکافرون پڑھ لیا کرو کیونکہ یہ سورۃ شرک سے بیزاری ہے (لہذا اسے پڑھ کر سوؤ گے تو گویا شرک سے پاک ہو کر سوؤ گے اور اگر مرو گے تو حید پر مرو گے۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی)

معوذتین کی فضیلت

﴿۵۲﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْجُحْفَةِ وَالْأَبْوَاءِ إِذْ غَشِيَتَنَا رِيحٌ وَظُلُمَةٌ شَدِيدَةٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ بِأَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَأَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ وَيَقُولُ يَا عُقْبَةُ تَعَوَّذِي بِمَا فَمَا تَعَوَّذْتِ عَوْدُ ذَرِيَّتِي هَهُنَا۔ (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) جب کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ہمراہ جحفہ اور ابواء (جو مکہ اور مدینہ کے راستہ میں دو مقام ہیں) کے درمیان چلے جا رہے تھے کہ اچانک سخت آندھی اور شدید اندھیرے نے ہمیں آگھیرا چنانچہ نبی کریم ﷺ نے اعوذ برب الفلق اور اعوذ برب الناس کے ذریعہ پناہ مانگی شروع کی (یعنی یہ سورتیں پڑھنے لگے) اور مجھ سے (بھی) فرماتے کہ عقبہ ان دونوں سورتوں کے ذریعہ پناہ چاہو، جان لو کہ کسی پناہ چاہنے والے نے ان دونوں (سورتوں) کی مانند کسی چیز کے ذریعہ پناہ نہیں چاہی ہے (کیونکہ آفات و بلاؤں کے وقت اللہ کی پناہ طلب کرنے کے سلسلے میں یہ دونوں سورتیں سب سے افضل ہیں)۔ (ابوداؤد)

﴿۵۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَيْبٍ قَالَ خَرَجْنَا فِي لَيْلَةٍ مَطَرٍ وَظُلُمَةٌ شَدِيدَةٌ نَطْلُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَدْرَكْنَاهُ فَقَالَ قُلْ قُلْتُ مَا أَقُولُ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعْوَذَتَيْنِ حِذْنٌ تُصْبِحُ وَحِذْنٌ تُمَسِي ۖ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ۔ (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن حبیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سخت اندھیری اور بارش کی رات میں رسول کریم ﷺ کو ڈھونڈتے ہوئے نکلے (یعنی آپ ﷺ کہیں تشریف لے جا رہے تھے ہم بھی آپ کو ڈھونڈتے ہوئے نکلے تاکہ آپ ﷺ کے ہمراہ جائیں) چنانچہ ہم نے آپ ﷺ کو پایا آپ ﷺ نے (اس وقت) فرمایا کہ پڑھو میں نے عرض کیا کہ کیا پڑھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”صبح اور شام کے وقت تین مرتبہ قل هو اللہ احد، قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھ لیا کرو یہ تمہیں ہر چیز سے کفایت کریگی (یعنی ہر آفت و بلا کو دفع کریں گی)۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

﴿۵۴﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْرَأُ سُورَةَ هُودٍ أَوْ سُورَةَ يُونُسَ قَالَ لَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ۔ (رواه أحمد والنسائی والدارمی) ۳

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ یا میں (پناہ چاہنے اور شر و برائی کے دفعیہ کے لئے) سورہ ہود یا سورہ یوسف پڑھ لیا کروں آپ ﷺ نے فرمایا ”تم اللہ کے نزدیک قل اعوذ برب الفلق سے زیادہ بہتر کوئی چیز (یعنی کوئی سورہ یا آیت) ہرگز نہیں پڑھ سکتے۔“
(احمد نسائی، دارمی)

الفصل الثالث

﴿۵۵﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَبُوا الْقُرْآنَ وَاتَّبِعُوا غَرَائِبَهُ وَغَرَائِبُهُ فَرَائِضُهُ وَحُدُودُهُ

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”قرآن کے معانی بیان کرو اور اس کے غرائب کی پیروی کرو اس کے غرائب اس کے فرائض اور اس کی حدود ہیں۔“

قرآن کریم کی تلاوت کی ترتیب و فضیلت

﴿۵۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّسْبِيحُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالصَّدَقَةُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ وَالصَّوْمُ جُنَّةٌ مِنَ النَّارِ

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”نماز میں قرآن کی قرأت نماز کے علاوہ قرآن پڑھنے سے افضل ہے اور نماز کے علاوہ قرآن کا پڑھنا تسبیح و تکبیر سے زیادہ ثواب رکھتا ہے اور تسبیح صدقہ (خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے) زیادہ ثواب رکھتی ہے اور صدقہ روزہ سے زیادہ ثواب رکھتا ہے اور روزہ دوزخ کی آگ سے ڈھال ہے۔“

دیکھ کر تلاوت زبانی تلاوت سے افضل ہے

﴿۵۷﴾ وَعَنْ عُمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَوْسٍ الثَّقَفِيِّ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرَاءَةُ الرَّجُلِ الْقُرْآنَ فِي غَيْرِ الْمُصْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ وَقِرَاءَتُهُ فِي الْمُصْحَفِ تُضَعَّفُ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِي دَرَجَةٍ

ترجمہ: اور حضرت عثمان ابن عبد اللہ بن اوس ثقفی اپنے دادا (حضرت اوس رضی اللہ عنہ) سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”آدمی کا بغیر مصحف (یعنی زبانی) قرآن پڑھنا ہزار درجہ ثواب رکھتا ہے اور مصحف میں (دیکھ کر) پڑھنے کا ثواب بغیر مصحف (یعنی زبانی) پڑھنے کے ثواب سے دو ہزار تک زیادہ کیا جاتا ہے۔“

توضیح: دیکھ کر تلاوت یاد سے پڑھنے سے اس لئے افضل ہے کہ دیکھ کر پڑھنے میں مشقت زیادہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ دیکھ کر پڑھنے میں سوچ و فکر اور خشوع و خضوع زیادہ حاصل ہو جاتا ہے نیز مصحف کی زیارت نصیب ہوتی ہے اس کے اٹھانے اور ہاتھ لگانے کا الگ الگ ثواب ہے یہ چیزیں یاد سے پڑھنے سے حاصل نہیں ہو سکتی ہیں، اس میں زیادہ مشقت ہے لہذا زیادہ ثواب ہے۔

تلاوت قرآن زنگ آلود دلوں کے لئے ریگمال ہے

﴿۵۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبُ تَصْدَأُ كَمَا يَصْدَأُ الْحَدِيدُ إِذَا أَصَابَهُ الْمَاءُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا جَلَاؤُهَا قَالَ كَثْرَةُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَتِلَاوَةُ الْقُرْآنِ۔ (رَوَى التِّرْمِذِيُّ الْأَحَادِيثَ الْأَرْبَعَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”یاد رکھو یہ دل زنگ پڑتے ہیں جیسا کہ پانی پہنچنے سے لوہا زنگ پڑتا ہے“ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ: اس کی جلا کا کیا ذریعہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”موت کو زیادہ یاد کرنا اور قرآن کریم کی تلاوت (یہ چاروں روایتیں بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہیں)۔“

توضیح: ”تصدأ“ زنگ لگنے کو کہتے ہیں۔ ”ما جلاؤها“ جلاء، میلے کچیلے لوہے کو مانجنے کے لئے ریتی ریگمال یا قلعی استعمال کیا جاتا ہے تاکہ لوہا چمک جائے اور اس میں جلاء پیدا ہو جائے اسی کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے کہ دنیا کی غفلتوں، آلودگیوں اور گناہ و معاصی کی وجہ سے دل میلے ہو جاتے ہیں اور اس پر گویا معصیت کا ایسا زنگ چڑھ جاتا ہے جس طرح پانی لگنے سے لوہے پر زنگ چڑھ جاتا ہے جس سے دل سخت ہو جاتے ہیں اس کا علاج حضور اکرم ﷺ نے بتا دیا کہ قرآن کریم زیادہ سے زیادہ پڑھو اور موت کو زیادہ یاد کیا کرو اس سے قلب کا زنگ اتر جائے گا۔ ۲۔

آیہ الکرسی قرآن میں سب سے عظیم آیت ہے

﴿۵۹﴾ وَعَنِ أَيُّفَعِ بْنِ عَبْدِ الْكَلَاءِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَعْظَمُ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَالَ فَأَيُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ أَعْظَمُ قَالَ آيَةُ الْكَرْسِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ فَأَيُّ آيَةٍ يَأْتِيهِ اللَّهُ مُجِيبٌ أَنْ تُصِيبَكَ وَأَمْتِكَ قَالَ خَاتِمَةُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فَإِنَّهَا مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى مَنْ تَحَتَّى عَرْشِهِ أَعْطَاهَا هَذِهِ الْأُمَّةَ لَمْ تَزَلْ خَيْرًا مِنْ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا اسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ۔ (رَوَاهُ النَّارِغِيُّ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت المنفع ابن عبدالکلاء کہتے ہیں کہ ایک شخص نے (نبی کریم ﷺ سے) عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: قرآن مجید میں (صفات باری تعالیٰ کے بیان کے سلسلہ میں) سب سے عظیم الشان سورۃ کون سی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”قل هو اللہ احد“ اس نے عرض کیا کہ ”قرآن کریم میں سب سے عظیم الشان آیت کون سی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا آیت انکری اللہ لا الہ الا هو المحی القيوم اس نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ: وہ کون سی آیت ہے جس کے بارے میں آپ فرمائیں گے کہ وہ (یعنی اس کا ثواب اور اس کا فائدہ) آپ ﷺ کو اور آپ ﷺ کی امت کو پہنچے“ آپ ﷺ نے فرمایا سورۃ بقرہ کا آخری حصہ بیشک وہ آخری آیتیں خدا کی رحمت کے خزانوں میں سے عرش کے نیچے سے اتری ہیں اور جو اس امت کو عطا کی گئی ہیں اور دنیا و آخرت کی کوئی ایسی بھلائی نہیں ہے جو اس میں نہ ہو۔ (ترمذی)

توضیح: اس حدیث میں سورۃ اخلاص کو قرآن کی بڑی سورۃ قرار دیا گیا اور گذشتہ حدیث نمبر ۱۰ میں سورۃ فاتحہ کو سب سے بڑی سورۃ قرار دیا گیا ہے جس سے بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے لیکن یہ کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ سورۃ اخلاص میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات کا تعارف کیا گیا ہے اور ذات کے اعتبار سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی عظیم بڑائی بیان کی گئی ہے جبکہ سورۃ فاتحہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات کے ذریعہ سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی عظیم بڑائی بیان کی گئی ہے الگ الگ مضمون ہے۔ لہٰذا

سورۃ فاتحہ ہر بیماری کے لئے شفاء ہے

﴿۶۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - (رواه الدارمی والبیہقی فی شعب الایمان) ۷

ترجمہ: اور حضرت عبدالملک ابن عمیر بطریق ارسال روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”سورۃ فاتحہ ہر بیماری کے لئے شفاء ہے۔“ (دارمی بیہقی)

توضیح: تجربہ بھی شاہد ہے اور احادیث و اقوال علماء بھی گواہ ہیں کہ ایمان و یقین کے ساتھ جس نے فاتحہ سے علاج کیا ہے روحانی و جسمانی دونوں اعتبار سے شفا یاب ہوا ہے البتہ صرف ایک دفعہ یا ایک بار عمل سے فائدہ نہ ہوگا کچھ دنوں تک تسلسل رکھنا ہر وظیفہ کے لئے ضروری ہے فاتحہ کو پانی پر دم کیا جائے یا کاغذ پر لکھ کر چانا جائے یا تعویذ کی شکل میں گلے میں لٹکایا جائے۔

﴿۶۱﴾ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ قَالَ مَنْ قَرَأَ آخِرَ آلِ عِمْرَانَ فِي لَيْلَةٍ كُتِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ ۷

ترجمہ: اور حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص رات میں آل عمران کا آخری حصہ پڑھے تو اس کے لئے قیام لیل (یعنی شب بیداری) کا ثواب لکھا جاتا ہے۔

﴿۶۲﴾ وَعَنْ مَكْحُولٍ قَالَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ آلِ عِمْرَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ إِلَى اللَّيْلِ.

(رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت مکحول رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص جمعہ کے دن سورہ آل عمران پڑھتا ہے تو اس کے لئے رات تک فرشتے دعا اور استغفار کرتے ہیں (یہ دونوں روایتیں داری نے نقل کی ہیں)۔

﴿۶۳﴾ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ خَتَمَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ بِآيَتَيْنِ أُعْطِيَتْهُمَا مِنْ كَنْزِهِ الَّذِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَعَلَّمُوهُنَّ وَعَلِّمُوهُنَّ نِسَاءَ كُمْ فَإِنَّهَا صَلَاةٌ وَقُرْبَانٌ وَدُعَاءٌ (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا) ۲

ترجمہ: اور حضرت جبیر ابن نفیر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورہ بقرہ کو دو آیتوں (یعنی امن الرسول سے آخر تک) پر ختم فرمایا ہے یہ دو آیتیں مجھے اس خزانے سے عطا فرمائی گئی ہیں جو عرش کے نیچے ہے لہذا ان آیتوں کو تم سیکھو اور اپنی عورتوں کو سکھلاؤ کیونکہ وہ آیتیں رحمت ہیں (خدا کے) قرب کا ذریعہ ہیں اور تمام دینی و دنیاوی بھلائیوں کے حصول کے لئے دعا ہیں (اس روایت کو داری رضی اللہ عنہ نے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

﴿۶۴﴾ وَعَنْ كَعْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْرَؤُوا سُورَةَ هُودٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

(رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا) ۳

ترجمہ: اور حضرت کعب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جمعہ کے دن سورہ ہود پڑھا کرو“۔ (داری)

جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھنے کا بڑا ثواب ہے

﴿۶۵﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ

أَضَاءَ لَهُ الثُّورُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ (رَوَاهُ النَّبِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھتا ہے تو اس کے لئے (یعنی اس کے دل میں ایمان و ہدایت کا) نور دوسرے جمعہ تک روشن رہتا ہے۔ (نبیہی نے اس روایت کو دعوات کبیر میں نقل کیا ہے۔

توضیح: یعنی ایک جمعہ میں جس نے سورہ کہف پڑھ لی تو دوسرے جمعہ تک وہ شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ایک روحانی انوارات و برکات میں رہتا ہے دشمنوں کے شرور و غرور سے محفوظ رہتا ہے اور دجال جیسے بڑے فتنوں سے

بچار ہوتا ہے جس طرح اس کی ابتدائی دس آیات کی تاثیر احادیث میں مذکور ہے لہذا ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ جمعہ کے دن سورۃ کہف کی تلاوت کا اہتمام کریں۔ عوام و خواص کا تجربہ ہے کہ اس عمل سے انسان ہر فتنہ اور دشمن کے ہر حملہ سے محفوظ رہتا ہے۔ ۱۔

﴿۶۶﴾ وَعَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ قَالَ اقْرَأُوا الْمُنَجِّیَّةَ وَهِيَ الْم تَنْزِيلُ فَإِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَقْرَأُهَا مَا يَقْرَأُ شَيْئًا غَيْرَهَا وَكَانَ كَثِيرَ الْخَطَايَا فَتَشَرَّتْ جَنَاحُهَا عَلَيْهِ قَالَتْ رَبِّ اغْفِرْ لَهُ فَإِنَّهُ كَانَ يُكْثِرُ قِرَاءَتِي فَشَفَعَهَا الرَّبُّ تَعَالَى فِيهِ وَقَالَ اكْتُبُوا لَهُ بِكُلِّ خَطِيئَةٍ حَسَنَةً وَارْفَعُوا لَهُ دَرَجَةً وَقَالَ أَيْضًا إِنَّمَا تُجَادِلُ عَنْ صَاحِبِهَا فِي الْقَبْرِ تَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ مِنْ كِتَابِكَ فَشَفِّعْنِي فِيهِ وَإِنْ لَمْ أَكُنْ مِنْ كِتَابِكَ فَافْخِمْ عَنِّي وَإِنَّمَا تَكُونُ كَالطَّيْرِ تَجْعَلُ جَنَاحَهَا عَلَيْهِ فَتَشْفَعُ لَهُ فَتَمْنَعُهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَقَالَ فِي تَبَارَكَ مِثْلُهُ وَكَانَ خَالِدٌ لَا يَبِيتُ حَتَّى يَقْرَأُهَا وَقَالَ طَاوُسٌ فَضَّلْنَا عَلَى كُلِّ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ بِسَيِّئِينَ حَسَنَةً - (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت خالد ابن معدان رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا (رات کے ابتدائی حصہ میں) اس سورۃ کو پڑھا کرو جو (قبر و حشر کے) عذاب سے نجات دینے والی ہے اور وہ سورۃ الم تَنْزِيل ہے کیونکہ (صحابہ رضی اللہ عنہم سے) مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ ایک شخص تھا جو یہی سورۃ پڑھا کرتا تھا وہ اس سورۃ کے علاوہ اور کچھ نہیں پڑھتا تھا (یعنی اس نے اس سورۃ کے علاوہ اور کسی چیز کو درقرآن نہیں دیا تھا) اور وہ شخص بہت زیادہ گنہگار تھا چنانچہ (جب اس شخص کا انتقال ہوا) اس سورۃ نے اس پر اپنے بازو پھیلا دیئے اور فریاد کی اسے میرے پروردگار: اس شخص کی بخشش فرما کیونکہ یہ مجھے بہت زیادہ پڑھا کرتا تھا حق تَعَالَى نے اس شخص کے حق میں اس سورت کی شفاعت قبول فرمائی اور (فرشتوں کو) حکم دیا کہ (اس کے نامہ اعمال میں) اس کے ہر گناہ کے بدلہ نیکی لکھ دو اور اس کے درجات بلند کر دو“ خالد یہ بھی فرماتے تھے کہ بیشک یہ سورت اپنے پڑھنے والے کی طرف سے قبر میں جھگڑتی ہے وہ کہتی ہے کہ ”یا الہی: اگر میں تیری کتاب (قرآن کریم) میں سے ہوں (جو لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے) تو اس کے حق میں میری شفاعت قبول فرما اور اگر (بغرض محال) میں تیری کتاب میں سے نہیں ہوں تو مجھے اس میں سے منادے“ نیز حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”یہ سورۃ (قبر میں) ایک پرندہ کی مانند آئے گی اور اس پر اپنے بازو پھیلا کر اس کے لئے (اللہ تَعَالَى) سے شفاعت کرے گی“ حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے سورۃ تَبَارَكَ الذی بیدہ المملک کے بارے میں بھی یہی کہا کہ (اس سورۃ کی بھی یہی تاثیر اور برکت ہے) حضرت خالد رضی اللہ عنہ کا معمول یہ تھا کہ وہ یہ دونوں سورتیں پڑھے بغیر نہیں سوتے تھے“ حضرت طاووس رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ ان دونوں سورتوں کو قرآن کریم کی ہر سورۃ پر ساٹھ نیکیوں کے ساتھ فضیلت بخشی گئی ہے“ (دارمی) یعنی ان دونوں روایتوں کو ایک حضرت خالد رضی اللہ عنہ سے اور دوسری حضرت طاووس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، دارمی رضی اللہ عنہ نے نقل کیا ہے۔

سورت یس پڑھنے کی فضیلت

﴿۶۷﴾ وَعَنْ عطاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ يَسَ فِي صَدْرِ النَّهَارِ قُضِيَتْ حَوَائِجُهُ. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا) ۱

ترجمہ: اور حضرت عطاء ابن ابی رباح رضی اللہ عنہ (تابعی) کہتے ہیں کہ مجھ تک یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص دن کے ابتدائی حصہ میں سورہ یس پڑھتا ہے تو اس کی (دینی و دنیوی) حاجتیں پوری کی جاتی ہیں (دارمی رضی اللہ عنہ نے اس روایت کو بطریق ارسال نقل کیا ہے)

﴿۶۸﴾ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ الْمُزَنِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ يَسَ اِئْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَاقْرُؤْهَا عِنْدَ مَوْتَاكُمْ.

(رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت معقل ابن یسار مزی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ رب العزت کی رضا و خوشنودی کی طلب میں سورہ یس پڑھتا ہے تو اس کے وہ گناہ بخش دیئے جاتے ہیں جو اس نے پہلے کئے ہیں لہذا اس سورت کو اپنے مردوں کے سامنے پڑھو۔ (بیہقی)

﴿۶۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامًا وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ لُبًّا وَإِنَّ لُبَّابَ الْقُرْآنِ الْمِفْصَلُ. (رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا ”ہر چیز کے لئے رفعت و بلندی ہوتی ہے اور قرآن کی رفعت و بلندی سورہ بقرہ ہے ہر چیز کا خلاصہ (حاصل مقصد) ہوتا ہے اور قرآن کا خلاصہ مفضل ہے۔ (دارمی)

زینت قرآن سورہ رحمن

﴿۷۰﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ وَعَرُوسُ الْقُرْآنِ الرَّحْمَنُ ۴

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”ہر چیز کے لئے زینت ہوتی ہے اور قرآن کریم کی زینت سورہ رحمن ہے۔

توضیح: سورۃ رحمن اس لئے قرآن کی زینت ہے کہ ہمارے پیارے پیغمبر ﷺ نے ایسا ہی فرمایا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ سورت رحمن میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی عجیب نعمتوں کا تذکرہ ہے حوروں کے حسن و جمال اور ان کے زیورات کی شان و کمال کا ذکر ہے تیسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس سورت کے الفاظ و آیات عجیب اسلوب پر واقع ہیں فواصل کا تسلسل اور ایک خاص آیت کا بار بار دہرانا زیب و زینت کے اعتبار سے ایک خاص شان رکھتا ہے باذوق لوگ خواہ عوام ہوں یا خواص وہ اس کو جانتے ہیں۔ ۱

سورۃ واقعہ فقر وفاقہ کا علاج ہے

﴿۷۱﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَأْمُرُ بَنَاتِهِ يَقْرَأْنَ بِهَا كُلَّ لَيْلَةٍ.

(رَوَاهُمَا التَّبِيعِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص ہر شب میں سورۃ واقعہ پڑھتا ہے وہ کبھی بھی فاقہ کی حالت کو نہیں پہنچتا، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اپنی صاحبزادیوں کو حکم دیا کرتے تھے کہ وہ ہر شب میں یہ سورت پڑھا کریں۔“ (ان دونوں روایتوں کو تہذیبی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔)

توضیح: سورت واقعہ کی خاص تاثیر ہے کہ جو مفلس و فقیر و محتاج آدمی اس کو خود عشا کے وقت پڑھے یا اپنے بیوی بچوں کے ذریعہ سے پڑھوائے اللہ تبارک و تعالیٰ اس گھر کی محتاجی اور فقر وفاقہ کو دور فرما دیتا ہے اگر فرض کرو مال نہ بھی ملا تو اللہ تبارک و تعالیٰ قلبی استغناء اور قناعت و سکون عطا فرماتا ہے۔ شریعت نے بعض عبادات کے اخروی فوائد کے ساتھ دنیوی فوائد کا ذکر اس لئے کیا ہے تاکہ لوگ اس عبادت کی طرف متوجہ ہو جائیں اور یہ عبادت معاشرہ میں خوب عام ہو جائے۔ ۱

﴿۷۲﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ سَبِّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى.

(رَوَاهُ أَحْمَدُ) ۱

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ اس سورت یعنی سبوح اسم ربك الاعلیٰ کو بہت محبوب رکھتے تھے۔ (احمد)

توضیح: آسمانی کل صحیفہ ایک سو ہیں جس کی طرف یہاں صحف اولیٰ میں اشارہ کیا گیا ہے اور آسمانی بڑی کتابیں چار ہیں ان صحیفوں میں دین و دنیا کی بھلائی کی تعلیمات اور تزکیہ نفس کے لئے بہتر مواعظ و نصائح موجود تھیں۔

﴿۷۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْرِئْنِي يَا رَسُولَ

اللَّهُ فَقَالَ اقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ الرَّاقِ فَقَالَ كَبُرَتْ سِغْنِي وَاشْتَدَّ قَلْبِي وَغَلَطَ لِسَانِي قَالَ فَاَقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ لَحْمٍ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ قَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْرَأْنِي سُورَةَ جَامِعَةٍ فَاَقْرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زُلْزِلَتْ حَتَّى فَرَّغَ مِنْهَا فَقَالَ الرَّجُلُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَزِيدُ عَلَيْهِ أَبَدًا ثُمَّ أَذْبَرَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ الرَّؤُوسُ لِمِثْلِ مَرَّتَيْنِ .

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے پڑھائیے: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”قرآن کریم کی ان سورتوں میں سے جن کے شروع میں الہ ہے پڑھو، اس نے عرض کیا میری عمر زیادہ ہو چکی ہے اور دل میرا سخت ہو گیا ہے (یعنی میرے قلب پر حافظہ کی کمی اور نسیان کا غلبہ ہے) نیز میری زبان موٹی ہے (یعنی کلام اللہ خصوصاً بڑی سورتوں میں یاد نہیں کر سکتا) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر تم وہ سورتیں نہیں پڑھ سکتے تو ان سورتوں میں سے تین سورتیں پڑھو جن کے شروع میں (حم) ہے (کیونکہ یہ سورتیں ان سورتوں کی نسبت چھوٹی ہیں) اس شخص نے پھر وہی کہا کہ یا رسول اللہ: مجھے کوئی جامع سورۃ پڑھائیے (یعنی کوئی ایسی بتائیے جس میں بہت سی باتیں جمع ہوں) چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ”سورۃ اذلزمت“ پڑھائی، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم (پوری سورۃ پڑھا کر) اس سے فارغ ہوئے تو اس شخص نے کہا کہ ”قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں (اس سورۃ پر عمل کرنے کے سلسلہ میں اس پر کبھی بھی زیادتی نہیں کروں گا“ پھر اس شخص نے پیٹھ پھیری (یعنی جب واپس ہو گیا) تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اس شخص نے مراد حاصل کر لی“۔ یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے فرمائی۔ (احمد، ابودود)

توضیح: اس سورۃ کو جامع اس لئے فرمایا گیا کہ اس میں فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره جیسی آیت ہے جس نے کسی چیز کو باہر نہیں چھوڑا سب کو اپنے اندر سمیٹ لیا ہے۔

سورت تکاثر پڑھو ایک منٹ میں ہزار آیتیں پڑھو

﴿٧٤﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالُوا وَمَنْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالَ أَمَّا يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ . (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کیا تم میں سے کوئی شخص اس بات پر قادر نہیں ہے کہ وہ روزانہ ایک ہزار آیتیں پڑھا کرے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ”کون شخص اس بات پر قادر ہو سکتا ہے کہ وہ (ہمیشہ)

روزانہ ایک ہزار آیتیں پڑھتا رہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”کیا کوئی شخص اس بات پر قادر نہیں ہو سکتا کہ وہ (روزانہ) الھکم التکاثر پڑھ لیا کرے۔“ (بخاری)

توضیح: سورۃ تکاثر مختصر سی سورت ہے جس کے پڑھنے میں کچھ وقت نہیں لگتا ایک منٹ میں تین بار پڑھی جاسکتی ہے لیکن اس دولت کو ذرا دیکھو کہ ایک ہزار آیتوں کے برابر ہے کم خرچ بالانشین کی مثال ہے ہر مسلمان کو چاہئے کہ اس سے فائدہ اٹھائے اور ایک منٹ میں ہزار آیتوں کا ثواب کمائے۔

سورۃ اخلاص دس مرتبہ پڑھو ایک محل ملے گا

﴿۷۵﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مُرْسَلًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشَرَ مَرَّاتٍ يُبْنَى لَهُ بِهَا قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ قَرَأَ عَشْرِينَ مَرَّةً يُبْنَى لَهُ بِهَا قَصْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ قَرَأَهَا ثَلَاثِينَ مَرَّةً يُبْنَى لَهُ بِهَا ثَلَاثَةُ قُصُورٍ فِي الْجَنَّةِ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا لُنْكَ ثَوْنٌ قُصُورًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَوْسَعُ مِنْ ذَلِكَ - (رواه الدارمی)

ترجمہ: اور حضرت سعید ابن مسیب رضی اللہ عنہ بطریق ارسال نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص سورۃ قل هو الله احد دس بار پڑھے تو اس کی وجہ سے جنت میں اس کے لئے ایک محل بنایا جاتا ہے، جو شخص اس کو تیس مرتبہ پڑھے تو اس کی وجہ سے جنت میں اس کے لئے دو محل بنائے جاتے ہیں اور جو شخص اس کو تیس مرتبہ پڑھے تو اس کی وجہ سے جنت میں اس کے لئے تین محل بنائے جاتے ہیں۔“ (سان نبوت سے یہ بشارت سن کر) حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ کہنے لگے کہ ”خدا کی قسم: اے اللہ کے رسول ﷺ: پھر تو اب ہم (جنت میں) اپنے لئے بہت زیادہ محل بنالیں گے رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تبارک و تعالیٰ اس سے بھی بہت زیادہ فراخ ہے“ (یعنی اس سورۃ کی فضیلت اور اس کا ثواب بہت عظیم اور بہت وسیع ہے لہذا اس بشارت پر تعجب نہ کرو بلکہ اس کے حصول کی کوشش کرو اور اس کی طرف راغب ہو۔) (دارمی)

توضیح: ”قصر فی الجنة“ یعنی جو شخص سورۃ اخلاص دس بار پڑھے گا اس کے عوض اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو جنت میں ایک محل عطا فرمائے گا اور اگر سو بار پڑھے گا تو دس محل ملیں گے ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ اس عظیم دولت سے استفادہ کرے اور اس میں کوتاہی نہ کرے اپنے لئے بھی پڑھے اور اپنے مرحومین کے ایصال ثواب کے لئے بھی پڑھے یہ کم خرچ بالانشین نعمت ہے اسی پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تعجب کیا کہ ہمارے تو بہت محل بن جائیں گے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی وسعت تیرے تعجب سے بڑھ کر ہے۔ بہر حال محل ملنا تو الگ نعمت ہے لیکن اس بشارت کے ضمن میں جنت میں دخول کی بشارت مل گئی وہ الگ نعمت ہے۔

قرآن کی تلاوت ہر مسلمان پر واجب ہے

﴿۷۶﴾ وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ فِي لَيْلَةٍ مِائَةَ آيَةٍ لَمْ يَحَاجَّهُ الْقُرْآنُ تِلْكَ اللَّيْلَةُ وَمَنْ قَرَأَ فِي لَيْلَةٍ مِائَتَيْنِ آيَةٍ كُتِبَ لَهُ قُنُوتُ لَيْلَةٍ وَمَنْ قَرَأَ فِي لَيْلَةٍ خَمْسَ مِائَةٍ إِلَى أَلْفٍ أَصْبَحَ وَلَهُ قِنطَارٌ مِنَ الْأَجْرِ قَالُوا وَمَا الْقِنطَارُ قَالَ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا

(رواہ الدارمی)

ترجمہ: اور حضرت حسن بطریق ارسال نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص کسی رات میں (قرآن کی) سو آیتیں پڑھے تو اس رات میں قرآن اس سے نہیں جھگڑے گا اور جو شخص کسی رات میں دو سو آیتیں پڑھے تو اس کے لئے شب بیداری کا ثواب لکھا جاتا ہے اور جو شخص رات میں پانچ سو سے ہزار تک آیتیں پڑھے تو وہ اس حال میں صبح کرتا ہے کہ اس کے لئے قنطار کا ثواب (لکھا جا چکا) ہوتا ہے۔“ صحابہ نے عرض کیا کہ ”قنطار کیا ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا بارہ ہزار درہم یا دینار۔

(داری)

توضیح: ”لم یحاجہ القرآن“ یعنی قرآن کریم اس شخص سے نہیں جھگڑیگا اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص قرآن کی تلاوت نہیں کریگا اور اس پر عمل نہیں کریگا تو قرآن اس کا دشمن بن جائے گا اور اپنے حق کا مطالبہ اس سے کریگا پھر اس کے خلاف شکایت کریگا یہاں اتنی بات جان لینی چاہئے کہ قرآن کا جھگڑا اور لعنت ملامت کرنا دو سبب سے ہے ایک قرآن نہ پڑھنے کی وجہ سے اور دوسرا قرآن پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے ان دو کاموں میں اگر کوئی شخص کوتاہی کرتا ہے تو قرآن اس سے جھگڑا کریگا اب اگر کوئی شخص عمل کرنے میں کوتاہی نہیں کرتا صرف تلاوت میں کوتاہی کرتا ہے تو تلاوت کرنے سے یہ جھگڑا ختم ہو جائے گا اور اگر کوئی شخص تلاوت تو کرتا ہے لیکن عمل نہیں کرتا تو صرف تلاوت سے یہ جھگڑا ختم نہیں ہوگا بلکہ عمل کرنے سے ختم ہوگا۔

علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ قرآن کی تلاوت ہر مسلمان پر واجب ہے۔ سہ بہر حال اس حدیث میں جھگڑے کی نسبت قرآن کی طرف مجازی ہے حقیقت میں یہ جھگڑا اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہوگا۔ بعض شارحین نے اس وعید کو ان حفاظ قرآن کے لئے بتایا ہے جن کے قرآن بھول جانے کا خطرہ ہے اور وہ اس کی حفاظت نہیں کرتے ہیں۔

”قنطار“ ڈھیر اور خزانہ کے معنی میں ہے یعنی اس کے وزن کے برابر ثواب ملے گا یا تعداد کے برابر ثواب ملے گا یعنی بارہ ہزار درہم یا دینار۔

باب آداب التلاوة ودرس القرآن

قرآن کا پڑھنا پڑھانا اور تلاوت کے آداب

قال الله تعالى ﴿ورتل القرآن ترتيلاً﴾ ۱

جان لینا چاہئے کہ یہاں مشکوٰۃ کے نسخوں میں صرف ”باب“ کا لفظ ہے عنوان کوئی نہیں جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ باب اس سے قبل باب کے لواحقات میں سے ہے البتہ شارح طیبی رحمہ اللہ اور ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مندرجہ بالا عنوان قائم کیا ہے اس عنوان میں جن مضامین کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس باب میں اسی سے متعلق احادیث مذکور ہیں نیز قرآن عظیم کی نگرانی اور حفاظت پر زور دیا گیا ہے اور اسے بھلا دینے پر شدید وعید سنا دی گئی ہے۔ ۲

قرآن کی خبر گیری کرو بھولو نہیں

﴿عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهَوَّ أَشَدُّ تَفَضُّيًّا مِنَ الرِّبْلِ فِي عَقْلِيهَا﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”قرآن کریم کی خبر گیری کرو (یعنی قرآن برابر پڑھتے رہا کرو تا کہ بھولو نہیں) قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے قرآن سینوں سے اتنی جلدی نکل جاتا ہے کہ اونٹ بھی اتنی جلدی اپنی رسی سے نہیں نکلتا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: قرآن عظیم چونکہ ایک عظیم دولت ہے اور بڑی دولت اپنی حفاظت چاہتی ہے اگر کوئی ناقدری کرتا ہے اور حفاظت میں کوتاہی کرتا ہے تو یہ دولت چلی جاتی ہے یہاں بندھے ہوئے پیاسے اونٹ سے قرآن کی تشبیہ دی گئی ہے کہ جب وہ اونٹ پیاسا ہوا ڈرسی سے کھل جائے تو وہ دوڑ دوڑ کر پانی کی طرف بھاگتا ہے عرب میں دستور تھا کہ پانچ دن تک اونٹوں کو باندھے رکھتے تھے پانی پر لیجانے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے تھے چھ دن جب اونٹوں کو رسیوں سے کھولتے تھے تو وہ اندھا دھند پانی کی طرف بھاگ جاتے تھے اسی طرح مثال قرآن کی ہے کہ اس کو اگر باندھے رکھا اور اس کی نگرانی و خبر گیری اور تلاوت و حفاظت کی تو یہ دولت پاس رہتی ہے ورنہ بھاگ جاتی ہے قرآن کا معجزہ ہے کہ جتنی جلدی یاد ہو جاتا ہے اتنی ہی جلدی بھول بھی جاتا ہے۔ ۴

”تفصیلاً“ باب تفضل سے دوڑ دوڑ کر بھاگنے کے معنی میں ہے۔ ۵

”عقل“ یہ عقل کی جمع ہے اونٹ کے ایک پاؤں کو موڑ کر گھٹنے کے پاس مضبوطی سے باندھا جاتا ہے تو اونٹ ابل نہیں سکتا کیونکہ بھاری جسم ہونے کی وجہ سے اونٹ تین پاؤں پر لنگر آ کر نہیں چل سکتا ہے اسی رسی کو عقل کہتے ہیں۔ ۱۔

یہ نہ کہو کہ میں فلاں آیت بھول گیا

﴿۲﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِئْسَ مَا لَا حَدِيَهُمْ أَنْ يَقُولَ نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ بَلْ نَسِيتُ وَاسْتَذْكِرُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفْصِيًا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النَّعَمِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ بِعَقْلِهَا) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”کسی شخص کے لئے یہ بات بہت بری ہے کہ وہ یوں کہے کہ میں فلاں آیت بھول گیا بلکہ وہ اس طرح کہے کہ بھلایا گیا اور قرآن کریم (برابر) یاد کرتے رہا کرو کیونکہ وہ لوگوں کے دل سے جانوروں سے بھی جلد نکل جاتا ہے“ (بخاری و مسلم) مسلم کی روایت میں لفظ بعقلھا بھی ہے یعنی (ان جانوروں سے بھی جلد) جو اپنی رسی میں بندھے ہوئے ہوں۔

توضیح: ”نسی“ یہاں ایک ادب بتایا جا رہا ہے کہ اگر کوئی شخص قرآن کی کوئی سورۃ یا آیت بھول جائے تو وہ یہ نہ کہے کہ میں نے بھلادیا بلکہ یوں کہے کہ میں بھلایا گیا کیونکہ پہلی صورت میں یہ شخص اپنی طرف بھلانے کی نسبت کرتا ہے جو درحقیقت اس عظیم دولت کی بے ادبی اور اس میں کوتاہی و تقصیر کا اعتراف ہے بلکہ وہ یہ کہے کہ میں بھلایا گیا جس میں تأسف و افسوس کی طرف اشارہ ہے کہ میں تو بھولنا نہیں چاہتا تھا لیکن مجھ سے بھلایا گیا۔ ۳۔

﴿۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْإِبِلِ الْمُعَقَّلَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أُمْسَكَهَا وَإِنْ أَطْلَقَهَا أَهْبَتْ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”صاحب قرآن (قرآن پڑھنے والے) کی مثال بندھے ہوئے اونٹ کے مالک کی سی ہے اگر وہ اس اونٹ کی خبر گیری کرتا ہے تو وہ بندھا اور رکارتا ہے اور اگر اسے چھوڑ دیتا ہے تو وہ جاتا رہتا ہے (اسی طرح اگر کوئی شخص قرآن کریم برابر نہ پڑھے اور یاد نہ کرتا رہے تو قرآن اس کے سینہ سے نکل جاتا ہے)۔ (بخاری و مسلم)

جب تک دل لگے قرآن پڑھو

﴿۴﴾ وَعَنِ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ

مَا اُتِلِفَتْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ فَاِذَا اُخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت جندب ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روای ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”قرآن اس وقت تک پڑھو جب تک کہ تمہارے دل کی خواہش ہو، جب آپس میں اختلاف ہو (یعنی زیادہ پڑھنے سے ملال اور دل گرفتگی محسوس ہو) تو کھڑے ہو جاؤ (یعنی قرآن پڑھنا موقوف کر دو)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ما اُتِلِفَتْ“ اختلاف مالوف و مانوس ہونے کے معنی میں ہے یعنی جب تک قرآن کریم کی تلاوت میں خوب ذوق و شوق ہو اور چستی و نشاط ہو تو خوب پڑھو لیکن جب یہ نشاط ختم ہو جائے اور یہ کیفیت مختلف ہو جائے اور انسان ملول ہو جائے تو اس تھکاوٹ اور اکتاہٹ کے وقت تلاوت بند کر دو جا کر آرام کرو تا کہ اس عظیم دولت کے بارے میں دل میں کوئی بوجھ محسوس نہ ہو۔ ۲

حضور اکرم ﷺ کے پڑھنے کا انداز

﴿۵﴾ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَتْ مَدًّا مَدًّا ثُمَّ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَمْدُ بِسْمِ اللَّهِ وَيَمْدُ بِالرَّحْمَنِ وَيَمْدُ بِالرَّحِيمِ۔

(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ نبی کریم ﷺ کی قرأت کیسی ہوتی تھی؟ انہوں نے کہا کہ ”آپ ﷺ کی قرأت درازی کے ساتھ ہوتی تھی پھر انہوں نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر بتایا کہ اس طرح بسم اللہ کو دراز کرتے تھے (یعنی بسم اللہ میں اللہ کے الف کو الف مقصورہ کے بقدر کھینچتے تھے) رحمن کو دراز کرتے تھے (یعنی اس کے الف کو کھینچتے تھے) اور رحیم کو دراز کرتے تھے (یعنی رحیم کی یاء کو اصلی یا عارضی مد کرتے تھے)۔ (بخاری)

اللہ تعالیٰ نبی کی تلاوت کو کان لگا کر سنتا ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَدْنَى اللَّهِ لَشَيْءٍ مَا أَدْنَى لِيَنْبِيٍّ يَتَعَلَّى بِالْقُرْآنِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول ﷺ نے فرمایا ”اللہ تبارک و تعالیٰ جس طرح (پسندیدگی کیساتھ) نبی ﷺ کی آواز کو سنتا ہے جب کہ وہ قرآن کریم کو خوش گلوئی کے ساتھ پڑھتے ہیں اس طرح اور کوئی آواز نہیں سنتا“۔ (بخاری و مسلم)

۱۔ اخرجه البخاری: ۶/۲۲۲ و مسلم: ۲/۳۶۲ ۲۔ البرقات: ۲/۹۱

۳۔ اخرجه البخاری: ۶/۲۳۱ ۴۔ اخرجه البخاری: ۶/۲۳۵ و مسلم: ۱/۳۱۷

توضیح: ”ما اذن“ اس حدیث میں پہلا مانافہ ہے اور دوسرا مصدر یہ ہے ”اذن“ سماع سے کان لگا کر سننے کو کہتے ہیں۔ ۱۔

”یتغنی“ خوش آوازی کے ساتھ پڑھنے کو کہتے ہیں جس میں غنغنه ہو گے ”بالقرآن“ اس سے یا تو قرآن کریم ہی مراد ہے یا قرآن بمعنی قرات ہے جو مصدر ہے اس سے پڑھنا مراد ہے خواہ قرآن پڑھے یا سابقہ کتب کو گذشتہ زمانے کا کوئی نبی پڑھے، سہ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”نبی“ کی تکبیر سے اشارہ ملتا ہے کہ اس سے کوئی بھی نبی مراد ہو سکتا ہے حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ یوں تو ہر نبی کی آواز ہر فرد بشر کی آواز سے پیاری عمدہ اور شیریں ہوتی ہے مگر جب وہ نبی خوش گلوئی کے ساتھ یعنی تجوید و ترتیل کے ساتھ بلا تکلف اللہ تبارک و تعالیٰ کی کتاب پڑھے تو اس وقت ان کی آواز کائنات کی ہر آواز سے لطیف اور شیریں ہوتی ہے۔ اسی کو گے ”مایلیق بشارہ“ کان لگا کر سنتا ہے اسے محبوب رکھتا ہے اور اسے قبول کرتا ہے سبحان اللہ کیا شان ہے۔

اعلاء السنن میں لکھا ہے کہ قرآن کی تلاوت بلند آواز میں افضل ہے ہاں عوارض کی وجہ سے آہستہ پڑھے۔

﴿۷﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ مَّا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تبارک و تعالیٰ کسی بھی چیز کے لئے کان نہیں رکھتا (یعنی اہتمام نہیں کرتا) جیسا کہ وہ قرآن پڑھتے وقت نبی ﷺ کی خوش گلوئی کیلئے کان رکھتا ہے (یعنی اسے پسند و قبول کرتا ہے) جبکہ نبی باواز بلند قرآن کریم پڑھتے ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

خوش آوازی کے ساتھ قرآن پڑھنا چاہئے

﴿۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ -

(رواہ البغاری)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”وہ شخص ہمارے کامل طریقہ پر چلنے والا نہیں ہے جو قرآن کریم خوش گلوئی کے ساتھ نہ پڑھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”لم یغن“ اس لفظ کو بعض شارحین نے حسن صوت اور ترنم و خوش آوازی پر حمل کیا ہے۔ مطلب یہ کہ

جو شخص قرآن عظیم کو خوش الحانی اور خوش آوازی کے ساتھ نہیں پڑھتا ہے تو وہ تلاوت کے میدان میں ہمارے طریقہ پر نہیں ہے کچھ علماء نے اس لفظ کو استغناء اور مستغنی ہونے کے معنی میں لیا ہے مطلب یہ کہ جس شخص کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن عظیم کی دولت عطا فرمائی ہے اور وہ اس کے ذریعہ سے اپنے آپ کو دوسروں سے مستغنی نہیں سمجھتا ہے بلکہ اوروں کو صاحب دولت سمجھتا ہے تو وہ ہمارے طریقہ پر نہیں ہے کیونکہ اس نے اس عظیم دولت کی توہین کی۔^۱

مرقات میں ملا علی قاری رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ علامہ ازہر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لم یتغن کے لفظ کو استغناء پر حمل کرنا لغت کے اعتبار سے غلط ہے یہ لفظ صرف تغنی سے ہے جو خوش آوازی کے معنی میں ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علامہ ازہری رحمہ اللہ کو اس لغت کے غلط قرار دینے میں خود غلطی ہو گئی ہے اہل لغت اس کو استغناء کے معنی میں استعمال کرتے ہیں یقال رجل ربطها تغنيا ای استغناء بہا من الناس۔

پھر ملا علی قاری رحمہ اللہ "یتغن" کے کئی معنی یوں لکھتے ہیں۔^۲

ای لم یحسن صوته به، اولم یجهر به، اولم یتغن به عن غیره، اولم یترنم به، اولم یتحزن، اولم یطلب به غنی النفس، اولم یرج به غنی الید۔ فہذا سبعة معان ماخوذة من فتح الباری استخرها علی القاری^۳۔

شارحین کی یہ تشریحات اپنی جگہ صحیح ہیں لیکن اگر تغنی سے اس طرف اشارہ مقصود ہو کہ جو شخص قرآن پڑھے تو قرآن کے لہجے میں پڑھے اس میں غنہ ہے ادغام ہے مد ہے اور عربی طرز کلام سے الگ اپنا ایک طرز ہے تو یہ احتمال بے جا نہیں ہوگا مطلب یہ کہ جس شخص نے قرآن کو قرآن کے طرز پر نہیں پڑھا بلکہ عربی کلام کے طرز پر پڑھا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

نبی کا دوسرے سے قرآن سننا

﴿وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ اقْرَأْ عَلَيَّ قُلْتُ اقْرَأْ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزَلَ إِلَيَّ أَحَبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي فَقَرَأْتُ سُورَةَ النَّسَاءِ حَتَّى أَتَيْتُ إِلَى هَذِهِ الْآيَةِ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا قَالَ حَسْبُكَ الْآنَ فَالتَفْتُ إِلَيْهِ فَإِذَا عَيْنَاةٌ تَلْدِي قَانٍ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)﴾^۴

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم ﷺ نے اس وقت جب کہ آپ ﷺ

منبر پر تھے مجھ سے فرمایا کہ ”میرے سامنے قرآن کریم پڑھو“ میں نے عرض کیا کہ ”آپ ﷺ کے سامنے میں قرآن کریم پڑھوں حالانکہ قرآن کریم آپ پر اتارا گیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”میں اسے پسند کرتا ہوں کہ اپنے علاوہ کسی دوسرے سے قرآن سنوں: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ پس میں نے سورہ نساء پڑھنی شروع کی یہاں تک کہ جب میں اس آیت پر پہنچا ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ امَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”بس اب رک جاؤ پھر جب میں آپ ﷺ کی طرف متوجہ ہوا تو میں کیا دیکھتا ہوں کہ آپ ﷺ کی آنکھیں بڑی مقدار میں آنسو بہا رہی ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: اس حدیث میں پہلی تعلیم یہ ملی کہ چھوٹوں کو بڑوں کے سامنے ادب کا لحاظ رکھنا چاہئے جس طرح حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہی خیال کیا کہ جب قرآن خود نبی مکرم پر اترا ہے وہی اس کا حقدار ہے کہ خود پڑھے اور دوسروں کو پڑھائے اس کے سامنے قرآن سنانے کا کوئی شخص کس طرح جرأت کر سکتا ہے۔ دوسری تعلیم یہ ملی کہ کبھی کبھی بڑوں کو چاہئے کہ اپنے چھوٹوں سے قرآن سننے اس میں فائدہ یہ ہوتا ہے کہ قرآن کے معانی و مطالب میں غور کرنے کا خوب موقع ملتا ہے۔ تیسری تعلیم یہ ملی کہ جب قرآن کا ایک حصہ قاری پڑھ لے اور سامعین چاہیں کہ اب قاری قراءت بند کر دے تو وہ ان کو کہہ سکتے ہیں کہ بس یہی کافی ہے۔ ۱۔

”تذرفان“ یہ ضرب بضر ب سے رونے اور آنسو بہانے کے معنی میں ہے امرء القیس کہتا ہے۔ ۲۔

وما خرفت عيناك الا لتضربي بسهميك في اعشار قلب مقتل

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سعادت

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَبِي بَنِي كَعْبٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ قَالَ اللَّهُ سَمِعَانِي لَكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَقَدْ كُزْتُ عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ نَعَمْ فَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَالَ وَسَمِعَانِي قَالَ نَعَمْ فَبَكَى (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم ﷺ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارے سامنے قرآن پڑھوں حضرت ابی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ”کیا اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کے سامنے میرا نام لیا ہے“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ہاں: حضرت ابی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ”دونوں جہان کے پروردگار کے ہاں میرا ذکر کیا گیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ہاں (یہ سنتے ہی) حضرت ابی رضی اللہ عنہ کی دونوں آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔“ ایک اور روایت میں یوں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”مجھے اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ میں تمہارے

سامنے سورہ لم یکن الذین کفرو ا پڑھوں۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے عرض کیا کہ ”کیا اللہ تبارک و تعالیٰ نے میرا نام لیا ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں (یہ سنتے ہی) حضرت ابی بن کعبؓ رو پڑے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اللہ سمائی“ صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت ابی بن کعبؓ سید القراء شمار ہوتے ہیں حضور اکرم ﷺ نے ان کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم سے بطور خاص پڑھا کر گویا خصوصی سند قراءت عطا فرمائی۔ حضرت کعب کا نام چونکہ بطور خاص اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے ہاں ذکر فرمایا اس پر بوجہ فرط مسرت حضرت کعبؓ روئے اس عظیم شرف پر خوشی کا اس طرح اظہار سب سے زیادہ مناسب تھا۔

ایں سعادت بزور بازو نیست تا نہ بخشد خدائے بخشندہ

دارالحرب میں قرآن لیجانے کی ممانعت

﴿۱۱﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِبُشَيْرٍ لَأَتَسَافَرُ بِالْقُرْآنِ فَإِنِّي لَا أَتَمَنُّ أَنْ يَتَّالَهُ الْعَدُوُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ: نبی کریم ﷺ نے دشمن ملک (یعنی دارالحرب) کی طرف قرآن لے کر سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے کہ فرمایا ”قرآن لے کر سفر نہ کرو اس لئے کہ مجھے یہ اطمینان نہیں ہے کہ دشمن اسے چھین لے (اور پھر وہ اس کی بے حرمتی کرے)۔“

توضیح: دارالحرب سے مراد وہ علاقے ہیں جہاں جنگ جاری ہو یا ایسا دارالحرب ہو جہاں مسلمان موجود نہ ہوں اگر دارالحرب میں مسلمان آباد ہوں اور قرآن لے جانے میں اہانت کا خطرہ نہ ہو تو وہاں لے جانا جائز ہے عسا کر اسلام اگر شوکت میں ہوں تب بھی لے جانا جائز ہے خطرہ کی صورت میں بھی لیجانا حرام نہیں ہے البتہ مکروہ ہے یہاں ایک باریک سا سوال ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں مکمل قرآن لکھا ہوا موجود نہ تھا پھر اس نہی کا کیا مطلب ہے؟ اس کا آسان جواب یہ ہے کہ جتنا قرآن کسی کے پاس اس وقت ہوتا تھا اخروہ بھی تو قرآن تھا جس کے لیجانے کی ممانعت کردی گئی یا مستقبل کے بارے میں حضور اکرم ﷺ نے بطور پیشگوئی یہ حکم فرمادیا۔ ۲

الفصل الثانی

غرباء مہاجرین کو بشارت

﴿۱۲﴾ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَلَسْتُ فِي عَصَابَةٍ مِنْ ضُعَفَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَإِنَّ بَعْضَهُمْ

لَيَسْتَتِرُنَّ بَعْضُ مِنَ الْعُرَى وَقَارِي يُقْرَأُ عَلَيْنَا إِذْجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَلَيْنَا فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَ الْقَارِيُ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَا كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ قُلْنَا كُنَّا نَسْتَعِيزُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ أَمَرْتُ أَنْ أَصْبِرَ نَفْسِي مَعَهُمْ قَالَ فَجَلَسَ وَسُطْنَا لِيَعْدِلَ بِنَفْسِهِ فِينَا ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَتَحَلَّقُوا وَبَرَزْتُ وَجُوهُهُمْ لَهُ فَقَالَ أَبْشِرُوا يَا مَعْشَرَ صَعَالِيكِ الْمُهَاجِرِينَ بِالنُّورِ الثَّامِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْيِيَاءِ النَّاسِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَذَلِكَ خَمْسُ مِائَةِ سَنَةٍ . (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں (ایک دن) غرباء مہاجرین کی ایک جماعت کے درمیان بیٹھا تھا ان میں سے کچھ ننگے بدن ہونے کی وجہ سے اپنے ساتھیوں کی اوٹ میں بیٹھے ہوئے تھے اور ایک شخص سامنے قرآن پڑھ رہا تھا کہ اچانک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہمارے پاس کھڑے ہو گئے، پڑھنے والے نے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہوئے دیکھا تو وہ چپ ہو گیا اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سلام کیا اور فرمایا کہ ”تم لوگ کیا کر رہے ہو؟ ہم نے عرض کیا کہ ”ہم کتاب اللہ سن رہے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تمام تعریفیں اس خدا کے لئے ہیں جس نے میری امت میں وہ لوگ پیدا کئے جن کے بارے میں مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں ان کے ساتھ بیٹھوں“ راوی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (یہ فرما کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان بیٹھ گئے (یعنی کسی خاص شخص کے پہلو میں نہیں بیٹھے) تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کا تعلق ہمارے سب کے ساتھ یکساں رہے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلی سے اس طرح اشارہ کیا (کہ حلقہ بنا کر بیٹھ جاؤ) سب لوگ حلقہ بنا کر بیٹھ گئے اور ان سب کے منہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو گئے، اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے مہاجرین کے مفلس گروہ: تمہیں خوشخبری ہو اس بات کی کہ قیامت کے دن تمہیں بھرپور نور حاصل ہوگا اور تم دولت مند طبقے سے آدھے دن پہلے جنت میں داخل ہو گئے اور یہ آدھا دن پانچ سو برس کے برابر ہوگا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”یستتر“ یعنی جن کے پاس کپڑا کم ہوتا تھا وہ اپنے ساتھی کے پیچھے چھپ کر بیٹھ جاتا تھا تاکہ اس کا ستر کھل نہ جائے۔ ”العری“ اس کا مطلب یہ ہے کہ ستر کے مقامات کے علاوہ بدن پر کپڑا نہیں تھا باقی تمام بدن نکلا تھا۔ ”ان اصبر نفسی معہم“ اس میں سورت کہف کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ الخ۔

”لیعدل بنفسه“ یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بالکل بیچ میں مساوی ہو کر بیٹھ گئے تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق ہم سب کے ساتھ مساویانہ ہو۔ ۲

قرآن بھول جانے پر وعید

﴿۱﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمْرٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْزَمَ - (رواه أبو داود والدارمي) ۱

ترجمہ: اور حضرت سعید ابن عبادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص قرآن پڑھ کر بھول جائے تو وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اس کا ہاتھ کٹا ہوا ہوگا۔“ (ابوداؤد، دارمی)

توضیح: ”ینسأہ“ احناف کے ہاں اس نسیان سے مراد یہ ہے کہ قرآن میں دیکھ کر بھی نہ پڑھ سکے مگر شوافع کے ہاں اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے اسے یاد تھا پھر بھول گیا اب یاد سے نہیں پڑھ سکتا یا اس کلام کا مطلب یہ ہے کہ اس پر عمل نہیں کرتا ہے قرآن یاد ہو یا بھول گیا ہو۔ ۲

تین دن سے کم میں قرآن کے ختم کا مسئلہ

﴿۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثٍ - (رواه الترمذی وأبو داود والدارمی) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے تین رات سے کم میں قرآن پڑھا (یعنی ختم کیا) اس نے قرآن کو اچھی طرح نہیں سمجھا۔ (ابوداؤد، الترمذی، دارمی)

توضیح: ”لم يفقه“ یعنی تین دن سے کم میں قرآن کا ختم کیا تو اس شخص نے قرآن کو نہیں سمجھا بعض سلف اس حدیث کے ظاہر کو دیکھ کر اس پر عمل کرتے تھے اور تین دن سے کم میں کبھی قرآن ختم نہیں کرتے تھے بلکہ اس کو مکروہ سمجھتے تھے۔ ۴

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے تین دن سے کم میں قرآن کا ختم کیا اس نے قرآن کا ظاہری معنی تو سمجھ لیا لیکن قرآن کے حقائق و دقائق سے محروم رہا ہاں حقائق و دقائق کی نفی تو ہے لیکن ثواب کی نفی نہیں ہے ثواب تو ہر صورت میں ملتا ہے۔ بعض علماء نے محاکمہ کی صورت پیدا کر کے فرمایا ہے کہ جو لوگ ماہرین فی القرآن ہیں یہ حکم ان کے لئے نہیں ہے بلکہ یہ حکم غیر ماہرین کے لئے ہے کیونکہ ماہرین میں سے بعض تو ایک رات میں قرآن مکمل پڑھتے تھے اور بعض ایک رات ایک دن میں مکمل پڑھتے تھے بلکہ آج بھی پڑھتے ہیں۔ ۵

۱۔ الخرجہ ابوداؤد: ۲/۶۱ والدارمی: ۲۲۳۳ ۲۔ المرقاۃ: ۴/۴۰۰ ۳۔ الخرجہ الترمذی: ۵/۱۹۷ وابوداؤد: ۲/۵۵ والدارمی: ۲۲۹۰

۴۔ المرقاۃ: ۴/۴۰۱ ۵۔ المرقاۃ: ۴/۴۰۱ والکاشف: ۴/۲۲۰

صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے اکثر سات دن میں قرآن مکمل پڑھتے تھے اور اس کو "ختم الاحزاب" کہتے تھے چنانچہ قرآن آج بھی سات منزلوں پر مشتمل ہے ایک منزل ایک دن میں ہوا کرتی تھی ان سات منزلوں کی طرف اشارہ "فَمَنْ يَشَوْقِي" میں ہے ان حروف کا پہلا حرف سورت کے نام کا حرف ہے مثلاً ف سے فاتحہ کی طرف اشارہ ہے یہ پہلی منزل ہے "م" سے ماندہ کی طرف اشارہ ہے یہ دوسری منزل ہے "ی" سے سورت یونس کی طرف اشارہ ہے یہ تیسری منزل ہے "ب" سے سورت بنی اسرائیل کی طرف اشارہ ہے یہ چوتھی منزل ہے "ش" سے شعراء کی طرف اشارہ ہے یہ پانچویں منزل ہے چھٹی منزل سورۃ الصف سے ہے نہ کہ سورۃ ص سے سورۃ ص میں والقرآن ذی الذکر ہے اور "ق" اس میں والقرآن المجید سے سورۃ قاف کی طرف اشارہ ہے جو ساتویں منزل ہے اور فمی بشوق کا ساتواں حرف ہے۔ ل

یہاں یہ بات بھی جان لینی چاہئے کہ ایک مسلمان کے ذمہ کتنے عرصہ میں قرآن مکمل پڑھنا ضروری ہے؟

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ کم از کم چالیس دن میں ایک بار قرآن مکمل پڑھنا ضروری ہے اس مسلک پر کوئی وزنی دلیل نہیں ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی اس کی تردید کی ہے امام بخاری رحمہ اللہ کا رجحان اس طرف ہے کہ اس میں کوئی تحدید نہیں ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں لکھا ہے کہ حافظ کو چاہئے کہ چالیس دن میں ایک بار ختم کر ہی لے نیز یہ بھی لکھا ہے کہ جو شخص سال میں ایک مرتبہ قرآن کا ختم کرے تو وہ ہاجر للقرآن نہیں سمجھا جائے گا یعنی اس نے قرآن کا حق ادا کر دیا اور نہ نہیں۔

قرآن بلند آواز سے پڑھنا افضل ہے یا آہستہ؟

﴿١٦﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ
بِالصَّدَقَةِ وَالنَّسِيءُ بِالْقُرْآنِ كَالنَّسِيءِ بِالصَّدَقَةِ۔

(رواہ الترمذی وأبو داود والنسائی وقال الترمذی هذا حديث حسن غریب) ۷

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا "بآواز بلند قرآن کریم پڑھنے والا شخص ظہری صدقہ دینے والے کی طرح ہے اور آہستہ قرآن پڑھنے والا شخص چھپا کر صدقہ دینے والے کی طرح ہے"۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی) اور امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: "کالجاہر بالصّدقۃ" چھپا کر صدقہ دینا ظاہر کر کے صدقہ دینے سے افضل ہے اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ قرآن کا آہستہ پڑھنا جہراً پڑھنے سے افضل ہے۔

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آہستہ قرآن پڑھنے کی فضیلت میں بھی احادیث ہیں اور ظاہری جہر کے ساتھ پڑھنے کی فضیلت میں بھی احادیث ہیں لہذا دونوں میں تطبیق اس طرح ہے کہ جس شخص کو ریا کاری کا خطرہ ہو اس کے لئے آہستہ پڑھنا افضل ہے اور جس کو ریا کاری کا خطرہ نہیں اس کے لئے جہر سے پڑھنا افضل ہے بشرطیکہ کسی کو ایذا پہنچنے کا خطرہ نہ ہو۔

دوسری توجیہ یہ ہے کہ اصل اور بنیادی طور پر جہر افضل ہے جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے لیکن عوارض کی وجہ سے آہستہ پڑھنا افضل ہو جاتا ہے۔^۱

جو قرآن پر عمل نہیں کرتا اس نے قرآن نہیں کو مانا

﴿۱۷﴾ وَعَنْ صُهَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنِ اسْتَحْلَلْ فَحَارَمَهُ. (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث لا یس إسناده بالقوی) ^۱

ترجمہ: اور صہیب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”وہ شخص قرآن پر ایمان نہیں لایا جو اس کے حرام کو حلال جانے“۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کی اسناد قوی نہیں ہے۔

آنحضرت ﷺ کی قرأت

﴿۱۸﴾ وَعَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعْلُكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ تَنْعَتُ قِرَاءَةً مُفَشَّرَةً حَرْفًا حَرْفًا.

(رواہ الترمذی وأبو داود والنسائی) ^۲

ترجمہ: اور حضرت لیث ابن سعد رضی اللہ عنہ حضرت ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں اور وہ حضرت یحییٰ ابن مملک رضی اللہ عنہ کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے نبی کریم ﷺ کی قرأت کے بارے میں پوچھا (کہ آپ قرآن کریم کس طرح پڑھتے تھے؟) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کی قرأت کو واضح طور پر اور ایک ایک حرف کر کے بیان کیا۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

﴿۱۹﴾ وَعَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ثُمَّ يَقِفُ ثُمَّ يَقُولُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ثُمَّ

يَقُفُّ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَيْسَ اسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ اللَّيْفَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ يَعْلَى بْنِ مَعْلُوكٍ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ وَحَدِيثَ اللَّيْفِ أَصَحُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن جریر حضرت ابن ملیکہ رحمہ اللہ سے اور وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت علیحدہ علیحدہ ہوتی تھی الحمد للہ رب العالمین پڑھتے اور پھر ٹھہرتے پھر الرحمن الرحیم پڑھتے اور ٹھہرتے امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ اس کا (اصل) سلسلہ سند یہ ہے، حضرت ابن ملیکہ رحمہ اللہ نے نقل کیا حضرت یعلیٰ ابن مملک رحمہ اللہ سے اور انہوں نے نقل کیا حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے (جیسا کہ اس سے پہلی حدیث کا سلسلہ سند ہے) اور حضرت لیث کی حدیث (جو پہلے گزری) زیادہ صحیح ہے۔

الفصل الثالث

قرآن محض خوش آوازی کا نام نہیں

عَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَفِينَا الْأَعْرَابِيُّ وَالْأَعْجَمِيُّ فَقَالَ اقْرَأْ وَافْكُلْ حَسَنٌ وَسَيَجِيئُ أَقْوَامٌ يُقِيمُونَهُ كَمَا يُقَامُ الْقِدْحُ يَتَعَجَّلُونَهُ وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۲

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تشریف لائے جب کہ ہم قرآن کریم پڑھ رہے تھے ہم میں دیہاتی لوگ اور عجمی بھی تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا کہ ”پڑھو: تم میں سے ہر شخص اچھا پڑھتا ہے (یاد رکھو) ایک ایسی جماعت پیدا ہونے والی ہے جس کے افراد قرآن کریم کو اس طرح سیدھا کریں گے جس طرح تیر سیدھا کیا جاتا ہے اور اس کا بدلہ جلدی (دنیا ہی میں) حاصل کرنا چاہیں گے آخرت کیلئے کچھ نہ چھوڑیں گے۔“ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: ”العجمی“ عرب کے مقابلہ میں غیر عرب سب عجمی کہلاتے ہیں ”الاعرابی“ اعراب کی طرف منسوب ہے اعراب دیہاتیوں کو کہتے ہیں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا مطلب یہ ہے کہ جس مجلس میں صحابہ رضی اللہ عنہم بیٹھے ہوئے تھے وہاں ہمارے ساتھ کچھ دیہاتی اور کچھ غیر عرب تھے جو تمام قواعد کے ساتھ قرآن نہیں پڑھ سکتے تھے۔ لیکن اس کے باوجود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب پڑھو سب کی قراءت اچھی ہے کیونکہ غرض آخرت ہے تم نے اگرچہ قراءت میں اپنی زبانوں اور اپنی آوازوں کو آراستہ نہیں کیا ہے مگر اس میں تمہارا کوئی نقصان نہیں تم سے بعد کچھ لوگ آئیں گے جس کے افراد قرآن کو ایسا سیدھا کر کے پڑھیں گے جس طرح تیر سیدھا کیا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ اپنی آوازوں کو اور قرآنی کلمات

کو مختلف قراءتوں کے ساتھ خوب سنواریں گے اور مخارج کی ادائیگی میں خوب محنت کر کے بہت زیادہ تکلف کریں گے۔ لیکن ان کی یہ سعی آخرت کے لئے نہیں ہوگی بلکہ ساری سعی اپنی شہرت، اپنی عزت، فخر و مباہات اور دنیا کو دکھانے سنانے کے لئے ہوگی اس پر مزید یہ کہ سر سے لیکر پاؤں تک تکبر و غرور میں ڈوبے پڑے ہوئے ان تمام نقائص کے ساتھ ساتھ وہ لوگ معاوضہ بھی وصول کرتے ہوئے چنانچہ آج کل پاکستان میں بڑے بڑے خطیب اس طرف آرہے ہیں افسوس اس پر کہ جو علماء دیوبند کی طرف منسوب ہوتے ہوئے بھی تقریر کرنے سے پہلے معاوضہ مقرر کرتے ہیں اور وہ بھی پندرہ ہزار اس سے قلیل ہو تو دس ہزار ورنہ اقل قلیل چھ ہزار ہے اس سے کم نہیں ایسے ہی لفاظی کرنے والوں اور آخرت کو بھلانے والوں کے بارہ میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا "یتعجلونہ ولایتاً جلونہ" یعنی جلدی جلدی ثواب کا معاوضہ لیکر کھائیں گے اور آخرت کے ثواب کا خیال ہی نہیں کریں گے "خسر الدنیا والاخرۃ ذلک هو الخسران المبین"۔^۱

﴿۲۱﴾ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ بِلُحُونِ الْعَرَبِ وَأَصْوَابِهَا وَإِيَّاكُمْ وَلُحُونُ أَهْلِ الْعِشْقِ وَلُحُونُ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ وَسَيَجِيئُ بَعْدِي قَوْمٌ يُرْجَعُونَ بِالْقُرْآنِ تَرْجِيعَ الْغَنَاءِ وَالنُّوجِ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ مَفْتُونَةٌ قُلُوبُهُمْ وَقُلُوبُ الَّذِينَ يُعْجِبُهُمْ شَأْنُهُمْ۔ (رواه الترمذی فی شعب الایمان ودرہم فی کتابہ)۔^۲

ترجمہ: اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا "تم قرآن کریم اہل عرب کی طرح اور ان کی آوازوں کے مطابق پڑھو، اہل عشق اور اہل کتاب کے طریقہ کے مطابق پڑھنے سے بچو: میرے بعد ایک جماعت پیدا ہوگی جس کے افراد راگ اور نوحد کی طرح آواز بنا کر قرآن پڑھیں گے ان کا یہ حال ہوگا کہ قرآن ان کے حلق سے آگے نہیں بڑھے گا (یعنی ان کا پڑھنا قبول نہیں ہوگا) نیز ان کی قرأت سن کر خوش ہونے والوں کے قلوب فتنہ میں مبتلا ہوں گے۔" (بیہقی، رزین)

توضیح: "لحون عرب" عرب کا لہجہ اور پڑھنے کا طریقہ مراد ہے عرب لوگ کسی تکلیف و تکلف کے بغیر حد کے انداز میں قرآن پڑھ کر خود بھی فائدہ اٹھاتے ہیں اور دوسرے بھی فائدہ اٹھاتے ہیں اہل عشق اور اہل کتاب کا طریقہ یہ ہے کہ جس طرح شعراء غزلیں گاتے ہیں محفل سجاتے ہیں آواز بنا کر سُر اور ترم کے ساتھ اور موسیقی و راگ کے انداز میں پڑھتے ہیں تم ان کی طرح قرآن نہ پڑھو ان کے دل فتنہ میں ڈوبے پڑے ہیں جبکہ دنیا ان کے دل و دماغ پر مسلط ہے اور ان کے وہ پیروکار بھی ان کے ساتھ فتنہ میں مبتلا ہوئے جو ان غافل قاریوں کی قرأت کو پسند کرتے ہیں۔^۳

﴿۲۲﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حَسِّنُوا الْقُرْآنَ

بِأَصْوَاتِكُمْ فَإِنَّ الصَّوْتِ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا . (رواہ الدارمی) ۱

ترجمہ: اور حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”قرآن کو اپنی اچھی آواز (یعنی تر تیل و خوش آوازی) کے ساتھ پڑھو کیونکہ اچھی آواز قرآن کا حسن زیادہ کرتی ہے۔“ (دارمی)

خوف خدا رکھنے والے قاری کی آواز سب سے اچھی ہے

﴿۲۳﴾ وَعَنْ طَاوُسٍ مُّرْسَلًا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَى النَّاسِ أَحْسَنُ صَوْتًا لِلْقُرْآنِ وَأَحْسَنُ قِرَاءَةً مَنْ إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ أُرَيْتُ أَنَّهُ يُخْشَى اللَّهَ قَالَ طَاوُسٌ وَكَانَ طَلْقُ كَذَلِكَ . (رواہ الدارمی) ۲

ترجمہ: اور حضرت طاووس رضی اللہ عنہ بطریق ارسال نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ قرآن پڑھنے کے سلسلہ میں از روئے آواز کون شخص سب سے بہتر ہے اور پڑھنے میں بھی (یعنی از روئے تر تیل و ادائیگی الفاظ کون شخص سب سے بہتر ہے؟) آپ ﷺ نے فرمایا ”وہ شخص کہ جس کو تم پڑھتے ہوئے سنو تو تمہارا گمان ہو کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے ڈرتا ہے“ حضرت طاووس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت طلحہ میں یہی بات تھی (کہ قرآن پڑھتے تو محسوس ہوتا کہ خشیت الہی ان پر غالب ہے)۔ (دارمی)

توضیح: مطلب یہ ہے کہ ایک شخص جب قرآن پڑھ رہا ہو اور اس کے پڑھنے سے تمہارے دل پر اثر ہو رہا ہو یا اس کی اپنی کیفیت اس طرح ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ ان پر خوف خدا سوار ہے تو سمجھ لو کہ سب سے اچھی آواز انہی کی ہے معلوم ہوا کہ کوئی شخص اپنی آواز تلاوت کے لئے اچھی بنانا چاہتا ہے تو اس کو چاہئے کہ دل میں خوف خدا پیدا کرے۔ طاووس کہتے ہیں کہ شیخ طلحہ کی یہی کیفیت تھی صاحب مشکوٰۃ نے ان کو صحابی لکھا ہے واللہ اعلم۔ ۳

درسوں اور مدرسوں کے ذریعہ قرآن عام کرو

﴿۲۴﴾ وَعَنْ عُبَيْدَةَ الْمَلِيكِيِّ وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ لَا تَتَوَسَّدُوا الْقُرْآنَ وَاثْلُوهُ حَتَّى تَلَاوْتَهُ مِنْ آثَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَفْشُوهُ وَتَغْنُوهُ وَتَذَكَّرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَلَا تُعْجِلُوا ثَوَابَهُ فَإِنَّ لَهُ ثَوَابًا . (رواہ البیہقی فی شعب الإيمان) ۴

ترجمہ: اور حضرت عبیدہ ملکی رضی اللہ عنہ جو آنحضرت ﷺ کے ایک صحابی تھے راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا

”اے اہل قرآن: قرآن سے تکیہ نہ کرو اور رات و دن میں پڑھتے رہا کرو جیسا کہ اس کو پڑھنے کا حق ہے قرآن کو ظاہر کرو، اسے خوش آوازی کے ساتھ پڑھو جو کچھ اس میں مذکور ہے اس میں غور و فکر کرو تا کہ تمہارا مطلوب (آخرت) حاصل ہو اور اس کا ثواب حاصل ہونے میں جلد بازی نہ کرو (یعنی دنیا ہی میں اس کا اجر حاصل کرنے کی کوشش نہ کرو) کیونکہ آخرت میں اس کا بڑا ثواب ہے۔“ (بخاری)

توضیح: ”لا تتوسدوا“ اے قرآن پڑھنے والو! قرآن کو تکیہ نہ بناؤ کہ اس پر سر رکھ کر سو جاؤ یا لیٹ کر آرام کرو۔ ۱

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ قرآن پر سہارا دیکر بیٹھنا یا لیٹنا، اس کی طرف پاؤں کرنا، اس پر کوئی چیز رکھنا اس کی طرف پیٹھ کرنا، اس کو روندنا اور اس کو زمین پر پھینکنا یہ سب چیزیں حرام ہیں۔ آج کل عام عرب قرآن کے احترام میں کوتاہی کرتے ہیں حالانکہ حضور اکرم ﷺ نے تورات کے نسخے کا احترام کیا ہے۔ چنانچہ ابوداؤد جلد دوم کتاب الحدود و باب رحم الیہودین ص ۲۵۵ پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تورات کو زمین پر نہیں رکھا بلکہ نیچے سے تکیہ اٹھا کر اس پر تورات رکھ دیا حدیث کا عربی متن اس طرح ہے۔ ۲

ثم قال ائتونی بالتوراة فاتی بها فنزع الوسادة من تحته ووضع التوراة علیها وفي رواية ووضع الوسادة تعظیما لکتاب الله وقال امننت بك وبمن انزلک ص ۲۵۵

”حق تلاوتہ“ یعنی جیسا کہ اس کی تلاوت کا حق ہے قرآن کی تلاوت کا حق یہ ہے کہ اس کے حروف کی تصحیح کی جائے ٹھہر ٹھہر کر پڑھا جائے اس کے الفاظ کے ساتھ ساتھ اس کے معانی اور اس کی تفسیر کو سمجھا جائے۔ ۳

”وافشوة“ یعنی درس و تدریس کے ذریعہ سے اس کو عام کرو، اس سے معلوم ہوا کہ قرآن عظیم کو عام کرنا علماء اور مدارس کا کام ہے۔ ”وافشوة“ افشا سے عام کرنے کے معنی میں ہے۔ شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ درس و تدریس اور تعلیم و تعلم کے ذریعہ سے قرآن کا عام کرنا مراد ہے ظاہر ہے یہ کام قرآن عظیم کے مکاتب یا مدارس یا جدید علماء کے مواعظ اور مجالس میں ہو سکتا ہے لہذا مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ قرآن کریم کے مکاتب اور اس کے درسوں کو عام کریں ناظرہ ترجمہ اور حفظ و تجوید کا انتظام کریں تبلیغ والوں پر فرض ہے کہ وہ قرآن سمجھنے سمجھانے اور سننے اور سنانے کا اہتمام کریں اور قرآن کی اشاعت اور درس کے راستوں میں رکاوٹ نہ بنیں ورنہ تباہ ہو جائیں گے۔ ۴



باب القراءات وجمع القرآن

وقال الله تعالى ﴿فأقرأ أو ما تيسر من القرآن﴾ ۱

مشکوٰۃ کے عام نسخوں میں یہاں بھی صرف باب لکھا ہوا ہے کوئی عنوان نہیں ہے جس سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ باب بھی ابواب القرآن کے تعلقات میں سے ہے لیکن بعض نسخوں میں اور عام شروحات میں مندرجہ بالا عنوان رکھا ہوا ہے اسی کے متعلق اس باب میں احادیث آئیں گی کہ قرآن عظیم ایک جگہ کس طرح جمع کیا گیا اور کون اس کے لئے باعث بنا تو اس پورے قصے کے پس منظر میں ہے کہ یہ سارا کام حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی کوششوں سے ہوا ہے عہد خلافت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا تھا۔ پھر دور عثمان رضی اللہ عنہ میں اختلاف قراءت کے جھگڑے اٹھ کھڑے ہوئے اس لئے حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ کی کوششوں سے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے ایک کمیٹی بنائی اور قرآن عظیم کو صرف لغت قریش پر جمع کر دیا کیونکہ قرآن ابتداء میں اسی لغت پر اتارا گیا تھا تو یہ قرآن کے الفاظ میں تغیر و تبدل نہیں ہے بلکہ ابتداء میں جس وسعت لغات کی رخصت و اجازت تھی اس رخصت کو ختم کر کے امت کو اصل لغت پر جمع فرما دیا اور یہ بہت بڑا کارنامہ تھا جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قسمت میں آیا۔ ۲

الفصل الاول

قرآن کریم سات لغات پر نازل ہوا ہے

﴿۱﴾ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا قَرَأُهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ نَبِيَّهَا فَاذْكُرْتُ أَنَّ أَجْمَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَمْهَلْتُهُ حَتَّى انْصَرَفَ ثُمَّ لَبَّيْتُهُ بِرِدَائِهِ فَبُحِثْتُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأُ نَبِيَّهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسِلْهُ أَقْرَأْ فَقَرَأَ الْفِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا أُتْرِكْتُ ثُمَّ قَالَ لِي إِقْرَأْ فَقَرَأْتُ فَقَالَ هَكَذَا أُتْرِكْتُ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أُتْرِكَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَأَقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِيَسْلِمٍ) ۳

ترجمہ: امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن جب) میں نے ہشام بن حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ

کونسا کہ وہ سورہ فرقان اس طریقہ کے خلاف پڑھ رہے ہیں جس طریقہ کے مطابق میں پڑھتا تھا اور جس طریقہ سے مجھے رسول کریم ﷺ نے وہ سورہ پڑھائی تھی تو قریب تھا کہ میں ان کی طرف جھپٹ پڑوں (یعنی قرأت ختم کرنے سے پہلے ہی میں ان سے لڑ پڑوں) مگر پھر میں نے ان کو اتنی مہلت دی کہ وہ پڑھنے سے فارغ ہوئے اس کے بعد میں نے ان کی چادران کی گردن میں ڈالی اور انہیں کھینچتا ہوا رسول کریم ﷺ کی خدمت میں لایا اور عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ“ میں نے ان سے سنا ہے کہ یہ سورہ فرقان اس طریقہ کے خلاف پڑھتے ہیں جس طریقہ سے آپ ﷺ نے مجھے وہ سورت پڑھائی ہے“ آپ ﷺ نے فرمایا ”عمر! انہیں چھوڑ دو“ پھر ہشام رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم پڑھو: چنانچہ ہشام رضی اللہ عنہ نے اسی طریقہ سے پڑھا جس طریقہ سے میں نے انہیں پڑھتے سنا تھا آنحضرت ﷺ نے (ان کی قرأت سن کر) فرمایا کہ ”یہ سورت اسی طرح اتاری گئی ہے“ پھر مجھ سے فرمایا کہ ”اب تم پڑھو: چنانچہ میں نے پڑھا تو (آپ ﷺ نے میری قرأت بھی سن کر) فرمایا کہ یہ سورہ اسی طرح اتاری گئی ہے یاد رکھو کہ یہ قرآن سات طریقہ پر اتارا گیا ہے لہذا ان میں سے جس طریقہ سے ہو سکے پڑھو۔“ (اس روایت کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے۔ مگر الفاظ مسلم کے ہیں)

توضیح: عہد نبوی میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت ہشام رضی اللہ عنہ وغیرہ کے درمیان اختلاف قراءت اور اختلاف لغات کی وجہ سے ایک زبردست تنازع پیدا ہو گیا تھا اس حدیث میں اسی کا قصہ ہے لہ ”ان اعجل علیہ“ یعنی مجھے تو اتنا طیش آ گیا کہ قریب تھا کہ میں نماز چھوڑ کر ان پر حملہ کر تا لیکن میں نے ضبط سے کام لیا لے ”لببتہ“ یعنی نماز سے فارغ ہو کر میں نے ان کی چادران کی گردن میں ڈالی اور حضور اکرم ﷺ کی طرف کھینچ لایا لے ”ارسلہ“ یعنی اس کو جو تم نے چادر سے کھینچ رکھا ہے اس کو چھوڑ دو۔ لے

”علی سبعة احرف“ حدیث کا یہ ٹکڑا سمجھنا بہت دشوار ہے حتیٰ کے بعض علماء نے اس کو متشابہات میں سے شمار کیا ہے عام علماء کے اس جملہ کے سمجھنے میں ۴۰ اقوال ہیں۔ لے

سب سے آسان توجیہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ احرف حرف کی جمع ہے اور حرف کا اطلاق لغت پر ہوتا ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ قرآن سات لغات پر اترا ہے۔ قرآن کا نزول قریش کی لغت پر ہوا تھا لیکن قریش کے علاوہ عرب کے مشہور چھ قبائل تھے سب کی لغات اور قبائل کے نام یہ ہیں۔

① لغت قریش ② لغت بنو طے ③ لغت بنو تمیم ④ لغت ہوازن ⑤ لغت اہل یمن ⑥ لغت ثقیف ⑦ لغت ہذیل۔

ان سات لغات کے تحت قرآن کا پڑھنا جائز قرار دیا گیا تھا اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہر لغت میں سات لغات جاری تھیں بلکہ مجموعہ قبائل میں جو اختلافی لغات تھیں وہ مجموعی اعتبار سے سات تک پہنچ جاتی تھیں نیز یہ حلال و حرام کا اختلاف نہیں تھا اس حدیث کی پوری تفصیل توضیحات جلد اول ۴۴ پر ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

﴿۲﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا قَرَأَ وَسَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ خِلَافَهَا فَبُحِثُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَعَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ فَقَالَ كَلَّا كُنَّا مُحْسِنِينَ فَلَا تَخْتَلِفُوا فَإِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلَكُوا. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)۔

توضیح: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو قرآن پڑھتے ہوئے سنا اور رسول کریم ﷺ کو سنا کہ آپ کی قرأت اس شخص کی قرأت سے مختلف تھی چنانچہ میں اس شخص کو نبی کریم ﷺ کی خدمت میں لایا اور آپ ﷺ سے صورت حال بیان کی۔ پھر میں نے محسوس کیا کہ آپ ﷺ کے چہرہ اقدس پر ناگواری کے آثار نمایاں ہیں بہر کیف آپ ﷺ نے فرمایا تم دونوں صحیح اور اچھا پڑھتے ہو (دیکھو) آپس میں اختلاف نہ کرو کیونکہ وہ لوگ جو تم سے پہلے گزر چکے ہیں وہ آپس کے اختلاف کی وجہ سے ہلاک ہو گئے (یعنی وہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کو جھٹلایا کرتے تھے۔) (بخاری)

﴿۳﴾ وَعَنِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ يُصَلِّي فَقَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ ثُمَّ دَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ قِرَاءَةً يَسُوءِي قِرَاءَةَ صَاحِبِهِ فَلَمَّا قَضَيْنَا الصَّلَاةَ دَخَلْنَا بَجُمُوعًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا قَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ وَدَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ يَسُوءِي قِرَاءَةَ صَاحِبِهِ فَأَمَرَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَحَسَنَ شَأْنُهُمَا فَسَقَطَ فِي نَفْسِي مِنَ التَّكْذِيبِ وَلَا إِذْ كُنْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدْ غَشَيْتَنِي صَرَبَ فِي صَدْرِي فَفِصْتُ عَزَقًا وَكَأَنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى اللَّهِ فَرَقًا فَقَالَ لِي يَا أَبُي أُرْسِلْ إِلَيَّ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَيَّ الْغَائِيَةَ إِقْرَأْهُ عَلَى حَرْفَيْنِ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوْنٌ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَيَّ الْغَائِيَةَ إِقْرَأْهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ وَلَكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَدْتُكَهَا مَسْأَلَةٌ تَسْأَلُنيهَا فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي وَأَخْرَجْتُ الْغَائِيَةَ لِيَوْمٍ يَزُغِبُ إِلَيَّ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ حَتَّى ابْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) میں مسجد میں تھا کہ ایک شخص وہاں آیا اور نماز پڑھنے لگا اس نے نماز ہی میں یا نماز کے بعد ایسی قرأت پڑھی (یعنی ایسے لہجے میں قرآن شریف پڑھا) کہ میں نے اسے درست نہیں سمجھا پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے پہلے شخص کے خلاف طریقہ سے قرأت پڑھی جب ہم سب نماز سے فارغ ہو چکے تو رسول کریم ﷺ کے پاس (مسجد ہی میں آپ ﷺ کی نماز کی جگہ یا آپ کے حجرہ مبارک میں) حاضر ہوئے میں نے عرض کیا کہ حضرت اس شخص نے ایسی

قرأت پڑھی جسے میں نے درست نہیں سمجھا اس کے بعد یہ دوسرا شخص آیا اس نے پہلے شخص کے خلاف طریقہ سے قرأت پڑھی نبی کریم ﷺ نے یہ سن کر دونوں کو اپنے سامنے قرآن پڑھنے کا حکم دیا ان دونوں نے پڑھا آپ ﷺ نے ان دونوں کی قرأت کی تحسین و توثیق کی یہ دیکھ کر میرے دل میں اس بات کی تکذیب کا دوسرا پیدا ہو گیا ایسا دوسرا اور شبہ جو ایام جاہلیت میں پیدا نہیں ہوا تھا جب آنحضرت ﷺ نے میری یہ کیفیت دیکھی جو مجھ پر طاری تھی تو آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک میرے سینے پر مارا (تاکہ اس کی برکت سے دوسرا ختم ہو جائے) چنانچہ میں پسینہ پسینہ ہو گیا اور خوف کی وجہ سے میری ایسی حالت ہو گئی کہ گویا میں خدا کو دیکھ رہا ہوں اس کے بعد آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ ابی: جب قرآن نازل ہوا تو میرے پاس حضرت جبریل علیہ السلام کے ذریعہ یہ حکم بھیجا گیا کہ میں ایک طریقہ (یعنی ایک قرأت یا ایک لغت پر) قرآن پڑھوں میں نے بارگاہ الوہیت میں درخواست پیش کی کہ میری امت پر آسانی فرمائی جائے (بایں طور کہ ایک ہی قرأت میں قرآن پڑھنا مشکل ہے اس لئے کئی قرأتوں کے مطابق پڑھنے کی اجازت دی جائے تاکہ آسانی ہو) چنانچہ دوسری مرتبہ مجھے یہ حکم دیا گیا کہ میں دو قرأتوں پر قرآن پڑھوں: میں نے پھر درخواست پیش کی کہ میری امت کو مزید آسانی عطا فرمائی جائے چنانچہ تیسری مرتبہ مجھے یہ حکم دیا گیا کہ میں قرآن کریم کو سات طریقوں سے پڑھوں اور یہ بھی فرمایا گیا کہ جتنی مرتبہ ہم نے آپ کو حکم دیا ہے اتنی ہی مرتبہ آپ ہم سے دعاء مانگئے ہم اسے قبول کریں گے چنانچہ میں نے بارگاہ الوہیت میں دوسری مرتبہ یہ دعا کی ”اے اللہ میری امت میں سے کبیرہ گناہ کرنے والوں کو بخش دے اے اللہ میری امت میں سے صغیرہ گناہ کرنے والوں کو بخش دے۔ اور تیسری دعاء میں نے اس دن کے لئے رکھ چھوڑی ہے جس دن مخلوق مجھ سے سفارش و شفاعت کی خواہش کرے گی یہاں تک کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی مجھ سے شفاعت کی خواہش کریں گے۔ (مسلم)

توضیح ”فسقط“ یعنی میرے دل میں تکذیب کا ایسا دوسرا پیدا ہو گیا کہ جاہلیت میں بھی اس طرح دوسرا نہیں آیا تھا کہ آیا یہ دین سچا ہے یا نہیں لے ”قد غشینی“ یعنی جو کیفیت مجھ پر طاری تھی لے ”ففضت عرقاً“ یعنی میں پسینہ پسینہ ہو گیا یہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے توجہ ڈالنے کا اثر تھا۔ لے

”بکل ردۃ“ یعنی جتنی مرتبہ تیسرا سوال آیا ہے اور ہم نے جواب دیا ہے ہر مراجعہ پر ایک سوال قبول کیا جائے گا حضور اکرم ﷺ نے دو سوال تو امت کی مغفرت کے لئے مانگے اور تیسرا سوال قیامت کے دن کے لئے چھوڑ دیا جہاں حضور اکرم ﷺ تمام انسانوں کے حساب کتاب شروع کرنے کی شفاعت فرمائیں گے جسے شفاعت کبریٰ کہتے ہیں۔ لے

سات لغات کی اجازت کا تعلق حلال و حرام سے نہیں

﴿وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْرَأْنِي جِبْرِيلُ عَلَى حَرْفٍ فَرَأَجَعْتُهُ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَرِيدُهُ وَيَزِيدُنِي حَتَّى انْتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ بَلَّغْنِي أَنَّ تِلْكَ السَّبْعَةَ الْأَحْرَفُ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْرِ تَكُونُ وَاحِدًا لَا تَخْتَلِفُ فِي حَلَالٍ وَلَا حَرَامٍ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”حضرت جبریل علیہ السلام نے پہلی مرتبہ مجھے ایک قرأت پر قرآن پڑھایا پھر میں نے اپنی امت کی آسانی کے لئے خدا کی طرف مراجعت کی اور میں آسانی میں برابر زیادتی طلب کرتا رہا جس کے نتیجہ میں مجھے زیادہ آسانی حاصل ہوتی رہی یہاں تک کہ سات قرأتوں تک نوبت پہنچ گئی اور یہ آخری فیصلہ دے دیا گیا کہ قرآن کریم سات لغات پر پڑھا جاسکتا ہے۔ اس حدیث کے راوی حضرت ابن شہاب زہری رضی اللہ عنہ (تابعی) کہتے ہیں کہ یہ بات مجھ تک تحقیقی طور پر پہنچی ہے کہ قرأت کے یہ سات طریقے دینی احکام و امور میں متفق و متحد ہیں حلال و حرام میں ان سے کوئی اختلاف واقع نہیں ہوتا۔“ (بخاری و مسلم)

الفصل الثانی

﴿ه﴾ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْرِيلَ فَقَالَ يَا جَبْرِيلُ إِنِّي بُعِثْتُ إِلَى أُمَّةٍ أُمِّيَّةٍ مِنْهُمْ الْحُجُورُ وَالشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالْغُلَامُ وَالْجَارِيَةُ وَالرَّجُلُ الَّذِي لَهُ يَقْرَأُ كِتَابًا قَطُّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْقُرْآنَ أُتْرِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ.

(رواه البخاری و فی رواية لا تحذف و ابی داؤد قال لیس منها الا شاف کاہ و فی رواية للنسائی قال ان جبریل و میکائیل اثنی انی فقعد جبریل عن یحیی و میکائیل عن یساری فقال جبریل اقرأ القرآن على حرف قال میکائیل استؤذنه حتی بلغ سبعة احرف فکل حرف شاف کاہ) ۱۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے ملاقات کی اور ان سے فرمایا کہ جبریل: میں ایک ناخواندہ قوم کی طرف بھیجا گیا ہوں میری قوم میں بوڑھی عورتیں اور بڑے بوڑھے مرد ہیں لڑکے اور لڑکیاں ہیں اور اس قوم میں ایسا شخص بھی ہے جس نے کبھی کوئی کتاب نہیں پڑھی۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا اے محمد ﷺ: قرآن کریم سات طرح پر اتارا گیا ہے لہذا جسے جو قرأت آسان معلوم ہو اس کے مطابق قرآن کریم پڑھے۔ (ترمذی) اور احمد و ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ ”حضرت جبریل علیہ السلام نے (لفظ احرف کے بعد آخر میں) یہ بھی کہا کہ ”ان سات میں سے ہر قرأت شافی ہے (یعنی کفر و شرک اور ظلم و جہل کے روگ کو دفع کرتی ہے) اور کافی ہے (یعنی نبی کی صداقت دین اسلام کی حفاظت اور منکرین دین کے رد کے لئے کافی ہے) نسا کی روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام و میکائیل علیہ السلام میرے پاس آئے جبریل علیہ السلام تو میری داہنی طرف بیٹھ گئے اور میکائیل علیہ السلام میری بائیں طرف بیٹھ گئے اس کے بعد جبریل علیہ السلام نے کہا کہ ”ایک قرأت کے مطابق قرآن پڑھو۔ یہ سن کر میکائیل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ ”ایک قرأت سے زیادہ طلب کیجئے (یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ سے درخواست کیجئے کہ اور قرأتوں کے مطابق بھی پڑھنے کا حکم دیا جائے یا جبریل علیہ السلام سے کہئے کہ اس کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے عرض کر کے آسانی دلائیں چنانچہ میں زیادتی کرتا رہا اور مجھے زیادہ قرأتوں کی اجازت حاصل ہوتی رہی) یہاں تک کہ سات قرأتوں تک نوبت پہنچ گئی لہذا ان میں سے ہر قرأت شافی اور کافی ہے۔“

قرآن عظیم کو بھیک مانگنے کا ذریعہ نہ بناؤ

﴿۶﴾ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى قَاصٍ يَقْرَأُ ثُمَّ يَسْأَلُ فَاسْتَوْجَعَ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلَيْسَ سَأَلَ اللَّهَ بِهِ فَإِنَّهُ سَيَجِيئُ أَقْوَامٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ يَسْأَلُونَ بِهِ النَّاسَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ ۱

ترجمہ: اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ ایک مرتبہ ایک قصہ گو کے پاس سے گزرے جو قرآن کریم پڑھتا تھا اور لوگوں سے بھیک مانگتا تھا حضرت عمران رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر انتہائی تکلیف کے ساتھ کہا انا للہ وانا الیہ راجعون (کیونکہ یہ بدعت اور علامات قیامت میں سے ہے) اور پھر انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص قرآن پڑھے تو اسے چاہیے کہ وہ اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے مانگے اور وہ وقت آنے والا ہے جب لوگ قرآن کریم پڑھیں گے اور اس کے ذریعہ دوسروں کے آگے دست سوال دراز کریں گے۔ (احمد و ترمذی)

توضیح: ”فلیسأل اللہ“ یعنی قرآن عظیم اللہ تعالیٰ کی بڑی عظیم الشان کتاب ہے اس کے پڑھتے پڑھنے اور برکات حاصل کرنے کے بعد اس کی عظمت کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے کیونکہ تلاوت کے بعد سوال قبول ہوتا ہے۔ ۲

”یسألون بہ العاس“ یعنی اتنی بڑی کتاب اور اتنی عظیم کلام کو حقیر اور ذلیل دنیا کے حصول کا ذریعہ نہ بناؤ اگر دنیا بھی مانگنا ہے تو اللہ تعالیٰ سے مانگو لوگوں سے نہ مانگو یہ خود انسانی عظمت و شرافت کے خلاف ہے کہ ایک انسان اپنے جیسے محتاج انسان کے سامنے دست سوال دراز کرے وہ خود محتاج ہے وہ تمہیں کیا دیگا۔ ۳

تلاوت کے درمیان اللہ تعالیٰ سے مانگنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ جب آدمی رحمت کی آیت پر آجائے تو جنت کا سوال کرے اور جب عذاب کی آیت پر آجائے تو جہنم سے بچنے کا سوال کرے۔

﴿۷﴾ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَأَكَّلُ بِهِ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ عَظِيمٌ لَيْسَ عَلَيْهِ حَمٌ۔ (رواهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۴

ترجمہ: حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قرآن کریم اس لئے پڑھے کہ اس کے ذریعہ لوگوں سے کمائے (یعنی قرآن کریم کو دنیاوی فائدہ کے لئے وسیلہ بنائے) تو وہ قیامت کے دن اس حالت میں اٹھ کر آئے گا کہ اس کا چہرہ صرف ہڈی ہوگا اس پر گوشت نہیں ہوگا“ (بیہقی)

بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہے جو فصل کے لئے آئی ہے

﴿۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعْرِفُ فَصْلَ السُّورَةِ حَتَّى يُنْزَلَ عَلَيْهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) -

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ ایک سورۃ سے دوسری سورۃ کا فرق نہیں کر پاتے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی۔ (ابوداؤد)

قرآن کی تکذیب شرابی لوگ کرتے ہیں

﴿۹﴾ وَعَنِ عَلْقَمَةَ قَالَ كُنَّا بِمَحْضٍ فَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ سُورَةَ يُوسُفَ فَقَالَ رَجُلٌ مَاهُ كَذَا أَتَرَأَيْتَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَاللَّهِ لَقَرَأْتُهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنْتَ فَبَيْنَا هُوَ يُكَلِّمُهُ إِذْ وَجَدَ مِنْهُ رِيحَ الْخَمْرِ فَقَالَ أَتَشْرَبُ الْخَمْرَ وَتُكَذِّبُ بِالْكِتَابِ فَضَرَبَهُ الْحَدَّ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

ترجمہ: اور حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم ”محض“ میں (کہ جو ایک شہر کا نام ہے) مقیم تھے وہیں ایک مرتبہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سورۃ یوسف کی قرأت کی تو ایک شخص نے ان کی قرأت سن کر کہا کہ یہ سورۃ اس طرح نازل نہیں کی گئی ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: خدا کی قسم: میں نے یہ سورۃ اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں پڑھی ہے چنانچہ آپ ﷺ نے اسے سن کر فرمایا کہ تم نے خوب پڑھا ”وہ شخص جب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے گفتگو کر رہا تھا تو اچانک حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کے منہ سے آتی ہوئی شراب کی بو محسوس کی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا کہ تم شراب پیتے ہو؟ اور اس پر طرہ یہ کہ قرآن کریم کو جھٹلاتے بھی ہو“ پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس پر حد جاری کی یعنی شراب پینے کی سزا کے طور پر اسے کوڑے مارے۔ (بخاری مسلم)

توضیح: سوال حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قراءت دو حالتوں سے خالی نہیں ہوگی یا یہ قرأت مشہورہ ہوگی تو اس پر یہ اعتراض ہے کہ جب اس شخص نے قرآن کریم کی مشہور قرأت پر اعتراض کیا تو اس سے وہ کافر ہو گیا اس لئے وہ واجب القتل تھا کیونکہ ارتداد کی سزا قتل ہے اور اگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرأت شاذہ تھی تو اس کے انکار پر اس شخص کی طرف تکذیب کتاب اللہ کی نسبت نہیں کرنی چاہئے تھی حالانکہ ان کی طرف یہی نسبت کی گئی ہے؟

جواب: اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اس شخص نے قرأت مشہورہ کا انکار نہیں کیا تھا بلکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے شاذہ کوئی شاذ قرأت کی تلاوت فرمائی تھی اس کے لہجے اور ادائیگی کلمات پر اس شخص نے اعتراض کیا تھا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے تغلیظاً و تشدیداً اس کی نسبت تکذیب کتاب اللہ کی طرف کردی یہی جواب علامہ طیبی رحمہ اللہ نے دیا ہے

اور یہی زیادہ رائج ہے تاہم یہ ایک تاویل ہے۔ اگر یہاں یہ کہا جائے کہ اس شخص نے اگرچہ قرأت مشہورہ پر اعتراض کیا تھا لیکن اپنی جہالت اور لاعلمی کی وجہ سے کیا تھا یا کچھ اشتباہ کی بنیاد پر کیا تھا جس کی وجہ سے بطور تعزیر ان پر کوڑوں کی سزا جاری کر دی گئی اور ارتداد کی سزا نہیں دی گئی یہ جواب ظاہری حدیث سے زیادہ موافق ہے اگرچہ میں نے کسی شرح میں نہیں دیکھا۔ بہر حال اس حدیث سے آج کل منافق حکمرانوں کا نقشہ کھل کر سامنے آتا ہے جو شراب پی کر اسلام کے کسی حکم پر اعتراض کرتے ہیں۔ ۱۔

خدا کو کیا منہ دکھاؤ گے ظالم شرم تم کو مگر آتی نہیں

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ منہ سے شراب کی بدبو باعثِ حشر ہے علماء کا ایک طبقہ اسی طرف گیا ہے ائمہ احناف اور شوافع کے ہاں صرف منہ کی بو ثبوتِ حد کے لئے کافی نہیں ہے کیونکہ کچھ چیزیں ایسی بھی ہیں جو شراب نہیں ہیں لیکن اس کے کھانے کے بعد منہ سے شراب کی بدبو آتی ہے جیسے کیلا وغیرہ ہے۔ اس حدیث کا جواب ان حضرات کی طرف سے یہ ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے اس شخص نے اعتراف جرم کیا ہو یا یہ بھی ممکن ہے کہ منہ کی بدبو کے علاوہ دیگر علامات بھی موجود ہوں جو موجبِ حد خمر تھیں۔ ۲۔

قرآن عظیم جمع کرنے کی ابتدا کیسی ہوئی؟

﴿۱۰﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ أُرْسِلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ مَقْعَلُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عِنْدَهُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ عُمَرَ أَتَانِي فَقَالَ إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحَرَّ يَوْمَ الْيَمَامَةِ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلِيّ الْأُخْلَى أَنْ اسْتَحَرَّ الْقَتْلَ بِالْقُرْآنِ بِأَلْمَوَاتِ فِيْ ذَهَبَ كَيْفَ مِنْ الْقُرْآنِ وَلِيّ أَرَى أَنْ تَأْمُرَ بِجَمْعِ الْقُرْآنِ قُلْتُ لِعُمَرَ كَيْفَ تَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ هَذَا وَاللَّهِ خَيْرٌ فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلذِّكْرِ وَرَأَيْتُ فِي ذَلِكَ الَّذِي رَأَى عُمَرُ قَالَ زَيْدٌ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّكَ رَجُلٌ شَابٌّ عَاقِلٌ لَا تَنْهَمُكَ وَقَدْ كُنْتَ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَتَّبِعُ الْقُرْآنَ فَاجْمَعُهُ فَوَاللَّهِ لَوْ كَلَّفُونِي نَقْلَ جَبَلٍ مِنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا أَمَرَنِي بِهِ مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ قَالَ قُلْتُ كَيْفَ تَفْعَلُونَ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ وَاللَّهُ خَيْرٌ فَلَمْ يَزَلْ أَبُو بَكْرٍ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلذِّكْرِ لَهْ صَدَرَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَتَتَّبَعْتُ الْقُرْآنَ أَجْمَعُهُ مِنَ الْعُسْبِ وَاللِّغَافِ وَصُدُورِ الرِّجَالِ حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةٍ

التَّوْبَةُ مَعَ أَبِي خُرَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ لَقَدْ جَاءَ كُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ حَتَّىٰ خَاتَمَتْهُ بَرَاءَةٌ فَكَانَتْ الصُّحُفُ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ حَتَّىٰ تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حَيَاتِهِ ثُمَّ عِنْدَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ - (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱

ترجمہ: اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جن دنوں اہل یمامہ کا قتل ہوا انہیں دنوں کی بات ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کسی شخص کو میرے پاس مجھے بلانے کے لئے بھیجا میں ان کے پاس حاضر ہوا وہاں پہنچ کر میں کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے ہیں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ عمرؓ میرے پاس آئے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن کے قاریوں کی شہادت کا حادثہ یمامہ کے دن گرم ہو گیا (یعنی یمامہ کی لڑائی میں بہت سے قاری شہید ہو گئے ہیں) مجھے خدشہ ہے کہ اگر اسی کثرت سے مختلف جنگوں میں قاریوں کی شہادت ہوتی رہی تو قرآن کا بہت بڑا حصہ جاتا رہے گا لہذا مجھے اسی میں بہتری اور مصلحت نظر آتی ہے کہ آپ قرآن کو جمع کرنے کا حکم دے دیں (حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ (میں نے یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم اس کام کو کس طرح کرو گے جسے رسول اللہ ﷺ نے نہیں کیا عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ خدا کی قسم: اس کام میں بھلائی اور بہتری ہے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے اس مسئلہ میں برابر مجھ سے گفتگو کی یہاں تک کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کام (یعنی قرآن کو جمع کرنے) کے لئے میرا سینہ کھول دیا۔ اور مجھے بھی اس میں وہی مصلحت نظر آئی جو عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھی ہے حضرت زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ تم ایک سمجھ دار نو جوان مرد ہو (تمہاری نیک بختی اور سعادت کی وجہ سے قرآن کو جمع کرنے اور نقل کرنے کے سلسلہ میں جھوٹ وغیرہ کا) تم پر کوئی اتہام نہیں لگا سکتا کیونکہ تم رسول کریم ﷺ کی وحی لکھا کرتے تھے۔ لہذا تم قرآن کو تلاش کرو اور اس کو (صحف) میں جمع کرو۔ (حضرت زید رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ) خدا کی قسم: اگر پہاڑوں میں سے کسی پہاڑ کو اٹھا کر منتقل کرنے کی خدمت میرے سپرد کی جاتی تو یہ خدمت میرے لئے اس خدمت سے زیادہ سخت اور بھاری نہ ہوتی جو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے قرآن جمع کرنے کی میرے سپرد فرمائی تھی۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ بہر کیف میں نے یہ حکم سن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ آپ وہ کام کس طرح کریں گے جو رسول کریم ﷺ نے نہیں کیا؟ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا خدا کی قسم: اس کام میں بھلائی اور بہتری ہے، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ مجھ سے اس سلسلہ میں برابر گفتگو کرتے رہے یہاں تک کہ اس کام کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے میرا بھی سینہ اس طرح کھول دیا جس طرح حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سینہ کھولا تھا۔ چنانچہ میں نے قرآن کو تلاش کرنا شروع کیا اس طرح کہ میں اس کو جمع کرتا تھا۔ کھجور کی شاخوں میں سے سفید پتھروں میں سے اور لوگوں میں سے (یعنی حافظوں کے سینوں میں سے) یہاں تک کہ میں نے سورۃ توبہ کا آخری حصہ ابوخریمہ انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس پایا اور یہ حصہ مجھے ان کے سوا اور کسی کے پاس سے نہیں ملا اور وہ حصہ یہ ہے لَقَدْ جَاءَ كُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ آخِرُ سُورَةِ بَرَاءَتٍ تَحْتَ (وہ صحیفے جو میں نے جمع اور نقل کئے تھے) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس

ان کی وفات تک رہے پھر ان کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ان کی زندگی تک رہے اور پھر ان کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس رہے۔ (بخاری)

توضیح ”مقتل اہل الیمامة“ بلاد حجاز میں ایک جگہ کا نام یمامہ ہے یہاں پر مسلمہ کذاب نے جھوٹی نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور اپنے ساتھ چالیس ہزار جنگجوؤں کو اکٹھا کر رکھا تھا جن کا تعلق قبیلہ بنو حنیفہ سے تھا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں یہ فتنہ خطرناک صورت حال اختیار کر گیا اس لئے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی سپہ سالاری میں ایک لشکر یمامہ کی طرف روانہ کر دیا یمامہ میں حق و باطل کے سخت ترین معرکے ہوئے خصوصاً حدیقۃ الموت کی جنگ ایک تباہ کن جنگ تھی مضبوط قلعہ کے اندر مسلمہ اور اس کے سپاہی چھپے ہوئے تھے اور مسلمانوں پر حملے کرتے تھے آخر کار مسلمان اس قلعہ میں داخل ہو گئے اور اندر جنگ شروع ہو گئی بیس ہزار انسان اس قلعہ میں مارے گئے جس کا نام حدیقۃ الموت پڑ گیا۔ یمامہ کے ان معرکوں میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے چیدہ چیدہ سات سو یا بارہ سو قاری شہید ہو گئے اسی سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خطرہ لاحق ہو گیا کہ اگر اسلام کی مختلف جنگوں میں قرآن کریم کے حفاظ اسی طرح شہید ہوتے گئے تو ان کے چلے جانے سے ان کے سینوں میں محفوظ قرآن بھی چلا نہ جائے اور قرآن کو نقصان نہ پہنچ جائے اس خطرہ کے پیش نظر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سامنے یہ بات رکھی کہ اب قرآن عظیم کو ایک جگہ اکٹھا کرنا چاہئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا اس مسئلہ میں کافی بحث و مباحثہ ہوا جس کا ذکر زیر بحث حدیث میں ہے جب حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا سینہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کام کے لئے کھول دیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے قابل اعتماد اور قابل استعداد صحابی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو بلایا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور اپنا پورا کالمہ ان کے سامنے رکھا انہوں نے بھی کافی بحث و مباحثہ کیا لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کا سینہ بھی اس کام کے لئے کھول دیا اس طرح انہوں نے مختلف مواضع سے لکھا ہوا قرآن اکٹھا فرمایا جو پتھروں، لکڑیوں اور کھجوروں کی چھالوں اور ہڈیوں پر حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں لکھا ہوا تھا اور حفاظ قراء کے سینوں میں محفوظ تھا، حضرت زید رضی اللہ عنہ نے صرف اس طرح نہیں کیا کہ جہاں جس نے بتا دیا کہ یہ قرآن ہے اس کو جمع کر دیا بلکہ آپ نے پوری تحقیق کی تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس کی تصدیق بھی کی پھر بھی ہر ایت پر دو گواہ قائم ہونے کے بعد قبول کیا ۲۳ سال تک صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کو قرآن اور غیر قرآن کا مکمل تجربہ ہو چکا تھا اور حافظوں کے سینوں میں جو محفوظ تھا اس سے موازنہ کر داکرتب لکھا، جس پر اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم قائم ہو گیا جس کو قطیعت کا اعلیٰ مقام حاصل ہو گیا یہاں قرآن کے بارہ میں کوئی شبہ اس لئے بھی متوجہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کتاب کی حفاظت کی ذمہ داری خود اپنے ذمہ لے لی ہے انسان نے تو انسانی حد تک حفاظت کی کوشش کی ہے اصل حفاظت کا اعلان تو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے پہلے ہو چکا، حضور اکرم ﷺ کے عہد مبارک میں صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے چار صحابہ رضی اللہ عنہم نے

کامل قرآن یاد کیا تھا ① حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ انصاری ② حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ③ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ④ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ۔ ۱

زیر بحث حدیث میں ہے کہ حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ کے پاس سورۃ توبہ کی آخری آیت مجھ کو مل گئی، اس پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ یہاں تو ایک آدمی کی گواہی سے آیت قبول کی گئی اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ اکیلے کی گواہی حضور اکرم ﷺ نے دوا آدمیوں کے برابر قرار دیا تھا۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب رجم کی آیت لے آئے تاکہ اس کو لکھا لیا جائے تو حضرت زید رضی اللہ عنہ نے دوسرے گواہ نہ ہونے کی وجہ سے اس کے لکھنے سے انکار فرمادیا، اس طرح قرآن عظیم کے چند متفرق کاپیاں تیار ہو گئیں جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تھیں پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اسے منگوا لیا اور اس کو ایک لغت پر لکھوا کر چند نسخے تیار کر دیئے اور مختلف ممالک میں بھیج دیئے جیسا کہ آئندہ حدیث میں آ رہا ہے۔ ۲

”العُسْب“ یہ عسیب کی جمع ہے کھجور کی شاخ کو کہتے ہیں۔ ۳

”اللغاف“ یہ لُحْفَةُ کی جمع ہے جس میں خا پر کسرہ ہے اور لام پر فتح ہے سفید پتھر کو کہتے ہیں بعض روایات میں رقاہ جمع رقتہ بھی آیا ہے جو ٹکڑوں کے معنی میں ہے چونکہ اس زمانہ میں کاغذ نہیں تھا اس لئے ان چیزوں پر قرآن لکھا گیا۔ ۴

حضرت عثمان کے زمانہ میں قرآن کس طرح جمع ہوا؟

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ حُذَيْفَةَ ابْنَ الْيَمَانِ قَدِمَ عَلَى عُثْمَانَ وَكَانَ يُعَارِضُ أَهْلَ الشَّامِ فِي فَتْحِ أَرْمِينِيَّةٍ وَأَذْرَبِيَّانَ مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَأَنْزَعَ حُذَيْفَةُ اخْتِلَافَهُمْ فِي الْفِرَاءَةِ فَقَالَ حُذَيْفَةُ لِعُثْمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَدْرِكْ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِفُوا فِي الْكِتَابِ اخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَأُرْسِلَ عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ أَنْ أُرْسِلَ إِلَيْنَا بِالصُّحُفِ نَنْسُخُهَا فِي الْمَصَاحِفِ ثُمَّ نَرْدُهَا إِلَيْكَ فَأُرْسِلَتْ بِهَا حَفْصَةُ إِلَى عُثْمَانَ فَأَمَرَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ فَتَسْخَوْهَا فِي الْمَصَاحِفِ وَقَالَ عُثْمَانُ لِلرُّهْطِ الْقُرَشِيِّينَ الْغُلَاظِ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَاسْتَبْشِرُوا بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ فَفَعَلُوا حَتَّى إِذَا نَسَخُوا الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ رَدَّ عُثْمَانُ الصُّحُفَ إِلَى حَفْصَةَ وَأُرْسِلَ إِلَى كُلِّ أُقْبِيٍّ مَصْحَفٌ مِمَّا نَسَخُوا وَأَمَرَ بِمَا سِوَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ صُحُفَةٍ أَوْ مَصْحَفٍ أَنْ يُحْرَقَ قَالَ

ابْنُ شِهَابٍ فَأُخْبِرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ فَقَدْتُ آيَةً مِنَ الْأَحْزَابِ حِينَ نَسَخْنَا الْمُصْحَفَ قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فَأَلْتَمَسْتُهَا فَوَجَدْتُهَا مَعَ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَاكْتَفَيْنَاهَا فِي سُورَتِهَا فِي الْمُصْحَفِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۱

تذکرہ: اور حضرت انس ابن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حذیفہ ابن یمان رضی اللہ عنہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شام و عراق کے ارمینیہ اور آذربائیجان کی جنگوں کی غرض سے سامان جہاد کی فراہمی اور تیاری میں مصروف تھے حذیفہ رضی اللہ عنہ کو قرأت کے بارے میں لوگوں کے اختلاف نے اضطراب میں اور خوف میں مبتلا کر دیا تھا۔ (کیونکہ وہ دیکھتے تھے کہ لوگ بے محابا آپس میں ایک دوسرے کی قرأت کا انکار کرتے ہیں۔) چنانچہ انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ ”امیر المؤمنین: اس امت کے بارے میں تدارک کی کوئی راہ نکالنے قبل اس کے کہ وہ یہود و نصاریٰ کی طرح کلام اللہ میں اختلاف کرنے لگیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کی بات سن کر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ آپ وہ صحیفے (جو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جمع کئے تھے) ہمارے پاس بھیج دیجئے ہم ان کو نقل کرا کر یہ مصاحف آپ کے پاس بھیج دیں گے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے وہ تمام صحیفے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس بھیج دیئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے انصار میں سے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو اور قریش میں سے عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ، سعید بن عاص رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن حارث بن ہشام رضی اللہ عنہ کو ان صحیفوں کو نقل کرنے پر مامور کیا چنانچہ ان سب نے ان صحیفوں کو مصاحف میں نقل کیا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قریش کے تین حضرات سے فرمایا کہ اگر قرآن کے لغات میں کسی جگہ تم میں اور زید بن ثابت میں اختلاف ہو جائے تو وہاں لغت قریش کے مطابق لکھو کیونکہ کلام اللہ لغت قریش کے مطابق ہی نازل ہوا ہے چنانچہ ان سب نے اس پر عمل کیا اور جب مصاحف میں وہ صحیفے نقل کئے جا چکے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان صحیفوں کو تو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج دیا اور ان مصاحف میں سے جو نقل کئے گئے تھے ایک ایک مصحف (اسلامی مملکت میں) ہر جگہ بھیج دیا اس کے ساتھ ہی یہ حکم جاری فرمایا کہ ان مصاحف کے علاوہ ہر اس صحیفے یا مصحف کو جلا دیا جائے جس میں قرآن لکھا ہوا ہے۔“ (حدیث کے ایک راوی) حضرت ابن شہاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے خارجہ رضی اللہ عنہ نے مجھے بتایا کہ میں نے اپنے والد حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس وقت کہ ہم (یعنی میں اور دونوں قریشی صحابہ رضی اللہ عنہم سعید بن عاص رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن حارث رضی اللہ عنہ) قرآن کریم (مصحف عثمانی میں) نقل کر رہے تھے مجھے سورۃ احزاب کی ایک آیت نہیں مل رہی تھی حالانکہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ آیت پڑھتے ہوئے سنا کرتا تھا۔ چنانچہ تلاش و جستجو کے بعد مجھے یہ آیت حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس سے لکھی ہوئی ملی۔ اور وہ آیت یہ ہے من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا اللہ علیہ پھر میں نے یہ آیت مصحف میں اس کی سورۃ (یعنی سورۃ احزاب) کے ساتھ ملا دی۔“ (بخاری)

توضیح ”ان حذیفۃ“ حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ عراق کے گورنر تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کا زمانہ تھا اکثر فارس تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد مبارک میں فتح ہو چکا تھا لیکن کچھ حصے مثلاً آرمینیا اور آذربائیجان وغیرہ ابھی باقی تھے اسی پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کاروائی کے لئے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو مامور کیا۔ لہ

”وکان یغازی“ اس جملہ کے سمجھنے میں کافی پیچیدگی ہے کیونکہ ”کان“ اور ”یغازی“ کی ضمیر فاعل میں یہ احتمال بھی ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف راجع ہو، اور یہ احتمال بھی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف راجع ہو۔ شارح بخاری علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے دونوں جگہ ضمیر فاعل حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی طرف لوٹائی ہے فرمایا

”وَكَانَ عُثْمَانُ يُجَاهِدُ أَهْلَ الشَّامِ وَأَهْلَ الْعِرَاقِ لِعَزْوَةِ هَاتَيْنِ الثَّاحِيَتَيْنِ وَفَتْحَهُمَا“

یعنی اس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شامی اور عراقی افواج کو آرمینیا اور آذربائیجان کے فتح کرنے کے لئے تیار کر رہے تھے مظاہر حق نے بھی اسی عبارت کی روشنی میں حدیث کا ترجمہ کیا ہے اگرچہ عبارت کی پوری وضاحت نہ کر سکے تاہم حدیث کی اس تشریح و توضیح پر کوئی اشکال نہیں آتا اور واقعہ بھی اسی طرح ہے کیونکہ آرمینیا اور آذربائیجان کے جہاد کے لئے شامی اور عراقی افواج کا بھیجا جانا سمجھ میں آتا ہے اس لئے کہ اس وقت عراق اور شام دونوں فتح ہو چکے تھے صرف اتنا کرنا پڑیگا کہ یغازی بمعنی یُعَزِّزُ لینا ہوگا یعنی حضرت عثمان فوجوں کو لڑا رہے تھے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ اور ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کان اور یغازی دونوں کی ضمیریں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف لوٹائی ہیں۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ اشعۃ اللمعات میں لکھتے ہیں ”روایت است از انس رضی اللہ عنہ کہ حذیفہ قدوم آورد بر عثمان رضی اللہ عنہ و بود حذیفہ کہ غزای کرد اہل شام را در فتح آرمینیا و غزای کرد آذربائیجان را بابل عراق“ اھ شاید شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے ملا علی قاری رحمہ اللہ کی تشریح کو دیکھ کر یہ تشریح فرمادی ہے لیکن اس میں پیچیدگی یہ ہے کہ ظاہری عبارت سے ایسا محسوس ہو رہا ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اہل شام کے خلاف جہاد کیا اگرچہ یہاں یغازی کو ہم لڑانے کے معنی میں لے لیں پھر بھی پوری عبارت درست نہیں ہوتی ہے کیونکہ ان حضرات نے جو ترجمہ اختیار کیا ہے اس میں انتشار مضامین بھی ہے اور انتشار معنی بھی ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ”کان“ میں ضمیر شان کو بھی تسلیم کیا ہے اور یغازی کا فاعل اہل الشام کو بنایا ہے اور فرمایا کہ یہی صحیح ہے اس کا مطلب یہ ہو جائے گا کہ حذیفہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور شان یہ تھی کہ اہل شام اہل عراق کے ساتھ مل کر آرمینیا اور آذربائیجان کے خلاف لڑ رہے تھے اس طرح لمبا سفر کر کے عبارت کا مفہوم درست ہو جائے گا لیکن اس سے بہتر وہی ہے جو علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے مختصر راستہ اختیار کیا ہے مجھے ہمیشہ اس عبارت میں شک رہتا تھا آج الحمد للہ ان سطور

کے لکھتے وقت پوری حقیقت سمجھ میں آگئی اور قارئین کے سامنے پیش کردی، مولائے کریم میرے قلم کو دانستہ اور غیر دانستہ غلطیوں سے محفوظ فرمائے۔ ۱۔

”آرمینیہ“ ایک خاص علاقے کا نام ہے آزر بائجان عام ہے تو پھر آزر بائجان کا ذکر تعیم بعد تخصیص ہے۔ بہر حال اوپر عبارت سے مقصود یہ بیان کرنا ہے کہ فتح آرمینیہ میں شامی اور عراقی افواج اسلامیہ اکٹھی ہو گئیں تو قرآن عظیم کی قرأتوں میں اختلاف شروع ہو گیا۔ ۲۔

”فافزع حذیفہ“ اس عبارت میں حذیفہ کا لفظ مفعول بہ واقع ہے اور اختلاف فہم افزع کا فاعل ہے یعنی جب حذیفہ نے لوگوں کا قرآن کریم کی قرأتوں میں اختلاف کو دیکھا تو وہ سخت گھبرا گئے کہ کہیں یہ لفظی اختلاف حقیقی اور معنوی اختلاف پر منتج نہ ہو جائے۔ ۳۔

”ادرك هذه الامة“ یعنی اس امت کو اس سے پہلے بچالیں کہیں قرآن کریم میں یہود و نصاریٰ کی کتابوں تورات انجیل کے تغیر و تبدل کی طرح تغیر نہ آجائے۔ اس پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے صحیفے منگوائے اور چار صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس پر مامور کیا کہ وہ قرآن عظیم کو قریش کی لغت پر لکھ دیں ان چار صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام یہ ہیں۔ ۴۔

① حضرت زید بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ۔ ② حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ۔ ③ حضرت سعید بن العاص رضی اللہ عنہ۔ ④ حضرت عبداللہ بن حارث بن ہشام رضی اللہ عنہ۔ ان چار میں سے حضرت زید بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ غیر قریشی ہیں باقی تینوں قریشی ہیں۔ ۵۔

”للرہط القریشیین“ سے مراد یہی تین ہیں۔ ان حضرات کو حکم تھا کہ اگر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے ساتھ کسی لغت میں اختلاف آجائے تو قریش کی لغت کو اختیار کیا جائے کیونکہ قرآن اسی لغت پر اترا تھا چنانچہ ان حضرات نے قرآن عظیم کو ایک ہی لغت قریش پر لکھا اور باقی لغات پر مشتمل صحیفے حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو واپس بھجوا دیئے ان حضرات نے کل سات مصاحف لکھ کر تیار کئے اور بلاد اسلام کے ان بڑے شہروں کی طرف بھجوائے گئے۔ ۱۔

① مکہ مکرمہ ② شام ③ یمن ④ بحرین ⑤ بصرہ ⑥ کوفہ ⑦ ایک نسخہ مدینہ میں رکھا گیا۔ ان سات مصاحف کے علاوہ تمام سابقہ کا بیان جلائی گئیں ضعیف اور اراق کا جلانا جائز ہے مگر عوام الناس کے سامنے نہیں جلانا چاہئے فتنہ برپا ہوگا بہتر یہ ہے کہ زمین میں دفن کیا جائے یا پانی سے دھویا جائے یا سمندر میں پھینکا جائے۔ ۲۔

بہر حال قرآن عظیم کے جمع کرنے کی جو ترتیب ہے وہ اس طرح ہے کہ سب سے پہلے وحی آنے کے بعد حضور اکرم ﷺ کے حکم پر قرآن پتھروں چھروں اور لکڑیوں پر لکھ کر جمع کیا گیا پھر عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی توجہ شدید پر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دور

میں ان پتھروں لکڑیوں چمڑوں اور حفاظ کے سینوں سے لیکر کاغذوں پر جمع کیا کئی صحیفے بن گئے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے انہیں صحیفوں سے لیکر باقی تمام لغات کو ختم کر کے قریش کی ایک لغت پر جمع کیا ترتیب نزولی الگ طرز پر تھی صحیفی خود صحابہ رضی اللہ عنہم نے قائم کی یعنی سورتوں کی ترتیب خود بنائی اور آیات کی ترتیب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تھی جو تو قیفی تھی مگر بعض علماء کا خیال ہے کہ سورتوں اور آیات دونوں کی ترتیب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تھی جو تو قیفی ہے پھر حجاج بن یوسف نے علماء اور حفاظ اور قاریوں کے ذریعہ سے قرآن میں پاروں رکوعات اور آیات کے نشانات کی ترتیب قائم کی جو آج تک اسی حالت پر ہے۔

سورۃ توبہ کی ابتدا میں بسم اللہ کیوں نہیں؟

﴿۱۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قُلْتُ لِعُمَّانَ مَا حَمَلَكُم عَلَى أَنْ عَمَدْتُمُ إِلَى الْأَنْفَالِ وَهِيَ مِنَ الْمَنَافِي وَآلِ بَرَاءَةَ وَهِيَ مِنَ الْبَيْتَيْنِ فَقَرَأْتُمُ بَيْنَهُمَا وَلَمْ تَكْتُبُوا سَطَرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَوَضَعْتُمُوهَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ مَا حَمَلَكُم عَلَى ذَلِكَ قَالَ عُمَّانُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَيْهِ الزَّمَانُ وَهُوَ تَنَزَّلُ عَلَيْهِ السُّورُ ذَوَاتُ الْعَدِيدِ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ دَعَا بَعْضَ مَنْ كَانَ يَكْتُبُ فَيَقُولُ ضَعُوا هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي السُّورَةِ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا فَإِذَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ الْآيَةُ فَيَقُولُ ضَعُوا هَذِهِ الْآيَةَ فِي السُّورَةِ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا وَكَانَتِ الْأَنْفَالُ مِنْ أَوَائِلِ مَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ وَكَانَتْ بَرَاءَةً مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نُزُولاً وَكَانَتْ قِصَّتُهَا شَبِيهَةً بِقِصَّتِهَا فَقَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يُبَيِّنْ لَنَا أَنَّهَا مِنْهَا فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَرَأْتُ بَيْنَهُمَا وَلَمْ أَكْتُبْ سَطَرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَوَضَعْتُهَا فِي السَّبْعِ الطُّوْلِ

(رواه أحمد وأبو داود)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ آپ نے سورۃ انفال کو جو "مثنیٰ" میں سے ہے اور سورۃ براءۃ کو جو "مثنیٰ" میں سے ہے پاس پاس رکھا ہے اور دونوں سورتوں کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھ کر امتیاز بھی قائم نہیں کیا ہے پھر یہ کہ آپ نے سورۃ انفال کو سات لمبی سورتوں کے درمیان رکھا ہے آخر اس کا سبب کیا ہے؟ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں وقت گزرتا رہتا تھا اور آیات والی سورتیں نازل ہوتی رہتی تھیں (یعنی قرآن کی آیتیں حسب موقع اور حسب ضرورت بتدریج اترتی تھیں) چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ جب قرآن کی کوئی آیت یا اس کا کچھ حصہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تہان (دچی) میں سے کسی کو بلاتے اور فرماتے کہ اس آیت

کو اس سورۃ میں شامل کر دو جس میں ایسا اور ایسا ذکر ہے (یعنی کسی خاص موضوع مثلاً حج و طلاق وغیرہ کا نام لیتے اور فرماتے کہ جس سورۃ میں اس کے بارے میں ذکر ہے اس آیت کو اسی میں شامل کر دو) اس کے بعد پھر جب کوئی آیت نازل ہوتی تو اس کے بارے میں فرماتے کہ اسے اس سورت میں شامل کر دو جس میں ایسا اور ایسا ذکر ہے اور سورۃ انفال ان سورتوں میں سے ہے جو مدینہ میں ابتداء میں نازل ہوئی ہیں جبکہ سورۃ برأت قرآن کا وہ حصہ ہے جو آخر میں نازل ہوا ہے لیکن سورۃ انفال میں مذکورہ باتیں سورۃ برأت میں مذکورہ باتوں کے مشابہ ہیں (یعنی دونوں سورتوں میں کافروں سے برسر پیکار ہونے اور عہد ختم کرنے کا بیان ہے۔) رسول کریم ﷺ اس دنیا سے تشریف لے گئے لیکن ہمیں یہ نہیں بتا گئے کہ سورۃ برأت سورۃ انفال کا حصہ ہے یا نہیں؟ لہذا نبی کریم ﷺ کے نہ بتانے کے سبب اور دونوں سورتوں میں از روئے مفہوم و معنی مماثلت و مشابہت ہونے کے باعث ہم نے دونوں سورتوں کو پاس پاس رکھا لیکن میں نے دونوں کے درمیان بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھ کر امتیاز قائم نہیں کیا۔ اور پھر میں نے ان دونوں سورتوں کو پاس پاس سات بڑی سورتوں کے درمیان رکھا (لیکن ان دونوں کے درمیان فاصلہ رکھا یعنی دونوں کو الگ الگ رکھا کیونکہ جس طرح دونوں کے دو ہونے میں شبہ تھا اسی طرح دونوں کے ایک ہونے میں بھی شبہ تھا)۔ (احمد بن زید، ابوداؤد)

توضیح ”من المثنائی“ قرآن مجید کی سورتوں کو اس طرح تقسیم کیا گیا ہے کہ سورۃ بقرہ سے سورۃ یونس تک کو ”طوال“ کہتے ہیں طوال لمبے کے معنی میں ہے یہ سورتیں بھی قرآن کی لمبی سورتیں ہیں اور یہ سات ہیں اس لئے اس کو ”السمیع الطول“ کہتے ہیں سورۃ یونس سے سورۃ شعراء تک کی سورتوں کو ”محمین“ کہتے ہیں مہین مائۃ کی جمع ہے سو کو کہتے ہیں یہ سورتیں بھی سو سو آیتوں یا کم و بیش پر مشتمل ہیں سورۃ شعراء سے سورۃ حجرات تک کی سورتوں کو ”مثنائی“ کہتے ہیں وجہ یہ ہے کہ یہ سورتیں مضمون کے اعتبار سے مکرر ہیں ایک قسم کے قصے بار بار دہرائے گئے ہیں اور یہ سورتیں سو سو آیتوں سے کم ہیں اس لئے مثنائی کہلاتی ہیں سورۃ حجرات سے آخر قرآن تک سورتوں کو ”مفصلات“ کہتے ہیں پھر یہ مفصلات تین قسم پر ہیں۔ سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک طوال مفصل ہیں اور سورۃ بروج سے سورۃ بینہ تک اوساط مفصل ہیں اور سورۃ بینہ سے آخر قرآن تک قصار مفصل ہیں اس تمہید کے بعد آئیے اور حدیث کو سمجھنے کی کوشش کیجئے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے سورۃ توبہ اور سورۃ انفال کو ساتھ رکھنے اور بسم اللہ نہ لکھنے سے متعلق تین سوال کئے ہیں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کا جواب دیا یہی اس حدیث کا خلاصہ ہے۔

سوال ①: یہ ہے کہ سورت انفال مثنائی میں سے ہے اور سورت توبہ محمین میں سے ہے ان دونوں کو ایک ساتھ رکھنے میں کیا مناسبت ہے؟ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس سوال کا جواب یہ دیا ہے کہ دونوں سورتوں کا مضمون ملتا جلتا ہے ”قصتها شبيهة بقصتها“ لہذا دونوں کو اکٹھا رکھا گیا۔

سوال ②: یہ تھا کہ قرآن کریم کی ہر سورۃ کی ابتدا میں بسم اللہ لکھی گئی ہے سورۃ برأت کی ابتدا میں بسم اللہ کیوں نہیں

لکھی؟ اس کا جواب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ دیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے سورۃ انفال اور سورۃ توبہ کے بارہ میں کوئی ہدایت نہیں فرمائی آپ ﷺ نے یہ بھی نہیں فرمایا کہ سورۃ توبہ کو سورۃ انفال کے ساتھ رکھو یہ اس کا جزء ہے آپ ﷺ پر بسم اللہ بھی سورۃ توبہ کے ساتھ نازل نہیں ہوئی کہ جس سے یہ معلوم ہوتا کہ سورۃ توبہ الگ سورت ہے لہذا سورت توبہ میں یہ احتمال بھی رہا کہ یہ سورۃ انفال کا جزء ہے اور یہ احتمال بھی رہا کہ یہ الگ سورۃ ہے اس وجہ سے مصحف لکھتے وقت ہم نے بھی دونوں احتمالات کا خیال رکھا جزئیات کے احتمال کے پیش نظر دونوں کے درمیان بسم اللہ نہیں لکھی اور مستقل سورۃ کے احتمال کے پیش نظر دونوں سورتوں کے درمیان خالی جگہ چھوڑ دی اور اس میں سورۃ التوبہ لکھ دیا۔ ۱۔

سوال ۳: یہ تھا کہ سورت انفال مثانی میں سے ہے اور سورۃ توبہ مٹین میں سے ہے جو زیادہ لمبی ہے تو السبع الطوال میں سورۃ توبہ کو رکھنا چاہئے تھا تم نے سورۃ انفال کو مقدم رکھ کر اس کو السبع الطول میں جگہ دیدی ایسا کیوں کیا؟ اس کا جواب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ دیا کہ سورۃ انفال مدنی زندگی کے بالکل ابتدائی دور میں نازل ہوئی ہے اور سورۃ توبہ مدنی زندگی کے بالکل آخر میں نازل ہوئی ہے گویا ترتیب نزولی کے اعتبار سے انفال مقدم ہے اور سورۃ توبہ مؤخر ہے اب حضور اکرم ﷺ کے کسی فرمان کے بغیر ترتیب نزولی کو بدلنا نہیں جاسکتا اس لئے اسی ترتیب پر باقی رکھا گیا گویا یہ دونوں مل کر السبع الطوال کی ساتویں سورۃ ہے۔ ۲۔

ملاحظہ:

علماء کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ سورتوں کی آیات کی ترتیب سمعی اور توقیفی ہے کسی کے اجتہاد کو اس میں دخل نہیں ہے۔ قرآن کریم کی سورتوں کے بارہ میں رائج یہ ہے کہ ان کی ترتیب بھی توقیفی ہے ہم اس میں رائے نہیں دے سکتے جمہور کی یہی رائے ہے۔

